

١٥٤ (٢٥٤) ١٥٤
١٥٤ (٢٥٤) ١٥٤

الكشاف

في بيان معاني القرآن الكريم

من تأليف العلامة الفاضلة

ميرزا محمد باقر خراساني
الطبعة الأولى ١٣٠٨ هـ

الطبعة الثانية ١٣٠٨ هـ

بمطبع دارالكتاب

BP
130
.4
V23
1947
4.3

CORNELL
UNIVERSITY
LIBRARY



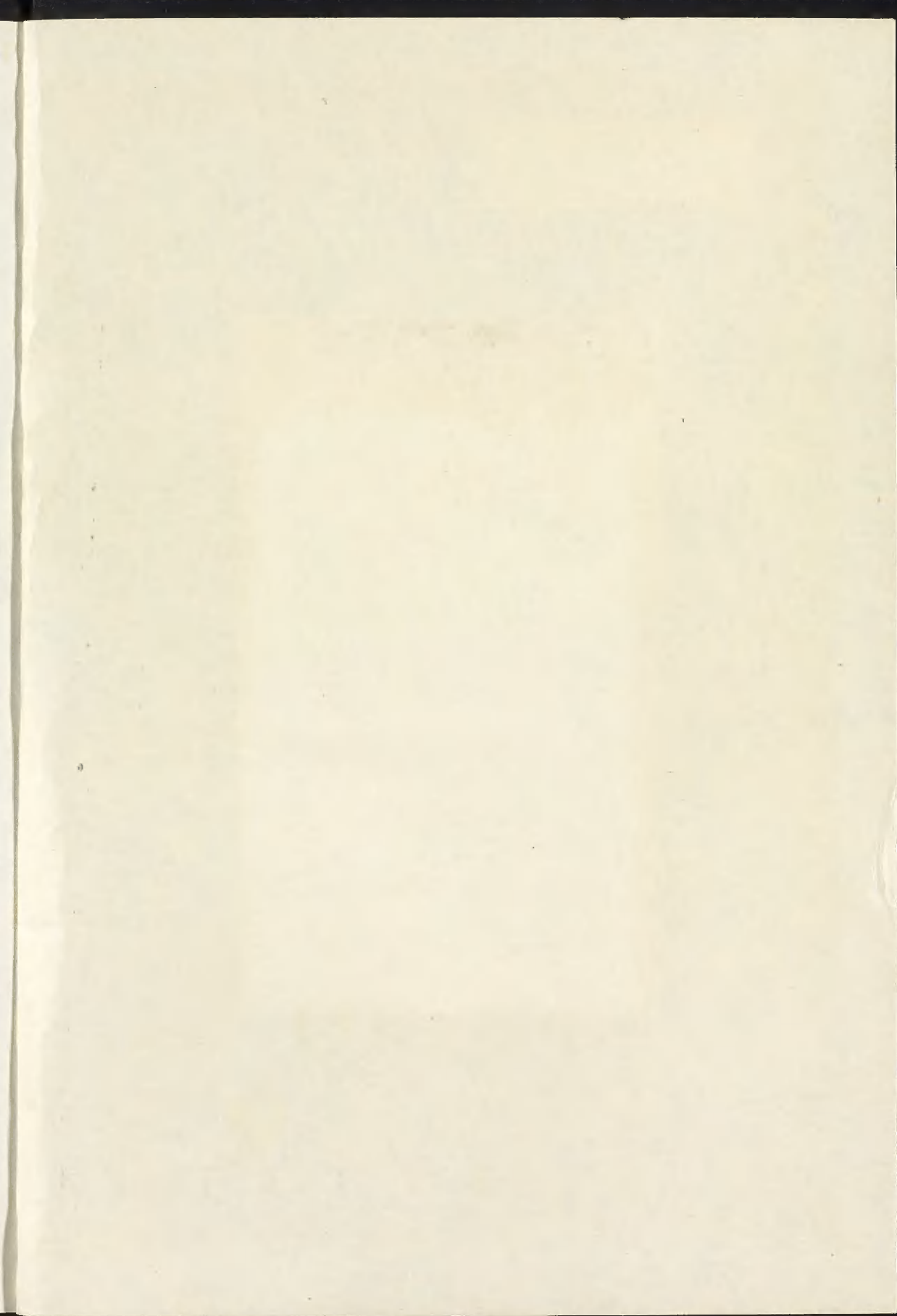
BOUGHT WITH THE INCOME
OF THE SAGE ENDOWMENT
FUND GIVEN IN 1891 BY
HENRY WILLIAMS SAGE

3 1924 092 311 087

[illegible]

GAYLORD

PRINTED IN U.S.A.



الكشاف

عن حَقِّ اَبْنِ غَوَا مِصْلَ التَّنْزِيلِ
وَعِيُونِ الْأَفَاوِيلِ فِي وَجْهِ النَّوِيلِ

وهو تفسير القرآن الكريم : للإمام جاد الله محمود بن عمر الزمخشري
المتوفى سنة ٥٢٨ هـ

وبذيله أربعة كتب :

- الاول : الاتصاف : للإمام احمد بن المنير الاسكندري.
الثاني : الكافي الشاف في تخریج احاديث الكشاف : للحافظ ابن حجر العسقلاني.
الثالث : حاشية الشيخ محمد عليان المرزوقي على تفسير الكشاف.
الرابع : مشاهد الانصاف على شواهد الكشاف للشيخ محمد عليان المذكور.

الجزء الثالث

الناشر دار الكتاب العربي
بيروت - لبنان

B796851
53-
5
V A. R

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة مريم

مكية [إلا آيتي ٥٨ و ٧١ فدينيتان]

وآياتها ٩٨ [نزلت بعد سورة فاطر]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كَهَيْعَصَ ① ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكِرِيَّا ② إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ

نِدَاءً خَفِيًّا ③

(كهيعص) قرأ بفتح الهاء ^(١) وكسر الياء حمزة ، وبكسرهما عاصم ، وبضمهما الحسن .
وقرأ الحسن (ذكر رحمة ربك) أى : هذا المثلوق من القرآن ذكر رحمة ربك . وقرئ : ذكر ،
على الأمر ^(٢) . راعى سنة الله فى إخفاء دعوته ، لأن الجهر والإخفاء عند الله سريان ، فكان
الإخفاء أولى ، لأنه أبعد من الرياء وأدخل فى الإخلاص . وعن الحسن : نداء لارياء فيه ،
أو أخفاء لثلاث يلام على طلب الولد فى إبان الكبرة والشيخوخة ^(٣) . أو أسره من مواله الذين
خافهم . أو خفت صوته لضعفه وهرمه ، كما جاء فى صفة الشيخ : صوته خفات ، وسمعه تارات .

(١) قوله «كهيعص» قرأ بفتح الهاء ، عبارة النسق . قرأ على ويحيى بكسر الهاء والياء ، ونافع بين الفتح
والكسر ، وإلى الفتح أقرب . وأبو عمرو بكسر الهاء وفتح الياء . وحمزة بكسها . وغيرهم بفتحهما . (ع)

(٢) قوله «وقرأ الحسن (ذكر رحمة ربك) أى هذا الخ» يحتاج إلى تحرير ، فإن الرفع قراءة الجمهور . وقوله
«ذكر على الأمر» أى و(رحمة ربك) بالنصب . (ع)

(٣) قوله «فى إبان الكبرة والشيخوخة» فى الصحاح : الكبر فى السن ، والاسم الكبرة بالفتح . وفيه أيضاً :
شاخ الرجل يشيخ شيخاً بالتجريك : جاء على أصله ، وشيخوخة اه وليس فيه شيوخة . وفيه أيضاً : إبان الشيء
بالكسر والتشديد : وقته وأوانه . (ع)

واختلف في سنّ زكريا عليه السلام ، فقيل : ستون ، وخمس وستون ، وسبعون ، وخمس وسبعون ، وخمس وثمانون .

قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ

رَبِّ شَقِيًّا ٤

قرئ (وهن) بالحركات الثلاث ، وإنما ذكر العظم لأنه عمود البدن وبه قوامه وهو أصل بناءه ، فإذا وهن تداعى وتساقطت قوته ، ولأنه أشد ما فيه وأصلبه ، فإذا وهن كان ما وراءه أوهن . ووحده لأن الواحد هو الدال على معنى الجنسية ، وقصده إلى أن هذا الجنس الذي هو العمود والقوام وأشد ما تركب منه الجسد قد أصابه الوهن ، ولو جمع لسكان قصداً إلى معنى آخر ، وهو أنه لم يهن منه بعض عظامه ولكن كلها . إدغام السين في الشين عن أبي عمرو . شبه الشيب بشواظ النار في بياضه وإنارته وانتشاره في الشعر وفشوه فيه وأخذه منه كل مأخذ ، باشتعال النار ؛ ثم أخرجه مخرج الاستعارة ، ثم أسند الاشتعال إلى مكان الشعر ومنبته وهو الرأس . وأخرج الشيب ميّزاً ولم يصف الرأس : اكتفاء بعلم المخاطب أنه رأس زكريا ، فمن ثم فصحت هذه الجملة وشهد لها بالبلاغة . توسل إلى الله بما سلف له من الاستجابة . وعن بعضهم أن محتاجاً سأله وقال : أنا الذي أحسنت إلى وقت كذا . فقال : مرحباً بمن توسل بنا إلينا ، وقضى حاجته .

وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي وَكَانَتِ آمْرًا نِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ

لَدُنْكَ وَلِيًّا ٥ يَرْثُنِي وَيَرِثْ مِنْ أَمَالِ يَعْقُوبَ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ٦

كان موالیه - وهم عصبته وإخوته وبنو عمه - شرار بني إسرائيل ، يخافهم على الدين أن يغيروه ويبدلوه ، وأن لا يحسنوا الخلافة على أمته ، فطلب عقباً من صلبه صالحاً يقتدى به في إحياء الدين ويرتسم مراسمه فيه (من ورائي) بعد موتي . وقرأ ابن كثير : من ورائي ، بالقصر ، وهذا الظرف لا يتعلق بخفت لفساد المعنى ، ولكن بمحذوف . أو بمعنى الولاية في الموالى : أى خفت فعل الموالى وهو تبدلهم وسوء خلاقهم من ورائي . أو خفت الذين يلون الأمر من ورائي . وقرأ عثمان ومحمد بن علي وعلى بن الحسين رضي الله عنهم . خفت الموالى من ورائي ، وهذا على معنيين ، أحدهما : أن يكون (ورائي) بمعنى خلفي وبعدي ، فيتعلق الظرف بالموالى : أى قلوا وعجزوا عن إقامة أمر الدين ، فسأل ربه تقويتهم ومظاهرتهم بولي يرزقه . والثاني : أن يكون

بمعنى قدامى ، فيتعلق بخفت ، ويريد أنهم خفوا قدامه ودرجوا ولم يبق منهم من به تقوى واعتصام (من لدنك) تأكيد لكونه ولياً مرضياً ، بكونه مضافاً إلى الله تعالى وصادراً من عنده ، وإلا - فهب لى ولياً يرثى - كاف ، أو أراد اختراعاً منك بلا سبب لأنى وامراتى لا نصلح للولادة (يرثى ويرث) الجزم جواب الدعاء ، والرفع صفة . ونحوه (ردما يصدقنى) وعن ابن عباس والجحدري : يرثى وارث آل يعقوب ، نصب على الحال . وعن الجحدري : أو يرث ، على تصغير وارث ، وقال : غليم صغير . وعن على رضى الله عنه وجماعة : وارث من آل يعقوب : أى يرثى به وارث ، ويسمى التجريد فى علم البيان ، والمراد بالإرث إرث الشرع والعلم ، لأن الأنبياء لا تورث المال . وقيل يرثى الحبورة وكان حبراً ، ويرث من آل يعقوب الملك . يقال : ورثته وورثت منه لغتان . وقيل « من » ، للتبعض لا للتعدية ، لأن آل يعقوب لم يكونوا كلهم أنبياء ولا علماء ، وكان زكريا عليه السلام من نسل يعقوب بن إسحق . وقيل : هو يعقوب بن ماثان أخو زكريا . وقيل : يعقوب هذا وعمران أبو مريم أخوان من نسل سليمان بن داود .

يَزَكِّرِيَا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ ائِمَّةٌ يَحْيَى لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ مِثْيَا ۝٧

(سمياً) لم يسم أحد يحيى قبله ، وهذا شاهد على أن الاسمى السنع جديدة بالآثرة ، وإياها كانت العرب تنتجى فى التسمية لكونها أنه وأنوه وأنزه عن التبز ، حتى قال القائل فى مدح قوم :

سُنْعُ الْأَسْمَى مُسْبِلِي أُرْزُرٍ مُخْرِ تَمَسُّ الْأَرْضَ بِالْهَذْبِ ۝١

وقال رؤبة للنسابة البكرى - وقد سأله عن نسبه - : أنا ابن العجاج ؛ فقال : قصرت وعرفت . وقيل : مثلاً وشبهها عن مجاهد ، كقوله (هل تعلم له سمياً) وإنما قيل للمثل « سمى » ، لأن كل متشاكلين يسمى كل واحد منهما باسم المثل والشبيه والشكل والنظير ، فكل واحد منهما سمى لصاحبه ، ونحو « يحيى » فى أسمائهم ، يعمر ، ويعيش ، إن كانت التسمية عربية ؛ وقد سموا ييموت أيضاً ، وهو يموت ابن المزرع ، قالوا : لم يكن له مثل فى أنه لم يعص ولم يهزم بمعصية قط ، وأنه ولد بين شيخ فان وعجوز عاقر ، وأنه كان حصوراً .

(١) يقال سنع الرجل كظرف ، فهو سنيع أى جيل ، وأسنع ، والمرأة سنعاء ، وسنع جمع أسنع : أى أسماؤم حسنة ، فهى أنه وأنوه وأنزه عن التبز ، والجر : صفة الأزر ، وتمس : صفة أخرى لها . وهذب الشيء : طهره ، والمناسب للبعث أن المراد به الجمع ، ويمكن أن يكون ضمنه مفرداً كقفل ، وجمعا كفلك . ويجوز أنه اسم جمع ، ولذلك جاء فى واحد هدية . ومسب الأراض بالأطراف : كناية عن طولها ، بل عن غناها وثروتهم اللازم لذلك .

قَالَ رَبِّ أُنِّي يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتْ آمْرَانِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ

الْكِبَرِ عِتِيًّا ٨

أى كانت على صفة العقر حين أنا شاب وكهل ، فما رزقت الولد لاختلال أحد السيين ،
أحين اختل السيان جميعاً أرزقه ؟ فإن قلت : لم طلب أولاً وهو وامرأته على صفة العتّى
والعقر ^(١) ، فلما أسعف بطلبته استبعد واستعجب ؟ قلت : ليجاب بما أجيب به ، فيزداد المؤمنون
إيقاناً ويرتدع المبطلون ، وإلا فعتقد زكريا أولاً وآخراً كان على منهاج واحد : في أن الله غنى
عن الأسباب ، أى بلغت عتياً : وهو اليأس والجساسة في المفاصل والعظام كالعود القاحل ^(٢) .
يقال : عتا العود وعسا من أجل الكبر والطعن في السن العالية . أو بلغت من مدارج الكبر
ومراتبه ما يسمى عتياً . وقرأ ابن وثاب وحمزة والكسائي بكسر العين ، وكذلك صلياً ، وابن
مسعود بفتحهما ^(٣) فهما . وقرأ أبي ومجاهد : عسيا ^(٤) .

قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْنٍ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا ٩

(كذلك) الكاف رفع ، أى الأمر كذلك تصديق له ، ثم ابتداء (قال ربك) أو نصب
بقال ، وذلك إشارة إلى مهم يفسره (هو على هين) ونحوه (وقضينا إليه ذلك الأمر أن دابر
هؤلاء مقطوع مصبحين) وقرأ الحسن : وهو على هين ، ولا يخرج هذا إلا على الوجه الأول :
أى الأمر كما قلت ، وهو على ذلك يهون على . ووجه آخر : وهو أن يشار بذلك إلى ما تقدم
من وعد الله ، لا إلى قول زكريا . وقال ، محذوف في كلتا القراءتين : أى قال هو على هين
قال وهو على هين ، وإن شئت لم تنوه ، لأن الله هو المخاطب ، والمعنى أنه قال ذلك ووعد

(١) قال محمود : وإن قلت لم طلب أولاً وهو وامرأته على صفة العتّى ... الخ ، قال أحمد : وفيما أجاب به نظر !
لأنه التزم أن زكريا استبعد ما وعده الله عز وجل بوقوعه ، ولا يجوز للني النطق بما لا يسوغ ، لمثل هذه القاعدة التى
عيناها العشرى ويمكن حصولها بدونه ، فالظاهر في الجواب - والله أعلم - أن طلبه زكريا لإنساكات ولدان حيث
الجملة ، وبحسب ذلك أجيب ، وليس في الإجابة ما يدل على أنه يولده وهو هرم ، ولا أنه من زوجته ومى عاقر ،
فاحتمل عنده أن يكون الموعود وهما بهذه الحالة ، واحتمل أن تماد لما قوتها وشبابها ، كما فعل الله ذلك لغيرهما .
أو أن يكون الولد من غير زوجته العاقر ، فاستبعد الولد منهما وهما بحالهما ، فاستخير أيكون وهما كذلك ، فقيل :
كذلك ، أى : يكون الولد وأتما كذلك ، فقد انصرف الإبعاد إلى عين الموعود فزال الاشكال ، والله أعلم .

(٢) قوله «كالعود القاحل» أى اليأس ، كذا في الصحاح . (ع)

(٣) قوله «بفتحهما» لعله بفتحها . (ع)

(٤) قوله «عسيا» في الصحاح : عسى الشيخ يعسر عسياً : ولى وكبر ، مثل عتا . (ع)

وقوله الحق (شيئاً) لأن المعدوم ليس بشيء. أو شيئاً يعتد به ^(١)، كقولهم: عجبت من لا شيء، وقوله:

* إِذَا رَأَىٰ غَيْرَ شَيْءٍ ظَنَّهُ رَجُلًا * ^(٢)

وقرأ الأعمش والكسائي وابن وثاب: خلقناك.

قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ مَا يُتِّكَ إِلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا ^(١٠)
أى اجعل لي علامة أعلم بها وقوع ما بشرت به. قال: علامتك أن تمنع الكلام فلا تطيقه، وأنت سليم الجوارح سوى الخلق، ما بك خرس ولا بك. دل ذكر الليالي هنا، والآيام في آل عمران، على أن المنع من الكلام استمر به ثلاثة أيام وليالين.

فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ^(١١)
أوحى: أشار عن مجاهد، ويشهد له (إلا رمزاً). وعن ابن عباس: كتب لهم على الأرض (سبحوا) صلوا، أو على الظاهر، وأن: هي المفسرة.

يَمْحِجِي خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَمَا تَيْنَا الْحُكْمَ صَيًّا ^(١٢)
أى خذ التوراة بمجد واستظهار بالتوفيق والتأييد (الحكم) الحكمة. ومنه:

* وَأَحْكُمْ كَحُكْمِ فَتَاةٍ الْحَيِّ * ^(٣)

(١) قال محمود: «وما قبل ذلك لأن المعدوم ليس بشيء. أو شيئاً يعتد به... الخ» قال أحد: قسر أولاً على ظاهر النبي الصرف وهو الحق، لأن المعدوم ليس شيئاً قطعاً، خلافاً للمعتزلة في قولهم: إن المعدوم الممكن شيء. ومن ثم كانح الزمخشري عن البقاء على التفسير الأول إلى الثاني بوجه من التأويل يلانهم معتقد المعتزلة. لجعل المنق الشيئية المعتد بها، وإن كانت الشيئية المطلقة ثابتة عنده للمعدوم، والحق بقاء الظاهر في نصابه.

(٢) وضافت الأرض حتى كان هاربهم إذا رأى غير شيء ظنه رجلاً يقول: وضافت الأرض على أعدائنا لأن كل مملك يريدونه يظنون أحداً منا فيه فيرجعون، فاستعير الضيق الحسى لذلك على طريق التصريح، حتى كانت الحرب منهم إذا رأى غير شيء ظنه رجلاً منا، فيرجع خوفاً، والشيء هو الموجود وغيره هو المعدوم، ولكن استعير للشيء الحقيق الثابت لعدم الاعتداد بكل على طريق التصريح، وذلك ليصح وقوع الرؤية عليه.

(٣) واحكم حكم فتاة الحى إذ نظرت إلى حمام سراع وارد القمد

قلت ألا ليما هذا الحمام لنا إلى حمامتنا ونصفه فقد

خبسه فآلفه. كما وجدت ستا وستين لم تنقص ولم تزد

للنابغة واسمه زياد، يخاطب النعمان بن المنذر، والفتاة: زرقاء اليمامة التى يضرب بها المثل في حدة البصر، نظرت إلى حمام مسرع إلى الماء فقالت: ليت الحمام ليه. إلى حمامتيه. ونصفه قديه. ثم الحمام مبه. فوقع في شبكة =

يقال حكم حكماً حكماً ، وهو الفهم للتوراة والفقه في الدين عن ابن عباس . وقيل : دعاه الصبيان إلى اللعب وهو صبي فقال : ما للعب خلقنا ، عن الضحاك . وعن معمر : العقل ، وقيل النبوة ، لأن الله أحكم عقله في صباه وأوحى إليه .

وَحَنَانًا مِّنْ لَّدُنَّا وَزَكَاةً وَكَانَ تَقِيًّا ١٣ وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا ١٤

(حناناً) رحمة لأبويه وغيرهما ، وتعطفاً وشفقة . أنشد سيديويه :
وَقَالَتْ حَنَانٌ مَا أَتَى بِكَ هَهْنًا أَذُو نَسَبٍ أَمْ أَنْتَ بِالْحَيِّ عَارِفٌ ^(١)
وقيل : حناناً من الله عليه . وحن : في معنى ارتاح واشتاق ، ثم استعمل في العطف والرافة ، وقيل لله « حنان » كما قيل « رحيم » ، على سبيل الاستعارة . والزكاة : الطهارة ، وقيل الصدقة ، أى : يتعطف على الناس ويتصدق عليهم .

وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا ١٥

== صياد ، فوجدوه ستاً وستين حمامة ، ونصفه ثلاثة وثلاثون ، فإذا ضم الكل إلى حمامتها صار مائة ، والحمام : كل ذى طوق من الطيور . وسراع : جمع مريع ، وصفه به لأنه جمع في المعنى ، ووارد لأنه مفرد في اللفظ . ويرى «سراع» بالشين المشالة جمع شارع . وأنشد : الماء القليل . وروى الحمام ونصفه بالرفع ، على إعمال ليتما . وبالنصب على إعمالها ؛ لأن «ما» زائدة لا كافة ، وإلا وجب الإعمال . وروى وأونصفه ، فأو بمعنى الواو . والكلام على تقدير مضاف ؛ لأنها تمت أن يكون هذا الحمام ومقدار نصفه لها . وإلى حمامتنا : متعلق بمحذوف ، أى : منضماً إليها . وقد : اسم بمعنى حسب ، أضيفت إلى ياء أنتكلم بغير نون الوقاية ، كما يقال : حسبي : ويحتمل أن الياء حرف إطلاق ، فلا إضافة ولكنها متعينة في كلام زرقاء . والهاء فيه للسكت . وهو يرجع الإضافة في كلام النابغة ، والفاء فيه زائدة لتحسين اللفظ كفاء فقط ، وكلاهما بمعنى أنته ، وكأنها فاء الجواب ، أى : إذا بلغت هذا الحدفاته كما أفاده السمد في مطوله ، وحيسوه ينبغي تشديده ليسلم الشعر من الخبل ، وهو نوع من الزحاف يقبح دخوله هنا . ويروى «حيسوه» بتقديم السين على الباء .

(١) وأحدث عهد من أمانة نظرة على جانب العلياء إذ أنا واقف

فقال حنان ما أتى بك هاهنا أذو نسب أم أنت بالحي عارف

لنذر بن درهم الكلبي ، يقول : وأقرب عهد : أى لقاء ورؤية لأمانة محبوبتي تصدير أمانة « هو نظرة متى لها بجانب تلك البقعة » ، إذ أنا واقف هناك : أى حين وقوفي بها . وفيه إشعار بأنه كان واقفاً يترقب رؤيتها ، فلما رآته هي قالت له : حنان أى أمرى حنان ورحمة لك ، وهو من المواضع التي يجب فيها حذف المبتدأ لتبابة الخبر عن الفعل ؛ لأنه مصدر محمول عن التنبؤ . وقولها «ما أتى بك هاهنا» استفهام تعجبي . أذو نسب : أى أنت ذو نسب أم أنت عارف بهذا الحي يجوز أن «أذو نسب» بدل من ما الاستفهامية : أى الذى حلك على الجوى . هنا أو الذى ذلك عليه صاحب قرابة من الهى أى معرفتك به ؟ ويجوز أن الاستفهام حقيق حكته على لسان غيرها ، لتلقنه الجواب بقولها : أذو نسب ... الخ ، مع معرفتها سبب محبته وهو حبها ، ربما يسأله أحد من أهلها فيجيبه بأحد هذين الجوابين .

سلم الله عليه في هذه الأحوال ، قال ابن عيينة : إنها أوحش المواطن .

وَإِذْ كُرِيَ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمُ إِذِ اتَّخَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا ﴿١٦﴾

فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ﴿١٧﴾

﴿إِذْ﴾ بدل من ﴿مريم﴾ بدل الاشتغال ، لأن الأحيان مشتملة على ما فيها . وفيه أن المقصود بذكر مريم ذكر وقتها هذا ، لوقوع هذه القصة العجيبة فيه . والانتباز : الاعتزال والافتراق ، تخلت للعبادة في مكان مما يلي شرقي بيت المقدس ، أو من دارها معترلة عن الناس . وقيل : قعدت في مشرفة للاغتسال من الحيض محتجة بحائط أو بشيء يسترها ، وكان موضعها المسجد ، فإذا حاضت تحولت إلى بيت خالتها ، فإذا طهرت عادت إلى المسجد ، فينأى في مغسلها أنها الملك في صورة آدمي شاب أمرد وضىء الوجه جمعد الشعر سوى الخلق ، لم ينتقص من الصورة الآدمية شيئاً . وأحسن الصورة مستوى الخلق ، وإنما مثل لها في صورة الإنسان لتستأنس بكلامه ولا تنفر عنه ، ولو بدا لها في الصورة الملكية لنفرت ولم تقدر على استماع كلامه . ودل على عفافها وورعها أنها تعوذت بالله من تلك الصورة الجميلة الفاتكة الحسن . وكان تمثيله على تلك الصفة ابتلاء لها وسبراً لعفتها . وقيل : كانت في منزل زوج أختها زكريا ولها محراب على حدة تسكنه ، وكان زكريا إذا خرج أغلق عليها الباب ، فتمنت أن تجد خلوة في الجبل لتفلي رأسها ، فانفجر السقف لها فخرجت فجلست في المشرقة وراء الجبل فأناها الملك . وقيل : قام بين يديها في صورة ترب لها اسمه يوسف من خدم بيت المقدس . وقيل : إن النصارى اتخذت المشرق قبلة لانتباز مريم مكاناً شرقياً . الروح : جبريل . لأن الدين يحيا به ويوحيه . أو سماه الله روحه على المجاز محبة له وتقريباً ، كما تقول الحبيبك : أنت روحى . وقرأ أبو حيوة : روحنا ، بالفتح ؛ لأنه سبب لما فيه روح العباد ، وإصابة الروح عند الله الذى هو عدة المقربين في قوله (فأما إن كان من المقربين فروح وريحان) أو لأنه من المقربين وهم الموعودون بالروح . أى : مقربنا وذا روحنا .

قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ﴿١٨﴾

أرادت إن كان يرجى منك أن تتق الله وتحشاه وتحفل بالاستعاذة به ، فإني عائذة به منك كقوله تعالى (بقية الله خير لكم إن كنتم مؤمنين) .

قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ﴿١٩﴾

أى إنما أنا رسول من استعذت به ﴿لأهب لك﴾ لا كون سيباً فى هبة الغلام بالنفخ فى الدرع^(١). وفى بعض المصاحف: إنما أنا رسول ربك أرنى أن أهب لك . أو هى حكاية لقول الله تعالى .

قَالَتْ ائْتِ بِكُونٍ لِّيْ غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ﴿٢٠﴾
قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْنٍ وَلِنَجْعَلَ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ
أَمْرًا مَّقْضِيًّا ﴿٢١﴾

جعل المسّ عبارة عن النكاح الحلال ، لأنه كناية عنه ، كقوله تعالى (من قبل أن تمسوهن) (أو لمستم النساء) والزنا ليس كذلك ، إنما يقال فيه : فجر بها وخبث بها وما أشبه ذلك ، وليس بقمين أن تراعى فيه الكنايات والآداب . والبغى : الفاجرة التى تبغى الرجال ، وهى فعول عند المبرد «بغوى» فأدغمت الواو فى الياء . وقال ابن جنى فى كتاب التمام : هى فعيل ، ولو كانت فعولاً لقليل «بغوى» كما قيل : فلان نهو عن المنكر ﴿ولنجعله آية﴾ تعليل معلله محذوف أى : ولنجعله آية للناس فعلنا ذلك . أو هو معطوف على تعليل مضمر ، أى لنبين به قدرتنا ولنجعله آية . ونحوه : (وخلق الله السموات والأرض بالحق ولتجزى كل نفس بما كسبت) وقوله (وكذلك مكنا ليوسف فى الأرض ولنعله) . ﴿مقضيًا﴾ مقدراً مسطوراً فى اللوح لا بد لك من جريه عليك . أو كان أمراً حقيقياً بأن يكون ويقضى لكونه آية ورحمة . والمراد بالآية : العبرة والبرهان على قدرة الله . وبالرحمة : الشرائع والألطف ، وما كان سيباً فى قوة الاعتقاد والتوصل إلى الطاعة والعمل الصالح . فهو جدير بالتكوين .

فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا ﴿٢٢﴾

عن ابن عباس : فاطمأنت إلى قوله فدنا منها فنفخ فى جيب درعها ، فوصلت النفخة إلى بطنها فحملت . وقيل : كانت مدة الحمل ستة أشهر . وعن عطاء وأبى العالية والضحاك : سبعة أشهر . وقيل : ثمانية ، ولم يعش مولود وضع لثمانية إلا عيسى . وقيل : ثلاث ساعات . وقيل : حملته فى ساعة ، وصوّر فى ساعة ، ووضعته فى ساعة ، حين زالت الشمس من يومها . وعن ابن عباس : كانت مدة الحمل ساعة واحدة ، كما حملته نبذته . وقيل : حملته وهى بنت ثلاث عشرة سنة . وقيل : بنت عشر ، وقد كانت حاضت حيضتين قبل أن تحمل . وقالوا : ما من

(١) قوله «فى الدرع» فى الصالح «درع المرأة» قيصها . (ع)

مولود إلا يستهلّ غيره^(١) ﴿فانتبذت به﴾ أى اعتزلت وهو فى بطنها ، كقوله :

■ تَدُوسُ نَبَاَ الْجَمَاعِمِ وَالتَّيْرِيَا^(٢)

أى تدوس الجمام ونحن على ظهورها ، ونحوه قوله تعالى (تنبت بالدهن) أى تنبت ودهنها فيها : الجار والمجرور فى موضع الحال ﴿قصيا﴾ بعيداً من أهلها وراء الجبل . وقيل : أقصى الدار . وقيل : كانت سميت لابن عم لها اسمه يوسف ، فلما قيل : حملت من الزنا ، خاف عليها قتل الملك ، فهرب بها فلما كان ببعض الطريق حدثته نفسه بأن يقتلها ، فأناه جبريل فقال : إنه من روح القدس فلا تقتلها ، فتركها .

فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَلْمِئْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ

نَسِيًّا مَنِيًّا^(٣)

﴿فأجاءها﴾ أجاه : منقول من جاء ، إلا أن استعماله قد تغير بعد النقل إلى معنى الإجماع . ألا تراك تقول : جئت المكان وأجاهني زيد ، كما تقول : بلغته وأبلغنيه . ونظيره «آتى ، حيث لم يستعمل إلا فى الإعطاء ، ولم تقل : أتيت المكان وآتانيه فلان . قرأ ابن كثير فى رواية (المخاض) بالكسر . يقال : مخضت الحامل مخاضاً ومخاضاً ، وهو تمخض الولد فى بطنها .

طلبت الجذع لتستتر به وتعتمد عليه عند الولادة ، وكان جذع نخلة يابسة فى الصحراء ليس لها رأس ولا ثمرة ولا خضرة ، وكان الوقت شتاء ، والتعريف لا يخلو : إما أن يكون من تعريف الاسماء الغالبة كتعريف النجم والصق ، كأن تلك الصحراء كان فيها جذع نخلة متعالم عند الناس ، فإذا قيل : جذع النخلة فهم منه ذلك دون غيره من جذوع النخل . وإما أن يكون تعريف الجنس ، أى : جذع هذه الشجرة خاصة ، كأن الله تعالى إنما أرشدها إلى النخلة ليطعمها منها الرطب الذى هو حرسة النفساء الموافقة لها . ولأن النخلة أقل شئ صبراً على البرد ، وثمارها إنما هى من جمارها ، فلبواقتها لها مع جمع الآيات فيها اختارها لها وألجأها إليها . قرئ ﴿مت﴾ بالضم والكسر . يقال : مات يموت ومات يمات . النسي : ما من حقه أن يطرح وينسى ، نكرقة الطامث ونحوها ، كالذبح : اسم ما من شأنه أن يذبح فى قوله تعالى (وفديناه بذبح عظيم) وعن

(١) قوله « مامن مولود إلا يستهلّ غيره » فى الصحاح « استهل الصبي » أى صاح عند الولادة . (ج)

(٢) تقدم شرح هذا الشاهد بصفحة ١٣٨ من الجزء الأول فراجع إن شئت أمه مصححه .

(٣) قوله ■ وهو تمخض الولد فى بطنها . فى الصحاح « تمخض اللبن واستمخض ■ أى تحرك فى الممخضة .

وكذلك الولد إذا تحرك فى بطن الحامل . (ج)

يونس : العرب إذا ارتحلوا عن الدار قالوا : انظروا أنساءكم ١ أى : الشيء اليسير نحو العصا والقدح والشظاظ ٢. تمت لو كانت شيئاً تافهاً لا يؤبه له ، من شأنه وحقه أن ينسى في العادة وقد نسى وطرح فوجد فيه النسيان الذى هو حقه ٣ ، وذلك لما لحقها من فرط الحياء والتشور ٤ من الناس على حكم العادة البشرية ، لا كراهة لحكم الله ، أولسدة التكليف عليها إذا بهتوها ٥ وهى عارفة ببراءة الساحة وبضد ما قرئت به ، من اختصاص الله إياها بغاية الإجلال والإكرام لأنه مقام دحض قلباً ثبت عليه الأقدام : أن تعرف اغتباطك بأمر عظيم وفضل باهر تستحق به المدح وتستوجب التعظيم ، ثم تراه عند الناس لجهلهم به عيباً يعاب به ويعنف بسببه ، أو لخوفها على الناس أن يعصوا الله بسببها . وقرأ ابن وثاب والأعمش وحمة وحفص (نسياً) بالفتح . قال الفراء : هما لغتان كالوتر والوتر ، والجسر والجسر . ويجوز أن يكون مسمى بالمصدر . كالحل . وقرأ محمد بن كعب القرظى (نساءً) بالهمز وهو الحليب المخلوط بالماء ، ينسؤه أهله لقلته ونزارته . وقرأ الأعمش (منسياً) بالكسر على الإتياع ، كالمغيرة والمنخر .

فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَّا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبِّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا ٢٤

(من تحتها) هو جبريل عليه السلام . قيل : كان يقبل الولد كالقابلة . وقيل : هو عيسى ، وهى قراءة عاصم وأبي عمرو . وقيل (تحتها) أسفل من مكانها ، كقوله (تجرى من تحتها الأنهار) وقيل : كان أسفل منها تحت الأكمة ، فصاح بها (لا تحزنى) وقرأ نافع وحمة والكسائى وحفص (من تحتها) وفى ناداها ضمير الملك أو عيسى . وعن قتادة : الضمير فى تحتها للنحلة . وقرأ زر وعلقمة : غاطبها من تحتها .

سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن السرى فقال : « هو الجدول » ٦ . قال ليلى :

(١) قوله « والشظاظ » فى الصحاح « الشظاظ ، العود الذى يدخل فى عروة الجوالق . وفيه « الجوالق ، وعاء » (ع)

(٢) قوله « من فرط الحياء والتشور من الناس » خوف إظهار العورة . أفاده الصحاح . (ع)

(٣) قوله « إذا بهتوها » وهى عارفة ... الخ ، اتهموها بما ليس فيها . وفرفت : اتهمت . (ع)

(٤) أخرجه الطبرانى فى الصغير وابن عدى من رواية أبي سنان سعيد بن سنان عن أبي إسحاق عن البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم . فى قوله تعالى (قد جعل ربك تحتك سرياً) قال : السرى النهر . قال الطبرانى لم يرفعه عن أبي إسحاق إلا أبو سنان رواه عنه معاوية بن يحيى وهو ضعيف وأخرجه عبد الرزاق عن الثورى عن أبي إسحاق عن البراء موقوفاً ، وكذا ذكره البخارى تعليقاً عن وكيع عن إسرائيل عن أبي إسحاق . ورواه ابن مردويه من طريق آدم عن إسرائيل كذلك . وأخرجه الحاكم من وجه آخر عن أبي إسحاق موقوفاً . وفى الباب عن ابن عمر رضى الله عنهما قال « إن السرى الذى قال الله تعالى لمريم : نهر أخرجه الله لتشرب منه » أخرجه الطبرانى وأبو نعيم فى الحلية فى ترجمة عكرمة عن ابن عمر . ورواية عن أيوب بن نهيك ، ضعفه أبو حاتم وأبو زرعة .

فَتَوَسَّطًا عُرْضَ السَّرِيِّ فَصَّدَعًا مَسْجُورَةً مُتَجَاوِرًا قُلَامَهَا (١)

وقيل : هو من السرو (١). والمراد : عيسى . وعن الحسن : كان والله عبداً سرياً . فإن قلت . ما كان حزنها لفقد الطعام والشراب حتى تسلي بالسرى . الرطب ؟ قلت : لم تقع التسلية بهما من حيث أنهما طعام وشراب ، ولكن من حيث أنهما معجزتان تريان الناس أنها من أهل العصمة والبعد من الريبة . وأن مثلها مما قرفوها به بمعزل . وأن لها أموراً إلهية خارجة عن العادات خارقة لما ألفوا واعتادوا ، حتى يتبين لهم أن ولادها من غير خل ليس بيدع من شأنها .

وَهَزَى إِلَيْكَ بِجَذْعِ النَّخْلَةِ تُسَاقِطُ عَلَيْكَ رُطْبًا جَنِيًّا (٢٥) فَكُلْ وَاشْرَبْ
وَقَرَى عَيْنًا فَإِمَّا تَرَيْنَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ
أَكَلَمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا (٢٦)

(تساقط) فيه تسع قرآت : تساقط . بإدغام التاء . وتساقط ، بإظهار التامين . وتساقط . بطرح الثانية . ويساقط ، بالياء وإدغام التاء . وتساقط ، وتسقط ، ويسقط ، وتسقط ، ويسقط : التاء للنخلة . والياء للجذع . ورطباً تميز أو مفعول على حسب القراءة . وعن المبرد : جواز انتصابه بهزى وليس بذاك . والباء في (بجذع النخلة) صلة للتأكيد ، كقوله تعالى (ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة) أو على معنى : افعلى الهز به ، كقوله :

■ يَجْرَحُ فِي عَرَاقِيهَا نَضْلِي * (٣)

قالوا : التمر للنفساء عادة من ذلك الوقت ، وكذلك التحنيك ، وقالوا : كان من العجوة . وقيل : ما للنفساء خير من الرطب ، ولا للمريض خير من العسل ، وقيل : إذا عسر ولادها لم

(١) فضى وقدمها وكانت عادة منه إذا هي عردت أقدامها
فتوسطا عرض السرى فصدعا مسجورة متجاوزاً قلامها

البيد من معلقته . يصف حاراً وحماً بأنه مضى خلف أمانه نحو الماء . وقدمها أمامه . وأقدامها : اسم كان . والخفة التاء لا اكتساب الأقدام التأنيث من الضمير المضاف إليه . وقيل : لأنه بمعنى التقدمة التي هي مصدر قدمها المضاعف كالقديم . وعادة خبر كان . وإذا هي عردت ، بالتضعيف أى تأخرت وجئت ، فتوسطا : أى الحار والأتان ، عرض السرى : أى ناحية التهر الصغير وجانبه ، فصدعا : أى شقاعينا مسجورة مملوءة . وكان المقام للاضمار ، فأظهر ليتأتى الوصف . أول التجربة ، أو العين من النهر ، وليست هي هو وهذا أوجو . والقلام - كرمال - : القافى . وقيل يطلق النبات . وتجاوزته : كناية عن كثرتة .

(٢) قوله «وقيل هو من السرو» في الصحاح «السرو» ساء في مروة . (ع)

(٣) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الثاني صفحة ٥٧٨ فراجع إن شئت أم صححه .

يكن لها خير من الرطب . عن طلحة بن سليمان (جنيًا) بكسر الجيم للإتباع . أى جمعنا لك فى السرى والرطب فائدتين ، إحداهما : الأكل والشرب ، والثانية سلوة الصدر ؛ لكونهما معجزتين ، وهو معنى قوله (فكلى واشربى وقرى عينا) أى وطبى نفسا ولا تغتمى وارفضى عنك ما أحزنك وأهمك . وقرئ : (وقرى) بالكسر لغة نجد (فإما ترثن) بالهمز : ابن الرومى . عن أبى عمرو : وهذا من لغة من يقول : لبأت بالحج . وحلات السويق ^(١) ، وذلك لتآخ بين الهمز وحرف اللين فى الإبدال (صوما) صمتًا . وفى مصحف عبد الله : صمتًا . وعن أنس بن مالك مثله . وقيل : صياما ، إلا أنهم كانوا لا يتكلمون فى صيامهم ، وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم الصمت ^(٢) ، لأنه نسخ فى أمته . أمرها الله بأن تذر الصوم للثلاثاء مع البشر المنهمين لها فى الكلام لمعنيين ، أحدهما : أن عيسى صلوات الله عليه يكفها الكلام بما يرى به ساحتها . والثانى : كراهة مجادلة السفهاء ومناقلتهم . وفيه أن السكوت عن السفية واجب . ومن أذل الناس : سفية لم يجد مسافها . قيل : أخبرتهم بأنها نذرت الصوم بالإشارة . وقيل : سوغ لها ذلك بالنطق (إنسيا) أى أكل الملائكة دون الإنس

فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ قَالُوا يَمْرُؤٌ لَّكَدْ جِئْتَ شَيْئًا قَرِيبًا ﴿٢٧﴾ يَا أُخْتَ

هَارُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ امْرَأَ سَوْءٍ وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا ﴿٢٨﴾

الفرى : البديع ، وهو من فرى الجلد (ياأخت هرون) كان أخاها من أبيها من أمثل بنى إسرائيل . وقيل : هو أخو موسى صلوات الله عليهما . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : وإنما عنوا هرون النبي ^(٣) ، وكانت من أعقابه فى طبقة الإخوة ، بينها وبينه ألف سنة وأكثر . وعن السدى : كانت من أولاده ، وإنما قيل : ياأخت هرون ، كما يقال ياأخا همدان ، أى : ياواحدًا منهم . وقيل : رجل صالح أو طالح فى زمانها ، شبهوها به ، أى : كنت عندنا مثله فى الصلاح ، أو شتموها به ، ولم ترد لإخوة النسب ، ذكر أن هرون الصالح تبع جنازته أربعون ألفاً كلهم يسمى

(١) قوله « يقول لبأت بالحج وحلات السويق » والكثير : لبيت بالحج ، وحلت السويق ، أى : جعلته حلا . (ع)

(٢) لم أره هكذا وأخرج عبد الرزاق من حديث جابر بلفظ « لا صمت يوم إلى الليل » وفيه حزام بن عثمان وهو ضعيف ولأبى داود من حديث على مثله . وقد تقدم فى تفسير النساء .

(٣) لم أجده هكذا إلا عند الطلبي بغير سند ورواه الطبرى عن السدى . قوله وليس بصحيح . فإن عند مسلم والنسائى والترمذى عن المغيرة بن شعبة . قال « بعثنى النبي صلى الله عليه وسلم إلى نجران فقالوا لى : أرايتم شيئاً يقرأونه (ياأخت هارون) وبين موسى وعيسى ماشاء الله من الستين فلم أدر ما أجيبهم فقال لى النبي صلى الله عليه وسلم هلا أخبرتهم أنهم كانوا يسمون بأسماء أنبيائهم والصالحين من قبلهم ، وروى الطبرى من طريق ابن سيرين « بنتت أن كعبا قال إن قوله تعالى (ياأخت هارون) ليس بهارون أخى موسى فقالت له عائشة « كذبت » فقال لها يا أم المؤمنين إن كان النبي صلى الله عليه وسلم قال فهو أعلم وإلا فأنا أجد بينهما ستانة سنة .

هرون تبركابه وباسمه ، فقالوا : كنا نشبهك بهرون هذا . وقرأ عمر بن لجاه التيمي ﴿ ما كان أباك امرؤ سوء ﴾ وقيل احتمل يوسف النجار مريم وابنها إلى غار ، فلبثوا فيه أربعين يوماً حتى تعلت من نفاسها ^(١) ، ثم جاءت تحمله فكلمها عيسى في الطريق فقال : يا أماه ، أبشري فأني عبد الله ومسيحه ، فلما دخلت به على قومها وهم أهل بيت صالحون تباكوا وقالوا ذلك . وقيل : هموا برجمها حتى تكلم عيسى عليه السلام . فتركوها .

فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ۖ (٢٩)

﴿ فأشارت إليه ﴾ أى هو الذى يجيبكم إذا ناطقتموه . وقيل : كان المستنطق لعيسى زكريا عليه السلام . وعن السدى : لما أشارت إليه غضبوا وقالوا : لسخريتها بنا أشد علينا من زناها . وروى أنه كان يرضع ، فلما سمع ذلك ترك الرضاع وأقبل عليهم بوجهه ، واتكأ على يساره وأشار بسبابته . وقيل : كلهم بذلك ، ثم لم يتكلم حتى بلغ مبلغا يتكلم فيه الصبيان ﴿ كان ﴾ لإيقاع مضمون الجملة في زمان ماضٍ مبهم يصلح لقريبه وبعيده ، وهو ههنا لقريبه خاصة ، والدال عليه مبنى الكلام ، وأنه مسوق للتعجب . ووجه آخر : أن يكون ﴿ تكلم ﴾ حكاية حال ماضية ، أى : كيف عهد قبل عيسى أن يكلم الناس صبياً فى المهدي فبما سلف من الزمان حتى تكلم هذا .

قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَنِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ۖ وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا رَافِعًا ۚ إِنِّي مَأْكُوتٌ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا ۖ وَبَرًّا بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا ۖ (٣٠) (٣١) (٣٢) وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ۖ (٣٣)

أنطقه الله أولاً بأنه عبد الله رداً لقول النصارى ﴿ والكتاب ﴾ هو الإنجيل . واختلفوا في نبوته ، فقيل : أعطيا في طفولته : أكمل الله عقله ، واستنبأه طفلاً نظراً في ظاهر الآية . وقيل : معناه إن ذلك سبق في قضائه . أو جعل الآتي لا محالة كأنه قد وجد ﴿ مباركا أينما كنت ﴾ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . نقاعاً حيث كنت ^(٢) . وقيل : معلماً للخير .

(١) قوله « حتى تعلت من نفاسها » فى الصحاح « تعلّى » أى علا فى مهلة . وتعلت المرأة من نفاسها : أى سالت ، وتعلّى الرجل من علته . (ع)

(٢) أخرجه أبو نعيم فى الحلية فى ترجمة يونس بن عبيد عن الحسن عن أبي هريرة بهذا وأتم منه . وقال تفرد به هشيم عن يونس وعنه شعيب بن محمد الكوفي ورواه ابن مردويه من هذا الوجه .

وقرى (وبرا) عن أبي نهيك ، جعل ذاته برا لفرط بره . أو نصبه بفعل في معنى أوصاني وهو كلفني ؛ لأن أوصاني بالصلاة وكلفنيها واحد (والسلام على) قيل : أدخل لام التعريف لتعرفه بالذكر قبله ، كقولك : جاءنا رجل ، فكان من فعل الرجل كذا . والمعنى : ذلك السلام الموجه إلى يحيى في المواطن الثلاثة موجه إلى . والصحيح أن يكون هذا التعريف تعريضا باللعنة على منهمى مريم عليها السلام وأعدائها من اليهود . وتحقيقه أن اللام للجنس ، فإذا قال : وجنس السلام على خاصة فقد عرض بأن ضده عليكم . ونظيره قوله تعالى (والسلام على من اتبع الهدى) يعني أن العذاب على من كذب وتولى ، وكان المقام مقام منكرة وعناد ، فهو مثنة لنحو هذا من التعريض .

ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴿٣٤﴾

قرأ عاصم وابن عامر (قول الحق) بالنصب . وعن ابن مسعود : قال الحق ، وقال الله . وعن الحسن : قول الحق ، بضم القاف ، وكذلك في الأنعام (قوله الحق) والقول والقال والقول بمعنى واحد ، كالهرب والهرب والرهب . وارتفاعه على أنه خبر بعد خبر ، أو بدل ، أو خبر مبتدأ محذوف . وأما انتصابه فعلى المدح إن فسر بكلمة الله ، وعلى أنه مصدر مؤكد لمضمون الجملة إن أريد قول الثبات والصدق ، كقولك : هو عبد الله حقاً . والحق لا الباطل ، وإنما قيل لعيسى كلمة الله ، و «قول الحق» ، لأنه لم يولد إلا بكلمة الله وحدها ، وهى قوله (كن) من غير واسطة أب ، تسمية للسبب باسم السبب ، كما سمي العشب بالسما ، والشحم بالندا . ويحتمل إذا أريد بقول الحق عيسى ، أن يكون الحق اسم الله عز وجل ، وأن يكون بمعنى الثبات والصدق ، ويعضده قوله (الذى فيه يمترون) أى أمره حق يقين وهم فيه شاكون (يمترون) يشكون . والمرية : الشك . أو يمتارون : يتلاحون ^(١) ، قالت اليهود : ساحر كذاب ، وقالت النصارى : ابن الله وثالث ثلاثة . وقرأ على بن أبي طالب رضى الله عنه : يمترون ، على الخطاب . وعن أبي بن كعب : قول الحق الذى كان الناس فيه يمترون .

مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَانَهُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ

كُنْ فَيَكُونُ ﴿٣٥﴾

كذب النصارى وبكتمهم بالدلالة على انتفاء الولد عنه ، وأنه مما لا يتأتى ولا يتصور في العقول وليس بمقدور عليه ، إذ من المحال غير المستقيم أن تكون ذاته كذات من ينشأ منه

(١) قوله « يتلاحون » التلاحى بمعنى التنازع كما في الصحاح . وعبرة النسب : أو يختلفون ، من المراء ، فقالت اليهود ... الخ . (ع)

الولد ، ثم بين إحالة ذلك بأن من إذا أراد شيئاً من الاجناس كلها أوجده بكن ، كان منزلها من شبه الحيوان الوالد . والقول ههنا مجاز ، ومعناه : أن إرادته للشيء يتبعها كونه لا محالة من غير توقف ، فشبه ذلك بأمر الأمر المطاع إذا ورد على المأمور الممثلة .

وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٣٦﴾

قرأ المدنيون وأبو عمرو بفتح أن . ومعناه : ولأنه ربِّي وربكم فاعبدوه ، كقوله (وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً) والاستار وأبو عبيد بالكسر على الابتداء . وفي حرف أبي : إن الله ، بالكسر بغير واو ، وبأن الله ، أى : بسبب ذلك ^(١) فاعبدوه .

فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٣٧﴾

(الاحزاب) اليهود والنصارى عن السكبي . وقيل النصارى لتحزبهم ثلاث فرق : نسطورية ويعقوبية وملكانية . وعن الحسن : الذين تحزبوا على الانبياء لما قص عليهم قصة عيسى اختلفوا فيه من بين الناس (من مشهد يوم عظيم) أى من شهودهم هول الحساب والجزاء في يوم القيامة أو من مكان الشهود فيه وهو الموقف . أو من وقت الشهود ، أو من شهادة ذلك اليوم عليهم . وأن تشهد عليهم الملائكة والانبياء والسنتهم وأيديهم وأرجلهم بالكفر وسوء الاعمال . أو من مكان الشهادة أو وقتها . وقيل : هو ما قالوه وشهدوا به في عيسى وأمه .

أَفَمِعْ يَوْمَ وَأَبْصُرْ يَوْمَ يَأْتُوتُنَا لَكِنِ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٣٨﴾

وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٣٩﴾ إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ

الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ ﴿٤٠﴾

لا يوصف الله تعالى بالتعجب وإنما المراد أن أسماعهم وأبصارهم يومئذ جدير بأن يتعجب منهما بعد ما كانوا صما وعميا في الدنيا . وقيل : معناه التهديد بما سيسمعون ويبصرون بما يسوءهم ويصدع قلوبهم . أوقع الظاهر أعنى الظالمين موقع الضمير : إشعاراً بأن لا ظلم أشد من ظلهم . حيث أغفلوا الاستماع والنظر حين يجدى عليهم ويسعدهم . والمراد بالضلال المبين : إغفال النظر والاستماع (قضى الأمر) فرغ من الحساب وتصادر الفريقان إلى الجنة والنار . وعن النبي صلى

(١) قوله « وبأن الله أى بسبب ذلك » لعله : أى بأن الله . ويمكن أنه عطف على أن الله ، ويكون في حرف

أبي القراءتان . (ع)

الله عليه وسلم أنه سئل عنه أى عن قضاء الأمر فقال : « حين يذبح الكبش والفريقان ينظران » (١) وإذ بدل من يوم الحسرة . أو منصوب بالحسرة (وهم في غفلة) متعلق بقوله في ضلال مبين عن الحسن . وأنذرهم : اعتراض . أو هو متعلق بأنذرهم ، أى : وأنذرهم على هذه الحال غافلين غير مؤمنين . يحتمل أنه يمتهم ويخرب ديارهم ، وأنه يفنى أجسادهم ويفنى الأرض ويذهب بها .

وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ٤١ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ
يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ٤٢ يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ
جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا ٤٣ يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ
الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ٤٤ يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ
عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ٤٥

الصديق : من أبنية المبالغة . ونظيره الضحك والتطيق . والمراد ، فرط صدقه وكثرة ما صدق به من غيوب الله وآياته وكتبه ورسله ، وكان الرجحان والغلبة في هذا التصديق للكتب والرسل أى : كان مصداقاً لجميع الأنبياء وكتبهم ، وكان نبياً في نفسه ، كقوله تعالى (بل جاء بالحق وصدق المرسلين) أو كان بليغاً في الصدق ، لأن ملاك أمر النبوة الصدق . ومصدق الله بآياته ومعجزاته حراً أن يكون كذلك ، وهذه الجملة وقعت اعتراضاً بين المبدل منه وبدله ، أعنى لإبراهيم . و (إذ قال) نحو قولك : رأيت زيدا ، ونعم الرجل أخاك . ويجوز أن يتعلق إذ بكان أو بصديقاً نبياً ، أى : كان جامعاً لخصائص الصديقين والأنبياء حين خاطب أباه تلك المخاطبات . والمراد بذكر الرسول إياه وقصته في الكتاب أن يتلو ذلك على الناس ويبلغه إياهم ، كقوله (واتل عليهم نبأ إبراهيم) وإلا فالله عز وجل هو ذا كره ومورده في تنزيله . التاء في (يا أبت) عوض من ياء الإضافة « ولا يقال يا أبتى ، لتلايجمع بين العوض والمعوض منه . وقيل : يا أبتا ، لكون الالف بدلا من الياء ، وشبه ذلك سيبويه بأيتى ، وتعويض الياء فيه عن الواو الساقطة . انظر حين أراد أن ينصح أباه ويعظه فيما كان متورطاً فيه من الخطأ العظيم والارتكاب الشنيع

(١) لم أجده هكذا . وفي الصحيحين عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً « يؤتى بالموت كهنية كبش أم لجح - الحديث ، وفيه وكلهم قد رآه فيذبح . ثم يقول يا أهل الجنة خلود فلا موت ويا أهل النار خلود فلا موت ، ثم قرأ (وأنذرهم يوم الحسرة إذ نضى الأمر) الآية وأخرجاه عن ابن عمر نحوه دون قراءة الآية . وفي الباب عن أبي هريرة عند ابن حبان والحاكم واللساني . وأخرجه البخاري دون ذكر الذبح . وأخرجه أبو يعلى والبيهقي من حديث أنس . وفي آخره « فيأمن مؤلا . وينقطع رجاء مؤلا . »

الذى عصا فيه أمر العقلاء وانسلخ عن قضية التمييز ، ومن الغباوة التي ليس بعدها غباوة : كيف رتب الكلام معه في أحسن اتساق ، وساقه أرشق مساق ^(١) ، مع استعمال المجاملة واللفظ والرفق واللين والأدب الجميل والخلق الحسن ، متصفاً في ذلك بنصيحة ربه عز وعلا ، حدث أبو هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « أوحى الله إلى إبراهيم عليه السلام : إنك خليلي ، حسن خلقك ولو مع الكفار ، تدخل مداخل الأبرار » ^(٢) ، فإن كلتي سبقت لمن حسن خلقه : أظله تحت عرشى ، وأسكنه حظيرة القدس ، وأدنيه من جوارى . وذلك أنه طلب منه أولاً العلة في خطئه طلب منه على تماديه ، موقظ لإفراطه وتناهيه ، لأن المعبود لو كان حياً مميّزاً ، سميعاً بصيراً ، مقتدرأ على الثواب والعقاب ، نافعاً ضاراً ، إلا أنه بعض الخلق : لاستخف عقل من أهله للعبادة ووصفه بالربوبية ، ولسجل عليه بالغى المبين والظلم العظيم وإن كان أشرف الخلق وأعلام منزلة كالملائكة والنبين . قال الله تعالى (ولا يأمرمكم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً أيا أمرمكم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون) وذلك أن العبادة هي غاية التعظيم ، فلا تحقق إلا لمن له غاية الإناعام : وهو الخالق الرازق ، المحيى المميت ، المثيب المعاقب ، الذى منه أصول النعم وفروعها . فإذا وجهت إلى غيره . وتعالى علواً كبيراً أن تكون هذه الصفة لغيره . لم يكن إلا ظلماً وعتواً وغياً وكفراً وجحوداً ، وخروجاً عن الصحيح النير إلى الفاسد المظلم ، فاظنك بمن وجه عبادته إلى جمد ليس به حس ولا شعور ؟ فلا يسمع - يا عابده - ذكرك له وثنائك عليه ، ولا يرى هيات خضوعك وخشوعك له ، فضلاً أن يغنى عنك بأن تستدفعه بلاء فيدفعه ، أو تسح لك حاجة فيكفيكها . ثم تبي بدعوته إلى الحق مترقفاً به متلطفاً . فلم يسم أباه بالجهل المفرط . ولا نفسه بالعلم الفائق ، ولكنه قال : إن معى طائفة من العلم وشيئاً منه ليس معك ، وذلك علم الدلالة على الطريق السوى فلا تستنكف ، وهب أنى وإياك فى مسير وعندى معرفة بالهداية دونك ، فاتبعنى أنجحك من أن تضل وتتيه . ثم تلك بتثيظه ونبيه عما كان عليه : بأن الشيطان - الذى استعصى على ربك الرحمن الذى جميع ما عندك من النعم من عنده ، وهو عدوك الذى لا يريد بك إلا كل هلاك وخزى ونكال وعدو أهلك آدم وأبناء جنسك كلهم - هو الذى وزطك فى هذه الضلالة وأمرك بها وزينها لك ، فأنت إن حققت النظر عابد الشيطان ، إلا أن إبراهيم عليه السلام لإمعانه فى الإخلاص ولا ارتقاء همته فى الربانية لم يذكر من جناتى الشيطان

(١) قوله « فى أحسن اتساق وساقه أرشق » فى الصحاح « الاتساق » الانتظام - وفيه أيضاً « رجل رشيق »

أى حسن القدر لطيفه . (ع)

(٢) أخرجه الطبرانى فى الأوسط وابن عدى « والحكيم الترمذى فى النوادر من حديث أبى هريرة وفيه مؤمل

ابن عبد الرحمن الثقفى عن أبى أمية بن يعلى الثقفى وهما ضعيفان

إلا التي تختص منهما برب العزة من عصيانه واستكباره، ولم يلتفت إلى ذكر معاداته لآدم وذريته كأن النظر في عظم ما ارتكب من ذلك غمر فكره وأطبق على ذهنه. ثم ربيع بتخويفه سوء العاقبة وبما يجره^(١) ما هو فيه من التبعة والوبال، ولم يخل ذلك من حسن الأدب، حيث لم يصرح بأن العقاب لاحق له وأن العذاب لاصق به، ولكنه قال: أخاف أن يمسك عذاب. فذكر الخوف والمس ونكر العذاب، وجعل ولاية الشيطان ودخوله في جملة أشياءه وأوليائه أكبر من العذاب، وذلك أن رضوان الله أكبر من الثواب نفسه، وسماه الله تعالى المشهود له^(٢) بالفوز العظيم حيث قال (ورضوان من الله أكبر ذلك هو الفوز العظيم) فكذلك ولاية الشيطان التي هي معارضة رضوان الله، أكبر من العذاب نفسه وأعظم، وصار كل نصيحة من النصائح الأربع بقوله (يا أبت) توسلاً إليه واستعطافاً. فـ (ما) في (ما لا بسمع) و (ما لم يأتك) يجوز أن تكون موصولة وموصوفة، والمفعول في (لا يسمع ولا يبصر) منى غير منوى، كقولك: ليس به استماع ولا إبصار (شيئاً) يحتمل وجهين، أحدهما: أن يكون في موضع المصدر، أى: شيئاً من الغناء، ويجوز أن يقدر نحوه مع الفعلين السابقين. والثاني: أن يكون مفعولاً به من قولهم: أغنى عنى وجهك (إني قد جاءنى من العلم ما لم يأتك) فيه تجدد العلم عنده.

قَالَ أَرَاغِبٌ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي يَا إِبْرَاهِيمُ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ

وَأَهْجُرَنِي مَلِيًّا

لما أطلعته على سماجة صورة أمره، وهدم مذهبه بالحجج القاطعة، وناصحته المناصحة العجيبة مع تلك الملاحظات، أقبل عليه الشيخ بفظاظة الكفر وغلظة العناد، فناداه باسمه، ولم يقابل (يا أبت) بيا بنى، وقدم الخبر على المبتدأ في قوله (أراغب أنت عن آلهتى يا إبراهيم) لأنه كان أهم عنده وهو عنده أغنى، وفيه ضرب من التعجب والإنكار لرغبته عن آلهته، وأن آلهته، ما ينبغي أن يرغب عنها أحد. وفي هذا سلوان وثلج لصدر رسول الله صلى الله عليه وسلم عما كان يلقي من مثل ذلك من كفار قومه (لأرجمنك) لأرمينك بلسانى، يريد الشتم والذم، ومنه (الرجيم) المرمى باللعن. أو لأقتلنك، من رجم الزانى. أو لأطردنك رمية بالحجارة. وأصل الرجم: الرمي بالرجام^(٣) (ملياً) زماناً طويلاً من الملاوة: أو ملياً بالذهاب عنى

(١) قوله وبما يجره، لعله وبما يجره، فيكون عطفاً على سوء العاقبة. (ع)

(٢) قوله «وسماه الله تعالى المشهود له» لعله «مشهود له بأن رضوانه أكبر من الثواب» فايحزر. (ع)

(٣) قوله «وأصل الرجم الرمي بالرجام» أى الحجارة الضخام، كذا في الصحاح. (ع)

والهجران قبل أن أثنحك بالضرب ، حتى لا تقدر أن تبرح . يقال : فلان ملئ بكذا . إذا كان مطيقاً له مضطرباً به . فإن قلت : علام عطف (واهجرتي) ؟ قلت : على معطوف عليه محذوف يدل عليه (لأرجنك) أي فاحذرتي واهجرتي ، لأن (لأرجنك) تهديد وتقرير .

قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا ﴿٤٧﴾ وَأَعْتَزُّ لَكُمْ وَمَا

تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا ﴿٤٨﴾

(قال سلام عليك) سلام توديع ومتاركة ، كقوله تعالى (لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين) وقوله (وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما) وهذا دليل على جواز متاركة المنصوح والحال هذه . ويجوز أن يكون قد دعا له بالسلامة استمالة له . ألا ترى أنه وعده الاستغفار . فإن قلت : كيف جازله أن يستغفر للكافر وأن يعده ^(١) ذلك ؟ قلت : قالوا أراد اشتراط التوبة عن الكفر ، كما ترد الأوامر والنواهي الشرعية على الكفار والمراد اشتراط الإيمان ، وكما يؤمر المحدث والفقير بالصلاة والزكاة ويراد اشتراط الوضوء والنصاب . وقالوا : إنما استغفر له بقوله (واغفر لآبي إنه كان من الضالين) لأنه وعده أن يؤمن . واستشهدوا عليه بقوله تعالى (وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه) ولقائل أن يقول : إن الذي منع من الاستغفار للكافر إنما هو السمع . فأما القضية العقلية فلا تأباه ، فيجوز أن يكون الوعد بالاستغفار والوفاء به قبل ورود السمع ، بناء على قضية العقل ، والذي يدل على صحته قوله تعالى (إلا قول إبراهيم لأبيه لا استغفرن لك) فلو كان شرطاً للإيمان لم يكن مستسكراً ومستثنى عما وجبت فيه الأسوة . وأما (عن موعدة وعدها إياه) فالواعد هو إبراهيم لا آزر ، أي ما قال (واغفر لآبي) إلا عن قوله (لا استغفرن لك) وتشهد له قراءة حماد الراوية : وعدها أباه . والله أعلم (حفيّا) الحفيّ : البليغ في البر والإلطاف ، حفي به وتحفي به (وأعزلكم) أراد بالاعتزال المهاجرة إلى الشام . المراد بالدعاء العبادة ، لأنه منها ومن وسائطها . ومنه قوله صلى الله عليه وسلم «الدعاء هو العبادة» ^(٢) ، ويدل

(١) قال محمود : «إن قلت لم استغفر لأبيه وهو كافر... الخ، قال أحمد : وهذه لفظ من الاعتزال ، مستطيرة من شرر شر قاعدة التحسين والتفويض . والحق أن العقل لا مدخل له في أن يحكم بحكم الله تعالى قبل ورود الشرع به . ثم لم يوف الزمخشري بها ، فانه جعل العقل يسوغ الاستغفار ، وجعل الشرع مانعاً منه ، ولا يتصور هذا على قاعدتهم المهدمة ، كما لا يتصور ورود الشرع بما يخالف العقل في الإلهيات ، نعم قد يحكم الشرع بما لا يظهر العقل عندهم خللانه . وأما ما يظهر العقل خلافه . فلا .

(٢) أخرجه أبو داود وبقية أصحاب السنن وابن حبان والحاكم من حديث النعمان بن بشير . وأخرجه أحمد وإسحاق وابن أبي شيبة وأبو يعلى والبزار والطبراني وابن أبي حاتم والطبري من حديثه وأخرجه ابن مردويه من حديث البراء بن عازب رضي الله عنهما .

عليه قوله تعالى (فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله) ويجوز أن يراد الدعاء الذي حكاه الله في سورة الشعراء . عرض بشقاوتهم بدعاء آلهتهم في قوله (عسى أن لا أكون بدعاء ربي شقياً) مع التواضع لله بكلمة (عسى) وما فيه من هضم النفس .

فَلَمَّا اعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا ۖ

وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ۝٥٠

ما خسر على الله أحد ترك الكفار الفسقة لوجهه ، فعرضه أولادا مؤمنين أنبياء (من رحمتنا) هي النبوة عن الحسن . وعن الكلبي : المال والولد . وتكون عامة في كل خير ديني ودنيوي أو توه . لسان الصدق : الثناء الحسن . وعبر باللسان عما يوجد باللسان كما عبر باليد عما يطلق باليد وهي العطية . قال :

• إِنِّي أَتَنَبَّى لِسَانٌ لَا أَسْرُ بِهَا • (١)

يريد الرسالة . ولسان العرب : لغتهم وكلامهم . استجاب الله دعوته (واجعل لي لسان صدق في الآخرين) فصيروه قدوة حتى ادعاه أهل الأديان كلهم . وقال عز وجل (ملة إبراهيم) (ملة إبراهيم حنيفا) ، (ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفا) وأعطى ذلك ذريته فأعلى ذكرهم وأثنى عليهم ، كما أعلى ذكره وأثنى عليه .

وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ۝٥١

المخلص - بالكسر - : الذي أخلص العبادة عن الشرك والرياء . أو أخلص نفسه وأسلم وجهه لله . وبالفتح : الذي أخلصه الله . الرسول : الذي معه كتاب من الأنبياء : والنبي : الذي ينويه عن الله عز وجل وإن لم يكن معه كتاب ، كيوشع .

وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا ۝٥٢

(١) إِنِّي أَتَنَبَّى لِسَانٌ لَا أَسْرُ بِهِ من علو لا كذب فيه ولا سر

لجاشت النفس لما جاء فلهم وراكب جاء من تثليث معتمر

الاعشى الباعلي ، لما جاء الناعي بقتل المنتشر أخيه . عبر باللسان عن الكلام مجازاً ، لأنه آله . وأنت الفصل لتأويل الفاعل بالكلمة أو الرسالة ، وذكر فيما بعد نظراً للظاهر ، من علو البناء على الفتح ، أي : من أعلى نجد . والسخر : مصدر سخر كسبح . وجاشت القدر : غلت وارتفع ما فيها . والتجوز بالجيشان عن حرارة القلب مشهور والقل : الفتة . وتثليث : اسم موضع ممنوع من الصرف . وراكب : عطف على فلهم ، ومعتمره نعمته ، وجاء الثاني بدل .

اليمين من اليمين : أى من ناحيته اليمنى . أو من اليمن صفة للطور ، أو للجانب . شبه بمن قربه بعض العظماء للناجاة ، حيث كله بغير واسطة ملك . وعن أبى العالية قربه حتى سمع صريف القلم الذى كتبت به التوراة .

وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا ﴿٥٣﴾

(من رحمتنا) من أجل رحمتنا له وترأفنا عليه : وهبنا له هرون . أو بعض رحمتنا ، كما فى قوله (وهبنا لهم من رحمتنا) . و (أخاه) على هذا الوجه بدل . و (هرون) عطف بيان ، كقولك : رأيت رجلاً أخاك زيداً . وكان هرون أكبر من موسى ، فوقعت الهبة على معاضدته وموازرتة كذا عن ابن عباس رضى الله عنه .

وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ﴿٥٤﴾
وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا ﴿٥٥﴾

ذكر إسماعيل عليه السلام بصدق الوعد وإن كان ذلك موجوداً فى غيره من الأنبياء ، تشريفاً له وإكراماً ، كالتلقيب بنحو : الحليم ، والأواه ، والصديق ، ولأنه المشهور المتواصف من خصاله . عن ابن عباس رضى الله عنه : أنه وعد صاحباً له أن ينتظره فى مكان ، فانتظره سنة . وناهيك أنه وعد فى نفسه الصبر على الذبح فوقى ، حيث قال (ستجدنى إن شاء الله من الصابرين) كان يبدأ بأهله فى الأمر بالصلاح والعبادة ليجعلهم قدوة لمن وراءهم . ولأنهم أولى من سائر الناس (وأندر عشيرتك الأقربين) ، (وأمر أهلك بالصلاة) ، (قوا أنفسكم وأهليكم نارا) ألا ترى أنهم أحق بالتصدق عليهم ؛ فالإحسان الدينى أولى . وقيل (أهلهم) أمته كلهم من القرابة وغيرهم ؛ لأن أمم النبيين فى عداد أهلهم . وفيه أن من حق الصالح أن لا يالو نصحاً للأجانب فضلاً عن الأقارب والمتصلين به ، وأن يحظيهم بالفوائد الدينية ولا يفرط فى شيء من ذلك .

وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ﴿٥٦﴾ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ﴿٥٧﴾

قيل : سُمى إدريس لكثرة دراسته كتاب الله عز وجل ، وكان اسمه أخنوخ ، وهو غير صحيح ؛ لأنه لو كان أفعيلاً من الدرس لم يكن فيه إلا سبب واحد وهو العلية . فكان منصرفاً ؛ فامتناعه من الصرف دليل العجمة . وكذلك إبليس أعجمي ، وليس من الإبلاس كما يزعمون .

ولا يعقوب من العقب ، ولا إسرائيل بإسرائيل كما زعم ابن السكيت ، ومن لم يحقق ولم يتدرب بالصناعة كثرت منه أمثال هذه الهنات . ويجوز أن يكون معنى (إدريس) في تلك اللغة قريباً من ذلك ، فحسبه الراوى مشتقاً من الدرس . المكان العلى : شرف النبوة والزلفى عند الله وقد أنزل الله عليه ثلاثين صحيفة ، وهو أول من خط بالقلم ونظر في علم النجوم والحساب ، وأول من خاط الثياب «لبسها» ، وكانوا يلبسون الجلود . وعن أنس بن مالك رضى الله عنه يرفعه إنه رفع إلى السماء الرابعة ^(١) . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : إلى السماء السادسة ^(٢) . وعن الحسن رضى الله عنه . إلى الجنة لاشئ أعلى من الجنة . وعن النابغة الجعدي : أنه لما أنشد عند رسول الله صلى الله عليه وسلم الشعر الذى آخره :

بَلَّغْنَا السَّمَاءَ مَجْدُنَا وَسَنَاؤُنَا وَإِنَّا لَنَرُجُو فَوْقَ ذَلِكَ مَظْهَرًا ^(٣)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إلى أين يا أبا ليلى» قال : إلى الجنة . ^(٤)

أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ

(١) أخرجه الترمذى من رواية شيبان عن قتادة عن أنس بهذا . وقال هو عندى مختصر من حديث الاسراء الذى رواه سعيد وهمام عن قتادة عن أنس عن مالك بن صمصة .

(٢) أخرجه الطبرى وابن مردويه من رواية عطية عنه .

(٣) ولاخير فى حلم إذا لم يكن له بوادر تحمى صفوه أن يكذبوا

ولاخير فى جهل إذا لم يكن له حلم إذا ما أورد الأمر أصدرنا

بلغنا السماء مجدنا وسناؤنا وإنا لَنَرُجُو فَوْقَ ذَلِكَ مَظْهَرًا

للتابغة الجعدي ، أنشده أمام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إلى أين يا أبا ليلى ؟ قال : إلى الجنة بك يا رسول الله ، فقال : لا يفضض الله فاك . فعمر فوق ما تقي عام ، وكانت إذا سقطت له سن نبت بدلها . والحلم : الأنانة والعقل . والبادرة : الكلمة تصدر حال الغضب . وشبه الحلم بالماء على طريق المكنية . والصفاء والتكدير : تخييل ، والمراد بالجهل : عجلة الاقدام على عظام الأمور . والايراد جعل الشئ وارداً . والاصدار : جعله صادراً . والمراد تسبب فى وجوده وإعظامه وفى تحقيره وإعدامه . ويحتمل أنه شبه الأمر المعضل بحيوان يورده صاحبه إلى الماء تارة ويرجعه أخرى ، على طريق المكنية . والايراد والاصدار تخييل . ويجوز أن فاعل أورد ضمير الجهل ، وفاعل أصدر ضمير الحلم ، أى : إذا تسبب الجهل والشجاعة فى أمر خطا أرجعه الحلم وأبطله ، فلا بد من اجتماع الحلم والجراحة معاً حتى يكمل الرجل . ومجدنا وسناؤنا بالرفع بدلا من فاعل بلغنا . وقيل : هما مفعولان فهما بالنصب . وانظر ما وجهه . ولعله أنهما طرفان اعتباريان ، أى : بلغنا السماء فى المجد والثناء . أو بدلان من السماء ، بأن شبههما بها ، ثم أطلقها عليهما وأبدلها منها ، وهو أوجه من الظرفية . ولوقيل على النصب : أنهما تمييزان ، كان وجهها ، لكنه على رأى الكوفيين القائلين بجوازه معرفة ، ولما ادعى بلوغ السماء بنى عليه ما يبنى على المحسوس فقال : وإنا لَنَرُجُو مَظْهَرًا فَوْقَ ذَلِكَ .

(٤) أخرجه البزار وأبو نعيم والبيهقى فى الدلائل لها من طريق يعلى بن الأشرف عنه وله طريق أخرى عند

البيهقى وذكر القصيدة .

نُوحٍ وَمِنْ ذُرِّيَّةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَءِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَآجَبْتَيْنَا إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ
آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا ﴿٥٨﴾

(أو لك) إشارة إلى المذكورين في السورة من لدن ذكرها إلى إدريس عليه السلام . و «من»
في (من النبيين) للبيان مثلها في قوله تعالى في آخر سورة الفتح (وعد الله الذين آمنوا وعملوا
الصالحات منهم مغفرة) لأن جميع الأنبياء منهم عليهم . ومن الثانية للتبعض ، وكان إدريس
من ذرية آدم لقربه منه لأنه جد أبي نوح . وإبراهيم عليه السلام من ذرية من حمل مع نوح ؛
لأنه من ذرية سام بن نوح ، وإسماعيل من ذرية إبراهيم . وموسى وهرون وزكريا ويحيى من
ذرية إسرائيل . وكذلك عيسى : لأن مريم من ذرية (ومن هدينا) يحتمل العطف على من
الأولى والثانية . إن جعلت الذين خيرا لأولئك كان (إذا تلى) كلاما مستأنفا . وإن جعلته
صفة له كان خبراً . قرأ شبل بن عباد المذكي : يتلى . بالتذكير : لأن التأنيث غير حقيق مع وجود
الفصل . المبكى : جمع باك ، كالسجود والقعود في جمع ساجد وقاعد . عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم : « اتلوا القرآن وابكوا . فإن لم تبكوا فتباكوا »^(١) ، وعن صالح المري رضى الله
عنه : قرأت القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لى : « هذه القراءة يا صالح ،
فأين البكاء ؟ » وعن ابن عباس رضى الله عنهما : إذا قرأتم سجدة سبحان فلا تعجلوا بالسجود
حتى تبكوا . فإن لم تبك عين أحدكم فليبك قلبه . وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن
القرآن أنزل بحزن فإذا قرأتموه فتحازنوا »^(٢) ، وقالوا : يدعو في سجدة التلاوة بما يليق بآيتها ،
فإن قرأ آية تنزيل السجدة قال : اللهم اجعاني من الساجدين لوجهك المسبحين بحمديك ، وأعوذ
بك أن أكون من المستكبرين عن أمرك . وإن قرأ سجدة سبحان قال : اللهم اجعلنى من الباكين
إليك الخاشعين لك . وإن قرأ هذه قال : اللهم اجعاني من عبادك المنعم عليهم المهتدين ،
الساجدين لك ، الباكين عند تلاوة آياتك .

فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ فَسُوفَ

يَلْقَوْنَ عَذَابًا ﴿٥٩﴾

(١) أخرجه إمام البخاري والبخاري عن طريق عبد الرحمن بن أبي مليكة عن ابن أبي مليكة عن عبد الرحمن بن السائب
عن سعيد بلفظ « إن هذا القرآن نزل بحزن فإذا قرأتموه فابكوا فإن لم تبكوا فتباكوا » الحديث ، ومن هذا الوجه
أخرجه أبو يعلى والخوارزمي . والبيهقي في الشعب . وإسماعيل أيضا لين .

(٢) أخرجه ابن مردويه عن حديث ابن عباس بلفظ « فاقروا بحزن » وإسناده ضعيف . ورواه أبو يعلى
والهقيلي . وأبو نعيم في ترجمة رباح بن عمرو العبيسي من حديث أبي بريدة عن أبيه بلفظ « أقرءوا القرآن بحزن
فانه نزل بحزن » .

خلفه : إذا عقبه « ثم قيل في عقب الخير » خلف « بالفتح ، وفي عقب السوء : خلف ، بالسكون ، كما قالوا وعد ، في ضمان الخير ، و « وعيد » في ضمان الشر . عن ابن عباس رضى الله عنه : هم اليهود ، تركوا الصلاة المفروضة ، وشربوا الخمر ، واستحلوا نكاح الأخت من الأب . وعن إبراهيم ومجاهد رضى الله عنهما : أضاعوها بالتأخير . وينصر الأول قوله (إلا من تاب وآمن) يعنى الكفار . وعن علي رضى الله عنه في قوله (واتبعوا الشهوات) من بنى الشديد ، وركب المنظور ، ولبس المشهور . وعن قتادة رضى الله عنه : هو في هذه الأمة . وقرأ ابن مسعود والحسن والضحاك رضى الله عنهم : الصلوات ، بالجمع . كل شر عند العرب : غي « وكل خير : رشاد . قال المرقش :

فَمَنْ يَلْقَ خَيْرًا تَحْمَدُ النَّاسُ أَمْرَهُ وَمَنْ يَفُو لَا يَهْدُمُ عَلَى الْغَىِّ لَأَمَّا (١)
وعن الزجاج : جزاء غي « كقوله تعالى (يلق أئاماً) أى مجازاة أئام . أو غياً عن طريق الجنة . وقيل « غي » واد في جهنم تستعيز منه أوديتها . وقرأ الأخفش (يلقون) .

إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا (٦٠)

قرئ : يدخلون ، ويدخلون : أى لا ينقصون شيئاً من جزاء أعمالهم ولا يمنعونه ، بل يضاعف لهم ، بياناً لأن تقدم الكفر لا يضرهم إذا تابوا من ذلك ، من قولك : ما ظلك أن تفعل كذا ، بمعنى : ما منعك . أو لا يظلمون البتة . أى شيئاً من الظلم .

جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا (٦١)
لما كانت الجنة مشتملة على جنات عدن أبدلت منها ، كقولك : أبصرت دارك القاعة والعلالي . و « عدن » معرفة علم ، بمعنى العدن وهو الإقامة ، كما جعلوا « فينة » وسحر . وأمس

(١) أمن حلم أصبحت تنسكت واجما وقد تعمى الأحلام من كان تائماً
فمن يلق خيراً يعمد الناس أمره ومن يفو لا يهدم على الغي لائماً
للرقش الأصفر صاحب فاطمة بنت المنذر ، والأكرم الأصفر وعم طرفة ، وهو صاحب أسماء . والاستفهام للتوبيخ ، والحلم - بضمين - : ما يراه الناس . والنسكت : التخطيط والنقر في الأرض بأصبع . أو عود ، كما يفل المهموم المتفكر . والواجب : الحزين ، والواو للحال ، أى : والحال أن أضفأت الأحلام قد تعمى النائم ، فكان مجردة عن المعنى « فن يلق » أى يصادف خيراً في أفعاله ، يعمد الناس فعله « أو شأنه » . وإيقاع الحمد عليه لأنه سيئه ، ومن يفعل غياً لا يهدم لائماً يلومه على غيه . وقيل : أراد بالخير الغنى ، وبالنبي : الفقر « ويعدده » مقام اللوم وعدم مناسبه لما قبله . وغوى يغوي « من باب ضرب : انهمك في الجهل ، وعدم يهدم - من باب علم - : فقده .

« فيمن لم يصرفه - أعلاما لمعانى : الفينة ،^(١) والسحر ، والأمس ، فجرى مجرى العدن لذلك . أو هو علم لأرض الجنة ؛ لكونها - مكان إقامة ، ولولا ذلك لما ساغ الإبدال ؛ لأن النكرة لا تبدل من المعرفة إلا موصوفة ، ولما ساغ وصفها بالتي . وقرئ : جنات عدن . وجنة عدن بالرفع على الابتداء . أى : وعددها وهى غائبة عنهم غير حاضرة . أو هم غائبون عنها لا يشاهدونها . أو بتصديق الغيب والإيمان به . قيل فى (مأتيا) مفعول بمعنى فاعل . والوجه أن الوعد هو الجنة . وهم يأتونها . أو هو من قولك : أتى إليه إحساناً ، أى : كان وعده مفعولا منجزاً .

لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَاشِيًا ﴿٦٢﴾

اللفو : فضول الكلام وما لا طائل تحته . وفيه تنبيه ظاهر على وجوب تجنب اللغو واتقائه . حيث نزه الله عنه الدار التى لا تكليف فيها . وما أحسن قوله سبحانه (وإذا مروا باللغو مروا كراما) (وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتلى الجاهلين) فعوذ بالله من اللغو والجهل والخوض فيما لا يعنينا . أى : إن كان تسليم بعضهم على بعض أو تسليم الملائكة عليهم لغوا ، فلا يسمعون لغوا إلا ذلك ، فهو من وادى قوله :

وَلَا عَصَبَ فَيَعْمُ غَيْرَ أَنْ سَيُوقَهُمْ بَيْنَ قُلُولٍ مِنْ قِرَاعِ السَّكَاتِيبِ^(٢)

أولا يسمعون فيها إلا قولاً يسلبون فيه من العيب والنقصة ، على الاستثناء المنقطع^(٣) . أو لأن معنى السلام هو الدعاء بالسلامة^(٤) . ودار السلام : هى دار السلامة ، وأهلها عن الدعاء بالسلامة أغنياء ، فكان ظاهره من باب اللغو وفضول الحديث ، لولا ما فيه من فائدة الإكرام .

(١) قوله « لمعانى الفينة » فى الصحاح « لقيته الفينة بعد الفينة » أى الحين بعد الحين . وإن شئت حذفته الألف واللام فقلت : لقيته فينة ، كما قالو لقيته الندرى : وفى ندرى . (ع)

(٢) تقدم شرح هذا القامد بصفحة ١٤٢ من الجزء الثانى فراجع إن شئت اه مصححه .

(٣) قال محمود : « يجوز أن يكون من قوله :

ولا عصب فيهم غير أن سيوقهم بين قلول من قراع الكتائب

وأن يكون استثناء منقطعا » قال أحمد : والفرق بين الوجهين أنه جعل القلول عيبا على سبيل التجوز ، بتألف العيب بالكسرة ، كأنه يقول : إن كان قول السبوف من القراع عيبا فانهم ذوو عيب ، معناه : وإن لم يكن عيبا فليس فيهم عيب البتة لأنه لا شئ سوى هذا ، فهو بعد هذا التجوز والفرض استثناء متصل .

(٤) عاد كلامه . قال : ويجوز أن يكون متصلا على أن يكون السلام هو الدعاء بالسلامة ... الخ . قال أحمد : وهذا يجمعه من المتصل على أصل الحقيقة ، لا كالأول الناقص عن المجاز . وفى هذا الباب بعد : لأنه يقتضى البت بأن الجنة يسمع فيها لغو وفضول ، وحاش لله ، فلا غول فيها ولا لغو .

من الناس من يأكل الوجبة^(١). ومنهم من يأكل متى وجد - وهي عادة المنهومين . ومنهم من يتعدى ويتعشى - وهي العادة الوسطى المحمودة ، ولا يكون ثم ليل ولا نهار ، ولكن على التقدير ؛ ولأن المتعم عند العرب من وجد غداء وعشاء . وقيل : أراد دوام الرزق ودروره ، كما تقول : أنا عند فلان صباحا ومساء وبكرة وعشيا ، يريد : الديمومة ، ولا تقصد الوقتين المعلومين .

تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا ۝١٣

(نورث) وقرئ : نورث . استعارة ، أى : نبي عليه الجنة كما نبي على الوارث مال المورث ولأن الاتقياء يلقون ربهم يوم القيامة قد انقضت أعمالهم وثمرتها باقية وهي الجنة ، فإذا أدخلهم الجنة فقد أورثهم من تقواهم كما يورث الوارث المال من المتوفى . وقيل : أورثوا من الجنة المساكن التي كانت لأهل النار لو أطاعوا .

وَمَا تَنْتَزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا يَنْ أَيْدِينَا وَمَا خَلَفْنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ

وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ۝١٤

(وما تنزل) حكاية قول جبريل صلوات الله عليه حين استبطأه رسول الله صلى الله عليه وسلم . روى أنه احتبس أربعين يوما . وقيل : خمسة عشر يوما ، وذلك حين سئل عن قصة أصحاب الكهف وذى القرنين والروح ، فلم يدر كيف يجيب ورجا أن يوحى إليه فيه ، فشق ذلك عليه مشقة شديدة وقال المشركون : ودعه ربه وقلاه فلما نزل جبريل عليه السلام قال له النبي صلى الله عليه وسلم : أبطأت حتى ساء ظني واشتقت إليك . قال : إني كنت أشوق ولكنى عبد مأمور ، إذا بعثت نزلت ، وإذا حبست احتبست . وأنزل الله سبحانه هذه الآية وسورة الضحى^(٢) . والتنزل على معنيين : معنى النزول على مهل ، ومعنى النزول على الإطلاق ، كقوله :

(١) قوله « من الناس من يأكل الوجبة » أى يأكل كل يوم وليلة مرة . وقد وجب نفسه توجيها إذا عودما

ذلك ، كذا في الصحاح . (ع)

(٢) ذكره الطبري عن عكرمة والضحاك وقتادة ومقاتل الكلبي . فقالوا . احتبس ، فذكره سواء ، وكأنه ملفق عندهم . فقد ذكره ابن إسحاق في السيرة . قال حدثني شيخ من أهل مصر عن عكرمة عن ابن عباس « أن قريشا جاؤا فقالوا : يا محمد ، أخبرنا عن فتية ذهبوا في الدهر الأول - فذكر القصة - وفيها ، فكثف فيما يذكرون خمسة عشرة ليلة لا يحدث الله إليه في ذلك وصار لا يأتيه جبريل . فذكره بتغير وزيادة ونقص . ورواه أبو نعيم في الدلائل من طريقه ومن طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس نحوه . وقال أبطأ عنه خمسة عشر يوما لتركة الاستثناء .

فَلَسْتَ لِإِنْسِيٍّ وَلَكِنْ لِمَلَكٍ نَزَلَ مِنْ جَوْ السَّمَاءِ يَصُوبُ^(١)

لأنه مطاوع نزل ، ونزل يكون بمعنى أنزل ، وبمعنى التدرج ، واللاق بهذا الموضع هو النزول على مهل والمراد أن نزولنا في الآحايين وقتاغب وقت ليس إلا بأمر الله ، وعلى ما يراه صوابا وحكمة . وله ما قد أمنا ﴿ وما خلفنا ﴾ من الجهات والاماكن ﴿ وما بين ذلك ﴾ وما نحن فيها فلا تنالك أن نتقل من جهة إلى جهة ومكان إلى مكان إلا بأمر المليك ومشيتته ، وهو الحافظ للعالم بكل حركة وسكون ، وما يحدث ويتجدد من الأحوال . لا يجوز عليه الغفلة والنسيان ، فأنى لنا أن نتقلب في ملكوته إلا إذا رأى ذلك مصلحة وحكمة ، وأطلق لنا الإذن فيه . وقيل : ما سلف من أمر الدنيا وما يستقبل من أمر الآخرة ، وما بين ذلك : ما بين النفتحين وهو أربعون سنة . وقيل : ما مضى من أعمارنا وما غبر منها ، والحال التي نحن فيها . وقيل : ما قبل وجودنا وما بعد فنائنا . وقيل : الأرض التي بين أيدينا إذا نزلنا ، والسماء التي وراءنا ، وما بين السماء والأرض ، والمعنى : أنه المحيط بكل شيء لا تخفى عليه خافية ولا يعزب عنه مثقال ذرة ، فكيف نقدم على فعل نحدثه إلا صادرا عما توجهه حكمته وأمرنا به ويأذن لنا فيه . وقيل معنى ﴿ وما كان ربك نسيا ﴾ وما كان تاركا لك ، كقوله تعالى (ما ودعك ربك وما قلى) أى : ما كان امتناع النزول إلا لامتناع الأمر به . وأما احتباس الوحى فلم يكن عن ترك الله لك وتوديعه إياك ، ولكن لتوقفه على المصلحة . وقيل : هي حكاية قول المتقين حين يدخلون الجنة ، أى : وما نزل الجنة إلا بأن من الله علينا بثواب أعمالنا وأمرنا بدخولها ، وهو المالك لقاب الأمور كلها السالفة

(١) تعاليت أن تعزى إلى الانس جلة ولانس من يعزوك فهو كذوب

فلست بإنسى ولكن ملاكا نزل من جو السماء يصبوب

لرجل من عبد القيس ، يمدح النعمان بن المنذر . وقيل لابي وجرة يمدح عبد الله بن الزبير . وتعزى : أى تنسب ، والجلة - بالضم - : دعا ، التمر ، وبالكسر : الجماعة العظيمة ، جمع جليل ، وبالفتح : البعرة ، وهو تمييز محول من نائب عن الفاعل ، أى : تعاليت عن أن ينسب وعادك أى : أصلك إلى الانس . وقوله « ولانس من يعزوك » فيه تقديم معمول الصلة على الموصول . والمشهور منعه : لأنهم يتوسعون في الظروف ، وزيدت الفاء في خبر الموصول لأنه يشبه الشرط ، ولوجمل شرطا لكان فيه إثبات حرف العلة بعد الجازم للضرورة . والملاك معقل ، بتقديم العين من الأولكة بالفتح وهي الرسالة . وقال أبو عبيدة : هو معقل على اسم المكان . من لأك إذ أرسل . ولعله جاء على معقل لتصوير أن الرسول مكان الرسالة . وقال ابن كيسان : هو فاعل من الملك ، فلهمة زائدة . وعلى كل يخفف بالقل فيقال فيه تلك . والصوب : اقتصد أو المبل عند النزول ، ونصب ملاكا لأنه اسم لكن ، وما بعده صفته . أى : ولكن ملاكا نازلا من السماء أنت . وفيه : أن المحدث عنه الممدوح لا الملك . ويمكن أنه قلب للبالغة كما قاله في التشبيه المقلوب . ويحتمل أنت تقديره : ولكنك كنت ملاكا . وفيه بعد . والأوجه رواية الصحاح : فلست لأنسى ولكن للملاك . أى : فلست منسوباً لأنسى ولكن للملك ، وبالغ في ذلك حتى جملة نازلا من جهة السماء . يصبوب : أى يقصد إلى جهة .

والترقية والحاضرة ، اللطف في أعمال الخير والموفق لها والمجازى عليها ، ثم قال الله تعالى -
تقريباً لقولهم - : وما كان ربك نسياً لأعمال العاملين غافلاً عما يجب أن يثابوا به ، وكيف يجوز
النسيان والغفلة على ذي ملكوت السماء والأرض وما بينهما ؟ ثم قال لرسوله صلى الله عليه وسلم :
لحين عرفته على هذه الصفة ، فأقبل على العمل واعبده : يثبك كما أثاب غيرك من المتقين . وقرأ
الأعرج رضى الله عنه : وما يتزل ، بالياء على الحكاية عن جبريل عليه السلام والضمير للوحى .
وعن ابن مسعود رضى الله عنه : إلا بقول ربك . يجب أن يكون الخلاف في النسي مثله في البنى .

رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ

تَعْلَمُ لَهُ مِثْيًا ﴿٦٥﴾

(رب السموات والأرض) بدل من ربك ، ويجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف ، أى
هو رب السموات والأرض (فاعبده) كقوله :

﴿ وَقَائِلَةٌ خَوْلَانُ فَأَنكِحْ فَتَاتُهُمْ ﴾ ^(١)

وعلى هذا الوجه يجوز أن يكون (وما كان ربك نسياً) من كلام المتقين ، وما بعده من كلام
رب العزة . فإن قلت : هلا عدى (اصطبر) بعلى التى هى صلتة ، كقوله تعالى (واصطبر عليها) ؟
قلت : لأن العبادة جعلت بمنزلة القرن في قولك للبحارب : اصطبر لقرنك ، أى اثبت له فيما يورد
عليك من شداته أريد أن العبادة تورد عليك شدائد ومشاق ، فاثبت لها ولا تهن ، ولا يضيق
صدرك عن إلقاء عداتك من أهل الكتاب إليك الأغاليط ، وعن احتباس الوحى عليك مدة
وشماتة المشركين بك . أى : لم يسم شئ بالله قط ، وكانوا يقولون لأصنامهم : آلهة ، والعزى إله
وأما الذى عوض فيه الألف واللام من الهمزة ، فمخصوص به المعبود الحق غير مشارك فيه .

(١) وقائلة خولان فانكح فتاتهم وأكرومة الحيين خلو كما هيا

شاعره مجهول . أى : ورب قائلة . وخولان بالفتح اسم قبيلة باليمن ، وهو مبتدأ خبره ما بعده ، والفاء زائدة فيه على
رأى الاخفش والقراء . ومنع سيبويه زيادتها هنا : لأن المبتدأ لم يشبه الشرط ، فحذف محذوف ، أى : خولان
كرام فانكح أى تزوج فتاتهم . وأهو خبر محذوف ، أى : هؤلاء خولان المعروفون بالكرم ، فتزوج بفتاتهم .
وبنى ما كرومة ، من الكرم للدلالة على كثرة الكرم ، كما أن أعجوبة من التعجب للدلالة على كثرة ، والجملة حالية ،
فيحتمل أنها مانعة من تكاح الفتاة ، أى قالت لى ذلك ، والحال أن أكرومة الحيين أى كريمة حى أبى وحى أى
خلو بالضم : حالية من الأرواح كما كانت ، فهى أولى من الفتاة بالزواج لقرباتها منى . ويحتمل أنها داعية إليه ،
فالمنى : قالت لى ذلك والحال أن الفتاة التى هى أكرومة الحيين ، أى حى أبيها وحى أمها من خولان ، على ما
عليه من البكارة ، أو من الخلو من الأزواج لم تزوج أحداً قبلى . فهى حقيقة بأن تزوجها لكرم طرفها . فعلم أن
الكاف بمعنى على . ويجوز أن يشبه حالها الآن بحالها فيما مضى . فالكاف على أصلها . ويحتمل أن الواو للمطف ،
أى : قالت ذلك ، وقالت : إنها حالية لم يعلمها أحد قبلك ، فهى حقيقة بالزواج لذلك ، لكنه بعيد .

وعن ابن عباس رضى الله عنهما: لا يسمى أحد الرحمن غيره. ووجه آخر: هل تعلم من سمي باسمه على الحق دون الباطل، لأن التسمية على الباطل في كونها غير معتد بها كلا تسمية. وقيل: مثلاً وشبهها. أى: إذا صح أن لا معبود يوجه إليه العباد العبادة إلا هو وحده، لم يكن بد من عبادته والاصطبار على مشاقها وتكاليفها.

وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ إِذَا مَاتَ كَسُوفَ أَخْرَجَ حَيًّا ٦٦ أَوْ لَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ
أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا ٦٧

يَحْتَمَلُ أَنْ يَرَادَ بِالْإِنْسَانِ الْجِنْسُ بِأَسْرِهِ، وَأَنْ يَرَادَ بَعْضُ الْجِنْسِ وَهُوَ الْكُفْرَةُ. فَإِنْ قُلْتَ: لَمْ جَازَتْ إِرَادَةُ الْإِنْسَانِ كُلِّهِمْ، وَكُلُّهُمْ غَيْرُ قَائِلِينَ ذَلِكَ؟ قُلْتَ: لَمَّا كَانَتْ هَذِهِ الْمَقَالَةُ مَوْجُودَةً فِيمَنْ هُوَ مِنْ جِنْسِهِمْ، صَحَّ إِسْنَادُهُ إِلَى جَمِيعِهِمْ. كَمَا يَقُولُونَ: بَنُو فُلَانٍ قَتَلُوا فُلَانًا، وَإِنَّمَا الْقَاتِلُ رَجُلٌ مِنْهُمْ. قَالَ الْفَرَزْدَقُ:

قَسَيْفُ بَنِي عَيْسٍ وَقَدْ ضَرَبُوا بِهِ نَبَاً يَهْدِي وَرَقَاءَ عَنْ رَأْسِ خَالِدٍ (١)

فَقَدْ أَسْنَدَ الضَّرْبَ إِلَى بَنِي عَيْسٍ مَعَ قَوْلِهِ: نَبَاً يَهْدِي وَرَقَاءَ، وَهُوَ وَرَقَاءُ بْنُ زُهَيْرٍ بْنِ جَذِيمَةَ الْعَيْسِيِّ. فَإِنْ قُلْتَ: بِمِ انْتَصَبَ (إِذَا) وَانْتَصَابَهُ بِأَخْرَجَ مَمْتَنِعَ لِأَجْلِ اللَّامِ؛ لِأَقُولُ: الْيَوْمَ لَزِيدٌ قَائِمٌ؟ قُلْتَ: بِفَعْلٍ مُضْمَرٍ يَدُلُّ عَلَيْهِ الْمَذْكُورُ. فَإِنْ قُلْتَ: لَامُ الْإِبْتِدَاءِ الدَّاخِلَةِ عَلَى الْمُضَارِعِ تَعْطِي مَعْنَى الْحَالِ، فَكَيْفَ جَامَعْتَ حَرْفَ الْاسْتِقْبَالِ؟ (٢) قُلْتَ: لَمْ تَجَامِعْهَا إِلَّا مُخْلِصَةً لِلتَّوَكِيدِ كَمَا أَخْلَصْتَ الْهِمَزَةَ فِي يَا اللَّهُ لِلتَّوَكُّيْضِ وَاضْمَحَلَّ عَنْهَا مَعْنَى التَّعْرِيفِ. وَهِيَ مَا فِي (إِذَا مَا) لِلتَّوَكِيدِ أَيْضًا، فَكَأَنَّهُمْ قَالُوا: أَحَقُّ أَنْ أَسْتَخْرِجَ أَحْيَاءَ حِينَ يَتِمَكَّنُ فِينَا الْمَوْتُ وَالْهَلَاكُ؟ عَلَى وَجْهِ الْاسْتِنكَارِ وَالْاسْتِجْعَادِ. وَالْمُرَادُ الْخُرُوجُ مِنَ الْأَرْضِ، أَوْ مِنْ حَالِ الْفَنَاءِ. أَوْ هُوَ مِنْ قَوْلِهِمْ: خَرَجَ فُلَانٌ عَالِمًا، وَخَرَجَ

(١) الْفَرَزْدَقُ وَهَذَا لَفْظُهُ، وَاسْمُهُ مَامُ أَوْ مِيمُ، يَرِيدُ: وَرَقَاءُ بْنُ زُهَيْرٍ بْنِ جَذِيمَةَ الْعَيْسِيِّ، أَمْرُهُ سُلَيْمَانُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بِضَرْبِ أَغْنَاقِ بَعْضِ أَسْرَى الرُّومِ، وَأَعْطَاهُ سَيْفًا لَا يَقْطَعُ فَقَالَ: بَلْ أَضْرِبُ بِهِ أَوَّلَ رِغْوَانٍ مَجَاشِعٍ، يَعْنِي نَفْسَهُ. فَضَرْبُ عَتَقٍ خَالِدٍ فَانْحَرَفَ السَّيْفُ وَارْتَفَعَ عَنِ الْمَضْرُوبِ، فَضَحِكُوا مِنْهُ. وَنَسَبَ السَّيْفُ وَالضَّرْبُ إِلَى بَنِي عَيْسٍ مَعَ أَنَّهُمَا لِوَاحِدٍ مِنْهُمْ، تَعْطِي لَهَا وَتَفْخِيهَا. وَجَمَلُهُ فِي الْيَدَيْنِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّهُ كَانَ بِجَمْعٍ أَمْرُهُ وَحَازِمًا عَزَمَهُ غَيْرُ مَنَاقِبٍ. وَالْمَعْنَى: أَنَّ الْحَذَرَ لَا يَنْفَعُ مِنَ الْقَدَرِ كَمَا وَقَعَ لَوَرَقَاءَ، مَعَ أَنَّهُ فِي غَايَةِ الْحَرَصِ، لِأَسْبَابِ أَمَامِ الْمَلِكِ. وَيَجُوزُ أَنَّهُ يَرِيدُ ذِمَّ بَنِي عَيْسٍ.

(٢) قَالَ مُحَمَّدٌ: وَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ اجْتَمَعَتِ اللَّامُ وَهِيَ لِلْحَالِ مَعَ حَرْفِ الْاسْتِقْبَالِ... الخ. قَالَ أَحْمَدُ: وَلَا عِتْقَادَ تَنَافُضٍ الْحَرْفَيْنِ: مَنَعَ الْكُوفِيِّينَ اجْتِمَاعَهَا، وَإِنَّمَا جَرَدَتِ اللَّامُ مِنْ مَعْنَاهَا لِتَلَاثِمٍ وَسُوفَ، دُونَ أَنْ تَجْرَدَ سُوفَ لِتَلَاثِمِ اللَّامِ، لِأَنَّهُ لَوْ عَكَسَ هَذَا لَقُتْ سُوفَ. إِذْ لَا مَعْنَى لَهَا سِوَى الْاسْتِقْبَالِ. وَأَمَّا اللَّامُ إِذَا جَرَدَتْ مِنَ الْحَالِ بَقِيَ لَهَا التَّوَكِيدُ، فَلَمْ تَلْغُ، فَتَعَيْنَ، وَاقَّهْ أَعْلَمَ.

شجاعاً : إذا كان نادراً في ذلك ، يريد : سأخرج حياً نادراً على سبيل الهزؤ . وقرأ الحسن وأبو حيوة : لسوف أخرج . وعن طلحة بن مصرف رضى الله عنه : سأخرج ، كقراءة ابن مسعود رضى الله عنه : ولسيعطيك ، وتقديم الظرف وإبلاؤه حرف الإنكار من قبل أن ما بعد الموت هو وقت كون الحياة منكراً ، ومنه جاء إنكارهم ، فهو كقولك للشيء إلى المحسن : أحين تمت عليك نعمة فلان أسأت إليه : الواو عطفت ﴿ لا يذكر ﴾ على (يقول) ووسطت همزة الإنكار بين المعطوف عليه وحرف العطف . يعنى : أيقول ذاك ولا يتذكر حال النشأة الأولى حتى لا ينكر الأخرى (١) فإن تلك أعجب وأغرب وأدل على قدرة الخالق ، حيث أخرج الجواهر والأعراض من العدم إلى الوجود ، ثم أوقع التأليف مشحوناً بضروب الحكم التي تحار الفطن فيها ، من غير حذو على مثال واقتداء بمؤلف . ولكن اختراعاً وإبداعاً من عند قادر جلت قدرته ودقت حكمته . وأما الثانية فقد تقدمت نظيرتها وعادت لها كالمثال المحتذى عليه . وليس فيها إلا تأليف الأجزاء الموجودة الباقية وتركيبها ، وردها إلى ما كانت عليه مجموعة بعد التفكيك والتفريق . وقوله تعالى ﴿ ولم يك شيئاً ﴾ دليل على هذا المعنى ، وكذلك قوله تعالى (وهو أهون عليه) على أن رب العزة سواء عليه النشأتان ، لا يتفاوت في قدرته الصعب والسهل . ولا يحتاج إلى احتذاء على مثال : ولا استعانة بحكيم ، ولا نظر في مقياس ، ولكن يواجه جاحداً البعث بذلك دفعاً في بحر معاندته ، وكشفاً عن صفحة جهله . القراء كلهم على (لا يذكر) بالتشديد إلا نافعاً وابن عامر

(١) قال محمد : ذكر الله الإنسان النشأة الأولى ليعترف بالأخرى ... الخ . قال أحمد : مذهب أهل السنة أن إعادة المعدم جائزة عقلاً ، ثم واقعة نقلاً . والمعتزلة وإن وافقت على ذلك ، إلا أنها تزعم أن المعدم له ذات ثابتة في العدم ، يقضى عليها بأنها شيء . فليس عندهم عدم صرف ونفى محض قبل الوجود ولا بعده ، فكأنهم لولا ذلك لقالوا بقول الفلاسفة الذين هم مختصرهم ، ولأنكروا إعادة المعدم كما أنكروا القدماء . وعقيدة أهل السنة هي المطابقة للآية : لأن النشأة الأولى لم يتقدمها وجود ، ولأن المنشأ ابتداء لم يكن شيئاً قبل ذلك . وأما النشأة الثانية فقد تقدمها وجود ، وكان المنشأ قبلها شيئاً في زمان وجوده ، ثم عدم وبطلت شيبته ، فظهر فرق ما بين النشأتين كما نطق به القرآن . وأما المعتزلة فإن قالوا : إن الأجسام يعيدها الله ثم يوجددها ، فقد قالوا الحق . لكن لا يتم على أصلهم فرق بين النشأتين : لأن المعدم فيهما كان شيئاً قبل النشأة ، فإن قالوا لا تتعدم الأجسام . وإنما تتفرق ثم تجمع كما صرح به الزمخشري : لأنه تفتن لأن القول بأن الأجسام تتعدم ثم يوجددها الله تعالى مع القول بأن المعدم شيء . - يبطل الفرق بين النشأتين ولم يطق ذلك ، وقد نطق به القرآن فالترم أن الأجسام لا تتعدم ليم له الفرق بين النشأة الثانية . - وإنما هي على هذا التقرير جمع وتأليف لموجود . وبين النشأة الأولى التي هي إيجاد معدوم ، فتنبه لبعده غوره ، ولكن هرب من القطر فوقع تحت الميزاب ، فهو والحالة هذه كالمستثني من الرضاء بالنار ، والله ولي التوفيق . ومعنى تفريق الله تعالى بين النشأتين : أن الجاحد متهافت لأنه اعترف بالأولى وهي أصعب بالنسبة إلى قياس العقل ، وأنكر الثانية وهي أسهل وأهون : لأن ذلك راجع إلى قدرته تعالى . فإن الكل لدى قدرة الله تعالى هين على سواء .

وعاصما رضى الله عنهم ، فقد خففوا . وفي حرف أبى : يتذكر (من قبل) من قبل الحالة التى هو فيها وهى حالة بقاءه .

فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا ٦٨
ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَهْبًا أَشَدَّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا ٦٩ ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ
بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلِيًّا ٧٠

فى إقسام الله تعالى باسمه قدست أسماؤه مضافا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم : تفخيم لشأن رسول الله ورفع منه ، كما رفع من شأن السماء والأرض فى قوله تعالى (فورب السماء والأرض إنه لحق) والواو فى (والشياطين) يجوز أن تكون للعطف ، وبمعنى مع ، وهى بمعنى مع ، أو وقع . والمعنى : أنهم يحشرون مع قربانهم من الشياطين الذين أغوهم . يقرن كل كافر مع شيطان فى سلسلة . فإن قلت : هذا إذا أريد بالإنسان الكفرة خاصة ، فإن أريد الاناسى على العموم ^(١) فكيف يستقيم حشرهم مع الشياطين ؟ قلت : إذا حشر جميع الناس حشراً واحداً وفيهم الكفرة مقرونين بالشياطين فقد حشروا مع الشياطين كما حشروا مع الكفرة . فإن قلت : هلا عزل السعداء عن الاشقياء فى الحشر كما عزلوا عنهم فى الجزاء ؟ قلت : لم يفرق بينهم وبينهم فى الحشر ، وأحضروا حيث تجاثوا حول جهنم ، وأوردوا معهم النار ليشاهد السعداء الأحوال التى نجاهم الله منها وخلصهم . فيزدادوا لذلك غبطة إلى غبطة وسروراً إلى سرور . ويشمتوا بأعداء الله وأعدائهم ، فتزداد مساءتهم وحسرتهم وما يغيظهم من سعادة أولياء الله وشمايتهم بهم . فإن قلت : مامعنى إحضارهم جثيا ؟ قلت : أما إذا فسر الإنسان بالخصوص ، فالمعنى أنهم يقبلون من الحشر إلى شاطئ جهنم عتلا ^(٢) على حالهم التى كانوا عليها فى الموقف ، جثاء على ركبهم ، غير مشاة على أقدامهم . وذلك أن أهل الموقف وصفوا بالخشو . قال الله تعالى (وترى كل أمة جاثية) على العادة المعهودة فى مواقف المقاولات والمناقلات ، من تجأى أهلها على الركب ، لما فى ذلك من الاستيفاز والقلق وإطلاق الحبا وخلاف الطمأنينة . أو لما يدهمهم من شدة الأمر التى

(١) عاد كلامه . قال : «والانسان يحتمل أن يراد به العموم ... الخ» ، قال أحمد : التبتت عليه إرادة العموم بتناول العموم وبينهما بون . ومن ثم خلت عبارته هذه عن التحرز والصون ، فصرح بأن الله تعالى أراد بالانسان العموم ، ومعنى إرادة العموم : أن يريد الله تعالى نسبة كلمة الشرك والكفر إلى كل فرد من أفراد الانسان ، ومعاذ الله . وقد صرح الزمخشري بأن الناطق بكلمة الشرك بعض الجنس ، فى العبارة خلل كما ترى . والعبارة الصحيحة أن يقال : يحتمل أن يكون التعريف جنسيا ، فيكون عهديا ، فيكون من أول وهلة خاصا ، والله أعلم .

(٢) قوله «عتلا» العتل : الجذب العنيف . أفاده الصحاح - (ع)

لا يطبقون معها القيام على أرجلهم ، فيحبون على ركبهم حبواً . وإن فسر بالعموم ، فالمعنى أنهم يتجاثون عند موافاة شاطئ جهنم ، على أن جثيا حال مقدرة كما كانوا في الموقف متجاثين ؛ لأنه من نوابغ التوافق للحساب قبل التوصل إلى الثواب والعقاب . والمراد بالشيعة - وهي « فعلة » كفرقة وفتية - الطائفة التي شاعت ^(١) ، أي تبعت غاويها من الغواية . قال الله تعالى (إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً) يريد : نمتاز من كل طائفة من طوائف النقي والفساد أعصام فأعصام ، وأعتام فأعتام . فإذا اجتمعوا طرحنهم في النار على الترتيب . تقدم أولاهم بالعذاب فأولاهم . أو أراد بالذين هم أولى به صلياً : المنزعين كما هم ، كأنه قال : ثم لنحن أعلم بتصلية هؤلاء ، وهم أولى بالصلي من بين سائر الصالين ، ودركاتهم أسفل ، وعذابهم أشد . ويجوز أن يريد بأشدهم عتياً : رؤساء الشيع وأئمتهم ، لتضاعف جرمهم بكونهم ضللاً ومضلين . قال الله تعالى (الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذاباً فوق العذاب بما كانوا يفسدون) ، (وليحملن أثقالهم وأثقالاً مع أثقالهم) واختلف في إعراب « أيهم أشد » فمن الخليل أنه مرتفع على الحكاية . تقديره : لنزعن الذين يقال فيهم أيهم أشد ، وسيبويه على أنه مبنى على الضم لسقوط صدر الجملة التي هي صلته ، حتى لو جرى به لاعرب . وقيل : أيهم هو أشد . ويجوز أن يكون النزاع واقعاً على (من كل شيعة) ، كقوله سبحانه (ووهبنا لهم من رحمتنا) أي لنزعن بعض كل شيعة ، فكأن قائلها قال : من هم ؟ فقيل : أيهم أشد عتياً . وأيهم أشد : بالنصب عن طلحة ابن مصرف وعن معاذ بن مسلم الهراء أستاذ الفراء . فإن قلت : بهم يتعلق على والباء ، فإن تعلقهما بالمصدرين لاسبيل إليه ؟ قلت : هما للبيان لا الصلة . أو يتعلقان بأفعل ، أي : عتوهم أشد على الرحمن ، وصلبهم أولى بالنار ، كقولهم : هو أشد على خصمه ، وهو أولى بكذا .

وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ^(٧١) ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ

اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا ^(٧٢)

(وإن منكم) التفات إلى الإنسان ، يعضده قراءة ابن عباس وعكرمة رضي الله عنهما ؛ وإن منهم . أو خطاب للناس ^(٢) من غير التفات إلى المذكور ، فإن أريد الجنس كله فعني الورد دخولهم فيها وهي جامدة ، فيعبرها المؤمنون وتتهار بغيرهم . عن ابن عباس رضي الله

(١) قوله « شاعت » في الصحاح : شاع شياعاً : تبعه . (ع)

(٢) قال محمود : « يحتمل أن يكون استئنافاً خطاباً للناس ، ويحتمل أن يكون التفاتاً » قال أحمد : احتمال الالتفات مفرع على إرادة العموم من الأول ، فيكون المخاطبون أولاً المخاطبين ثانياً ؛ إلا أن الخطاب الأول بلفظ النية ، والثاني بلفظ الحضور . وأما إذا بنينا على أن الأول إنما أريد منه خصوص على التقديرين جميعاً ، فالثاني ليس التفاتاً ، وإنما هو عدول إلى خطاب العامة عن خطاب خاص لقوم معينين ، والله أعلم .

عنه : يردونها كأنها إهالة . وروى دواية ^(١) . وعن جابر بن عبد الله أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك ؟ فقال : إذا دخل أهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض : أليس قد وعدنا ربنا أن نرد النار ، فيقال لهم : قد وردتموها وهي جامدة ^(٢) . وعنه رضى الله عنه أنه سئل عن هذه الآية ؟ فقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « الورود الدخول ، لا يبقى بَرٌّ ولا فاجر إلا دخلها ، فتسكون على المؤمنين برأ وسلاما كما كانت على إبراهيم ، حتى إنَّ للنار ضجيجا من بردها » ^(٣) . وأما قوله تعالى (أولئك عنها مبعدون) فالمراد عن عذابها . وعن ابن مسعود والحسن وقتادة : هو الجواز على الصراط ؛ لأنَّ الصراط ممدود عليها . وعن ابن عباس : قد يرد الشيء الشيء . ولا يدخله ، كقوله تعالى (ولما ورد ماء مدين) ووردت القافلة البلد ، وإن لم تدخله ولكن قربت منه . وعن مجاهد : ورود المؤمن النار هو مس الحى جسده في الدنيا ، لقوله عليه السلام « الحى من فيح جهنم » ^(٤) . وفي الحديث « الحى حظ كل مؤمن من النار » ^(٥) . ويجوز أن يراد بالورود : جثوم حولها . وإن أريد الكفار خاصة ، فالمعنى بين .

الحتم : مصدر حتم الأمر إذا أوجبه ، فسمى به الموجب . كقولهم : خلق الله ، وضرب الأمير ، أى : كان ورودهم واجبا على الله ، أوجبه على نفسه وقضى به . وعزم على أن لا يكون غيره . قرئ (ننجى) وننجى ، وينجى وينجى . على ما لم يسم فاعله . إن أريد الجنس بأسره فهو

(١) قوله « لأنها إهالة وروى دواية » في الصحاح « الإهالة » الودك . وفيه أيضا « الدواية » الجليدة التى يوضع فيها اللبن والمرق . (ع)

(٢) روى عن جابر هكذا . قلت المحفوظ عن جابر ماسيأتى بعد . وروى ابن إسحاق وأبو عبيد في الغريب وابن المبارك في الزهد من طريق ومعه خالد بن معدان . قال « إذا جاز المؤمنون الصراط نادى بعضهم بعضا : ألم يعدنا ربنا ، فذكره » ولم يذكره الواحدى والبقوى لإلزام هذا الوجه .

(٣) رواه أحمد وأبو شعبة وعبد بن حميد . قالوا حدثنا سليمان بن حرب وأخبره أبو يعلى والنسائي في الكنى والبيهقى في الشعب في باب النار ، والحكيم في الوادر . السادس عشر ، كلهم من طريق سليمان . قال حدثنا أبو صالح غالب بن سليمان عن كثير بن زياد عن أبي سمية قال « اختلفنا في الورود ، فسلنا جابرا فذكر الحديث أنهم منه » وخالفهم كلهم إلحاحا فرواه من طريق سليمان بهذا الإسناد فقال : عن سمية الأزدي عن عبد الرحمن بن شعبة بدل أبي سمية - عن جابر .

(٤) متفق عليه من حديث عائشة رضى الله عنها .

(٥) أخرجه البزار عن عائشة بهذا . وقال : تفرد برفعه عثمان بن مخلد عن هشيم بن مغيرة عن إبراهيم عن الأسود عنها . وقال الدارقطنى : عثمان لا بأس به . لكن خولف في رفع هذا الحديث فرواه يسهل عن هشيم موقوفا . قلت : وقد روى مرفوعا من وجه آخر . أخرجه القضاعى من مسند الشهاب من طريق أحمد بن رشد الهلالى عن حميد بن عبد الرحمن الروالى عن الحسن بن صالح عن الحسن بن عمرو عن إبراهيم به . وزاد « وحي ليلة فكفر خطايا سنة » في الباب عن أبي هريرة عن ابن ماجه والحاكم ، وعن أبي ربحانة عند الطبرانى . وعن أبي أمامة عند أحمد . وعن عثمان عند التتلى وعن سعد بن معاذ عند ابن سعد في الطبقات وعن أنس عند الطبرانى بالأوسط . وكلها ضعيفة وهي بعثاء لا يلتفتلها .

ظاهر، وإن أريد الكفرة وحدهم فعنى (ثم ننجي) (الذين اتقوا) أن المتقين يساقون إلى الجنة عقيب ورود الكفار، لأنهم يواردونهم ثم يتخلصون. وفي قراءة ابن مسعود وابن عباس والجدري وابن أبي ليلى: ثم ننجي، بفتح الراء، أى هناك. وقوله (ونذر الظالمين فيها جثيا) دليل على أن المراد بالورود الجثو حوالها، وأن المؤمنين يفارقون الكفرة إلى الجنة بعد تجاثيهم، وتبقى الكفرة في مكانهم جاثين.

وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا ﴿٧٣﴾

(بينات) مرثلات الألفاظ، ملخصات المعاني، مبنات المقاصد: إما محكات أو متشابهات، قد تبعها البيان بالمحكات. أو بتبيين الرسول قولاً أو فعلاً. أو ظاهرات الإعجاز تحذى بها فلم يقدر على معارضتها. أو حججاً وبراهين. والوجه أن تكون حالا مؤكدة كقوله تعالى (وهو الحق مصداقاً) لأن آيات الله لا تكون إلا واضحة وحججاً (للذين آمنوا) يحتمل أنهم يناطقون المؤمنون بذلك ويواجهونهم به، وأنهم يفوهون به لاجلهم وفي معناهم، كقوله تعالى (وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيراً ما سبقونا إليه). قرأ ابن كثير (مقاماً) بالضم وهو موضع الإقامة والمنزل، والباقون بالفتح وهو موضع القيام، والمراد المكاتب والموضع. والندى: المجلس ومجتمع القوم، وحيث يتندون^(١). والمعنى: أنهم إذا سمعوا الآيات وهم جهلة لا يعلمون إلا ظاهراً من الحياة الدنيا وذلك مبلغهم من العلم، قالوا: أى الفريقين من المؤمنين بالآيات والجاحدين لها أو فر حظاً من الدنيا حتى يجعل ذلك عياراً على الفضل والنقص، والرفعة والضعفة. ويروى أنهم كانوا يرجلون شعورهم ويدهنون ويتطيبون ويتزينون بالزين الفاخرة ثم يدعون مفتخرين على فقراء المسلمين أنهم أكرم على الله منهم.

وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثَانًا وَرِيًّا ﴿٧٤﴾

(كم) مفعول (أهلكنا) و(من) تبيين لإيهامها، أى: كثيرا من القرون أهلكنا. وكل أهل عصر قرن لمن بعدهم لأنهم يتقدمونهم. و(هم أحسن) فى محل النصب صفة لكم. ألا ترى أنك لو تركت (هم) لم يكن لك بد من نصب (أحسن) على الوصفية. الأثاث: متاع البيت. وقيل: هو ما جدد من الفرش. والخرثى: ما ليس منها. وأنشد الحسن بن على الطوسى:

(١) قوله «حيث يتندون» فى الصحاح «ندوت» أى حضرت الندى. وانتديت: مثله. (ع)

تَقَادَمَ الْعَهْدُ مِنْ أُمِّ الْوَلِيدِ بِنَا دَهْرًا وَصَارَ أَثَاثُ الْبَيْتِ خُرَيْنًا (١)
 قرئ على خمسة أوجه (رثيا) وهو المنظر والهيئة فعل بمعنى مفعول ، من رأيت . ورثنا .
 على القلب كقولهم راء في رأى . وريا . على قلب الهمزة ياء والإدغام ، أو من الرى الذى هو
 النعمة والترفة ، من قولهم : ريات من النعيم . وريا ، على حذف الهمزة رأسا ، ووجهه أن
 يخفف المقلوب وهو رينا ، بحذف همزته وإلقاء حركتها على الياء الساكنة قبلها . وزيا .
 واشتقاقه من الزى وهو الجمع : لأن الزى محاسن مجموعة ، والمعنى : أحسن من هؤلاء .

قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ
 إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُندًا (٧٥)

أى مد له الرحمن ، يعنى : أمهله وأمل له فى العمر ، فأخرج على لفظ الأمر إذا نادى بوجوب
 ذلك ، وأنه مفعول لا محالة ، كالمأثور به الممثل ، لتقطع معاذير الضال ، ويقال له يوم القيامة
 (أو لم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر) أو كقوله تعالى (إنما نملى لهم ليزدادوا إثما) أو (من كان
 فى الضلالة فلنمدد له الرحمن مدا) فى معنى الدعاء بأن يمهله الله وينفس فى مدة حياته . فى هذه
 الآية وجهان . أحدهما : أن تكون متصلة بالآية التى هى رابعتها ، والآيتان اعتراض بينهما ،
 أى قالوا : أى الفريقين خير مقاما وأحسن نديا (حتى إذا رأوا ما يوعدون) أى لا يبرحون
 يقولون هذا القول ويتولعون به لا يتكافون عنه إلى أن يشاهدوا الموعد رأى عين (إمّا
 العذاب) فى الدنيا وهو غلبة المسلمين عليهم وتعذيبهم إياهم قتلا وأسرأ وإظهار الله دينه على
 الدين كله على أيديهم . وإمّا يوم القيامة وما ينالهم من الخزي والنكال . حينئذ يعلمون عند
 المعاينة أن الأمر على عكس ما قدروه ، وأنهم شر مكانا وأضعف جندا ، لاخير مقاما وأحسن
 نديا . وأن المؤمنين على خلاف صفتهم . والثانى : أن تتصل بما يليها . والمعنى : أن الذين فى
 الضلالة ممدود لهم فى ضلالتهم . والخذلان لاصق بهم لعلم الله بهم . وبأن اللطاف لا تنفع فيهم
 وليسوا من أهلها . والمراد بالضلالة : مادعاهم من جهلهم وغلوم فى كفرهم إلى القول الذى
 قالوه . ولا ينفكون عن ضلالهم إلى أن يعاينوا نصره الله المؤمنين أو يشاهدوا الساعة
 ومفدّاتها . فإن قلت : حتى هذه ماهى ؟ قلت : هى التى تحكى بعدها الجمل . ألا ترى الجملة

(١) أثاث البيت : أمتعته ولوازمه : والخرق كالكرسى : العتيق من ذلك ، يقول : تقادم وتناول بنا اللقاء
 من أم الوليد . أى : تباعد زمنه . فدهرا : تميز . ويجوز أنه ظرف ، أى : تباعد عهد اللقاء من عجوبى زمنا
 طويلا وصار البيت عتيقا قديما . وفيه تحسر على عدم اللقاء .

الشرطية واقعة بعدها وهي قوله (إِذَا رَأَوْا مَا يُوْعَدُونَ) (فسيعلمون من هو شر مكاناً وأضعف جنداً) في مقابلة (خير مقاماً وأحسن ندياً) لأن مقامهم هو مكانهم ومسكنهم . والندي : المجلس الجامع لوجوه قومهم وأعوانهم وأنصارهم . والجند : هم الأنصار والأعوان .

وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ

ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًّا ۝ ٧٦

(ويزيد) معطوف على موضع فليمدد : لأنه واقع موقع الخبر . تقديره : من كان في الضلالة مذ أو يمد له الرحمن . ويزيد : أى يزيد في ضلال الضال بخذلانه ، ويزيد المهتدين هداية بتوفيقه (والباقيات الصالحات) أعمال الآخرة كلها . وقيل : الصلوات . وقيل : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، أى هي (خير ثواباً) من مفاخرات الكفار (وخير مرذاً) أى مرجعاً وعاقبة ، أو منفعة ، من قولهم : ليس لهذا الأمر مرذة .

■ وَهَلْ يَرُدُّ بُسْكًى زَنْدًا * (١)

فإن قلت : كيف قيل خير ثواباً كأن لمفاخراتهم ثواباً ، حتى يجعل ثواب الصالحات خيراً منه ؟ قلت : كأنه قيل : ثوابهم النار . على طريقة قوله : * فَأَقْبَتُمَا بِالصَّيْلِ * (٢)

وقوله : شَجَعَاءَ جِرْتُمَا الذَّمِيلُ تَلُوكُهُ أَصْلًا إِذَا رَاحَ الْمُطِيُّ غِرَانًا (٣)

وقوله : تَحِيَّةٌ بَيْنَهُمْ ضَرْبٌ وَجِيعٌ * (٤)

ثم نبى عليه خير ثواباً . وفيه ضرب من التهمك الذى هو أغبط للتهتد من أن يقال له : عقابك النار . فإن قلت : فما وجه التفضيل في الخير كأن لمفاخرهم شركا فيه ؟ قلت : هذا من وجيز كلامهم ، يقولون : الصيف أحر من الشتاء ، أى : أبلغ من الشتاء في برده .

(١) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الثاني صفحة ٥٢٥ فراجع إن شئت اه مصححه

(٢) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ١٠٥ فراجع إن شئت اه مصححه

(٣) الشجع : سرعة نقل القوائم . والشجعاء : السريعة السير . والجرة - بالكسر - : ما يجتره البعير من كرشه يمضغه . والذميل : نوع من السير . واللوك : المضغ . والأصل : جمع أصيل ، وهو من المصر للغرور . والرواح : من الظهر إليه . والغراث : الجياح . يصف ناقته بسرعة السير ، وشبه السير عندها بجرتها . بجامع سرعة الحركة وانطباع الناقة واستلذاذها لكل . وجعلها تبرز شيئاً فشيئاً كالجرة للبالغة . وفيه دلالة على خلو بطنها من الملف إذا راح . أى : إذا كان غيرها لا يجد قوة على السير ، فالقرت : استعارة . ويجوز أنب المعنى أنها سريعة في السير ولو كانت جائنة كغيرها من الطايا . فالقرت حقيقته .

(٤) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ٦٠ فراجع إن شئت اه

أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِينَ مَالًا وَوَلَدًا ﴿٧٧﴾ أَطَّلَعَ الْغَيْبَ
أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴿٧٨﴾ كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ
الْعَذَابِ مَدًّا ﴿٧٩﴾ وَنَزَّلْنَاهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا ﴿٨٠﴾

لما كانت مشاهدة الأشياء ورؤيتها طريقاً إلى الإحاطة بها علماً وصحة الخبر عنها، استعملوا
«أرأيت» في معنى «أخبر»، والفاء جملة لإفادة معناها الذي هو التعقيب، كأنه قال : أخبر
أيضاً بقصة هذا الكافر، واذكر حديثه عقيب حديث أولئك (أطلع الغيب) من قولهم :
أطلع الجبل : إذا ارتقى إلى أعلاه وطلع (١) الثانية . قال جرير :

• لَأَقِمْتُ مُطْلَعَ الْجِبَالِ وَوُجُورًا • (٢)

ويقولون : مرّ مطلقاً لذلك الأمر ، أى عالياً له مال كاله ، ولاختيار هذه الكلمة شأن ، يقول :
أو قد بلغ من عظمت شأنه أن ارتقى إلى علم الغيب الذي توحد به الواحد القهار . والمعنى : أن ما ادعى
أن يؤتاه وتأتى عليه لا يتوصل إليه إلا بأحد هذين الطريقين : إما علم الغيب ، وإما عهد من
عالم الغيب ، فبأيهما توصل إلى ذلك ؟ قرأ حمزة والكسائي : ولداً ، وهو جمع ولد ، كأسد في
أسد . أو بمعنى الولد كالعرب في العرب . وعن يحيى بن يعمر : ولداً ، بالكسر . وقيل في العهد :
كلمة الشهادة . وعن قتادة : هل له عمل صالح قدمه فهو يرجو بذلك ما يقول ؟ وعن الكلبي : هل
عهد الله إليه أنه يؤتیه ذلك ؟ عن الحسن رحمه الله : نزلت في الوليد بن المغيرة ، والمشهور أنها
في العاصي بن وائل . قال خباب بن الأرت : كان لي عليه دين فافتضيت ، فقال : لا والله حتى
تكفر بمحمد . قلت : لا والله لأكفر بمحمد حياً ولا ميتاً ولا حين تبعث . قال : فإني إذا
مت تبعث ؟ قلت : نعم . قال : إذا بعثت جنتي وسيكون لي ثم مال وولد فأعطيك (٣) . وقيل :

(١) قوله «وطلع الثبة» في الصحاح «طلعت الجبل» بالكسر : علوته . (ع)

(٢) إني إذا مضى عليّ تحدثت لآليت مطلع الجبال ووجوراً

لجرير . ومضى : اسم قبيلة صرف للضرورة . ومطلع - بتشديد الطاء - : اسم مكان على صورة المفعول . من اطلع
المشدد ، وأصله : اطلع ، بناء الافتعال ، قلبت طاء وأدغمت فيها ما قبلها ، وهو نصب على الظرفية . والوجور :
جمع وعر ، أى : صعب مفعول لآليت ، أو المفعول هو مطلع . ووجوراً : حال ، لاسيما على رواية فتح واره على
أنه صيغة مبالغة ، يقول : إذا نقولت على مضى ما لأرتضيه ، أو تكلمت في قتلي ، وجدت في مطالع الجبال أشياء
صعباً فأعجز عن الحرب . أو المعنى : أنه يقتحم الصحاب ولايبالي بها ويهرب منهم . وعلى الحالية : لآليت مطلع
الجبال حال كونه أما كن صعبة . والمطلع متعدد لاضافة لمتعدد ، وعلى فتح الواو فظاهر .

(٣) متفق عليه من طريق مسروق عن خباب أتم منه .

صاغ له خياب حلياً فاقتضاه الأجر . فقال : إنكم تزعمون أنكم تبعثون ، وأن في الجنة ذهاباً وفضة وحريراً ، فأنا أقضيك ثم ، فإنني أوقى مالا وولداً حينئذ (كلا) ردع وتنبه على الخطأ أي : هو مخطئ فيما يصوره لنفسه ويتمناه فليردع عنه . فإن قلت : كيف قيل (سنكتب) بسين التسويف ، وهو كما قاله كتب من غير تأخير ، قال الله تعالى (ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد) ؟ قلت : فيه وجهان ، أحدهما : سنظهره ونعلمه أنا كتبنا قوله ، على طريقة قوله :

■ إِذَا مَا أَنْتَسَبْنَا لَمْ تَلِدْنِي لَيْثِمَةً * (١)

أي تبين وعلم بالانتساب أني لست بابن لثيمة . والثاني : أن المتوعد يقول للجاني : سوف أنتقم منك ، يعني أنه لا يخل بالانتصار وإن تطاول به الزمان واستأخر ، فجرد ههنا المعنى الوعيد (ونمد له من العذاب مداً) أي نطوّل له من العذاب ما يستأمله ونعذبه بالنوع الذي يعذب به الكفار المستهزؤون . أو نزيده من العذاب ونضاعف له من المدد . يقال : مده وأمده بمعنى ، وتدل عليه قراءة علي بن أبي طالب : ونمد له بالضم . وأكّد ذلك بالمصدر ، وذلك من فرط غضب الله ، نعوذ به من التعرض لما نستوجب به غضبه (ونرثه ما يقول) أي نرثي عنه ما زعم أنه يناله في الآخرة ونعطيه من يستحقه . والمعنى مسمى ما يقول . ومعنى (ما يقول) وهو المسأل والولد . يقول الرجل : أنا أملك كذا ، فنقول له : ولي فوق ما تقول ، ويحتمل أنه قد تمنى وطمع أن يؤتيه الله في الدنيا مالا وولداً ، وبلغت به أشعبيته (٢) أن تألى على ذلك في قوله (لأوتين) لأنه جواب قسم مضمّر ، ومن يتأل على الله يكذبه ، فيقول الله عز وجل هب أنا أعطيناه ما اشتهاه ، إما نرثه منه في العاقبة ويأتينا فرداً غداً بلا مال ولا ولد ، كقوله عز وجل (ولقد جئتمونا فرادى ... الآية) فما يجدي عليه تمنيه وتأليه . ويحتمل أن هذا القول

(١) رمتي عن قوس العدو وباعدت عبيدة زاد الله ما بيننا بعدا إذا ما انتسبنا لم تلدني لثيمة ولم تجدي من أن تقرى بها بدا

لرائد بن صمعة الثقفي ، كانت له امرأة اسمها عبيدة فطمعت عليه وكانت أمها سرية ، ففرض لها بذلك ، يقول : رمتي بأمر فبيح كأنه نيلة صادرة عن قوس العدو ، أو أبعدتني عنها بعد النيلة عن القوس : أي تسببت في ذلك وبالغت في بعد الرمي ، و« زاد الله » جملة دعائية ، ثم قال : إذا أظهرنا نسباً يتبين أني لم تلدني لثيمة بخلافك ، ولم تجدي مفراً ولا غنى من إفراكَ تلك القضية . ويجوز أن المعنى : أنه لا بد من إفراكَ بأملك اللثيمة ، وعلم مرجع الضمير من ذكر المقابلة وهو أمه ، وهذا أدق في التبكيت . وروى : به ، أي : بذلك النسب . وفي الالتفات من الغيبة إلى الخطاب نوع من التشنيع والتوبيخ ، كأنه عجب الناس أولاً من حالها ، ثم التفت بسببها بلؤم أمها وأنها رقيقة .

(٢) قوله « أشعبيته » في الصحاح « أشعب » اسم رجل كان طاعاً . وفي المثل : أطمع من أشعب أمه . ومنه : أخذت الأشعية . بمعنى : خصلة أشعب ، وهي الطمع . (ع)

إنما يقوله مادام حيا ، فإذا قبضناه حلنا بينه وبين أن يقوله ، وبأيتنا رافضاً له منفرداً عنه غير قائل له ، أولاً ننسى قوله هذا ولا نلغيه ، بل نثبت في صحيفته لنضرب به وجهه في الموقف ونغيره به (وبأيتنا) على فقره ومسكته (فرداً) من المال والولد ، لم نوله سؤله ولم نؤته متمناه ، فيجتمع عليه الخطبان : تبعه قوله ووباله ، وقد المطموع فيه . فرداً على الوجه الأول : حال مقدرة نحو (فادخلوها خالدين) لأنه وغيره سواء في إتيانه فرداً حين يأتي ، ثم يتفاوتون بعد ذلك .

وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا ۖ كَلَّا سَيَكْفُرُونَ

بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ۚ

أى ليتعزّزوا بألهمهم حيث يكونون لهم عند الله شفعاء وأنصاراً ينقذونهم من العذاب (كلا) ردع لهم وإنكار لتعزّزهم بالآلهة . وقرأ ابن نبيك (كلا) (سيكفرون بعبادتهم) أى سيجحدون كلا سيكفرون بعبادتهم ، كقولك : زيدا مررت بغلامه . وفي محتسب ابن جنى : كلا بفتح الكاف والتثوين ، وزعم أن معناه كل هذا الرأى والاعتقاد كلا . ولقائل أن يقول : إن صحت هذه الرواية فهي كلا التى هى للردع ، قلب الواقف عليها ألفها نونا كما فى قواريرا . والضمير فى (سيكفرون) للآلهة . أى : سيجحدون عبادتهم وينكرونها ويقولون : والله ما عبدتمونا وأنتم كاذبون . قال الله تعالى (وإذا رأى الذين أشركوا شركاءهم قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعو من دونك فآلقوا إليهم القول إنكم لكاذبون) أو للشركين : أى ينكرون لسوء العاقبة أن يكونوا قد عبدوها . قال الله تعالى : (ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين) (عليهم ضداً) فى مقابلة (لهم عزا) والمراد ضدّ العز وهو الذل والهوان ، أى : يكونون عليهم ضداً لما قصدوه وأرادوه ، كأنه قيل : ويكونون عليهم ذلاً ، لا لهم عزا أو يكونون عليهم عوناً ، والصدّ : العون . يقال من أضدادكم : أى أعوانكم وكأنّ العون سميّ ضدّاً لأنه يضادّ عدوك وينافيه بإعانتته لك عليه . فإن قلت : لم وحد ؟ قلت : وحد توحيداً قوله عليه السلام : « وهم يد على من سواهم »^(١) ، لاتفاق كلمتهم وأنهم كشيء واحد لفرط تضامهم وتوافقهم ومعنى كون الآلهة عوناً عليهم : أنهم وقود النار وحصب جهنم ، ولأنهم عذبوا بسبب عبادتها

(١) هذا طرف من حديث لعل رضى الله ، أخرجه أبو داود والنسائي وأحمد وإسحاق والحاكم من طريق نيس بن عباد عن علي رضى الله عنه وأنه أخرجه من قراب سيفه كتاباً عهد إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإذا فيه - وذكره - وفيه هذا « وروى ابن ماجه من حديث ابن عباس رفعه قال « المسلمون تنكأ دماؤهم . وهم يد على من سواهم » الحديث ، وفى الباب عن عبد الله بن عمرو بن العاص ، أخرجه أبو داود وابن ماجه وأحمد والبرابر والطبراني من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده نحوه ، وعن عبد الله بن عمر ، أخرجه ابن حبان . وعن معقل ابن يسار أخرجه ابن ماجه .

وإن رجعت الواو في سيكفرون ويكونون إلى المشركين ، فإن المعنى : ويكونون عليهم - أى أعدامهم - ضدا ، أى : كفره بهم ، بعد أن كانوا يعبدونها .

أَلَمْ نَرَأَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوۡزُؤُهُمْ أَزًّا ٨٣

الآز ، والهرز ، والاستفزاز : أخوات ، ومعناها التهيج وشدة الإزعاج ، أى : تغريهم على المعاصي وتهيجهم لها بالوساوس والتسويلات . والمعنى : خلينا بينهم وبينهم ^(١) ولم تمنعهم ولو شاء لمنعهم قسرا . والمراد تعجيب رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الآيات التي ذكر فيها العتاة والمردة من الكفار ، وأقاولهم ، وملاحتهم ، ومعاندتهم للرسول ، واستهزاؤهم بالدين : من تماديهم في النفي وإفراطهم في العناد ، وتصميمهم على الكفر ، واجتماعهم على دفع الحق بعد وضوحه وانتفاء الشك عنه ، وإنهما كهم لذلك في اتباع الشياطين وما تسوّل لهم ،

فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَذَابًا ٨٤

عجلت عليه بكذا : إذا استعجلته منه ، أى : لا تعجل عليهم بأن يهلكوا ويبيدوا ، حتى تستريح أنت والمسلمون من شرورهم ، وتطهر الأرض بقطع دابرهم ، فليس بينك وبين ما تطلب من هلاكهم إلا أيام بصورة وأنفاس معدودة ، كأنها في سرعة تقضيها الساعة التي تعد فيها لو عدت . ونحوه قوله تعالى (ولا تستعجل لهم) . (كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار) وعن ابن عباس رضى الله عنه : أنه كان إذا قرأها بكى وقال : آخر العدد خروج نفسك ، آخر العدد فراق أهلك ، آخر العدد دخول قبرك . وعن ابن السكّك أنه كان عند المأمون فقرأها ، فقال : إذا كانت الأنفاس بالعدد ولم يكن لها مدد ، فما أسرع ما تنفذ .

يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفَدًا ٨٥

نصب (يوم) بمضمر ، أى يوم (نحشر) ونسوق : نفعل بالفريقين ما لا يحيط به الوصف . أو اذكر يوم نحشر . ويجوز أن ينتصب بلا يملكون . ذكر المتقون بلفظ التبجيل ، وهو أنهم يجمعون إلى ربهم الذي غمرهم برحمته وخصهم برضوانه وكرامته . كما يفد الوفاة على الملوك منتظرين للكرامة عندهم . وعن علي رضى الله عنه : ما يحشرون والله على أرجلهم ، ولكنهم على نوق رحالها ذهب ، وعلى نحائب سروجها ياقوت ^(٢) .

(١) قوله « والمعنى خلينا بينهم وبينهم » هذا هو الموافق لمذهب المعتزلة ، من أنه تعالى لا يفعل الشر . أما على مذهب أهل السنة من أنه تعالى يفعل الشر كالخير ، فالمناسب : سلطانهم عليهم . (ع)
(٢) أخرجه ابن أبي شيبة وعبد الله بن أحمد في زيادات المسند والطبري وإن أبي حاتم من رواية عبد الرحمن

وَنُسَوِّقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرِدًا ٨٦

وذكر الكافرون بأنهم يساقون إلى النار بإهانة واستخفاف كأنهم نعم عطاش تساق إلى الماء . والورود : العطاش لأن من يرد الماء لا يرده إلا لعطش وحقيقة الورد : المسير إلى الماء . قال :

رِدِي رِدِي وَرَدَ قَطَاةً صَمًا كُدْرِيَّةً أُعْجِبَهَا بَرْدُ الْمَا^(١)

فسمى به الواردون . وقرأ الحسن : يحشر المتقون . ويساق المجرمون .

لَا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ٨٧

الواو في ﴿لَا يَمْلِكُونَ﴾ إن جعل ضميرا^(٢) فهو للعباد ، ودل عليه ذكر المتقين والمجرمين لأنهم على هذه القسمة . ويجوز أن تكون علامة للجمع ، كالتي في «أكلوني البراغيث» ، والفاعل (من اتخذ) لأنه في معنى الجمع ، وحل (من اتخذ) رفع على البدل ، أو على الفاعلية . ويجوز أن ينتصب على تقدير حذف المضاف ، أي : إلا شفاعته من اتخذ . والمراد : لا يملكون أن يشفع لهم ، واتخاذ العهد : الاستظهار بالإيمان والعمل . وعن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه ذات يوم : «أيعجز أحدكم أن يتخذ كل صباح ومساء عند الله عهدا ، قالوا : وكيف ذلك ؟ قال : «يقول كل صباح ومساء : اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة إني أعهد إليك بأنني أشهد أن لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك وأن محمدا

=== ابن إسحاق بن النعمان بن سعد بن علي نحوه ، وأخرجه ابن أبي داود في كتاب البعث من هذا الوجه مرفوعا . ورواه ابن عدي من حديث ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعا أيضا .

(١) يخاطب ناقته . وردى : أمر من الورد ، وتكريره للتوكيد . والورد : اسم مصدر منه أيضا ، أو اسم للواء المورود ، أي : ردى الماء كورود قطاه صماء لا تسمع صوت القانص فلا تنفر عن الماء : والكدر - بالضم - نوع من القطا رمادي اللون . والكدرية : نسبة إليه ، من نسبة الجزئ إلى كلبه ، وهذه الياه هي الفارقة بين اسم الجنس وواحد ، كروم وروم . وفيه تشبيه ناقته ضمنا بالقطاة في الخفة والسرعة . وصما والماء : بالقصر ، فإن روي بالمد والسكران على أن الشعر من مشطور المنسرح الموقوف ، فحله حرف الألف .

(٢) قال محمد : «يحتمل أن تكون الواو في لا يملكون ضميرا ... الخ» ، قال أحمد : وفي هذا الوجه تصف من حيث أنه إذا جملة علامة لمن فقد كشف معناها وأفصح بأنها متناولة جمعا ، ثم أعاد على لفظها بالافراد ضمير اتخذ ، ففيه الإعادة على لفظها بعد الإعادة على معناها بما يخالف ذلك ، وهو مستنكر عندهم لأنه إجمال بعد إيضاح . وذلك تمكيس في طريق البلاغة ، وإنما حجتها الواضحة الإيضاح بعد الإجمال . والواو على إعرابه ، وإن لم تكن عائدة على من إلا أنها كاشفة لمعناها كشف الضمير العائد له ، فتنبه لهذا العقد ، فإنه أروج من النقد :

« وفي عنق الحسناء يستحسن العقد »

عبدك ورسولك ، وأنت إن تكلني إلى نفسي تقرّني من الشر وتباعدني من الخير ، وأني لا أثق إلا برحمتك فاجعل لي عندك عهداً توفيّنيه يوم القيامة إنك لا تخلف الميعاد . فإذا قال ذلك طبع عليه بطابع ووضع تحت العرش ، فإذا كان يوم القيامة نادى مناد : أين الذين لهم عند الرحمن عهد ، فيدخلون الجنة ،^(١) وقيل : كلمة الشهادة . أو يكون من عهد الأمير إلى فلان بكذا ، إذا أمره به ، أي لا يشفع إلا بالمأمور بالشفاعة المأذون له فيها . وتعضده مواضع في التنزيل (وكم من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى) . (ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له) . (ويومئذ لا تنفع الشفاعة إلا من أذن له الرحمن ورضي له قولا) .

وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۖ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ۝٨٩ تَكَادُّ السَّمَوَاتُ
يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا ۝٩٠ أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ۝٩١

قرئ (إذا) بالكسر والفتح . قال ابن خالويه : الإذ والاذ : العجب . وقيل : العظيم المنكر . والاذة : الشدة . وأدنى الأمر وأدنى : أنقلني وعظم على إذا (يكاد) قراءة السكّاني ونافع بالياء . وقرئ (ينفطرن) (٢) الانفطار من فطره إذا شقه . والنفطر : من فطره إذا شقه وكرر الفعل فيه . وقرأ ابن مسعود : ينصدعن : أي تهد هذا . أو مهدودة . أو مفعول له ، أي : لأنها تهد . فإن قلت : مامعنى انفطار السموات وانشقاق الأرض وخرور الجبال ؟ ومن أين تؤثر هذه الكلمة في الجمادات ؟ قلت : فيه وجهان ، أحدهما : أن الله سبحانه يقول : كدت أفعل هذا بالسموات والأرض (٣) والجبال عند وجود هذه الكلمة غضباً مني على من

(١) أخرجه الثعلبي قال : روى أبو وائل عن عبدالله بن مسعود - فذكره بتمامه ، وروى ابن مردويه في تفسير الأحزاب من طريق عوف بن عبدالله عن رجل من بني سليم عن عبدالله بن مسعود رضى الله عنه ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «العهد أن تقول : اللهم فاطر السموات والأرض - الحديث أصغر مما ذكره، ورواه الحاكم من وجه آخر عن عون عن ابن فاجة عن الأسود عن ابن مسعود أنه قرأ هذه الآية (إلا من اتخذ عند الله عهداً) قال الله تعالى يقول يوم القيامة : من كان له عندى عهد فليقم ، قال فقلنا : فقلنا يا أبا عبد الرحمن قال : فافروا : اللهم فاطر السموات والأرض - فذكره مختصراً ، وفي الباب عن أبي بكر رضى الله عنه ، أخرجه الحكيم الترمذى في التوارد في السادس والسبعين بعد المائة .

(٢) قوله «وقرى» ينفطرن» يفيد أن القراءة المشهورة «ينفطرن» بالناء . (ع)

(٣) قال محمود : «معناه : كدت أهدم السموات وأفطر الأرض ... الخ» قال أحمد : ويظهر لي وراء ما معنى آخر والله أعلم ، وذلك أن الله تعالى قد استعار لدلائها على وجوده عز وجل موصوفاً بصفات الكمال الواجبة ، أن جعلها تسبح بحمده . قال تعالى (تسبح له السموات السبع والأرض ومن فيهن وإن من شيء إلا يسبح بحمده) وما دلت عليه السموات والأرض والجبال بل وكل ذرة من ذراتها : أن الله تعالى مقدس عن نسبة الولد إليه : =

تقوه بها ، لو لا حلمي ووقاري ، وأنى لأعجل بالعقوبة كما قال (إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا ولئن زالتا إن أمسكهما من أحد من بعده إنه كان حليماً غفوراً) . والثاني : أن يكون استعظاماً للكلمة ، وتهويلاً من فظاعتها ، وتصويراً لآثرها في الدين وهدمها لأركانها وقواعده ، وأن مثال ذلك الأثر في المحسوسات : أن يصيب هذه الأجرام العظيمة التي هي قوام العالم ما تنفطر منه وتنشق وتحترق . وفي قوله (لقد جئتم) وما فيه من المخاطبة بعد الغيبة ، وهو الذي يسمى الالتفات في علم البلاغة زيادة تسجيل عليهم بالجرأة على الله ، والتعرض لسخطه ، وتنبيه على عظم ما قالوا . في (أن دعوا) ثلاثة أوجه : أن يكون مجروراً بدلاً من الهاء في منه ، كقوله :

عَلَى حَالَةٍ لَوْ أَنَّ فِي الْقَوْمِ حَاتِمًا عَلَى جُودِهِ لَصَنَّ بِالْمَاءِ حَاتِمٌ ^(١)

ومنصوباً بتقدير سقوط اللام وإفضاء الفعل ، أي : هذا لأن دعوا ، علل الخور بالهذ ، والهذ بدعاء الولد للرحمن . ومرفوعاً بأنه فاعل هذا ، أي هدها دعاء الولد للرحمن . وفي اختصاص الرحمن وتكريره مرات من الفائدة أنه هو الرحمن وحده ، لا يستحق هذا الاسم غيره ، من قبل أن أصول النعم وفروعها منه : خلق العالمين ، وخلق لهم جميع ما معهم . كما قال بعضهم : فليتكشف عن بصرك غطاؤه ، فأنت وجميع ما عندك عطاؤه . فن أضاف إليه ولداً فقد جعله كبعض خلقه وأخرجه بذلك عن استحقاق اسم الرحمن . هو من دعا بمعنى سمي المتعدى إلى مفعولين ، فاقترصر على أحدهما الذي هو الثاني ، طلباً للعموم والإحاطة بكل ما دعى له ولداً . أو من دعا بمعنى نسب ، الذي مطاوعه ما في قوله عليه السلام : من ادعى إلى غير مواليه ^(٢) ، وقول الشاعر :

• إِنَّا بَنِي نَهْشَلٍ لَا نَدْعِي لِأَبٍ • ^(٣) أي لا ننسب إليه .

وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد

فالمعتقد نسبة الولد إلى الله تعالى قد عطل دلالة هذه الموجودات على تزيه الله وتقديسه ، فاستمر لإبطال ما فيها من روح الدلالة التي خلقت لأجلها ، إبطال صورها بالهد والافتقار والانفصاق ، فسبحان من قسم عباده ، فجعل العباد تستلذ فتسبح بتسبيح داود ، يكاد يهد لمقاله من هو عن باب التوفيق مطرود مردود .

(١) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ٣٨ فراجع إن شئت اه مصححه .

(٢) لم أره بلفظ « من ادعى » وإنما هو عند مسلم بلفظ « اتنى » أخرجه من حديث علي بن أبي طالب رفعه « من ادعى إلى غير أبيه أو اتنى إلى غير مواليه » الحديث ،

(٣) إِنَّا بَنِي نَهْشَلٍ لَا نَدْعِي لِأَبٍ عنه ولا هو بالآباء يشرنا

يكفيه إن نحن متنا أن يشرنا وهو إذا ذكر الآباء يكفينا

لبشامة بن حزن النهشلي ، ويقال : ادعى فلان في بني هاشم ولم والهم ، أي : انتسب إليهم وادعى عنهم إذا انتسب لغيرهم . وعدل عنهم يقول : إِنَّا لَا نَنْتَسِبُ لِأَبٍ غَيْرِ نَهْشَلٍ ، وبني نهشل : نسب على الاختصاص بفيد المدح ولاهو يشرنا ، أي يبيحنا ويستبدلنا بأبناء غيرنا ، ثم قال : يكفيه منا سروره بنا إن متنا ولحقناه ، حيث أوجبت له

وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ٩٢

انبغى : مطاوع ، بغي ، إذا طلب ، أى : ما يتأتى له اتخاذ الولد وما يتطلب لو طلب مثلاً ، لأنه محال غير داخل تحت الصحة . أما الولادة المعروفة فلا مقال فى استحالتها . وأما التبنى فلا يكون إلا فيما هو من جنس المتبنى ، وليس للقديم سبحانه جنس ، تعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً .

إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا ٩٣
لَقَدْ أَخْصَاكُمْ وَعَدَّكُمْ عَدًّا ٩٤ وَكُلُّكُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا ٩٥
(من) موصوفة لأنها وقعت بعد كل نكرة ، وقوعها بعد رب فى قوله :

رُبُّ مَنْ أَنْصَجَتْ غِيظًا صَدْرَهُ ١

وقرأ ابن مسعود وأبو حيوه (آت الرحمن) على أصله قبل الإضافة . الإحصاء الحصر والضبط
يعنى : حصرهم بعلمه وأحاط بهم (وعدكم عداً) الذين اعتقدوا فى الملائكة وعيسى وعزير

ولنا الثناء الجليل من جماعتنا وحسن خصالنا . و«إن» بمعنى «إذا» لأن الموت لا شك فيه . وبروى «أن يسب»
ياه «ولعل معناه : لامسبة له غير موتنا فى القتال» يعنى : إن كان ذلك مسبة وليس كذلك . ويمكن أن تعبّره
بالكفاية ليفيد أنه مستغن عن المدح من جهة أبنائه عند التفاضل . وعند عد مآثر الآباء لانتعاج لغيره . فنتسب له
لنشرف بشرفه .

(١) رب من أنصجت غيظاً قلبه قد تمنى لى موتاً لم يطع
وبرانى هكالشجا فى حلقه عمراً مخرجه ما ينزع
لم يضرنى غير أن يحمدنى فهو يزقو مثل ما يزقو الضوع
ويحببني إذا لاقته وإذا يخلو له لحي رتع

لسويد بن أبى كاهل اليشكرى ، ويتعين أن «من» نكرة موصوفة ، لأن رب لا تخرج إلا النكرة ، ونضج اللحم واللحم
ونحوهما نضجاً فهو نضيج وناضج : أدرك وبلغ أو انه واستوى ، أى : رب شخص طبخت قلبه من حر غيظه منى
ولم يطع ، أى لا استطاع تحمل بهيه . والشجا : مانصب فى الحلق من عظم ونحوه . وعمراً الخ : حال منه . ومخرجه
أى خروجه مرفوع بالوصف ، لم يضرنى شيئاً من الضرر غير الحسد ، من ضاره يضيره ضيراً إذا ضره ، فهو يزقو
أى يصيح مثل صياح الضوع : وهو ذكر البوم ، وكثر تشبيه العرض المظنون فيه باللحم المأكول على طريق
التصريح ، ثم شبه الشاعر بالمرعى المخصب ترع فيه البهائم . أو شبه الغناب بهيمة فى المرعى على طريق المسكنية
والترع تخيل . ويحتمل استعارته للأكل الملائم اللحم ، ثم لظعن الملائم للعرض على طريق التصريح ، أى : إذا
يخلو له عرض اغتاب كما يريد .

أنهم أولاد الله، كانوا بين كافرين، أحدهما: القول بأن الرحمن يصح أن يكون والدًا. والثاني: إشراك الذين زعموهم لله أولاداً في عبادته، كما يخدم الناس أبناء الملوك خدمتهم لآبائهم، فهدم الله الكفر الأول فيما تقدم من الآيات؛ ثم عقبه بهدم الكفر الآخر. والمعنى: ما من معبود لهم في السموات والأرض من الملائكة ومن الناس إلا وهو يأتي الرحمن، أي: يأوي إليه ويلتجئ إلى ربوبيته عبداً منقاداً مطيعاً خاشعاً خاشعاً راجياً، كما يفعل العبيد وكما يجب عليهم، لا يدعى لنفسه ما يدعيه له هؤلاء الضلال. ونحوه قوله تعالى (أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه) وكلهم متقلبون في ملكوته مهوونون بغيره وهو مهيمن عليهم محيط بهم ويحمل أمورهم وتفاصيلها وكيفيتهم وكيثرتهم: لا يفوته شيء من أحوالهم. وكل واحد منهم يأتيه يوم القيامة منفرداً ليس معه من هؤلاء المشركين أحد وهم برآء منهم.

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَجَعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ﴿٩٦﴾

قرأ جناح بن حبيش (وَدًّا) بالكسر: والمعنى: سيحدث لهم في القلوب مودة ويزرعها لهم فيها من غير تودد منهم ولا تعرض للأسباب التي توجب الود ويكتسب بها الناس مودات القلوب، من قرابة أو صداقة أو اصطناع بمبرة أو غير ذلك، وإنما هو اختراع منه ابتداء اختصاصاً منه لأوليائه بكرامة خاصة، كما قذف في قلوب أعدائهم الرعب والهيبه إعظاماً لهم وإجلالاً لمكانهم. والسين إما لأن السورة مكية وكان المؤمنون حينئذ محموتين بين الكفرة فوعدهم الله تعالى ذلك إذا دجا الإسلام. وإما أن يكون ذلك يوم القيامة يحجبهم إلى خلقه بما يعرض من حسناتهم وينشر من ديوان أعمالهم. وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلي رضي الله عنه: «يا علي قل اللهم اجعل لي عندك عهداً» واجعل لي في صدور المؤمنين مودة^(١)، فأنزل الله هذه الآية. وعن ابن عباس رضي الله عنهما: يعني يحبهم الله ويحبهم إلى خلقه. وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم: يقول الله عز وجل يا جبريل قد أحبيت فلانا فأحبه، فيحبه جبريل، ثم ينادي في أهل السماء: إن الله قد أحب فلانا فأحبوه. فيحبه أهل السماء، ثم يضع له المحبة في أهل الأرض^(٢)، وعن قتادة: ما أقبل العبد إلى الله إلا أقبل الله بقلوب العباد إليه.

(١) أخرجه الثعلبي والطبراني في مسند حمزة الزيات، وابن مردويه من حديث البراء بن عازب رضي الله عنهما وفيه إمام بن بشر عن خالد بن زيد، وهما متروكان.

(٢) متفق عليه من حديث أبي هريرة بمناه.

- فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لُدًّا (٩٧)
- وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هَلْ يُحِصُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا (٩٨)
- هذه خاتمة السورة ومقطعها ، فكأنه قال : بلغ هذا القول أو بشر به وأنذر ، فإنما أنزلناه (بلسانك) أى بلغتك وهو اللسان العربى المبين ، وسهلناه وفصلناه (لبشر به) وتنذر . واللذ : الشداد الخصومة بالباطل ، الآخذون فى كل لديد : أى فى كل شق من المراء والجدال لفرط لجاجهم ، يريد أهل مكة .
- وقوله (وكم أهلكننا) تخويف لهم وإنذار . وقرئ (تحس) من حسه إذا شعر به . ومنه الحواس والمحسوسات . وقرأ حنظلة (تسمع) مضارع أسمعت . والركز : الصوت الخفى . ومنه : ركز الرمح إذا غيب طرفه فى الأرض . والركاز : المال المدفون .
- عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قرأ سورة مريم أعطى عشر حسنات بعدد من كذب زكريا وصدق به ، ويحيى ومريم وعيسى وإبراهيم وإسحق ويعقوب وموسى وهرون وإسماعيل وإدريس ، وعشر حسنات بعدد من دعا الله فى الدنيا وبعدد من لم يدع الله . (١)

سورة طه

مكية [إلا آتي ١٣٠ و ١٣١ فدينيتان] وهي ١٣٥ آية [نزلت بعد مريم]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طه ١ مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ أَنْ لَتُنْقِىَ ٢ إِلَّا تَذَكُّرَةً لِّمَنْ يَخْشَى ٣

تَنْزِيلًا لِّمَنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى ٤

(طه) أبو عمرو نغم الطاء لاستعلائها. وأمال الهاء. ونغمها ابن كثير وابن عامر على الأصل، والباقون أمالوها. وعن الحسن رضى الله عنه: طه، وفسر بأنه أمر بالوطء، وأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقوم في تهجدته على إحدى رجليه فأمر بأن يطأ الأرض بقدميه (١) معاً. وأن الأصل طأ، فقلبت همزته هاء أو قلبت ألفاً في يطأ فيمن قال: «لَا هَنَّاكَ الْمَرْتَعُ». ثم نبى عليه الأمر. والهاء للسكت. ويجوز أن يكتب بشطرى الاسمين وهما الدالان بلفظهما

(١) أخرجه عبد بن حميد في تفسيره قال: حدثنا هاشم بن القاسم بن أبي جعفر عن الربيع بن أنس قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم قام على رجل ورفع الأخرى، فأُنزل الله طه يعنى طأ الأرض، وروى ابن مردويه من طريق قيس بن الربيع عن قطر بن خليفة عن منذر الثوري عن محمد بن الحنفية عن علي ولما نزل يا أيها المزمّل قام الليل كله حتى ورمّت قدماه فجعل يرفع رجلاً ويضع الأخرى فبهط عليه جبريل، فقال «طه طأ الأرض بقدميك يا محمد، وأخرجه البراز من وجه آخر عن علي «كان النبي صلى الله عليه وسلم يروح بين قدميه يقوم على كل رجل حتى نزلت طه ما أنزلنا عليك القرآن لتنفق، ومن طريق نهشل عن الضحاك عن ابن عباس في قوله تعالى (طه) قال «إن رسول الله صلى الله عليه وسلم ربما قرأ القرآن إذا صلى» فقام على رجل واحدة، فأُنزل الله طأماً برجليك» وأخرجه البيهقي في الشعب الرابع عشر من وجه آخر عن ميمون بن مهران عن ابن عباس «أن النبي صلى الله عليه وسلم أول ما أنزل عليه الوحي كان يقوم على صدر قدميه إذا صلى. فأُنزل الله (طه).

(١) نزع ابن بشر وابن عمرو قبله وأخو هراة لثلهما يتوقع راحت بمسلة البغال عشية فارعى فزارة لاهناك المرتع

للفرزوق، يهجو عمرو بن زهرة الفزاري، وقدولى العراق بعد عبد الملك بن بشر بن مروان، وكان على البصرة ومحمد ابن عمرو بن الوليد بن عقبة، وكان على السكوفة. يقول: ذهب ابن بشر وابن عمرو، وأخو هراة أى صاحبها ووالها. وهراة من بلاد العراق أيضاً. يتوقع: أى يتربص ويتنظر مثل حاله من قبله. راحت: وروى: مضت، أى ذهبت البغال بمسلة بن عبد الملك كما يفيد شرح المراح، وكان يمنع بقى فزارة من الرعى فى أرض العراق، ففر إلى الشام وترك الملك، فارعى يافزارة ماشئت يحاطب القبيلة بذلك، وإشارة إلى أنه كان محرماً عليهم. فأبيح بعد مسلة. وارهى: بفتح العين وسكون الياء. لأن مضارعه مفتوح العين. ولا هناك المرتع: دعا عليهم. يقال: هناك الطعام ومراك، بتخفيف الميم. انهضم فى بطنك وأراحك ونفكك، فإذا انفرد الثانى قلت: أمراك الطعام، وتخفيف الهمزة بقلها ألفاً: صرفه كما هنا شاذ. وقياس تخفيفها فى مثل هذا جعلها بين بين لعدم سكون ما قبلها.

على المسميين ، والله أعلم بصحة ما يقال : إن « طاهيا » في لغة عك^(١) في معنى يارجل ، ولعل عكا تصرفوا في « يا هذا » كأنهم في لغتهم قالون الياء طاء ، فقالوا في « يا » : « طاء » ، واختصروا هذا فاختصروا على ها ، وأثر الصنعة ظاهر لا يخفى في البيت المستشهد به :

إِنَّ السَّفَاهَةَ طَاهَا فِي خَلَايِكُمْ لَا قَدَمَ لِلَّهِ اخْلَاقَ الْعَلَايِينِ^(٢)

والآقوال الثلاثة في الفوايح : أعنى التي قدمتها في أول الكاشف عن حقائق التنزيل ، هي التي يقول عليها الألباء المتقنون (ما أنزلنا) إن جعلت (طه) تعديداً لأسماء الحروف على الوجه السابق ذكره فهو ابتداء كلام . وإن جعلتها اسماً للسورة احتملت أن تكون خبراً عنها وهي في موضع المبتدأ ، و (القرآن) ظاهر أوقع موقع الضمير لأنها قرآن ، وأن يكون جواباً لها وهي قسم . وقرئ : ما نزل عليك القرآن (لتشقى) لتعيب بقرط تأسفك عليهم وعلى كفرهم ، وتحسرك على أن يؤمنوا بكقوله تعالى (لعلك باخع نفسك) والشقاء يحىء في معنى التعيب . ومنه المثل : أشقى من رائض مهر ، أى ما عليك إلا أن تبلغ وتذكر ، ولم يكتب عليك أن يؤمنوا لا محالة ، بعد أن لم تفرط في أداء الرسالة والموعظة الحسنة . وقيل : إن أبا جهل والنضر بن الحرث قالا له : إنك شقى لأنك تركت دين آبائك ، فأريد رد ذلك بأن دين الاسلام وهذا القرآن هو السلم إلى نيل كل فوز ، والسبب في درك كل سعادة ، وما فيه الكفرة هو الشقاوة بعينها . وروى أنه عليه الصلاة والسلام صلى بالليل حتى استغدت^(٣) قدامه ، فقال له جبريل عليه السلام : أبق على نفسك فإن لها عليك حقاً^(٤) . أى : ما أنزلناه لنتهك نفسك بالعبادة وتديقها المشقة الفادحة ، وما بعثت إلا بالحنيفية السمحة ، وكل واحد من (لتشقى) و (تذكرة) علة للفعل ، إلا أن الأول وجب مجيئه مع اللام لأنه ليس لفاعل الفعل المحلل فقافته شريطة الانتصاب على المفعولية ، والثاني جاز قطع اللام عنه ونصبه لاستجاءه الشرائط . فإن قلت : أما يجوز أن تقول : ما أنزلنا عليك القرآن أن تشقى ، كقوله تعالى (أن تحبط أعمالكم) ؟ قلت : بلى ولكنها نصبة طارئة ،

(١) قوله « في لغة عك » في الصحاح عك بن عدنان أخو معد وهو اليوم في اليمن . (ع)
(٢) السفاهة : الجهل والحق والخفة . وطه ، في لغة عك ، معناه يا هذا ، فكأنهم قلبوا الياء طاء وحذفوا ذا . قال الزخشرى : ولا يخفى التصنع في البيت . والخلائق : الطبايع ، ودعا عليهم بأن الله لا يظهر أرواحهم . ووضع المظهر موضع المضمحل لزيادة الهم والتشجيع . وقيل : للدلالة على سبب الدعاء ، أى : فانهم ملعونون ، ولعل معناه : فانهم مستحقين لعن وفاقلون سبه .

(٣) قوله « حتى استغدت » بالعين المعجمة ، أى : تورمت . أفاده الصحاح . (ع)
(٤) لم أره هكذا . وفي الدعوات الكبير للبيهقي عن عائشة قالت : لما كانت ليلة النصف من شعبان - فذكر حديثاً طويلاً - وفيه : فما زال يصلى قائماً وقاعداً حتى أصبح وحتى استغدت قدامه . فقامت أغمرها - الحديث - وليس فيه كلام جبريل .

كالنصبه في (واختار موسى قومه) وأما النصبة في تذكرة فهي كالتى في ضربت زيدا ، لأنه أحد المفاعيل الخمسة التى هى أصول وقوانين لغيرها . فإن قلت : هل يجوز أن يكون (تذكرة) بدلا من محل (لتشقى) ؟ قلت : لا . لاختلاف الجنسین . ولكنها نصب على الاستثناء المنقطع الذى « إلا » فيه بمعنى « لكن » . ويحتمل أن يكون المعنى : إنا أنزلنا عليك القرآن لتحتمل ^(١) متاعب التبليغ ومقاولة العتاة من أعداء الاسلام ومقاتلتهم وغير ذلك من أنواع المشاق وتكاليف النبوة ، وما أنزلنا عليك هذا المتعب الشاق إلا ليكون تذكرة . وعلى هذا الوجه يجوز أن يكون تذكرة حالا ومفعولا له (لمن يخشى) لمن يؤول أمره إلى الخشية . ولمن يعلم الله منه أنه يبدل بالكفر إيمانا وبالفسوة خشية . فى نصب (تنزيلا) وجوه : أن يكون بدلا من تذكرة إذا جعل حالا ، لا إذا كان مفعولا له : لأن الشيء لا يعطى بنفسه . وأن ينصب بنزل مضمرا ، وأن ينصب بأنزلنا ، لأن معنى : ما أنزلناه إلا لتذكرة : أنزلناه تذكرة « وأن ينصب على المدح والاختصاص وأن ينصب بيخشى مفعولا به ، أى : أنزله الله تذكرة لمن يخشى تنزيل الله « وهو معنى حسن وإعراب بين . وقرئ : تنزيل ، بالرفع على خبر مبتدأ محذوف . ما بعد (تنزيلا) إلى قوله (له الأسماء الحسنى) تعظيم وتفخيم لشأن المنزل . لنسبته إلى من هذه أفعاله وصفاته . ولا يخلو من أن يكون متعلقه إما (تنزيلا) نفسه فيقع صلة له . وإما محذوفا فيقع صفة له . فإن قلت : ما فائدة النقلة من لفظ المتكلم إلى لفظ الغائب ؟ قلت : غير واحدة منها عادة الافتنان فى الكلام وما يعطيه من الحسن والروعة . ومنها أن هذه الصفات إنما تسردت مع لفظ الغيبة . ومنها أنه قال أولا (أنزلنا) ففخم بالإسناد إلى ضمير الواحد المطاع . ثم ثنى بالنسبة إلى المختص بصفات العظمة والتجديد فضوعفت الفخامة من طريقين : ويجوز أن يكون (أنزلنا) حكاية لكلام جبريل والملائكة النازلين معه . وصف السموات بالعلی : دلالة على عظم قدرة من يخلق مثلها فى علوها وبعد مرتقاها .

الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ۝ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا

بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الْعَرْشِ ۝

قرئ (الرحمن) مجرورا صفة لمن خلق والرفع أحسن ، لأنه إما أن يكون رفعا على المدح على تقدير : هو الرحمن . وإما أن يكون مبتدأ مشارا بلامه إلى من خلق . فإن قلت : الجملة التى هى

(١) قال مجرود : « ويحتمل أن يكون المعنى إنا أنزلنا عليك القرآن لتحتمل ... الخ » قال أحد : وفى هذا الوجه الثانى بعد ، فإن فيه إثبات كون الشقاء سببا فى نزوله عكس الأول وإن لم تكن اللام سببية فكانت للصيغة مثلا ولم يكن فيه ما جرت عادة الله تعالى به مع نبيه صلى الله عليه وسلم من نهيه عن الشقاء والحزن عليهم وضيق الصدر بهم . وكان مضمون هذه الآية متباينا عن قوله تعالى (فلا يكن فى صدرك حرج) ، (فاعلمك باخع نفسك على آثارهم) و (لا يجرئك الذين يمارعون فى الكفر) وأمثاله كثيرة فالظاهر والله أعلم هو التأويل الأول

(على العرش استوى) ما محلها - إذا جررت الرحمن أوردته على المدح ؟ قلت : إذا جررت فهي خبر مبتدأ محذوف لا غير وإن رفعت جاز أن تكون كذلك وأن تكون مع الرحمن خبرين للبتدأ . لما كان الاستواء على العرش وهو سرير الملك مما يردف الملك ، جعلوه كناية عن الملك فقالوا : استوى فلان على العرش يريدون ملك وإن لم يقعد على السرير البتة ، وقالوه أيضا لشهرته في ذلك المعنى ومساواته ملك في مؤذاه وإن كان أشرح وأبسط وأدل على صورة الأمر . ونحوه قولك : يد فلان مبسوط ، ويد فلان مغلوله ، بمعنى أنه جواد أو بخيل ، لافرق بين العبارتين إلا فيما قلت ، حتى أن من لم يبسط يده قط بالنوال أولم تكن له يدا أساقيل فيه يده مبسوطه لمساواته عندهم قولهم : هو جواد . ومنه قول الله عز وجل (وقالت اليهود يد الله مغلولة) أي هو بخيل ، (بل يدها مبسوطتان) أي هو جواد ، من غير تصور يد ولا غل ولا بسط ، والتفسير بالنعمة والتحمل للثنية من ضيق العطن والمسافرة عن علم البيان مسيرة أعوام (وما تحت الثرى) ماتحت سبع الارضين : عن محمد بن كعب وعن السدي : هو الصخرة التي تحت الأرض السابعة .

وَأَن تَجْهَرُوا بِالْقَوْلِ فَيَفْتَنَهُ يَكْفُلُ السِّرَّ وَأَخْفَى (٧) اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى (٨)

أى يعلم ما أسررته إلى غيرك وأخفى من ذلك ، وهو ما أخطرته ببالك ، أو ما أسررته في نفسك (وأخفى) منه وهو ما أسرته فيها . وعن بعضهم : أن أخفى فعل (١) يعنى أنه يعلم أسرار العباد وأخفى عنهم ما يعلمه ، هو كقوله تعالى (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما) وليس بذلك . فإن قلت كيف طابق الجزاء الشرط ؟ قلت : معناه وإن تجهر بذكر الله من دعاء أو غيره فاعلم أنه غنى عن جهرك . فإما أن يكون نهيا عن الجهر كقوله تعالى (واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول) وإما تعليما للعباد أن الجهر ليس لإسماع الله وإنما هو لغرض آخر (الحسنى) تأنيث الأحسن ، وصفت بها الأسماء لأن حكمها حكم المؤنث

(١) قال محمود : « هو أفعل التفضيل ، ومنهم من قال إن أخفى فعل ماض ... الخ ، قال أحد : لا يخفى أن جعله فعلا قاصر لفظا ومعنى : أما لفظا فإنه يلزم منه عطف الجملة الفعلية على الاسم إن كان المعطوف عليه الجملة الكبرى ، أو عطف الماضى على المضارع إن كان المعطوف عليه الضمى ، وكلاهما دون الأحسن . وأما معنى ، فإن المقصود الحذف على ترك الجهر باسقاط فائدته من حيث أن الله تعالى يعلم السر وما هو أخفى منه ، فكيف يبقى للجهر فائدة وكلاهما على هذا التأويل مناسب لترك الجهر . وأما إذا جعل فلا فيخرج عن مقصود السياق وإن اشتمل على فائدة أخرى ، وليس هذا كقوله تعالى (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما) لأن بين السياقين اختلافا ، والله سبحانه وتعالى أعلم .

كقولك : الجماعة الحسنى ، ومثلها (مآرب أخرى) ، و (من آياتنا الكبرى) . والذي فضلت به أسماء في الحسن سائر الأسماء : دلالتها على معاني التقديس والتجيد والتعظيم والربوبية ، والأفعال التي هي الهاية في الحسن .

وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ۖ إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي

ءَانَسْتُ نَارًا ۚ لَعَلِّي آتِيكُم مِّنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجِدُ عَلَى النَّارِ هُدًى ۚ (١٠)

قفاه بقصة موسى عليه السلام ليتأسى به في تحمل أعباء النبوة وتكاليف الرسالة والصبر على مقاساة الشدائد ، حتى ينال عند الله الفوز والمقام المحمود . يجوز أن ينتصب (إذ) ظرفاً للحديث ، لأنه حدث . أو لمضمر ، أي : حين (رأى ناراً) كان كبت وكيت . أو مفعولاً لا ذكر استأذن موسى شعبياً عليهما السلام في الخروج إلى أمه وخرج بأهله ، فولد له في الطريق ابن في ليلة شاتية مظلمة مثلجة ، وقد ضل الطريق وتفرقت ماشيته ولأما عنده . وقدح فصلد زنده^(١) فرأى النار عند ذلك . قيل : كانت ليلة جمعة . (امكثوا) أقيموا في مكانكم . الإيناس : الإبصار البين الذي لاشبهة فيه . ومنه إنسان العين لأنه يتبين به الشيء . والإنس : لظهورهم ، كما قيل الجن لاستتارهم وقيل هو إبصار ما يؤنس به . لما وجد منه الإيناس فكان مقطوعاً متيقناً ، حققه لهم بكلمة « إن » ليوطن أنفسهم . ولما كان الإتيان بالقبس ووجود الهدى مترقين متوقعين . بنى الأمر فيهما على الرجاء والطمع وقال (لعل) ولم يقطع فيقول : إنني (آتيكم) لتلايد ما ليس بمستيقن الوفاء به . القبس : النار المقتبسة في رأس عود أو فتيلة أو غيرها . ومنه قيل : المقبسة ، لما يقتبس فيه من سعة أو نحوها (هدى) أي قوما يهدونني الطريق أو ينفعونني بهداهم في أبواب الدين ، عن مجاهد وقتادة ، وذلك لأن أفكار الأبرار مغمورة بالهمة الدينية في جميع أحوالهم لا يشغلهم عنها شاغل . والمعنى : ذوى هدى . أو إذا وجد الهداة فقد وجد الهدى . ومعنى الاستعلاء في (على النار) أن أهل النار يستعلون المكان القريب منها ، كما قال سيويوه في مررت يزيد : أنه لصوق بمكان يقرب من زيد . أو لأن المصطلين بها والمستمتين بها إذا تكنفوها قياماً وقعوداً كانوا مشرفين عليها . ومنه قول الأعشى :

■ وَبَاتَ عَلَى النَّارِ النَّسْدَى وَالْمُحَلَّقُ ■ (٢)

(١) قوله « فصلد زنده » في الصحاح « صلد الزند » إذا صوت ولم يخرج ناراً . (ع)

(٢) لعمري لقد لاحظت عبون كثيرة إلى ضوء نار في بفاع يحرق

تغيب لمقرورين محطليانها وبات على النار الندى والمحلق

رضيحي لبان ندى أم تقاعها بأسم داج عوض لا تنرق

للأعشى يمدح المحلق - بكسر اللام - سمي بذلك لأن بعيره عضه في وجهه فبق أثر العضة مثل الحلقة . وهو من بني

فَلَمَّا أَنَاهَا نُودِيَ بِمُوسَىٰ ۖ (١١) إني أَنَا رَبُّكَ فَأَخْلَعْ تَعْلَمُكَ إِنَّكَ بِالنُّوَادِ
 الْمُقَدَّسِ طُوًى (١٢) وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَىٰ (١٣) إني أَنَا اللَّهُ
 لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي (١٤)

قرأ أبو عمرو وابن كثير (أني) بالفتح ، أى : نودى بأنى (أنا ربك) وكسر الباقون ، أى :
 نودى فقيل ياموسى . أو لأن النداء ضرب من القول فعومل معاملته . تكرير الضمير فى (إني
 أنا ربك) لتوكيد الدلالة وتحقيق المعرفة وإمطة الشبهة . روى أنه لما نودى (يا موسى) قال:
 من المتكلم ؟ فقال له الله عز وجل : (إني أنا ربك) ، وأن إبليس وسوس إليه فقال : لعلك
 تسمع كلام شيطان . فقال : أنا عرفت أنه كلام الله بأنى أسمعه من جميع جهات الست ، وأسمعه
 بجميع أعضائى . وروى أنه حين انتهى رأى شجرة خضراء من أسفلها إلى أعلاها كأنها نار
 بيضاء تنقد ^(١) . وسمع تسليح الملائكة ، ورأى نوراً عظيماً خاف وبهت ، فألقيت عليه السكينة
 ثم نودى ، وكانت الشجرة عوسجة . وروى : كلما دنا أو بعد لم يختلف ما كان يسمع من الضوت .
 وعن ابن إسحق : لما دنا استأخرت عنه ، فلما رأى ذلك رجع وأوجس فى نفسه خيفة ، فلما
 أراد الرجعة دنت منه ، ثم كلم . قيل : أمر بخلع الثعلين لأنهما كانتا من جلد حمار ميت غير

عكاظ ، كان فقيراً وله عشر بنات لا يرغب فيهن أحد لفقرهن ، فأنزل بهن إلى بعض المهامه فنزل به الأعشى ففتح
 له ناقته ولم يكن عنده غيرها وأحسن قراءه ، فعظم عند الأعشى ، فلما أصبح واستوى على راحت قال له : ألك حاجة ؟
 قال : نعم ، أن تسير بذكرى فى نوى عكاظ ، لعل أحدا يرغب فى باقى فقد مسهر النفس ، فدخله فى عكاظ فلم يلبث
 حتى خطبت بناته . ولاحث : لحت وتشوقت . واليفاع : المشرف من الأرض . يخرق : أى يخرق ذلك الضوء
 وينتشر فى الأرض . وروى : تخرق ، بالحاء المهملة . والضمبر للنار . وتسب : مئى للجهول ، يقال : شببت
 النار أشبها شبا وشبوبا : أوقدتها . والمقروران : اللذان أصابهما القراى البرد . وأراد بهما الندى والمخلق ، يعنى
 أنه هو وكرمه ملازمان لنار القرى ملازمة المقرور لنار التدنو ، وبين ذلك بقوله : وبات على النار الندى والمخلق .
 ويجوز أن الأعشى أراد نفسه والمخلق ، لكن الأول أوقع فى المدح . ومعنى كونهما عليها : أنهما على جانبيها ولأن
 الندى يكون أعلى منها بحيث يمد يده فوقها . وعطف المخلق على الندى دلالة على أنهما متلازمان متقاربان ، وبين
 ذلك بقوله : رضى لىبان ، وهو حال منهما ، شبهما بالتوامين دلالة على غاية التلازم حتى فى الرحم بل وقبله .
 واللبان : لبن المرأة خاصة ، وهو مضاف إلى ندى أم ، ونوينا للأفراد وإضافته ؛ لأنه منه . ويجوز تنوينه .
 ندى : بدل منه . والأعمى : الأسود الداجى المظلم ، أى تحالفا كما هو رواية أيضا فى ليل مظلم . أو فى الرحم المظلم .
 وعوض : ظرف مستقبل ، نصب بما بعده . لا تنفرق : جواب التحالف ، وكى بذلك كله عن شدة التلازم بينه
 وبين الكرم .

(١) قوله : كأنها نار بيضاء تنقد ... الخ ، عبارة الحازن : أطافت بها نار ... الخ ، وعبارة النسب بدل قوله
 « رأى شجرة ... الخ » : « وجد ناراً بيضاء تنقد فى شجرة خضراء من أعلاها إلى أسفلها وكانت شجرة اصناب
 أو العوسج » . (ع)

مدبوغ^(١) عن السدى وقتادة. وقيل: ليباشر الوادى بقدميه متبركا به. وقيل: لأن الحفوة تواضع لله، ومن ثم طاف السلف بالسكبة حافين، ومنهم من استعظم دخول المسجد بنعليه، وكان إذا ندر منه الدخول منتعلا تصدق، والقرآن يدل على أن ذلك احترام للبقعة وتعظيم لها وتشريف لقدسها. وروى أنه خلع نعليه وألقاهما من وراء الوادى (طوى) بالضم والكسر منهصرف وغير منهصرف بتأويل المكان والبقعة. وقيل: مرتين، نحو ثنى^(٢)، أى نودى ندائين أو قدس الوادى كرة بعد كرة (وأنا اخترتك) اصطفتيك للنبوّة. وقرأ حمزة: وإنا اخترناك. (لما يوحى) للذى يوحى. أو للوحى. تعلق اللام باستمع، أو باخترتك (لذكرى) لتذكرنى فإن ذكرى أن أعبد ويصلى لى. أو لتذكرنى فيها لاشتغال الصلاة على الأذكار عن مجاهد. أو: لأنى ذكرتها فى الكتب وأمرت بها. أو لأن أذكرك بالمدح والثناء وأجعل لك لسان صدق. أو لذكرى خاصة لا تشوبه بذكر غيرى أو لإخلاص ذكرى وطلب وجهى لا ترائى بها ولا قصد بها غرضاً آخر. أو لتكون لى ذا كراً غير ناس فعل المخلصين فى جعلهم ذكر ربهم على بال منهم وتوكل همهم وأفكارهم به، كما قال (لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله). أو لأوقات ذكرى وهى مواقيت الصلاة، كقوله تعالى (إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً) واللام مثلها فى قولك: جئتكم لوقت كذا، وكان ذلك لست لىال خلون. وقوله تعالى (يا ليتنى قدمت لحياتى) وقد حمل على ذكر الصلاة بعد نسيانها من قوله عليه السلام «من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها»^(٣)، وكان حق العبارة أن يقال: لذكرها، كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إذا ذكرها» ومن يتمحل له يقول: إذا ذكر الصلاة فقد ذكر الله. أو بتقدير حذف المضاف، أى: لذكر صلاتى. أو لأن الذكر والنسيان من الله عز وجل فى الحقيقة. وقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم: للذكرى.

إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لَتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى ۝١٥

(١) لم أره هكذا وفى الترمذى والحاكم عن عبد الله بن مسعود رفعه «يوم كلم الله موسى كان عليه جبة صوف وتعلان من جلده حمار ميت غير ذكى».

(٢) قوله «وقيل مرتين نحو ثنى» فى الصحاح: وقال يعنى بعضهم فى قوله تعالى (بالوادى المقدس طوى) طوى مرتين، أى قدس. وفيه أيضاً «الثنى» مقصور: الأمر يماز مرتين اه، فلعل أصل عبارته أيضاً: وقيل طوى مرتين يعنى قدس وطهر مرتين. وظاهر العبارة أن طوى مثل ثنى يعنى مرتين «أى: نودى موسى مرتين، أو قدس الوادى مرتين فهو: صوب بنودى أو بالمقدس» (ع).

(٣) متفق عليه من حديث أبى هريرة فى قصة النوم عن الصلاة. وفى آخره: «من نسى صلاة فليصلها إذا ذكرها» فإن الله تعالى قال (أتم الصلاة لذكرى) وفى رواية (لذكرى) وهو أيضاً متفق عليه من حديث أنس مرفوعاً بلفظ «من نسى صلاة أو نام عنها فكفارتها أن يصلها إذا ذكرها. زاد البخارى فى رواية «أتم الصلاة لذكرى».

أى أكاد أخفياً فلا أقول هى آية (١) لفرط إرادتى إخفاءها ؛ ولولا ما فى الإخبار بإتيانها مع تعمية وقتها من اللطف لما أخبرت به . وقيل : معناه أكاد أخفياً من نفسى ، ولا دليل فى الكلام على هذا المحذوف ، ومحذوف لا دليل عليه مطرح . والذى غرهم منه أن فى مصحف أبى : أكاد أخفياً من نفسى . وفى بعض المصاحف : أكاد أخفياً من نفسى فكيف أظهركم عليها وعن أبى الدرداء وسعيد بن جبير : أخفياً بالفتح ، من خفاء إذا أظهره ، أى : قرب إظهارها كقوله تعالى (اقتربت الساعة) وقد جاء فى بعض اللغات : أخفاء بمعنى خفاء . وبه فسر بيت امرئ القيس :

فَإِنْ تَدْفِنُوا الدَّاءَ لَا نُخْفِهِ وَإِنْ تَبْعَثُوا الْحَرْبَ لَا نَقْعِدُ (٢)
فأكاد أخفياً محتمل للبعين (لتجوز) متعلق بآية (بما تسمى) بسعيها .

فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَلَعَ هَوَاهُ فَتَرَدَّى (١٦)

أى : لا يصدك عن تصديقها والضمير للقيامة . ويجوز أن يكون للصلاة . فإن قلت : العبارة لنهى من لا يؤمن عن صد موسى ، والمقصود نهى موسى عن التكذيب بالبعث أو أمره بالتصديق فكيف صلحت هذه العبارة لأداء هذا المقصود ؟ قلت : فيه وجهان ، أحدهما : أن صد الكافر عن التصديق بها سبب للتكذيب . فذكر السبب ليدل على المسبب . والثانى أن صد الكافر مسبب عن رخاوة الرجل فى الدين ولين شكيمته ، فذكر المسبب ليدل على السبب ، كقولهم : لا أرى منك ههنا . المراد نهيه عن مشاهدته والكون بحضرته ، وذلك سبب رؤيته إياه . فكان ذكر المسبب دليلاً على السبب ، كأنه قيل : فكأن شديد الشكيمة صليب المعجم (٣) ، حتى لا يتلوح منك لمن يكفر بالبعث أنه يطعم فى صدك عما أنت عليه . يعنى : أن من لا يؤمن بالآخرة هم الجمل الغفير

- (١) قال محمود : ومعناه قاربت أن لا أقول هى آية ... الخ ، قال أحمد : ولا يفتق فى رد هذا التأويل بالهوية ، فانه بين الفساد ، وذلك أن إخفاءها عن الله تعالى حال عقلا ، فكيف يوصف المحال العقلى بقرب الوقوع . وأحسن ما فى حامل الآية ما ذكره الأستاذ أبو على حيث قال : المراد أكاد أزيل خفاءها ، أى : أظهرها ، إذ الخفاء الغطاء ، وهو أيضاً ما جمعه المرأة فوق ثيابها يسترها ، ثم تقول العرب : أخفيت . إذا أزلت خفاءه ، كما تقول أشكيت وأعتيته ، إذا أزلت شكايته وعتبه ، وحينئذ يلتم القراءتان : أعنى فتح الهمة وضما ، والله سبحانه وتعالى أعلم .
- (٢) يقال : خفاء ، إذا كتمه . وخفاء أيضاً : أظهره . وما هنا منه . والمعنى : إن تكتموا الضغائن التى بيننا نكتمها نحن أيضاً ولا نظهرها . شبه الضغينة والعداوة بالداء . بجامع نشأة الضرر عن كل على طريق التصريحية . وشبه الحرب بحىوان على طريق المكنية . والبعث تخييل . أو استعمل البعث فى التسبب مجازاً مرسلأ أو استعارة تصريحية . والمعنى : وإن تظهروا البغضاء وتوقدوا الميحاء تغلبكم كما تغلبون منا .
- (٣) قوله « صليب المعجم » فى الصحاح عجمت العود : إذا عضضته لتعلم صلاته من خوره . ورجل صلب المعجم : إذا كان عزيز النفس . (ع)

إذ لا شيء. أطم على الكفرة ولا هم أشد له نكيراً من البعث، فلا يهولك وفور دهماتهم ولا عظم سوادهم، ولا تجعل الكثرة مزية قدمك، واعلم أنهم وإن كثروا تلك الكثرة فقدوتهم فيما هم فيه هو الهوى واتباعه، لا البرهان وتدبره. وفي هذا حث عظيم على العمل بالدليل، وزجر بليغ عن التقليد، وإنذار بأن الهلاك والردى مع التقليد وأهله.

وَمَا تِلْكَ يَمِينُكَ يٰمُوسَىٰ ﴿١٧﴾ قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّؤُا عَلَيْهَا وَأُهْشٰ

بَهَا عَلَىٰ غَنَمِي وَلِي فِيهَا مَارِبٌ أُخْرٰ ﴿١٨﴾

(وما تلك يمينك يا موسى) كقوله تعالى (وهذا بعلى شيخا) في انتصاب الحال بمعنى الإشارة: ويجوز أن تكون (تلك) اسماً موصولاً صلته (يمينك) إنما سأله ليريه عظم ما اخترعه عز وعلا في الخشب اليابسة من قلبها حية نضاضة^(١)، وليقرر في نفسه المباينة البعيدة بين المقلوب عنه والمقلوب إليه، وينبهه على قدرته الباهرة. ونظيره أن يريك الزباد زبرة من حديد ويقول لك: ما هي؟ فتقول: زبرة حديد، ثم يريك بعد أيام لبوساً مسرداً فيقول لك: هي تلك الزبرة صيرتها إلى ماترى من عجيب الصنعة وأنيق السرد. قرأ ابن أبي إسحق: عصى، على لغة هذيل. ومثله (يا بشرى) أرادوا كسر ما قبل ياء المتكلم فلم يقدروا عليه، فقلبوا الألف إلى أخت الكسرة وقرأ الحسن (عصاى) بكسر الياء لالتقاء الساكنين، وهو مثل قراءة حمزة (بمصرخى) وعن ابن أبي إسحق: سكن الياء (أتوكأ عليها) أعتمد عليها إذا أعيت أو وقفت على رأس القطيع وعند الطفرة^(٢). هش الورق: خبطه. أى: أخبطه على رؤس غنمى تأكله. وعن لقمان ابن عاد: أكلت حقا وابن لبون وجذع. وهشة نخب وسيلادفع، والحمد لله من غير شبع، سمعته من غير واحد من العرب. ونخب: واد قريب من الطائف كثير السدر. وفي قراءة النخعى: أهش، وكلاهما من هش الخبز يهش: إذا كان ينكسر لهشاشته. وعن عكرمة: أهس بالسين. أى: أنحى عليها زاجراً لها. والهس: زجر الغنم. ذكر على التفصيل والإجمال المنافع المتعلقة بالعصا، كأنه أحس بما يعقب هذا السؤال من أمر عظيم يحده الله تعالى فقال: ما هي إلا عصا لا تنفع إلا منافع بنات جنسها وكما تنفع العبدان، ليكون جوابه مطابقاً للغرض الذى فهمه من شغوى كلام ربه. ويجوز أن يريد عز وجل أن يعدد المرافق الكثيرة التى علقها بالعصا ويستكثرها ويستعظمها، ثم يريه على عقب ذلك الآية العظيمة، كأنه يقول له: أين أنت عن هذه المنفعة العظمى والمأربة الكبرى المنسية عندها كل منفعة ومأربة كنت تعتد بها وتحفل

(١) قوله «حية نضاضة» أى تحرك لسانها فى فها. أفاده الصحاح. (ع)

(٢) قوله «الطفرة» أى الوثبة. (ع)

بشأنها ، وقالوا : إنما سأله ليبسط منه ويقلل هيئته . وقالوا : إنما أجمل موسى ليسأله عن تلك المآرب فيزيد في إكرامه ، وقالوا : انقطع لسانه بالهيبه فأجمل ، وقالوا : اسم العصا نبتة . وقيل في المآرب : كانت ذات شعبتين ومحجن ، فإذا طال الغصن حناه بالمحجن ، وإذا طلب كسره لواه بالشعبتين ، وإذا سار ألقاها على عاتقه فعلق بها أدواته من القوس والكنانة والحلاب وغيرها ، وإذا كان في البرية ركزها وعرض الزندين^(١) على شعبتيها وألقى عليها الكساء واستظل وإذا قصر رشأؤه وصله بها ، وكان يقاتل بها السباع عن غنمه . وقيل : كان فيها من المعجزات أنه كان يستقي بها فتطول بطول البئر وتصير شعبتها دلوأ ، وتكونان شمعتين بالليل ، وإذا ظهر عدو حاربت عنه ، وإذا اشتهى ثمرة ركزها فأورقت وأثمرت ، وكان يحمل عليها زاده وسقاه فجعلت تماشيه ، ويركزها فينبع الماء ، فإذا رفعها نضب ، وكانت تقيه الهوام .

قَالَ أَلَيْهَا يَسْمُومِي^(١٩) فَأَلْقَاهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى^(٢٠)

السعي : المشي بسرعة وخفة حركة . فإن قلت : كيف ذكرت بألفاظ مختلفة : بالحية ، والجبان ، والثعبان ؟ قلت : أما الحية فاسم جنس يقع على الذكر والأنثى والصغير والكبير . وأما الثعبان والجبان فينبغيهما تناف : لأن الثعبان العظيم من الحيات ، والجبان الدقيق . وفي ذلك وجهان : أحدهما أنها كانت وقت انقلابها حية تنقلب حية صفراء دقيقة ، ثم تتوزم ويتزايد جرمها حتى تصير ثعبانا ، فأريد بالجبان أول حالها ، وبالثعبان مآلها . الثاني : أنها كانت في شخص الثعبان وسرعة حركة الجبان . والدليل عليه قوله تعالى : فلما رآها تهتز كأنها جان . وقيل كان لها عرف كعرف الفرس . وقيل كان بين لحبيها أربعون ذراعا .

قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى^(٢١)

لما رأى ذلك الأمر العجيب الهائل ملكه من الفرع والنفاز ما يملك البشر عند الأهوال والمخاوف . وعن ابن عباس : انقلب ثعبانا ذكرا يبتلع الصخر والشجر . فلما رآه يبتلع كل شيء خاف ونفر . وعن بعضهم : إنما خافها لأنه عرف مآل آدم منها . وقيل : لما قال له ربه ﴿ لا تخف ﴾ بلغ من ذهاب خوفه وطمأنينة نفسه أن أدخل يده في فمها وأخذ بلحجها . السيرة من السير : كالركبة من الركوب . يقال : سار فلان سيرة حسنة . ثم اتسع فيها فنقلت إلى معنى المذهب والطريقة . وقيل : سير الأولين ، فيجوز أن ينتصب على الظرف ، أى : سنعيدها في طريقها الأولى ، أى : في حال ما كانت عصا ، وأن يكون . أعاد ، منقولاً من «عاده» بمعنى عاد

(١) قوله «عرض الزندين» في الصحاح «الزند» العود الذي يقدح به النار وهو الأهل والزند السفلى فيها ثقب وهي الآتي فإذا اجتمعا قبل زندان ولم يقل زندتان ، والجمع زند وأزند وأزند . (ح)

إليه . ومنه بيت زهير :

■ وَعَادَكَ أَنْ تُتْلَقَ بِهَا عِدَاءٌ * (١)

فيتمدى إلى مفعولين . ووجه ثالث حسن : وهو أن يكون (سعيدها) مستقلا بنفسه غير متعلق بسيرتها . بمعنى أنها أنشئت أول ما أنشئت عصا ، ثم ذهبت وبطلت بالقلب حية ، فسعيدها بعد ذهابها كما أنشأناها أولا . ونصب سيرتها بفعل مضمر . أى : تسير سيرتها الأولى : يعنى سعيدها سائرة سيرتها الأولى حيث كنت تتوكأ عليها ولك فيها المآرب التى عرقها .

وَأَضْمُ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ ؕ آيَةٌ أُخْرَى (٢٢)

لِنُرِيكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى (٢٣)

قيل لكل ناحيتين : جناحان ، كجناحى العسكر لمحجتيه ، وجناحا الإنسان : جنباه ، والأصل المستعار منه جناحا الطائر . سميا جناحين لأنه يحنجهما عند الطيران . والمراد إلى جنبك تحت العضد ، دل على ذلك قوله (تخرج) . السوء : الرداءة والقبح فى كل شيء ، فكفى به عن البرص كما كفى عن العورة بالسوأة ، وكان جذيمة صاحب الزباء (٢) أبرص فكفوا عنه بالأبرش (٣) والأبرص أبغض شيء إلى العرب ، وبهم عنه نفرة عظيمة ، وأسماعهم لاسمه مجاجة . فكان جديراً بأن يكفى عنه ، ولا نرى أحسن ولا أطف ولا أحن للفاصل من كنيات القرآن وآدابه . يروى أنه كان آدم فأخرج يده من مدرعته بيضاء لها شعاع كشعاع الشمس يعشى البصر . (بيضاء) و (آية) حالان معاً . و (من غير سوء) من صلة لبيضاء ، كما تقول ابيضت من غير سوء . وفى نصب (آية) وجه آخر . وهو أن يكون بإضمار نحو : خذ . ودونك ، وما أشبه

(١) نصرم جملها إذ صرته وعادك أن تلاقها عدا .

لزهير . أى : اقطع مودتها حيث قطعت مودتك . شبه المودة بالحبل على طريق الاستعارة التصريحية ، والنصريم ترشيح وتقوية للتشبيه . وعادك : يحتمل أنه من عاد إذا رجع ، فالمعنى : رجعت وردك . يحتمل أنه مقلوب من عداه إذا صرفه . كما فى «نار» مقلوب «نأى» فالمعنى صرفك . قال أبو عمير : وعادك بمعنى شطك . وقال الأصمى : بمعنى : عاد إليك ، وبمعنى صرفك . ومن المعلوم أن الفعل إذا كان لازماً تعدى بالهمزة إلى المفعول قياساً . وإذا تعدى بنفسه إلى مفعول واحد تعدى بدخول الهمزة عليه إلى مفعولين . واختلف هل هو قياس أو سماعى ؟ وأعاد منه ، فيجرى فيه ما ذكر . وأما تعديته إلى أن تلاقها أيضاً فهو باسقاط الخافض توسعاً . والعداء : الشغل أو البعد : ويطلق على الجور . من عدا عليه . قال الجوهري : العداء - بالفتح - الظلم ، ويجوز كسره بمعنى المانع . لأن العداء هو ما يمدى به أى يصرف به . كالواذلى يلاذ به . والرباط لما يربط به . والمعنى : اقطع مودتها حيث قطعت مودتك ، وصرفك عن ملاقاتها صارف عظيم ، ونسبة الصرف إليه مجاز عقلى من قبيل الاستناد إلى السبب أو الآلة . ويحتمل أن أصله وعداء بالكسر والنصر جمع عدو . فد للضرورة ، أى : منعك الأعداء عن لقائها فالاستناد حقيقى (٢) قوله . وكان جذيمة صاحب الزباء . جذيمة ملك الحيرة والزباء ملكة الجزيرة كذا فى الصحاح . (ع) (٣) قوله فكفوا عنه بالأبرش . فى الصحاح البرش لى الفرس نقط صفار تخالف سائر لونه والفرس أبرش . (ع)

ذلك ، حذف لدلالة الكلام ، وقد تعلق بهذا المحذوف (لنريك) أى خذ هذه الآية أيضاً بعد قلب العصا حية لنريك بهاتين الايتين بعض آياتنا الكبرى . أو لنريك بهما الكبرى من آياتنا . أو لنريك من آياتنا الكبرى فعلنا ذلك .

أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ٢٤ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ٢٥
وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي ٢٦ وَأَخْلَلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي ٢٧ يَفْقَهُوا قَوْلِي ٢٨ وَاجْعَلْ لِي
وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي ٢٩ هَارُونَ أَخِي ٣٠ اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي ٣١ وَأَشْرِكْهُ
فِي أَمْرِي ٣٢ كُنِ نُسَبَّحُكَ كَثِيرًا ٣٣ وَتَذَكَّرُكَ كَثِيرًا ٣٤ إِنَّكَ
كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا ٣٥

لما أمره بالذهاب إلى فرعون الطاغى لعنه الله عرف أنه كلف أمراً عظيماً وخطباً جسيماً يحتاج معه إلى احتمال مالا يحتمله إلا ذو جأش ^(١) رابط وصدر فسيح ، فاستوهب ربه أن يشرح صدره ويفسح قلبه ، ويجعله حليماً حولاً يستقبل ما عسى يرد عليه من الشدائد التي يذهب معها صبر الصابر بحميل الصبر وحسن الثبات ، وأن يسهل عليه في الجملة أمره الذي هو خلافة الله في أرضه وما يصحبها من مزاولة معاظم الشؤون ومقاساة جلائل الخطوب . فإن قلت : (ل) في قوله (اشرح لي صدري ويسر لي أمري) ما جدواه ^(٢) والكلام بدونه مستتب ^(٣) ؟ قلت : قد أبهم الكلام أولاً ف قيل : اشرح لي ويسر لي ، فعلم أن ثم مشروحا وميسراً ، ثم بين ورفع الإبهام بذكرهما ، فكان آكد لطلب الشرح والتيسير لصدرة وأمره ، من أن يقول : اشرح صدري ويسر أمري على الإيضاح الساذج ، لأنه تكرير المعنى الواحد من طريق الإجمال

(١) قوله ذو جأش ، في الصحاح يقال فلان رابط الجأش أى يربط نفسه عن الفرار لشجاعته . (ع)

(٢) قال محمود : وإن قلت مافائدة لي والكلام مستتب بدونها .. الخ ، قال أحمد : ويحتل عندى والله أعلم أن تكون فائدتها الاعتراف بأن منفعة شرح الصدر راجعة إليه وعائدة عليه ، فإن الله عز وجل لا يتنفع بارساله ولا يستعين بشرح صدره ، تعالى وتقدس ، على خلاف رسول الملك إذا طلب منه أن يرج عليه فانما يطلب منه ما يعود نفعه على مرسله ، ويحصل له غرضه من رسالته ، والله أعلم .

(٣) قوله «مستتب» في الصحاح : استتب الأمر تيباً واستقام . (ع)

والتفصيل . عن ابن عباس : كان في لسانه رثة ^(١) لما روى من حديث الجرة . ^(٢) ويرى أن يده احترقت ، وأن فرعون اجتهد في علاجها فلم تبرأ ، ولما دعاه قال : إلى أي رب تدعوني ؟ قال : إلى الذي أبرأ يدي وقد عجزت عنها . وعن بعضهم : إنما لم تبرأ يده لئلا يدخلها مع فرعون في قصعة واحدة فتتعقد بينهما حرمة المواكلة . واختلف في زوال العقدة بكالها ف قيل : ذهب بعضها وبقي بعضها ، لقوله تعالى (وأخى هرون هو أفصح مني لسانا) وقوله تعالى (ولا يكاد يبين) وكان في لسان الحسين بن علي رضي الله عنهما رثة ^(٣) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ورثها من عمه موسى . وقيل : زالت بكالها لقوله تعالى (قد أوتيت سؤالك يا موسى) وفي تشكير العقدة - وإن لم يقل عقدة لسان - : أنه طلب حل بعضها (إرادة أن يفهم عنه فهما جيدا ، ولم يطلب الفصاحة الكاملة . و (من لسان) صفة للعقدة كأنه قيل : عقدة من عقد لسان .

الوزير من الوزر ، لأنه يتحمل عن الملك أوزاره ومؤنه . أو من الوزر ^(٤) ، لأن الملك يعتصم برأيه ويلجئ إليه أموره . أو من الموازنة وهي المعاونة . عن الأصمعي قال : وكان القياس أزيرا . فقلبت الهمزة إلى الواو ، ووجه قلبها أن فعلا جاء في معنى مفاعل مجيئا صالحا ، كقولهم : عشير وجليس وقعيد وخليل وصديق ونديم ، فلما قلبت في أخيه قلبت فيه . وحل الشيء على نظيره ليس بعزير ، ونظراً إلى يوازر وأخواته ، وإلى الموازنة . (وزيرا) و (هرون) مفعولا قوله (اجعل) قدم ثانيهما على أولها عناية بأمر الوزارة . أو (لى وزيراً) مفعولاه ، وهرون عطف بيان للوزير . و (أخى) في الوجهين بدل من هرون ، وإن جعل عطف بيان آخر جاز وحسن . قرؤا جميعاً (أشدد) (وأشركه) على الدعاء . وابن عامر وحده : أشدد . وأشركه ، على الجواب .

(١) قوله وكان في لسانه رثة ، في الصحاح : الرثة ، بالضم : العجمة في الكلام . وحديث الجرة : أن موسى كان يلعب بين يدي فرعون ويده قضيب ، فضرب به رأسه ، فغضب وهم بقتله ، فقالت له امرأته : إنه صبي لا يعقل وجربه إن شئت . فجاءت بطشتين في أحدهما جمر وفي الآخر جوهر ، فد موسى يده إلى الجوهر ، فحوها جبريل إلى الجمر فوضع جرة في فيه فاحترق لسانه . (ع)

(٢) لم أره هكذا ، وإنما وقع في حديث الفتوت الطويل الذي أخرجه النسائي وغيره من طريق القاسم بن أبي أيوب عن سعيد بن جبير «سألت ابن عباس رضي الله عنهما عن قوله تعالى (وفتناك فتونا) - فذكره بطوله في أربع ورقات - فذكر فيه قصة آسية وفرعون . وقولها : قرب إليه جهرتين ولؤلؤتين وأنه أخذ الجهرتين فانزعجتهما منه مخافة أن يحرقا يده . وهذا يدل على أنه لم يرفعهما إلى فيه . وهو أصح ما ورد في ذلك . وروى الحاكم من طريق وهب بن منبه فذكر قصة وفيها قالت : جربه . إن شئت اجعل في هذا جرة وذمبا فانظر أيهما يقبض . قال : فأخذ الجرة وألقاها في فيه ثم فذفها حين وجد حرارتها » ويقال : إن العقدة التي كانت في لسان موسى من أثر تلك الجرة التي التقيتها .

(٣) لم أجده .

(٤) قوله : الوزير من الوزر ، أي الثقل . وقوله : أو من الوزر ، أي الملجأ . أفاده الصحاح . (ع)

وفي مصحف ابن مسعود: أخى واشدد. وعن أبي بن كعب: أشركه في أمرى، واشدده أزرى. ويجوز فيمن قرأ على لفظ الأمر: أن يجعل (أخى) مرفوعاً على الابتداء: و(اشدده) خبره، ويوقف على (هارون). الأزر: القوة. وأزره: قواه، أى: اجعله شريكى فى الرسالة حتى تتعاون على عبادتك وذكرك، فإن التعاون - لأنه مهيج الرغبات - يتزايد به الخير ويتكاثر (إنك كنت بنا بصيراً) أى عالماً بأحوالنا وبأن التعاضد مما يصلحنا، وأن هرون نعم المعين والشاذ لعصدي، بأنه أكبر منى سنا وأفصح لساناً.

قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَمُوسَى ﴿٣٦﴾

السؤل: الطلبة، فعل بمعنى مفعول، كقولك: خبز، بمعنى مخبوز. وأكل، بمعنى مأكول.

وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى ﴿٣٧﴾ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّكَ مَا يُوحَى ﴿٣٨﴾
أَنْ أَقْذِفِي فِي الثَّابُوتِ فَأَقْذِفِهِ فِي السِّمِّ فَلْيُلْقِهِ السِّمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِي
وَعَدُوٌّ لَهُ ﴿٣٩﴾ وَأَقَمْتُ عَلَيْكَ حَجَّةً مِنِّي وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي ﴿٣٩﴾

الوحى إلى أم موسى: إما أن يكون على لسان نبي في وقتها، كقوله تعالى (وإذ أوحيت إلى الحوارين) أو يبعث إليها ملكاً لا على وجه النبوة، كما بعث إلى مريم. أو يريها ذلك في المنام فتنبه عليه. أو يلهمها كقوله تعالى (وأوحى ربك إلى النحل) أى أوحينا إليها أمراً لاسيلى إلى التوصل إليه ولا إلى العلم به إلا بالوحى، وفيه مصلحة دينية فوجب أن يوحى ولا يخل به، أى: هو مما يوحى لا محالة وهو أمر عظيم، مثله يحق بأن يوحى (أن) هى المفسرة لأن الوحى بمعنى القول. القذف مستعمل فى معنى الإلقاء والوضع. ومنه قوله تعالى (وقذف فى قلوبهم الرعب) وكذلك الرى قال:

■ غَلَامٌ رَمَاهُ اللَّهُ بِالْحُسْنِ يَافِعًا * (١)

(١) رَأَى عَلَى مَائِي عَمِيلَةً فَاشْتَكَى
وَلَمَّا رَأَى الْمَجْدَ اسْتَعِيرَتْ ثِيَابَهُ
غَلَامٌ رَمَاهُ اللَّهُ بِالْحُسْنِ يَافِعًا
كَأَنَّ الثَّرِيَّا عَلَّقَتْ فَوْقَ نَحْرِهِ

لأسيد بن عتقاء الفزارى، كان من أكبر أهل زمانه وأعلمهم بالأدب، فطال به همومه ونكبه دهره، فلقيه عميلة الفزارى فسلم عليه وقال: ما أشارك يا عم إلى ما أرى؟ فقال: بخل مثلك بماله، وصورن وجهى عن مسألة الناس. فقال: لئن بقيت إلى غد لاغيرن مابك. فلما كان وقت السحر سمع رغاء الأبل وصهيل الخيل تحت الأموال. فقال: =

أى حصل فيه الحسن ووضع فيه ، والضائر كلها راجعة إلى موسى . ورجوع بعضها إليه وبعضها إلى التابوت : فيه هجئة ، لما يودى إليه من تنافر النظم . فإن قلت : المقذوف في البحر هو التابوت ، وكذلك الملقى إلى الساحل . قلت : ما ضرك لو قلت : المقذوف والملقى هو موسى في جوف التابوت ، حتى لا تفرق الضائر فيتنافر عليك النظم الذى هو أم إعجاز القرآن . والقانون الذى وقع عليه التحذير ، ومراعاته أهم ما يجب على المفسر . لما كانت مشيئة الله تعالى وإرادته أن لا تخطئ جرية ماء اليم الوصول به إلى الساحل وألقاه إليه ، سلك في ذلك سبيل المجاز ، وجعل اليم كأنه ذو تمييز ، أمر بذلك لطبيع الامر ويمثل رسمه ، فقيل (فليقله اليم بالساحل) روى أنها جعلت في التابوت قطناً مخلوجاً ، فوضعت فيه وجصسته وقبرته ، ثم ألقته في اليم وكان يشرع منه إلى بستان فرعون نهر كبير ، فبينما هو جالس على رأس بركة مع آسية إذا بالتابوت ، فأمر به فأخرج ففتح . فإذا صبي أصبح الناس وجهاً فأحبه عدو الله حباً شديداً لا يتألك أن يصبر عنه . وظاهر اللفظ أن البحر ألقاه بساحله وهو شاطئه : لأن الماء يسحله أى يقشره وقذف به ثمة فالتقط من الساحل ، إلا أن يكون قد ألقاه اليم بموضع من الساحل فيه فوهة نهر فرعون ، ثم أداه النهر إلى حيث البركة (منى) لا يخلو إما أن يتعلق بألقيت ، فيكون المعنى على : أنى أحببتك ومن أحبه الله أحبته القلوب . وإما أن يتعلق بمحذوف هو صفة محبة ، أى : محبة حاصلة أو واقعة منى ، قد ركزتها أنا في القلوب وزرعتها فيها ، فلذلك أحبك فرعون وكل من أبصرك . روى أنه كانت على وجهه مسحة جمال . وفى عينيه ملاحه . لا يكاد يصبر عنه من رآه (على عيني) لترى ويحسن إليك وأنا مراعيك وراقبك ، كما يراعى الرجل الشيء بعينه إذا اعتنى به ، وتقول للصانع : اصنع هذا على عيني أنظر إليك لتلا تخالف به عن مرادى وبغيتى . ولتصنع : معطوف على علة مضرة . مثل : ليتعطف عليك وترأم^(١) ونحوه . أو حذف معمله ، أى :

== ما هذا ؟ قالوا عتبة شطرماله بينك وبينه ، فأنقأ يقول ذلك . وشبه ماله بعافر على طريق المكنية . والشكوى إليه تخيل . وضمر : واسى ، بمعنى أعطى لصميلة . ويجوز أنه السال . بناء على التفسير السابق . وثياب المجد مجاز عن المكارم والاحسان على طريق التصريح ، واستعارتها ترشيح . ومعناه أخذها من أربابها وذعابها من أصحابها ، وذلك كله كناية عن بخل ذوى الأموال . وسابغ الذيل : طوبله . وأزر : لبس الأزار . ويقرباً بتعديد التاء . ويجوز فتحها مع همزة ساكنة قبلها على الأصل والمجاز كما تقدم . وذلك كناية عن كثرة جوده . ويجوز أن المعنى لما رأى الناس فتخبر بمفاخر غيرهم فقط صنع هو المكارم بنفسه لنفسه ، ورماء الله بالحسن : وضعه فيه بكثرة ، كأنه قد فقه فيه بغير حساب . والياغ : الشاب وهو حال . والسيما : العلامة لا تنفق على البصر كناية عن ظهورها فلا تحتاج إلى تأمل ، كظهور الكواكب . والبحر : أعلى الصدر وأقل العنق . والشعرا : نجم كثير الضوء . والبيت الثانى بيان للأول . وروى وجاء الله ، وروى علفت في جنبه ، وروى : دوفى جيده القمر ، وجاء : أعطاه . والجيد : اللعن . وهذه الرواية أقصد .

(١) قوله وترأم أى تحب وتؤلف . أفاده الصحاح . (ع)

ولتصنع فعلت ذلك . وقرئ : ولتصنع ولتصنع « بكسر اللام وسكونها . والجزم على أنه أمر . وقرئ : ولتصنع « بفتح التاء والنصب ، أى : وليكون عملك وتصرفك على عين منى .

إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَن يَكْفُلُهُ ۖ فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ ۚ وَقَتَلْتَ نَفْسًا فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا ۚ فَلَبِثْتَ سِنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلَىٰ قَدَرٍ يٰمُوسَىٰ ۖ وَأَصْلَحْنَاهُ ۖ

لِنَفْسِي ٤١

العامل في ﴿إِذْ تَمْشِي﴾ ^(١) (ألقيت) أو (تصنع) ويجوز أن يكون بدلاً من (إِذْ أَوْحَيْنَا) . فإن قلت : كيف يصح البدل والوقتان مختلفان متباعدان ؟ قلت : كما يصح - وإن اتسع الوقت وتباعد طرفاه - أن يقول لك الرجل : لقيت فلان سنة كذا ، فنقول : وأنا لقيته إِذْ ذَاكَ . وربما لقيه هو في أولها وأنت في آخرها . يروى أن أخته واسمها مريم جاءت متعرفة خبره . فصادفهم يطلبون له مرضعة يقبل ثديها ، وذلك أنه كان لا يقبل ثدى امرأة فقالت : هل أدلكم فجاءت بالأم فقبل ثديها . ويروى أن آسية استوهبته من فرعون وتبنته . وهى التى أشفقت عليه وطلبت له المراضع .

هى نفس القبطى الذى استغاثه عليه الإسرائيلى ، قتله وهو ابن اثنى عشرة سنة : اغتم بسبب القتل خوفاً من عقاب الله ومن اقتصاص فرعون ، فغفر الله له باستغفاره حين قال (رب إني ظلمت نفسي فاغفر لي) ونجاه من فرعون أن ينشب فيه أظفاره حين هاجر به إلى مدين ﴿فَتُونَا﴾ يجوز أن يكون مصدراً على فعول في المتعدي ، كالثبور والشكور والكفور . وجمع فتن أو فتنة ، على ترك الاعتداد بقاء التأنيث ، كحجوز وبدور ، في حجة وبدرة : أى فتناك ضرراً من الفتن . سأل سعيد بن جبير ابن عباس رضى الله عنه ، فقال : خلصناك من محنة بعد محنة : ولد في عام كان يقتل فيه الولدان ، فهذه فتنة يا ابن جبير . وألقيته أمه في البحر . وهم فرعون بقتله . وقتل قبطياً . وأجر نفسه عشر سنين . وضل الطريق وتفرقت غنمه في ليلة مظلمة ، وكان يقول عند كل واحدة : فهذه فتنة يا ابن جبير . والفتنة : المحنة ، وكل ما يشق على الإنسان . وكل ما يبتلى الله به عباده : فتنة . قال (ونبلوكم بالشر والخير فتنة) . ﴿مدين﴾ على

(١) قال محمود : والعامل في ﴿إِذْ تَمْشِي﴾ ألقى أو تصنع ... الخ قال أحمد : والمعنى يوجب عمل (ولتصنع) فيه لأن معنى صميه على عين الله عز وجل : تربيته مكلوا بكلامه مصوناً بحفظه « وزمان تربيته على هذه الحالة : هو زمان رده إلى أمه المشقة الحنانية . وأما إلقاء المحبة عليه . فقيل : ذلك أول ما أخذه فرعون وأحبه ، والله سبحانه وتعالى أعلم .

ثمانى مراحل من مصر . وعن وهب : أنه لبث عند شعيب ثمانياً وعشرين سنة ، منها مهر ابنته ، وقضى أوفى الأجلين . أى سبق فى قضائى وقدرى أن أكلبك وأستنبئك ، وفى وامت بعينه قدوقته لذلك ، فما جئت إلا على ذلك القدر غير مستقدم ولا مستأخر . وقيل : على مقدار من الزمان يوحى فيه إلى الأنبياء ، وهورأس أربعين سنة . هذا تمثيل لما حوله من منزلة التقريب والتكريم والتكليم . مثل حاله بحال من يراه بعض الملوك لجوامع خصال فيه وخصائص ، أهلاً للثلا يكون أحد أقرب منزلة منه إليه . ولا أطف حلا . فيصطنعه بالكرامة والآثرة . ويستخلصه لنفسه . ولا يبصر ولا يسمع إلا بعينه وأذنه ، ولا يأمن على مكثون سره إلا سواء ضميره ^(١) .

اذْهَبْ أَنْتَ وَأَخُوكَ بِآيَاتِي وَلَا تَنِيَا فِي ذِكْرِي ﴿٤٢﴾ اذْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ

إِنَّهُ طَغَى ﴿٤٣﴾ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا أَعِمْهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ﴿٤٤﴾

الوفى . الفتور والتقصير . وقرئ : نيا . بكسر حرف المضارعة الإتياع . أى : لا تنسيانى ولا أزال منك على ذكر حيثما تقابلنا . واتخذنا ذكرى جناحا تصيران به مستمدين بذلك العون والتأييد منى ، معتقدين أن أمراً من الأمور لا يتمشى لأحد إلا بذكرى . ويجوز أن يريد بالذكر تبليغ الرسالة . فإن الذكر يقع على سائر العبادات ، وتبليغ الرسالة من أجلها وأعظمها ، فكان جديراً بأن يطلق عليه اسم الذكر . روى أن الله تعالى أوحى إلى هرون وهو بمصر أن يتلقى موسى . وقيل : سمع بمقبله . وقيل : ألهم ذلك . قرئ ﴿لينا﴾ بالتخفيف والقول اللين . نحو قوله تعالى (هل لك إلى أن تزكى وأهديك إلى ربك فنخشى) لأن ظاهره الاستفهام والمشورة ، وعرض ما فيه من الفوز العظيم . وقيل : عداه شيا بآ لا يهرم بعده . وملكا لا ينزع منه إلا بالموت . وأن تبقى له لذة المطعم والمشرب والمنسكح إلى حين موته . وقيل : لاتجهاه بما يكره ، وأطفأله فى القول ^(٢) . لما له من حق تربية موسى . ولما ثبت له من مثل حق الأبوة . وقيل : كنياه وهو من ذوى الكنى الثلاث : أبو العباس ، وأبو الوليد ، وأبو مزة . والترجى لها . أى : اذها على رجائكما وطمعكما . «باشرا الأمر مباشرة من يرجو ويطمع أن يشمر عمله ولا يخيب سعيه . فهو يجتهد بطوقه . ويحتشد ^(٣) بأقصى وسعه . وجدوى إرسالها إليه مع العلم بأنه لن يؤمن إلزام الحجة وقطع المعذرة (ولو أنا أهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلت

(١) قوله «سواء ضميره» فى الصحاح «سواء الشيء» : وسطه . (ع)

(٢) قوله «وقيل : لاتجهاه بما يكره» فى الصحاح «جهته بالمكرهه» إذا استقبلته به . وفيه «الطف فى

العمل» الرفق به . (ع)

(٣) قوله «ويحتشد بأقصى وسعه» أى يستعد ويتأهب . أفاده الصحاح . (ع)

إلينا رسولا فتتبع آياتك) أى : يتذكر ويتأمل فيبذل النصفة من نفسه والإذعان للحق ﴿أو يخشى﴾ أن يكون الأمر كما تصفان ، فيجزه إنكاره إلى الهلكة .

قَالَ رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْفِئَ ٤٥

فرط : سبق وتقدم . ومنه الفارط : الذى يتقدم الواردة . وفرس فرط : يسبق الخيل . أى : نخاف أن يجعل علينا بالعقوبة ويبادرنا بها . وقرئ ﴿يفرط﴾ من أفرطه غيره إذا حمله على العجلة . خافا أن يحمله حامل على المعالجة بالعقاب ^(١) من شيطان . أو من جبروته واستكباره واذعائه الربوبية . أو من حبه الرياسة ، أو من قومه القبط المتمردين الذين حكى عنهم رب العزة (قال الملأ من قومه) (وقال الملأ من قومه) وقرئ : يفرط ، من الإفراط فى الأذية ، أى : نخاف أن يحول بيننا وبين تبليغ الرسالة بالمعالجة . . أو يجاوز الحد فى معاقبتنا إن لم يعاجل . بناء على ما عرفا وجزبا من شرارته وعتوه ﴿أو أن يطفى﴾ بالتخطي إلى أن يقول فيك ما لا ينبغى ، لجرأته عليك وقسوة قلبه . وفى المجىء به هكذا على الإطلاق وعلى سبيل الرمز : باب من حسن الأدب وتحاش عن التفوق بالعظيمة .

قَالَ لَا تَخَافَا إِنْ تَنِ مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى ٤٦ فَأْتِيَاهُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَا تَعَذِّبْهُمْ قَدْ جِئْنَاكَ بَآيَةٍ مِنْ رَبِّكَ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَى ٤٧ إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَى مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى ٤٨

(معكما) أى حافظكما وناصركما ﴿أسمع وأرى﴾ مايجرى بينكما وبينه من قول وفعل . فأفعل ما يوجب حفظي ونصرتي لكما ، لجأز أن يقدر أقوالكم وأفعالكم . وجأز أن لا يقدر شيء . وكأنه قيل : أنا حافظ لكما وناصر سامع مبصر . وإذا كان الحافظ والناصر كذلك ، تم الحفظ وصحت النصرة ، وذهبت المبالاة بالعدو . كانت بنو إسرائيل فى ملكة فرعون والقبط . يعذبونهم بتكليف الأعمال الصعبة : من الحفر والبناء ونقل الحجارة ، والسخرة فى كل شيء . مع قتل الولدان . واستخدام النساء ﴿قد جئناك بآية من ربك﴾ جملة جارية من الجملة الأولى

(١) قال محمود : معنى يفرط علينا يجعل بعقوبتنا ... الخ قال أحمد : وإذا روى فى الأدب إطلاق هذه اللفظة عن مجرورها ، فلا يبعد أن يراد فى الأدب بالاعتراف بتفوق من الله عز وجل زيادة المجرور فى قوله (أشرح لى صدرى) كما قدمته آنفا ، والله أعلم .

وهي (إنارسلوك ربك) مجرى البيان والتفسير؛ لأن دعوى الرسالة لا تثبت إلا ببينتها التي هي المحجة بالآية، إنما وحد قوله (بآية) ولم يثن ومعه آيتان؛ لأن المراد في هذا الموضع تثبيت الدعوى ببرهانها، فكأنه قال: قد جئتكم بمعجزة وبرهان وحجة على ما دعيتاه من الرسالة، وكذلك (قد جئتكم ببينة من ربكم)، (فأت بآية إن كنتم من الصادقين)، (أو لو جئتكم بشيء مبين) يريد: وسلام الملائكة الذين هم خزنة الجنة على المهتدين، وتوبيخ خزنة النار والعذاب على المكذبين.

قَالَ قَمْن رَبُّكُمْ يَا مُوسَى ۖ (٤٩) قَالَ رَبَّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ

خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى ۖ (٥٠)

خاطب الاثنين، ووجه النداء إلى أحدهما وهو موسى؛ لأنه الأصل في النبوة، وهرون وزيره وتابعه. ويحتمل أن يحمله خبثه ودعارته (١) على استدعاء كلام موسى دون كلام أخيه، لما عرف من فصاحة هرون والرتة في لسان موسى. ويدل عليه قوله (أم أنا خير من هذا الذي هو مهين ولا يكاد يبين). (خلقته) أول مفعولي أعطى، أى: أعطى خليفته كل شيء يحتاجون إليه ويرتفقون به. أو ثانيهما، أى: أعطى كل شيء صورته وشكله الذي يطابق المنفعة المنوطة به، كما أعطى العين الهيئة التي تطابق الإبصار، والأذن الشكل الذي يوافق الاستماع، وكذلك الأنف واليد والرجل واللسان: كل واحد منها مطابق لما علق به من المنفعة، غير ناب عنه. أو أعطى كل حيوان نظيره في الخلق والصورة، حيث جعل الحصان والحجر (٢) زوجين، والبعير والناقة، والرجل والمرأة، فلم يزوج منها شيئاً غير جنسه وما هو على خلاف خلقه. وقرئ: خلقه، صفة للبضاف أو للبضاف إليه، أى: كل شيء خلقه الله لم يخله من عطائه وإنعامه (ثم هدى) أى عزف كيف يرتفق بما أعطى، وكيف يتوصل إليه. والله دز هذا الجواب ما أخصره وما أجمعه، وما أبينه لمن ألقى الذهن ونظر بعين الإنصاف وكان طالباً للحق.

قَالَ قَمَّا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى ۖ (٥١) قَالَ عَلِمْنَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ

رَبِّي وَلَا يَنْسَى ۖ (٥٢) الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا

وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى ۖ (٥٣) كُلُوا وَارْعَوْا

أَنْعَامَكُمْ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِأُولِي النُّعَى ۖ (٥٤)

(١) قوله «يحمله خبثه ودعارته» أى فسادة ونسقه. (ع)

(٢) قوله «والحجر» بكسر الحاء وسكون الجيم: الأثني من الخيل: أمه مصححه.

سأله عن حال من تقدم وخلا من القرون ، وعن شقاء من شقى منهم وسعادة من سعد . فأجابه بأن هذا سؤال عن الغيب ، وقد استأثر الله به لا يعلمه إلا هو ، وما أنا إلا عبد مثلك لأعلم منه إلا ما أخبرني به علام الغيوب ، وعلم أحوال القرون مكتوب عند الله في اللوح المحفوظ ، لا يجوز على الله أن يخطئ شيئاً أو ينساه . يقال : ضللت الشيء إذا أخطأته في مكانه فلم تهتد له ، كقولك : ضللت الطريق والمنزل . وقرئ : يضل ، من أضله إذا ضيعه . وعن ابن عباس : لا يترك من كفر به حتى ينتقم منه ، ولا يترك من وحده حتى يجازيه . ويجوز أن يكون فرعون قد نازعه في إحاطة الله بكل شيء وتبينه لكل معلوم ، فتعنت وقال : ما تقول في سؤالي القرون ، وتماذى كثرتهم ، وتباعد أطراف عددهم ، كيف أحاط بهم وبأجزائهم وجواهرهم ؟ فأجاب بأن كل كائن محيط به عليه ، وهو مثبت عنده في كتاب ، ولا يجوز عليه الخطأ والفسيان ، كما يجوز أن عليك أيها العبد الذليل والبشر الضئيل ، أى : لا يضل كما تفضل أنت ، ولا ينسى كما تنسى . يأمدعى الربوبية بالجهل والوقاحة (الذى جعل) مرفوع صفة لربى . أو خبر مبتدأ محذوف أو منصوب على المدح ، وهذا من مظانه وبجازه (مهذا) قراءة أهل الكوفة ، أى : مهدها مهذا . أو يتمهدونها فهمى لهم كالهد وهو ما يمد للصبي (وسلك) من قوله تعالى (ماسلككم في سقر) . (سلكناه) ، (نسلككم في قلوب المحرمين) أى حصل لكم فيها سبلا ووسطها بين الجبال والأودية والبرارى (فأخرجنا) انتقل فيه من لفظ الغيبة إلى لفظ المتكلم المطاع ، لما ذكرت من الافتتان^(١) والايذان بأنه مطاع تنقاد الأشياء المختلفة لأمره ، وتذعن الأجناس المتفاوتة لمشيئته ، لا يمتنع شيء على إرادته . ومثله قوله تعالى (وهو الذى أنزل من السماء ماء فأخرجنا به نبات كل شيء) ، (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها) ، (أم من خلق السموات والأرض وأنزل لكم من السماء ماء فأنبثنا به حدائق ذات بهجة) وفيه تخصيص أيضاً بأننا نحن نفدر على مثل هذا ،

(١) قال محمود «هذا من باب الالتفات ... الخ» قال أحمد : الالتفات إنما يكون في كلام المتكلم الواحد ، يصرف كلامه على وجوه شتى ، وما نحن فيه ليس من ذلك ؛ فاز الله تعالى حكى عن موسى عليه السلام قوله لفرعون (عليها عند ربى في كتاب لا يضل ربى ولا يذنى) ثم قوله (الذى جعل لكم الأرض مهذا) إلى قوله (فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى) إما أن يجعل من قول موسى فيكون من باب قول خواص الملك : أمرنا وعمرنا . وإنما يريدون الملك ، وليس هذا بالالتفات . وإنما أن يكون كلام موسى قد انتهى عند قوله (ولا يذنى) ثم ابتداء الله تعالى وصف ذاته بصفات إنعامه على خلقه «فليس التفاتنا أيضاً ، وإنما هو انتقال من حكاية إلى إنشاء خطاب ، وهى هذا التأويل يبنى للفارى أن يقف وقفة عند قوله (ولا يذنى) ليستقر بانتهاء الحكاية . ويحتمل وجهاً آخر : وهو أن موسى وصف الله تعالى بهذه الصفات على لفظ الغيبة فقال (الذى جعل لكم الأرض مهذا وسلك لكم فيها سبلا) (وأنزل من السماء ماء فأخرج به أزواجا من نبات شتى) فلما حكاها الله تعالى عنه أئند الضمير إلى ذاته ، لأن الحاكم هو المحكى في كلام موسى . فرجع الضميرين واحد ، وهذا الوجه وجه حسن دقيق الحاشية ، وهذا أقرب الوجوه إلى الالتفات ، لكن الزحشرى لم يعنه . والله أعلم .

ولا يدخل تحت قدرة أحد ﴿أزواجاً﴾ أصنافاً، سميت بذلك لأنها مزدوجة ومقترة بعضها مع بعض ﴿شئ﴾ صفة للأزواج، جمع شئيت، كريض ومرضى. ويجوز أن يكون صفة للنبات، والنبات مصدر سمي به النبات كما سمي بالنبت، فاستوى فيه الواحد والجمع، يعني أنها شئ مختلفة النفع والطعم واللون والرائحة والشكل، بعضها يصلح للناس وبعضها للبهائم. قالوا: من نعمته عز وعلا أن أرزاق العباد إنما تحصل بعمل الأنعام، وقد جعل الله علفها بما يفضل عن حاجتهم ولا يقدر على أكله. أي قائلين ﴿كلوا وارعوا﴾ حال من الضمير في ﴿فأخرجنا﴾ المعنى: أخرجنا أصناف النبات آذنين في الانتفاع بها، مبيحين أن نأكلوا بعضها وتعلفوا بعضها.

مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى ۝٥٥

أراد بخلقهم من الأرض خلق أصلهم هو آدم عليه السلام منها. وقيل إن الملك لينطلق فيأخذ من تربة المكان الذي يدفن فيه فيبثدها على النطفة فيخلق من التراب والنطفة معاً. وأراد بإخراجهم منها أنه يؤلف أجزأهم المتفرقة المختلطة بالتراب ويردهم كما كانوا أحياء، ويخرجهم إلى المحشر (يوم يخرجون من الأجداث سراعا) عدد الله عليهم ما علق بالأرض من مراقبهم، حيث جعلها لهم فراشاً ومهاداً يتقلبون عليها، وسوى لهم فيها مسالك يترددون فيها كيف شاؤوا، وأنبت فيها أصناف النبات التي منها أقواتهم وعلوفات بهائمهم، وهي أصلهم الذي منه تفرعوا، وأهمم التي منها ولدوا، ثم هي كفاتهم إذا ماتوا^(١). ومن ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: تمسحوا بالأرض فإنها بكم بركة^(٢).

وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ وَأَبَى ۝٥٦

﴿أريناه﴾ بصرناه أو عرفناه وصحبنا ويقناه بها. وإنما كذب لظلمه، كقوله تعالى (وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً) وقوله تعالى (لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا رب السموات والأرض بصائر) وفي قوله تعالى ﴿آياتنا كلها﴾ وجهان. أحدهما: أن يحذى بهذا التعريف الإضافي حذو التعريف باللام لو قيل الآيات كلها، أعني أنها كانت لا تعطى إلا لتعريف العهد، والإشارة إلى الآيات المعلومة التي هي تسميع الآيات المختصة بموسى عليه السلام: العصا، واليد، وفلق البحر، والحجر، والجراد، والقمل، والضفادع، والدم، ونطق الجبل. والثاني: أن يكون موسى قد أراه آياته وعدده عليه ما أوتيه غيره من الأنبياء من آياتهم ومعجزاتهم، وهو نبى صادق لا فرق بين ما يخبر عنه وبين ما يشاهد به. فكذبها جميعاً ﴿وأبى﴾ أن يقبل شيئاً منها. وقيل:

(١) قوله «ثم هي كفاتهم إذا ماتوا» أي موضعهم الذي يضمون فيه. أقاده الصحاح. (ع)

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة عن علي بن عوف عن ابن عثمان به مرسلًا. وأخرجه الطبراني في الصغير من رواية الغرياني عن الثوري عن عوف. وصله بذكر سليمان قال ابن طاهر: المرسل أولى بالصواب.

فكذب الآيات وأبى قبول الحق .

قَالَ أَجِئْتَنَا لِنُخْرِجَنَّا مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يٰمُوسَىٰ ﴿٥٧﴾

يلوح من جيب قوله ﴿ أَجِئْتَنَا لِنُخْرِجَنَّا مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ ﴾ أن فرائضه كانت ترعد خوفاً بما جله به موسى عليه السلام ، لعلبه وإيقانه أنه على الحق ، وأن الحق لو أراد قود الجبال لانقادت وأن مثله لا يتخذ ولا يقل ناصره ، وأنه غالبه على ملكه لا محالة . وقوله (بسحرك) تعلل وتحير وإلا فكيف يخفى عليه أن ساحرا لا يقدر أن يخرج ملكا مثله من أرضه ويغلبه على ملكه بالسحر .

فَلَسَأُتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِثْلِهِ فَأَجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سُوًى ﴿٥٨﴾ قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُخَشِرَ النَّاسُ نَحْنُ ﴿٥٩﴾

فَتَوَلَّىٰ فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَىٰ ﴿٦٠﴾

لا يخلو الموعد في قوله ﴿فاجعل بيننا وبينك موعدا﴾ من أن يجعل زمانا أو مكانا أو مصدرا . فإن جعلته زمانا نظراً في أن قوله تعالى (موعدكم يوم الزينة) مطابق له ، لزمك شيان أن تجعل الزمان مخلقا ، وأن يعضل عليك ناصب مكانا : وإن جعلته مكانا لقوله تعالى (مكانا سوى) لزمك (١) . أيضاً أن توقع الإخلاف على المكان ، وأن لا يطابق قوله (موعدكم يوم

(١) قال محمود : وإن جعلت موعداً الأول اسم مكان ليطابق قوله مكانا سوى لزمك ... الخ . قال أحمد : وفي إعماله وقد وصف بقوله (لا نخلفه) بعد ، إلا أن تجعل الجملة معترضة ، فهو مع ذلك لا يخلو من بعد ، من حيث أن وقوع الجملة عقب النكرة يحيزها ، الشأن أن تكون صفة ، والله أعلم . ويحتمل عندي وجه آخر أخصروا سلم وهو أن يجعل موعداً اسم مكان ليطابق مكانا . ويكون بدلا منه ، وبطابق الجواب بالزمان بالتقرير الذي ذكره . ويبقى عود الضمير ، فتقول : هو والحالة هذه عائد على المصدر المفهوم من اسم المكان ؛ لأن حروفه فيه . والموعد إذا كان اسم مكان لحاصله مكان وعد . كما إذا كان اسم زمان لحاصله زمان وعد . وإذا جاز رجوع الضمير إلى ما دلت قوة الكلام عليه وإن لم يكن منطوقا به بوجه ، فرجوعه إلى ما هو كالمندرج به أولى . وبما يتحقق ذلك أنهم قالوا : من صدق كان خيرا له . يعنون : كان الصدق خيرا له ، فأعادوا الضمير على المصدر وقدره . منطوقا به للطلق بالفعل الذي هو مشتق منه . وإذا أوضح ذلك فاسم المكان مشتق من المصدر اشتقاق الفعل منه . فالنطق به كاف في إعادة الضمير على مصدره والله أعلم . وعلى هذين التأويلين يكون جواب موسى عليه السلام من جوامع كلم الأنبياء : لأنه سئل أن يواعدم مكانا فلم أنهم لابد أن يسألوه مواعدة على زمان أيضا ، فأسلف الجواب عنه وضمنها جوابا مفردا ، ولما نقل أن يقول : إن كان المسؤل منه المواعدة على المكان فلم أجاب بالزمان الذي لم يسئل عنه صريحا ، وجعل جواب ماسئل عنه مضمنا . وجوابه - والله أعلم - أن يقال اكتفى بقرينة السؤال عن صريح الجواب . وأما ما لم يسئل عنه فلم ضمنه لم يفهم قصده إليه ؛ إذ لا قرينة تدل عليه والله أعلم .

الزينة) وقراءة الحسن غير مطابقة لمكانا وزمانا جميعاً ، لأنه قرأ (يوم الزينة) بالنصب ، فيبقى أن يجعل مصدراً بمعنى الوعد ، ويقدر مضاف محذوف ، أى : مكان موعد ، ويجعل الضمير فى (تخلفه) للوعد و (مكانا) بدل من المكان المحذوف . فإن قلت : فكيف طابقه قوله (موعدكم يوم الزينة) ولا بد من أن تجعله زماناً ، والسؤال واقع عن المكان لا عن الزمان ؟ قلت : هو مطابق معنى وإن لم يطابق لفظاً ، لأنهم لا بد لهم من أن يجتمعوا يوم الزينة فى مكان بعينه ، مشتهر باجتماعهم فيه فى ذلك اليوم ، فيذكر الزمان علم المكان . وأما قراءة الحسن فالموعد فيها مصدر لا غير . والمعنى : إنجاز وعدكم يوم الزينة . وطابق هذا أيضاً من طريق المعنى . ويجوز أن لا يقدر مضاف محذوف . ويكون المعنى : اجعل بيننا وبينك وعداً لا تخلفه . فإن قلت : فمِم ينتصب مكانا ؟ قلت : بالمصدر . أو بفعل يدل عليه المصدر . فإن قلت : فكيف يطابقه الجواب ؟ قلت : أما على قراءة الحسن فظاهر . وأما على قراءة العامة فعلى تقدير : وعدكم وعد يوم الزينة . ويجوز على قراءة الحسن أن يكون (موعدكم) مبتدأ ، بمعنى الوقت . و (ضحى) خبره ، على نية التعريف فيه لأنه ضحى ذلك اليوم بعينه . وقيل فى يوم الزينة : يوم عاشوراء ، ويوم النبروز^(١) ، ويوم عيد كان لهم فى كل عام ، ويوم كانوا يتخذون فيه سوقاً ويتزينون ذلك اليوم . قرئ (تخلفه) بالرفع على الوصف للوعد . وبالجزم على جواب الأمر . وقرئ (سوى) وسوى ، بالكسر والضم ، ومنونا وغير منون . ومعناه : منصفاً بيننا^(٢) وبينك عن مجاهد ، وهو من الاستواء ؛ لأن المسافة من الوسط إلى الطرفين مستوية لا تفاوت فيها . ومن لم ينون فوجهه أن يجرى الوصل بجرى الوقف . قرئ (وأن تحشر الناس) بالياء والياء . يريد : وأن تحشر يافرعون . وأن يحشر اليوم . ويجوز أن يكون فيه ضمير فرعون ذكره بلفظ الغيبة إما على العادة التى يخاطب بها الملوك ، أو خاطب القوم بقوله (موعدكم) وجعل (يحشر) لفرعون . وحل (أن يحشر) الرفع أو الجز . عطفاً على اليوم أو الزينة : وإنما واعدهم ذلك اليوم ليكون علو كلمة الله وظهور دينه وكبت الكافر^(٣) وزهوق الباطل على رموس الأشهاد وفى المجمع الغاص لتقوى رغبة من رغب فى اتباع الحق ، ويكل حد المبطلين وأشياهم . ويكثر المحدث بذلك الأمر العلم فى كل بدو وحضر ، ويشيع فى جميع أهل الوبر والمدر .

قَالَ لَهُمْ مُوسَىٰ 'وَلَيْسَ لَكُمْ لَا تَقْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَيْدًا ۖ قَيْسِحَتَكُمْ ۖ بَعْدَآبٍ وَقَدْ

خَابَ مِنْ أَقْتَرَىٰ ۖ

(١) قوله «يوم النبروز» لعله النبروز بالواى كعبارة غيره . (ع)

(٢) قوله «منصفاً بيننا» أى وسطاً ، كما فى الصحاح . (ع)

(٣) قوله «وكبت الكافر» أى إزالاه . أنقذه الصحاح . (ع)

﴿ لا تقفوا على الله كذبا ﴾ أي لا تدعوا آياته ومعجزاته بحرا . قرئ ﴿ فيسحقكم ﴾ والسحت لغة أهل الحجاز . والإسحات : لغة أهل نجد وبنى تميم . ومنه قول الفرزدق :

■ إلا مُسِحَتًا أو مُجَلَفٌ *

في بيت لا تزال الركب تصطك في تسوية إعرابه ^(١) :

فَتَنَازَعُوا أَمْرَهُم بَيْنَهُمْ وَأَسْرُوا النَّجْوَى ^(٦٢) قَالُوا إِنَّ هَٰذَانِ لَسَاحِرَانِ
يُرِيدَانِ أَنْ يُنْجِرَاكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلَى ^(٦٣)
فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ آتُوا صَفًّا وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنِ اسْتَعْلَى ^(٦٤)

عن ابن عباس : إن نجواهم : إن غلبنا موسى اتباعناه . وعن قتادة : إن كان ساحرا فستغلبه وإن كان من السماء فله أمر . وعن وهب لما قال (ويلكم ... الآية) قالوا : ما هذا بقول ساحر . والظاهر أنهم تشاوروا في السر وتجادوا أهداب القول . ثم قالوا : إن هذان لساحران . فكانت نجواهم في تلقيق هذا الكلام وتزويره ، خوفا من غلبتهما . وتثبيطا للناس عن اتباعهما . قرأ أبو عمرو ﴿ إن هذين لساحران ﴾ على الجهة الظاهرة المكشوفة . وابن كثير وحفص : إن هذان لساحران ، على قولك : إن زيد لمنطلق . واللام هي الفارقة بين إن النافية والخففة من الثقيلة . وقرأ أني : إن ذان إلا ساحران . وقرأ ابن مسعود : أن هذان ساحران : بفتح أن وبغير لام ، بدل من النجوى . وقيل في القراءة المشهورة (إن هذان لساحران) هي لغة بلحريث بن كعب . جعلوا الاسم المثنى نحو الأسماء التي آخرها ألف ، كعصا وسعدى . فلم يقلبوها ياء في الجر والنصب . وقال بعضهم : (أن) بمعنى نعم . و (ساحران) خبر مبتدأ محذوف ، واللام داخله على الجملة تقديره : لها ساحران . وقد أعجب به أبو إسحق . سموا مذهبهم الطريقة ﴿ المثلَى ﴾ والسنة الفضلى ، وكل حزب بما لديهم فرحون . وقيل : أرادوا أهل طريقته المثلَى ، وهم بنو إسرائيل ، لقول موسى (فأرسل معنا بني إسرائيل) وقيل : الطريقة : اسم لوجوه الناس وأشرافهم الذين هم قدوة لغيرهم . يقال : هم طريقة قومهم . ويقال للواحد أيضا : هو طريقة قومه ﴿ فأجمعوا كيدكم ﴾ يعصده قوله (فجمع كيده) وقرئ ﴿ فأجمعوا كيدكم ﴾ أي أزمعوه واجعلوه مجمعا عليه ، حتى لا تختلفوا ولا يخلف عنه واحد منكم . كالمسألة المجمع عليها . أمروا بأن يأتوا

(١) قوله في بيت لا تزال الركب تصطك في تسوية إعرابه ، هو قوله :

وعض زمان يا ابن مروان لم يدع من المال إلا مسحتا أو مجلف

والمسحت : المهلك . والمجلف : الذي أخذ من جوانبه ، كما في الصحاح . (ع)

صفاً لأنه أهيب في صدور الرائيين . وروى أنهم كانوا سبعين ألفاً مع كل واحد منهم جبل وعصا وقد أقبلوا إقبالة واحدة . وعن أبي عبيدة أنه فسر الصف بالمصلى ، لأن الناس يجتمعون فيه لعيدهم وصلاتهم مصطفين . ووجه صحته أن يقع علماً للمصلى بعينه ، فأمرُوا بأن يأتوه . أو يراد . اتوا مصلى من المصليات ﴿ وقد أفلح اليوم من استعلى ﴾ اعتراض . يعنى : وقد فاز من غلب .

قَالُوا يَمْوَسَىٰٓ ۖ إِنَّمَا أَنْ تُلْقَىٰ وَإِنَّمَا أَنْ نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَىٰ ۖ (٦٥)

قَالَ بَلْ أَلْقُوا فَإِذَا حِبَالُهُمْ وَعِصْمُهُمْ يُتَخَوَّلُ إِلَٰهٍ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَىٰ ۖ (٦٦)

﴿ أن ﴾ مع ما بعده إما منصوب بفعل مضمر . أو مرفوع بأنه خبر مبتدأ محذوف . معناه : اختر أحد الأمرين ؛ أو الأمر إلقاؤك أو إلقاؤنا . وهذا التخيير منهم استعمال أدب حسن معه ، وتواضع له وخفض جناح ، وتنبيه على إعطائهم النصفة من أنفسهم ^(١) ، وكأن الله عز وعلا ألهمهم ذلك ، وعلم موسى صلوات الله عليه اختيار إلقاتهم أولاً ، مع ما فيه من مقابلة أدب بأدب . حتى يبرزوا ما معهم من مكاييد السحر . ويستنفدوا أقصى طوقهم ومجهودهم ، فإذا فعلوا : أظهر الله سلطانه وقذف بالحق على الباطل قدمه ، وسلط المعجزة على السحر فحقته . وكانت آية نيرة للناظرين ، وعبرة بينة للبعيرين . يقال في (إذا) هذه : إذا المفاجأة . والتحقيق فيها أنها إذا السكينة بمعنى الوقت ، الطالبة ناصباً لها وجملة تضاف إليها ، خصت في بعض المواضع بأن يكون ناصبها فعلاً مخصوصاً وهو فعل المفاجأة والجملة ابتدائية لا غير . فتقدير قوله تعالى ﴿ فإذا حبالهم وعصيمهم ﴾ ففاجأ موسى وقت تخيل سعى حبالهم وعصيمهم . وهذا تمثيل . والمعنى : على مفاجأته حبالهم وعصيمهم بخيلة إليه السعى . وقرئ ﴿ عصيمهم ﴾ بالضم وهو الأصل . والكسر إتباع . ونحوه : دلى ودلى . وقسى وقسى . وقرئ ﴿ تخيل ﴾ على إسناده إلى ضمير الحبال والعصى وإبدال قوله ﴿ أنها تسعى ﴾ من الضمير بدل الاشتغال . كقولك : أعجبنى زيد كرمه ، وتخيل على كون الحبال والعصى بخيلة سعيها . وتخيل . بمعنى تتخيل . وطريقه طريق تخيل . وتخييل : على أن الله تعالى هو الخيل المحنة والابتلاء . يروى أنهم لطخوها بالزئبق ، فلما ضربت عليها الشمس اضطربت واهتزت . تخيلت ذلك .

(١) قال محمود : « اتقد ألهمهم الله حسن الأدب مع موسى عليه السلام في تخييره وإعطاء النصفة من أنفسهم » قال أحمد : « وقبل ذلك تأدبوا معه بقولهم (فاجعل بيننا وبينك موعداً لا تخلفه) ففوضوا ضرب الموعد إليه ، وكما ألهم الله عز وجل موسى ههنا أن يجعلهم مبتدئين بما معهم ليكون إلقاؤه العصا بعد قذف الحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق . كذلك ألهمه من الأول أن يجعل . وعدم يوم زينتهم وعيدهم » ليكون الحق أبلغ على رؤس الأشهاد . فيكون أفصح لكيدهم وأهلك لستر حرهم ، والله أعلم

فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى ﴿٦٧﴾ قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى ﴿٦٨﴾
وَأَلْقَى مَا فِي يَمِينِكَ تَلَقَّفَ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدُ سَاحِرٍ وَلَا يُفْلِحُ
السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى ﴿٦٩﴾

إيجاس الخوف : إضمار شيء منه . وكذلك توجس الصوت : تسمع نبأ يسيرة ^(١) منه ،
وكان ذلك لطبع الجبل البشرية ، وأنه لا يكاد يمكن الخلو من مثله . وقيل : خاف أن يخالج الناس
شك فلا يتبعوه ﴿إنك أنت الأعلى﴾ فيه تقرير لغلبته وقهره ، وتوكيد بالاستئناس وبكلمة
التشديد وبتكرير الضمير وبلاد التعريف وبلطف العلو وهو الغلبة الظاهرة وبالفضل . وقوله
﴿ما في يمينك﴾ ولم يقل عصاك ^(٢) : جاز أن يكون تصغيراً لها ، أى : لا تبال بكثرة جبالهم
وعصهم ، وألقى العويد الفرد الصغير الجرم الذى فى يمينك ، فإنه بقدره الله يتلقفها على وحدته
وكثرتها ، وصغره وعظمتها . وجاز أن يكون تعظيماً لها ^(٣) أى : لا تحتفل بهذه الأجرام الكبيرة
الكثيرة ، فإن فى يمينك شيئاً أعظم منها كلها ، وهذه على كثرتها أقل شيء وأزهر عنده ، فألقه
يتلقفها بإذن الله ويمحقها . وقرئ ﴿تلقف﴾ بالرفع على الاستئناس . أو على الحال ، أى :
ألقها متلقفة . وقرئ : تلقف ، بالتخفيف ^(٤) . ﴿صنعوا﴾ ههنا بمعنى ذوروا وافعلوا ، كقوله

- (١) قوله «نبأ يسيرة» فى الصحاح «النبأ» : الصوت الخفى . (ع)
(٢) قال محمود : «وقال ما فى يمينك ولم يقل عصاك ... الخ» قال أحد : وإنما المقصود بتحقيقها فى جنب القدرة
تحقير كيد السحرة بطريق الأولى : لأنها إذا كانت أعظم منه وهى حقيرة فى جانب قدرة الله تعالى ، فالظن بكيدهم وقد
تلففته هذه الحقيرة الضئيلة ؟ ولأصحاب البلاغة طريق فى علو المدح بتعظيم جيش عدو المدوح ، يلزم من ذلك تعظيم جيش
المدوح وقد قهره واستولى عليه . فصر الله أمر العصا للزم منه تصغير كيد السحرة الداحض بها فى طرفه عين .
(٣) عاد كلامه . قال محمود : «ويجوز أن يكون تعظيماً لأمرها إذ فيه تثبيت لقلب موسى على النصر» قال أحد :
وههنا لطيفة : وهو أنه تلقى من هذا النظم أولاً قصد التحقير . وثانياً قصد التعظيم ، فلا بد من نكتة تناسب الأمرين
وتلك - والله أعلم - هى إرادة المذكور مبهماً ، لأن ما فى يمينك أبهم من عصاك . وللعرب مذهب فى التنكير
والإبهام والاجمال ، تسلكه مرة لتحقير شأن ما أبهته وأنه عند الناطق به أهون من أن يخصه ويوضحه ، ومرة لتعظيم
شأنه وليؤذن أنه من عناية المتكلم والسامع بمكان يعنى فيه الرمز والاشارة . فهذا هو الوجه فى إسماعده بهما جميعاً .
وعندى فى الآية وجه سوى قصد التعظيم والتحقير والله أعلم . وهو أن موسى عليه السلام أول ما علم أن العصا آية
من الله تعالى عند مأسأله عنها بقوله تعالى (وما تلك بيمينك يا موسى) ثم أظهر له تعالى آيتها . فلما دخل وقت الحاجة
إلى ظهور الآية منها قال تعالى (وألقى ما فى يمينك ليبيقظ بهذه الصيغة للوقت الذى قال الله تعالى له (وما تلك بيمينك)
وقد أظهر له آيتها ، فيكون ذلك تنبيهاً له وتأنيساً حيث خاطب بما عهد أن يخاطب به وقت ظهور آيتها ، وذلك
مقام يناسب التأنيس والتثبيت . ألا ترى إلى قوله تعالى (فأوجس فى نفسه خيفة موسى) . والله سبحانه وتعالى أعلم .
(٤) قوله «وقرئ» تلقف بالتخفيف ، عبارة النسخى : تلقف يسكون اللام والفاء وتخفيف القاف : حفص .
وتلقف : ابن ذكوان . الياقون تلقف ، فليحرر . (ع)

تعالى (تلقف ما يافكون) قرى* (كيد ساحر) بالرفع والنصب. فمن رفع فعلى أن (ما) موصولة. ومن نصب فعلى أنها كافة. وقرى*: كيد سحر، بمعنى: ذى سحر: أو ذوى سحر. أو هم لتوغلهم في سحرهم كأنهم السحر بعينه وبذاته. أو بين الكيد^(١)، لأنه يكون سحراً أو غير سحر، كما تبين المائة بدرهم. ونحوه: علم فقه، وعلم نحو. فإن قلت: لم وحد ساحر ولم يجمع؟ قلت: لأن القصد في هذا الكلام إلى معنى الجنسية، لا إلى معنى العدد، فلو جمع، لخليل أن المقصود هو العدد. ألا ترى إلى قوله (ولا يفلح الساحر) أى هذا الجنس. فإن قلت: فلم نكر أولاً وعرف ثانياً؟ قلت: إنما نكر من أجل تنكير المضاف، لا من أجل تنكيه في نفسه، كقول العجاج:

■ فِي سَعْيِ دُنْيَا طَالَمَا قَدْ مَدَّتْ ■ (٢)

وفي حديث عمر رضى الله عنه، لا في أمر دنيا ولا في أمر آخرة،^(٣) المراد تنكير الأمر، كأنه قيل: إن ما صنعوا كيد سحرى. وفي سعى دنيوى. وأمر دنيوى وأخرى (حيث أتى) كقولهم: حيث سير، وأية سلك، وأينما كان.

فَأَلْقَى السَّحْرَةَ سُجْدًا قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى (٧٠)

سبحان الله ما أعجب أمرهم. قد ألقوا حبالهم وعصيمهم للكفر والجحود ثم ألقوا رؤسهم بعد ساعة للشكر والسجود، فما أعظم الفرق بين الإلقاءين^(٤) وروى أنهم لم يرفعوا رؤسهم

(١) قوله: أو بين الكيد، لعله بعده سقطاً تقديره «بالسحر». (ع)

(٢) الحمد لله الذى استقلت باذنه السماء واطمأنت باذنه الأرض وما تعنت

أوحى لها القرار فاستقرت وشدها بالراسيات الثبت والجاعل النبت غياث الأمت

والجامع الناس ليوم البعث بعد المات وهو يحيى الموت يوم ترى النفوس ما أعدت

من نزل إذا الأمور غبت في سعى دنيا طالما تعنت

استقلت: ارتفعت. واطمأنت: انخفضت. وفى الشعر التضمين. والتعنت: الاتعاب أو التأخر والتناقل، من المتنا وهو التعب. وأوحى لها: أهمها. وأثبت: جمع ثابت. والوقف على هاء التأنيث، كالأمت بالناء قليل. والموت: جمع ماتت. والنزل: ما يعد للضيف، استعارة لما يقدمه الإنسان من الأعمال. وغبت: بلغت غياها رغائبها. وفى سعى: متعلق به. أو تمتت بعده. أى: تعبت أو اتعبت. وضمن على المعنى الأول للنفوس، وعلى الثانى للدنيا. ونكرها لتأكيد السعى دلالة على التقليل. أى: فى سعى دنيوى قليل.

(٣) ذكره صاحب النهاية بغير إسناد. وفى الباب عن ابن مسعود. وسيأتى فى (الم نشرح) أنهم من هذا.

(٤) قال محمود: «سبحان من فرق بين الإلقاءين إلقائهم حبالهم وعصيمهم... الخ» قال أحمد: وفى تنكير لفظ الإلقاء والدول عن مثل: فسجد السحرة. إيقاظ السامع لألطاف الله تعالى فى نقله عباده من غاية الكفر والعناد إلى نهاية الإيمان والهدى. وهذا الإيقاظ لا يحصل على الوجه إلى هذا القصد إلا بتكرار لفظ واحد على معنيين متناقضين، وهو يناسب ما قدمته آنفاً فى إيجاز الخطاب فى قوله (وأتى مافى يمينك)، (وما تلك يمينك) فتأمله فإن الحق حسن متناسب، والله الموفق.

حتى رأوا الجنة والنار ورأوا ثواب أهلها . وعن عكرمة : لما خروا سجداً أراهم الله في مجودهم منازلهم التي يصيرون إليها في الجنة .

قَالَ ءَامَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَا قُطْعَنُ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ وَلَا أَصْلَبَنَكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ وَلَتَعْلَمُنَّ أَتَيْنَا أَشَدَّ عَذَابًا وَأَبْقَى (٧١)

(لكبيركم) لعظيمكم ، يريد : أنه أسحرم وأعلام درجة في صناعتهم . أو لمعلمكم ، من قول أهل مكة للمعلم : أمرني كبيرى ، وقال لى كبيرى : كذا يريدون معلمهم وأستاذهم في القرآن وفي كل شىء . قرئ (فلا قطعن) ولأصلبن . بالتخفيف . والقطع من خلاف : أن تقطع اليد اليمنى والرجل اليسرى ؛ لأن كل واحد من العضوين خالف الآخر ، بأن هذا يد وذاك رجل ، وهذا يمين وذاك شمال . ومن ، لا ابتداء الغاية ؛ لأن القطع مبتدأ ونائى من مخالفة العضو العضو ، لامن وفاقه إياه . وحل الجار والمجرور النصب على الحان ، أى : لا قطعنها مختلفات ؛ لأنها إذا خالف بعضها بعضاً فقد اتصفت بالاختلاف . شبه تمسك المصلوب في الجذع بتمسك الشىء الموعى في وعائه ، فذلك قيل (في جذوع النخل) . (أينا) يريد نفسه لعنه الله وموسى صلوات الله عليه بدليل قوله (آمنتم له) واللام مع الإيمان في كتاب الله لغير الله تعالى ، كقوله تعالى (يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين) وفيه نفاجة ^(١) باقتداره وقهره ، وما ألفه وضربه به : من تعذيب الناس بأنواع العذاب . وتوضيع لموسى عليه السلام واستضاف له مع الهزء به ؛ لأن موسى لم يكن قط من التعذيب فى شىء .

قَالُوا لَنْ نُؤْتِرَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا (٧٢) إِنَّا ءَامَنَّا بِرَبِّنَا لِمَنْ جَاءَنَا وَخَافَاَنَا وَنَمَّا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ وَاللَّهُ خَبِيرٌ وَأَبْقَى (٧٣) إِنَّهُ مِنْ بَاتِ رَبِّهِ مُجْرِمَا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى (٧٤) وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى (٧٥) جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَٰلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى (٧٦)

(١) قوله « وفيه نفاجة » فى الصحاح « رجل نفاع » إذا كان صاحب نفع وكبر . (ع)

(والذى فطرنا) عطف على ما جاءنا أو قسم . قرئ (تقضى هذه الحياة الدنيا) ووجهها أن الحياة في القراءة المشهورة منتصبة على الظرف ، فأتسع في الظرف بإجرائه مجرى المفعول به ، كقولك في : صمت يوم الجمعة ، : وصيم يوم الجمعة ، وروى أن السحرة - يعني رؤسهم - كانوا اثنين وسبعين : الاثنان من القبط ، والساثر من بني إسرائيل ، وكان فرعون أكرمهم على تعلم السحر . وروى أنهم قالوا لفرعون : أرنا موسى نأثما ففعل ، فوجدوه تحرسه عصاه ، فقتلوا ، ما هذا بسحر الساحر ؛ لأن الساحر إذا نام بطل سحره ، فأبى إلا أن يعارضوه (تزكى) تطهر من أدناس الذنوب . وعن ابن عباس : قال لا إله إلا الله . قيل في هذه الآيات الثلاث : هي حكاية قولهم . وقيل : خبر من الله ، لا على وجه الحكاية .

وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أُنِيرَ بَعَادِي فَأَضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَافُ دَرَكًا وَلَا تَخْشَى (٧٧) فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ فَفَشَّيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ (٧٨) وَأَصْلُ فِرْعَوْنَ قَوْمُهُ وَمَا هَدَى (٧٩)

(فأضرب لهم طريقاً) فاجعل لهم ، من قولهم : ضرب له في ماله سهماً . وضرب اللبن : عمله . اليبس : مصدر وصف به . يقال : يبس ييبس وييبس^(١) . ونحوهما : العدم والعدم . ومن ثم وصف به المؤث فقيل : شائنا يبس ، وناقشنا يبس : إذا جف لبنها . وقرئ : ييبس ، ويابس . ولا يخلو اليبس من أن يكون مخففاً عن اليبس . أو صفة على فعل . أو جمع يابس ، كصاحب وصحب ، وصف به الواحد تأكيداً ، كقوله : وَمَعِيَ جِئَاً^(٢)

(١) قال محمود : «قرئ بسكون الباء ويفتحها ... الخ» قال أحمد : ووجه آخر وهو أن قدر كل جزء من أجزاء الطريق طريقاً ، وقد كانت بهذه المثابة لأنها كانت اثني عشر طريقاً لكل سبط طريق ، والله أعلم .

(٢) كأن قنود رحل حين ضمت حوالب غرزا ومعى جياها على وحشية خذلت حلوج وكان لها طلا طفل فضاها فكرت تبشبه فصادفته على دمه ومصرعه السباع

للقطامي في مدح زفر بن الحرث الكلبي . والقنود : عيدات الرحل : جمع أقتاد : جمع قنود . والخالبان : عرقان يكتشفان السمرة . والفرز : جمع غارز - بتقديم الراء - قليات اللبن ، ضد الغرز بتقديم الزاي . والممي : مجرى الطعام في البطن من الحوايا . وصفه بصورة الجمع - وهو جياها - مبالغة . والمعنى : جائها . وهذا كناية عن هزال الناقة من شدة السير . وفيه إيماء لفقره وفاقته . وعلى وحشية : خبر كان . والوحشية : الظبية . وخذلت : صفتها ، أي : تركها سرب الظباء . وخلوج : صفة أخرى . وخلج واختلاج : اضطرب وذهب . وخلجه واختلجه : انفضحه واجتذبه . والخلوج : التي اختلاج ولدها من الظباء أو الابل . أو التي اختلاج قلبها لعدم رؤيته . والطلا : ولد الظبية ونحوهما من ذوات الظلف ، طفل : أي صغير ، فكرت : رجعت بسرعة تطالبه . والسباع : بدل إضرابي انتقالاً من ضمير صادفته . أو نصب بمضمر دل عليه صادفته ، أي : صادفت السباع واقفة على دمه ومصرعه ، أي : عمل طرحه على الأرض . شبه الناقة بها في تلك الحال لسرعته ويقظتها .

جعله لفرط جوعه كجماعة جياع ﴿لاتخاف﴾ حال من الضمير في (فاضرب) وقرئ: لاتخف ، على الجواب . وقرأ أبو حيوة ﴿دركا﴾ بالسكون . والدرك والدرك : اسمان من الإدراك ، أى : لا يدركك فرعون وجنوده ولا يلحقونك . في ﴿ولا تخشى﴾ إذا قرئ : لاتخف ، ثلاثة أوجه : أن يستأنف ، كأنه قيل وأنت لاتخشى ، أى : ومن شأنك أنك آمن لاتخشى ، وأن لاتكون الآلف المتقلبة عن الياء التى هى لام الفعل ولكن زائدة للإطلاق من أجل الفاصلة . كقوله (فأضلونا السيل) ، (وتظنون بالله الظنونا) وأن يكون مثله قوله :

• كَأَنْ لَّمْ تَرَى قَبْلِي أَسِيرًا بِمَا نِمَا • ^(١)

﴿ما غشيم﴾ من باب الاختصار ، ومن جوامع الكلم التى تستقل مع قلتها بالمعاني الكثيرة ، أى : غشيم ما لا يعلم كنهه إلا الله . وقرئ : فنشام من اليم ما غشام . والتغشية : التغطية . وفاعل غشام : إما الله سبحانه . أو ما غشام . أو فرعون ؛ لأنه الذى ورط جنوده وتسبب هلاكهم . وقوله ﴿وما هدى﴾ تهكم به ^(٢) فى قوله (وما أهديك إلا سبيل الرشاد) .

يَسْتَبِي إِسْرَءِيلَ قَدْ أَنْجَيْنَاكَ مِنْ عَدُوِّكَ وَوَعَدْنَاكَ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ

(١) وتضحك منى شيخة عبسية كان لم ترى قبلي أسيرا يمانيا

وظل نساء الحى حولي ركدا براودن منى ما تريد نسانيا

لعبد يفرث بن وقاص الحارثى ، أسر يوم الكلاب فى بنى تميم ، فقال قصيدة يذكر فيها حاله منها ذلك . والفيضة : المعجوز . والعشمية : المنسوبة لعبد شمس . وهو باب من التحت . وأثبت الآلف فى «ترى» مع أنه مجزوم لضرورة الوزن ، أو لاتساع . وقيل إنها عين الفعل . وأصله ترى حذف لامه للجزم . ونقل حركة الهمزة للراء ، وأبدلت القاء . وحكى إعمال «لم» للنصب . وحكى أيضا إعمالها . وقياس النسبة إلى «يمن» : «يمنى» لكنهم حذفوا إحدى يادى النسب «وعوضوا عنها الآلف» ، وكان الذى يقوده صيا . فسألته : من أنت ؟ فقال : سيد القوم . فضحكت منه . والركد - كركع - : جمع راكدة ، أى مقبحة لاتذهب من عنده . والمرادة : مفاعلة من راد يرود إذا تعرف حال المكان متطلبا للنصب . وهو قريب من معنى أراد يريد ، أى : يتطلبن منى بلطف واختيار : هل أَرْضَى أولا ؟ الشيء الذى تريده نسانى منى ، وهو الجماع .

(٢) قال محمود : «إنما قيل وما هدى تهكما به» قال أحمد : فان قلت : التهكم أن يأتى بعبارة والمقصود عكس مقتضاها . كقولهم : إنك لانت الحليم الرشيد ، وغرضهم وصفه بضد هذين الوصفين . وأما قوله تعالى (وما هدى فضمونه هو الواقع ، فهو حيثئذ مجرد إخبار عن عدم هدايته لقومه . قلت : هو كذلك ، ولكن العرف مثل ما هدى زيد عمرا ثبت كون زيد عالما بطريق الهداية ، مهتديا فى نفسه ، ولكنه لم يهد عمرا . وفرعون أضل الضالين فى نفسه ، فكيف يتوهم أنه يهدى غيره . وتحقيق ذلك : أن قوله تعالى (وأضل فرعون قومه) كاقب فى الاخبار بعدم هدايته لم مع مزيد إضلاله إياهم ، فان من لا يهدى قد لا يضل . فيكون كفافا . وإذا تحقق غناء الأول فى الاخبار ، تبين كون الثانى لمعى سواء ، وهو التهكم . والله أعلم .

وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوَىٰ ﴿٨٠﴾ كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا

فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَىٰ ﴿٨١﴾

(يا بني إسرائيل) خطاب لهم بعد إنجائهم من البحر وإهلاك آل فرعون . وقيل : هو للذين كانوا منهم في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الله عليهم بما فعل بأبائهم . والوجه هو الأول ، أى : قلنا يا بني إسرائيل ، وحذف القول كثير في القرآن . وقرئ ﴿ أنجيكم ﴾ إلى (رزقكم) ، وعلى لفظ الوعد والمواعدة . وقرئ ﴿ الآمين ﴾ بالجر على الجوار ، نحو : جحر ضب خرب . ذكرهم النعمة في نجاتهم وهلاك عدوهم ، وفيما واعد موسى صلوات الله عليه من المناجاة بجانب الطور ، وكتب التوراة في الألواح . وإنما عدى المواعدة إليهم لأنها لا يستهم واتصلت بهم حيث كانت لتبهم وتقباطهم ، وإليهم رجعت منافعتها التي قام بها دينهم وشرعهم ، وفيما أفاض عليهم من سائر نعمه وأرزاقه . طغيانهم في النعمة : أن يتعدوا حدود الله فيها بأن يكفروها ويشغلهم اللهو والتنعيم عن القيام بشكرها ، وأن ينفقوها في المعاصي : وأن يزووا حقوق الفقراء فيها ، وأن يسرفوا في إنفاقها . وأن يبطروا فيها ويأشروا ويتكبروا . قرئ ﴿ فيحل ﴾ وعن عبد الله : لا يحل ^(١) ﴿ ومن يحل ﴾ المكسور في معنى الوجوب ، من حل الدين يحل إذا وجب أدائه . ومنه قوله تعالى (حتى يبلغ الهدى محله) والمضموم في معنى النزول . وغضب الله عقوباته ^(٢) ولذلك وصف بالنزول ﴿ هوى ﴾ هلك . وأصله أن يسقط من جبل فيهلك .

قالت : هَوَىٰ مِنْ رَأْسٍ مَرْقَبَةٍ فَفُتَّتَ تَحْتَهَا كَبِدُهُ ^(٣)

(١) قوله هوى : فيحل وعن عبد الله ... الخ . يفيد أن القراءة المشهورة : فيحل . ومن يحل - بالكسر . ولتحرر قراءة (لا يحل) حل هي بالكسر أو بالضم . (ع)

(٢) قال محمود : والغضب عقوبة الله تعالى لهم ... الخ . قال أحد : لا يسمه أن يحمل الغضب إلا على العقوبة لأنه ينفي صفة الإرادة في جملة ما ينفون من صفات الكمال . وأما على قاعدة السنة فيجوز أن يكون المراد من الغضب إرادة العقوبة ، فيكون من أوصاف الذات . ويحتمل أن يراد به معاملتهم بما يعامل به من غضب عليه شاهدا ، فيكون من صفات الأفعال . وأما وصفه بالخلول فلا يتأتى حمله على الإرادة ، ويكون بمنزلة قوله عليه الصلاة والسلام (ينزل ربنا إلى سماء الدنيا) على التأويل المعروف . أو عبر عن حلول أثر الإرادة بحلولها تعبيراً عن الأثر بالمؤثر ، كما يقول الناظر إلى عجب من مخلوقات الله تعالى : انظر إلى قدرة الله يعني أثر القدرة لأنفسها ، والله أعلم .

(٣) هوى ابنى من على شرف يهول عقابه صعدة

هوى من رأس مرقبة ففتت تحتها كبده

الأم على تبكيه والمسه فلا أجده

وكيف يلام محزون كبير فاته ولله

ويقولون: هوت أمه. أو سقط سقوطاً لانهوض بعده.

وَإِنِّي أَنفَقْتُ لِرَبِّ تَابٍ وَعَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ أَهْتَدَى (٨٢)

الاهتداء: هو الاستقامة والثبات على الهدى المذكور وهو التوبة والايان والعمل الصالح، ونحوه قوله تعالى (إِنَّ الَّذِي قَالَ أَرَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامَ) وكلية التراخي دلت على تباين المنزلتين دلالتها على تباين الوقتين في. جاءني زيد ثم عمرو، أعني أن منزلة الاستقامة على الخير مباينة لمنزلة الخير نفسه؛ لأنها أعلى منها وأفضل.

وَمَا أَصْحَابُكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمْؤُسُونَ (٨٣) قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ عَلَى أَثَرِي وَعَجِلْتُ

إِلَهُكَ رَبِّ لِتَرْضَى (٨٤)

(وما أعجلك) أى شئ. عجّل بك عنهم على سبيل الإنكار. وكان قد مضى مع النقباء إلى الطور على الموعد المضروب. ثم تقدمهم شوقاً إلى كلام ربه وتنجز ما وعد به، بناء على اجتهاده وظنه أن ذلك أقرب إلى رضا الله تعالى، وزل عنه أنه عز وجل ما وقت أفعاله إلا نظراً إلى دواعي الحكمة. وعلماً بالمصالح المتعلقة بكل وقت، فالمراد بالقوم: النقباء. وليس لقول من جوز أن يراد جميع قومه وأن يكون قد فارقهم قبل الميعاد وجه صحيح، يأباه قوله (هم أَوْلَاءُ على أثري) وعن أبي عمرو ويعقوب: إثري، بالكسر. وعن عيسى بن عمر: أثري بالضم. وعنه أيضاً: أولى بالقصر. والإثر أفصح من الأثر. وأما الأثر فسموع في فرند السيف^(١) مدقون في الأصول. يقال: إثر السيف وأثره، وهو بمعنى الأثر غريب. فإن قلت: (ما أعجلك)

== لأعرابي، يقول: سقط ابن من فوق جبل عال. فعلى بمعنى فوق، ولوقري: على، بالضم - جمع عليه - لجاز، أى: سقط من ذرى جبل عال، فالشرف: مصدر مستعمل في الوصف مجاز. يهول: أى يخيف، عقابه: ارتفاعه - وصعد - بالكسر - صعداً - بفتحين وضمين - صعوداً: ارتفع، والضمير للعقاب أو للشرف، فهو من إضافة المصدر لفاعله. ويجوز أنه من إضافته لمفعوله، أى: صموه عليه. وخس العقاب، لأنه أشد الطير صعوداً، لاسباب عقاب ذلك الجبل العارف به. وكرر «هوى» لظاهر التجزئ، أى: سقط من رأس ثنية عالية يرقب فيها الرقيب، فزقت كبده تحتها، أى: بجانها، فكيف يقيه جسمه، ويروى: ففرت. بتشديد الراء بمعنى فزعت. وروى «ففرت» بتشديد الراء، وأصله: فريت. وهذه لغة طي. يقولون: المرأة دعت في دعيت. والدار بنت في بيت، ثم قال: يلوذني الناس على البكاء مع أني أملكه، من بابي قتل وضرب، أى: أريد لمسه فلا أجده، وكيف يلام حزين هرم ينس من رجوع ولده إليه، أو من أوان التوالد. وقيل: إن القائل أم القاتل. لكن يروى بعد البيت الأول:

فلا أم فتبكي ولا أخت فتفتقده هوى عن خمره صلد ففرت تحتها كبده إلى آخره.

(١) قوله «فرند السيف» أى ربه وشبهه، كذا في الصحاح. (ع)

سؤال عن سبب العجلة ^(١) فكان الذى ينطبق عليه من الجواب أن يقال : طلب زيادة رضاك أو الشوق إلى كلامك وتنجز موعدك . وقوله (هم أولاء على أثرى) كما ترى غير منطبق عليه . قلت : قد تضمن ما واجهه به رب العزة شيتين . أحدهما : إنكار العجلة في نفسها . والثاني : السؤال عن سبب المستنكر والحامل عليه . فكان أهم الأمرين إلى موسى بسط العذر وتمهيد العلة في نفس ما أنكر عليه ، فاعتل بأنه لم يوجد منى إلا تقدم يسير ، مثله لا يعتد به في العادة ولا يحتفل به . وليس بيني وبين من سبقته إلا مسافة قريبة يتقدم بمثلها الوفد رأسهم ومقدمهم ، ثم عقبه بجواب السؤال عن السبب فقال ﴿ وجعلت إليك رب لترضى ﴾ ولقائل أن يقول : حار لما ورد عليه من التهيب لعتاب الله ، فأذهله ذلك عن الجواب المنطبق المرتب على حدود الكلام .

قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ٨٥

أراد بالقوم المفتونين : الذين خلفهم مع هرون وكانوا ستمائة ألف مانجا من عبادة العجل منهم إلا اثنا عشر ألفا . فإن قلت : في القصة أنهم أقاموا بعد مفارقتهم عشرين ليلة ، وحسبوا أربعين مع أيامها ، وقالوا : قد أكملنا العدة ، ثم كان أمر العجل بعد ذلك ، فكيف التوفيق بين هذا وبين قوله تعالى لموسى عند مقدمه (إنا قد فتنا قومك) ؟ قلت : قد أخبر الله تعالى عن الفتنة المترتبة . بلفظ الموجودة الكائنة على عادته . أو اقترص السامري غيبته فعزم على إضلالهم غيب انطلاقه ، وأخذ في تدبير ذلك . فكان بدء الفتنة موجوداً . قرئ ﴿ وأضلهم السامري ﴾ أى وهو أشدهم ضلالا : لأنه ضال مضل ، وهو منسوب إلى قبيلة من بني إسرائيل يقال لها السامرة . وقيل : السامرة قوم من اليهود يخالفونهم في بعض دينهم : وقيل : كان من أهل باجرما . وقيل : كان علجا من كرمان . واسمه موسى بن ظفر ، وكان منافقا قد أظهر الإسلام . وكان من قوم يعبدون البقر .

فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَيْفًا قَالَ يَبْقَوْمِ اأَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا

(١) قال محمود : « إن قلت : سئل عن سبب العجلة ... الخ » قال أحد : وإنما أراد الله تعالى بسؤاله عن سبب العجلة وهو أعلم : أن يعلم موسى أدب السفر ، وهو أنه ينبغي تأخير رئيس القوم عنهم في المسير ليكون نظره محيطا بطائفتهم وناظرا فيهم ومهيئا عليهم . وهذا المعنى لا يحصل في تقدمه عليهم ، ألا ترى الله عز وجل كيف علم هذا الأدب لوطا فقال : (رابع أديارهم) فأمره أن يكون أخيرهم . على أن موسى عليه السلام إنما أغفل هذا الأمر مبادرة إلى رضا الله عز وجل ، ومصارعة إلى الميعاد ، وذلك شأن الموعود بما يسره . يود لو ركب إليه أجنحة الطير . ولا أمر من مواعدة الله تعالى له صلى الله عليه وسلم .

حَسَنًا أَفْطَلْ عَلَيْنَا الْعَهْدَ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحْمِلَ عَلَيْنَا غَضَبُ مِنْ رَبِّكُمْ
فَأَخْلَفْتُمْ مَوْعِدِي ٨٦ قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا وَلَكِنَّا حَمَلْنَا
أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَذَفْنَاهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ ٨٧ فَأَخْرَجَ لَهُمْ
عَجَلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَنَسِيَ ٨٨

الأسف : الشديد الغضب . ومنه قوله عليه السلام في موت الفجأة ، رحمة للزمن وأخذة
أسف للكافر ^(١) ، وقيل : الحزين . فإن قلت . متى رجع إلى قومه ؟ قلت : بعد ما استوفى
الأربعين : ذا القعدة وعشر ذى الحجة . وعدم الله سبحانه أن يعطيهم التوراة التي فيها هدى
ونور ، ولا وعد أحسن من ذلك وأجل ، حكى لنا أنها كانت ألف سورة كل سورة ألف آية ،
يحمل أسفارها سبعون رجلاً (العهد) الزمان ، يريد : مدة مفارقتهم لهم . يقال : طال عهدي
بك أي : طال زماني بسبب مفارقتك . وعدوه أن يقيموا على أمره وما تركهم عليه من
الإيمان ، فأخلفوا موعده بعبادتهم العجل (بملكنا) قرئ بالحركات الثلاث ، أي : ما أخلفنا
موعدك بأن ملكنا أمرنا ، أي : لو ملكنا أمرنا وخلينا وراءنا لما أخلفناه ، ولكننا غلبنا
من جهة السامري وكيد . أي : حملنا أحمالا من حلي القبط التي استعرتها منهم . أو أرادوا
بالأوزار : أنها آثام وتبعات ، لأنهم كانوا معهم في حكم المستأمنين في دار الحرب . وليس
للمستأمن أن يأخذ مال الحربى ، على أن الغنائم لم تكن تحمل حينئذ (فقذفناها) في نار
السامري ، التي أوقدها في الحفرة وأمرنا أن نطرح فيها الحلي . وقرئ حملنا (فكذلك ألقى
السامري) أراهم أنه يلقى حليا في يده مثل ما ألقوا . وإنما ألقى التربة التي أخذها من موطن
حيزوم فرس جبريل . أوحى إليه وليه الشيطان أنها إذا خالطت موانا صار حيوانا (فأخرج
لهم) السامري من الحفرة عجلا خلقه الله من الحلي التي سبكتها النار بخور كما تخور العجاجيل .
فإن قلت : كيف أثرت تلك التربة في إحياء الموات ؟ قلت : أما يصح أن يؤثر الله سبحانه روح
القدس بهذه الكرامة الخاصة كما أثره بغيرها من الكرامات ، وهي أن يباشر فرسه بحافره تربة
إذا لاقته تلك التربة جماداً أنشأه الله إن شاء عند مباشرته حيوانا . ألا ترى كيف أنشأ المسيح

(١) أخرجه أحمد من طريق عبد الله بن عبيد بن حمير عن عائشة « سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
موت الفجأة . فذكره وله طريق أخرى عند عبد الرزاق مرفوعة . وفيها يحيى بن العلاء الرازى وهو ضعيف . ورواه
هو وابن أبي شيبة والطبراني من حديثهما موقوفا . وعن ابن مسعود أيضاً موقوفا ، وفي الباب عن أنس في الجنائز
لأبي شاهين وعن عبيد بن خالد عند أبي داود بلفظ « موت الفجأة أخذة أسف » .

من غير أب عند نفخه في الدرع . فإن قلت : فلم خلق الله العجل من الخلق حتى صار فتنة لبني إسرائيل (٨٩) وضلالا ؟ قلت : ليس بأول محنة من الله بها عباده ليثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين . ومن عجب من خلق العجل ، فليكن من خلق إبليس أعجب . والمراد بقوله (إنا قد فتنا قومك) هو خلق العجل للامتحان ، أى : امتحانهم بخلق العجل وحملهم السامرى على الضلال ، وأوقعهم فيه حين قال لهم ﴿ هذا إلهكم وإله موسى فنسى ﴾ أى : فنسى موسى أن يطلبه ههنا ، وذهب يطلبه عند الطور . أو فنسى السامرى : أى ترك ما كان عليه من الإيمان الظاهر .

أَفَلَا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ صَرًّا وَلَا فِعْلًا ۖ (٨٩)
وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَقَوْمُ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ
فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِيَ (٩٠) قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ
إِلَيْنَا مُوسَى (٩١)

﴿ يرجع ﴾ من رفعه فعلى أن أن مخففة من الثقيلة . ومن نصب فعلى أنها الناصبة للأفعال ﴿ من قبل ﴾ من قبل أن يقول لهم السامرى ما قال ، كأنهم أول ما وقعت عليه أبصارهم حين طلع من الحفرة افتتنوا به واستحسنوه ، فقبل أن ينطق السامرى بأدبهم هرون عليه السلام بقوله ﴿ إنما فتنتم به وإن ربكم الرحمن ﴾ .

قَالَ يَاهَرُونَ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا (٩٢) أَلَّا تَتَّبِعَنِ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي (٩٣)
لا مزيدة . والمعنى ما منعك أن تتبعني في الغضب لله وشدة الزجر عن الكفر والمعاصي ؟ وهلا قاتلت من كفر بمن آمن ؟ ومالك لم تباشر الأمر كما كنت أبشره أنا لو كنت شاهدا ؟ أو مالك لم تلحقني .

قَالَ يَبْنُوهُمْ لَا تَأْخُذْ بِلِحْمَتِي وَلَا بِرَأْسِي إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ
بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي (٩٤)

(١) قال محمود : « إن قلت لم خلق الله العجل فتنة لهم ، قال أحد : هذا السؤال وجوابه قدما له في أول سورة الأعراف . وقد أوضحنا أن الله تعالى إنما تعبدنا بالبحث عن علل أحكامه لاعلل أفعاله . وجواب هذا السؤال في قوله تعالى (لا يستل عما يفعل وهم يستلون) فهذا الأمر جائز . وقد أخبر الله تعالى بوقوعه فلا ينبغي وراء ذلك سيلا ، لكن العنصرية تقتضى قاعدته في وجوب رعاية المصالح على الله تعالى وتعمم هداية الخلق عليه : أن يؤول ذلك ويعرفه ، فذرهم وما يفترون .

قرئ^(١) ﴿بلحيتي﴾ بفتح اللام^(٢)، وهي لغة أهل الحجاز، كان موسى صلوات الله عليه رجلاً حديداً مجبولاً على الحدة والخشونة والتصلب في كل شيء، شديد الغضب لله ولدينه، فلم يترك حين رأى قومه يعبدون عجلاً من دون الله بعد ما رأوا من الآيات العظام، أن ألقي ألواح التوراة لما غلب ذهنه من الدهشة العظيمة، غضبا لله واستنكافاً وحمية، وعنف بأخيه وخليفته على قومه، فأقبل عليه إقبال العدو المكشوف قابضاً على شعر رأسه - وكان أفرع^(٣) - وعلى شعر وجهه يحمره إليه. أي: لو قاتلت بعضهم ببعض لتفرقوا وتقاتلوا، فاستأذنتك أن تكون أنت المتدارك بنفسك، المتلافي برأيك: وخشيت عتابك على إطراح ما وصيتني به من ضم النشر وحفظ الدهماء^(٤)، ولم يكن لي بد من رقبة وصيتك والعمل على موجبها.

قَالَ قَمَا خَطَبُكَ يَا سَامِرِيُّ ﴿٩٥﴾ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي ﴿٩٦﴾

الخطب: مصدر خطب الأمر إذا طلبه، فإذا قيل لمن يفعل شيئاً ما خطبك؟ فعناه: ما طلبك له؟ قرئ^(٥) ﴿بصرت بما لم يبصروا به﴾ بالكسر^(٦)، والمعنى: علمت ما لم تعلموه، وفطنت ما لم تفطنوا له. قرأ الحسن ﴿قبضة﴾ بضم القاف وهي اسم المقبوض، كالغرفة والمضغة. وأما القبضة فالمرة من القبض، وإطلاقها على المقبوض من تسمية المفعول بالمصدر، كضرب الأمير. وقرأ أيضاً: فقبضت قبضة، بالصاد المهملة. الضاد: بجميع الكف. والصاد: بأطراف الأصابع. ونحوهما: الخضم، والقضم: الخاء بجميع الفم؛ والقاف بمقدمه: قرأ ابن مسعود: من أثر فرس الرسول. فإن قلت: لم سماه الرسول دون جبريل وروح القدس؟ قلت: حين حل ميعاد الذهاب إلى الطور أرسل الله إلى موسى جبريل راكب حيزوم فرس الحياة ليذهب به، فأبصره السامري فقال: إن لهذا شأننا، فقبض قبضة من تربة موطنه، فلما سأله موسى عن قصته قال: قبضت من أثر فرس المرسل إليك يوم حلول الميعاد، ولعله لم يعرف أنه جبريل.

قَالَ فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَّنْ

(١) قوله «قرئ» بلحيتي بفتح اللام» والقراءة المشهورة: بالكسر. (ع)

(٢) قوله «وكان أفرع» أي تام الشعر. أفاده الصحاح. (ع)

(٣) قوله «وحفظ الدهماء» أي الجماعة. أفاده الصحاح. (ع)

(٤) قوله «وقرئ» بصرت بما لم يبصروا به بالكسر» والقراءة المشهورة بالضم. وقرئ: تبصروا به. بالناء: وعبرة النفس: وبالناء حمزة وعلى، ولعلها سقطت هنا سهواً من الناسخ، فليحرر. (ع)

تَخْلَفُهُ وَانْظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ

فِي الْيَمِّ نَسْفًا ﴿٩٧﴾

عوقب في الدنيا بعقوبة لا شيء أظم منها وأوحش، وذلك أنه منع من مخالطة الناس منعاً كلياً، وحرّم عليهم ملاقاته ومكالمته ومبايعته ومواجهته وكل ما يعايش به الناس بعضهم بعضاً، وإذا اتفق أن يماس أحداً رجلاً أو امرأة، حم الماس والممسوس، فتحاى الناس وتحاموه، وكان يصيح: لا تماس، وعاد في الناس أوحش من القاتل اللاجئ إلى الحرم، ومن الوحش النافر في البرية. ويقال: إن قومه باق فيهم ذلك إلى اليوم. وقرئ: ﴿لا تماس﴾ بوزن فجار. ونحوه قولهم في الأطباء: إذا وردت الماء فلا عباب، وإن فقدته فلا أبواب: وهي أعلام البسة والعبء والآبة، وهي المرة من الأب وهو الطلب ﴿لن تخلفه﴾ أى لن يخلفك الله مواعده الذي وعدك على الشرك والفساد في الأرض، ينجزه لك في الآخرة بعد ما عاقبك بذلك في الدنيا، فأنت ممن خسر الدنيا والآخرة، ذلك هو الخسران المبين. وقرئ: لن تخلفه. وهذا من أخلفت الموعد إذا وجدته خلفاً. قال الأعشى:

أَتُوِي وَأَقْصَرَ لَيْلُهُ لِيُزَوِّدَا قَضَى وَأَخْلَفَ مِنْ قَتِيلَةٍ مَوْعِدَا ^(١)

وعن ابن مسعود: تخلفه، بالنون، أى: لن يخلفه الله، كأنه حكى قوله عز وجل كما مر في ﴿لأهب لك﴾. ﴿ظلت﴾ وظلت، وظللت والأصل ظللت، فحذفوا اللام الأولى ونقلوا حركتها إلى الظاء، ومنهم من لم ينقل ﴿لنحرقنه﴾ ولنحرقنه ولنحرقنه. وفي حرف ابن مسعود: لنذبحنه، ولنحرقنه، ولنحرقنه: القراءتان من الإحراق. وذكر أبو علي الفارسي في لنحرقنه أنه يجوز أن يكون حرق مبالغة في حرق إذا برد بالمبرد. وعليه القراءة الثالثة، وهي قراءة علي بن أبي طالب رضي الله عنه ﴿لننفسنه﴾ بكسر السين وضمها، وهذه عقوبة ثالثة وهي إبطال ما افتتن

(١) أتوى وأقصر ليله ليؤزودا فضت وأخلف من قتيلة موعداً

ومضى لحاجته وأصبح حبله خلفاً وكان بحالة لن ينكدأ

للأعشى. وأقصر عن الشيء: أقبل عنه وامتنع منه. وأقصره: وجده قصيراً. وروى «قصر» بالتشديد. وروى «لله» بالاضافة إلى الضمير. لكن الذي في ديوان الأعشى «ليلة» بالتاء. وأتوى بالمكان: أقام به، وأتوى به: لغة فيه، ويستعمل متعدياً أيضاً. يقول: إنه قطع السفر، وأقام بربع قتيلة. ووجد ليله قصيراً أتزوره بالوصال، أو امتنع من السفر لذلك، فضى الليل على الأول. أو مضت الليلة على الثاني. وجزالة المعنى تشهد له. وأخلف الموعد من قتيلة، أى: وجده خلفاً، فسافر كما كان إلى حاجته، واستعار الجبل للوداد أو للطمع فيه على طريق التصريحية والخلق ترشح، أى: ينس من مودته، وكان الجبل أو العاشق بحالة حسنة، هي أنه لن ينكدأ، أى لن يتنصص، ولن يتكدر، ولن يتعمر شأنه. وزوال التهمة بعد نوالها يشق على النفس، وخلق - بالضم - فهو خلق، كحسب، وهو في الأصل مصدر. وينكدأ كيتعب.

به وقتن ، وإهدار سعيه ، وهدم مكره (ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين) .

إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴿٩٨﴾

قرأ طلحة : الله الذي لا إله إلا هو الرحمن رب العرش (وسع كل شيء علما) وعن مجاهد وقتادة : وسع ، ووجه أن وسع متعد إلى مفعول واحد ، وهو كل شيء . وأما (علما) فاتصابه على التمييز ، وهو في المعنى فاعل ، فلما نقل نقل إلى التعدية إلى مفعولين ، فنصبهما معا على المفعولية لأن المميز فاعل في المعنى ، كما تقول في : خاف زيد عمرا ، خوفت زيداً عمرا ، فترد بالنقل ما كان فاعلا مفعولا .

كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا ﴿٩٩﴾

مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا ﴿١٠٠﴾ خَالِدِينَ فِيهِ وَسَاءَ لَهُمْ

يَوْمَ الْقِيَمَةِ حِمْلًا ﴿١٠١﴾

الكاف في ﴿ كذلك ﴾ منصوب المحل ، وهذا موعد من الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم ، أي : مثل ذلك الاقتصاص ونحو ما اقتصصنا عليك قصة موسى وفرعون ، نقص عليك من سائر أخبار الأمم وقصصهم وأحوالهم ، تكثيرا لبيناتك ، وزيادة في معجزاتك ، وليعتبر السامع ويزداد المستبصر في دينه بصيرة ، وتأكيد الحجج على من عاند وكابر ، وأن هذا الذكر الذي آتيناك يعني القرآن مشتملا على هذه الأقاصيص والأخبار الحقيقة بالتفكر والاعتبار ، لذكر عظيم وقرآن كريم ، فيه النجاة والسعادة لمن أقبل عليه ، ومن أعرض عنه فقد هلك وشقى . يريد بالوزر : العقوبة الثقيلة الباهظة ، سماها وزرا تشبيها في ثقلها على المعاقب وصعوبة احتمالها بالحمل الذي يفدح^(١) للحامل ، وينقض ظهره ، ويلقى عليه بهره^(٢) : أو لأنها جزء الوزر وهو الإثم . وقرئ : يحمل . جمع ﴿ خالدين ﴾ على المعنى ، لأن من معلق متناول لغير معرض واحد . وتوحيد الضمير في أعرض وما بعده للحمل على اللفظ . ونحوه قوله تعالى (ومن يعص الله ورسوله فإن له نار جهنم خالدين فيها) . ﴿ فيه ﴾ أي في ذلك الوزر . أو في احتمالها ﴿ ساء ﴾ في حكم بش . والضمير الذي فيه يجب أن يكون مبهما يفسره ﴿ حملا ﴾ والمخصوص بالذم محذوف لدلالة الوزر السابق عليه ، تقديره : ساء حملا وزرهم ، كما حذف في قوله تعالى

(١) قوله « يفدح الحامل » أي يثقله . أفاده الصحاح . (ع)

(٢) قوله « بهره » أي غلبته . أفاده الصحاح . (ع)

(نعم العبد إنه أواب) أيوب هو المخصوص بالمدح . ومنه قوله تعالى (وساءت مصيرا) أي وساءت مصيرا جهنم . فإن قلت : اللام في (لهم) ما هي ؟ وبم تتعلق ؟ قلت : هي اللبيان ، كما في (هيت لك) . فإن قلت : ما أنكرت ^(١) أن يكون في ساء ضمير الوزر ؟ قلت : لا يصح أن يكون في ساء وحكمه حكم بشس ضمير شيء بعينه غير مبهم فإن قلت : فلا يكن ساء الذي حكمه حكم بشس ، وليكن ساء الذي منه قوله تعالى (سيئت وجوه الذين كفروا) بمعنى أنهم وأحزن ؟ قلت : كفالك صادأ عنه أن يؤول كلام الله إلى قولك : وأحزن الوزر لهم يوم القيامة حملا ، وذلك بعد أن تخرج عن عهدة هذا اللام وعهدة هذا المنسوب .

يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا ۖ يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا ۖ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا ۖ

أسند النفخ إلى الأمر به فيمن قرأ : نفخ ، بالنون . أو لأن الملائكة المقربين وإسرافيل منهم بالمنزلة التي هم بها من رب العزة ، فصح لكرامتهم عليه وقربهم منه أن يسند ما يتولونه إلى ذاته تعالى . وقرئ : ينفع ، بلفظ مالم يسم فاعله . وينفع . ويحشر ، بالياء المفتوحة على الغيبة والضمير لله عز وجل أو لإسرافيل عليه السلام . وأما يحشر المجرمون فلم يقرأ به إلا الحسن . وقرئ (في الصور) بفتح الواو جمع صورة ، وفي الصور : قولان ، أحدهما : أنه بمعنى الصور وهذه القراءة تدل عليه . والثاني : أنه القرن . قيل في الزرق قولان ، أحدهما : أن الزرقة أبغض شيء من ألوان العيون إلى العرب لأن الروم أعداؤهم وهم زرق العيون ولذلك قالوا في صفة العدو : أسود السكبد ، أصهب السبال ، أزرق العين . والثاني : أن المراد العمى ؛ لأن حدقة من يذهب نور بصره تراق . تحاقتهم لما يملأ صدورهم من الرعب والهول ، يستقصرون مدة لبثهم في الدنيا : إما لما يعاينون من الشدائد التي تذكرهم أيام النعمة والسرور فيتأسفون عليها ويصفونها بالقصر لأن أيام السرور قصار . وإما لأنها ذهبت عنهم وتقصت ، والذاهب وإن طال مدته قصير بالانتهاء . ومنه توقيع عبد الله بن المعتز تحت وأطال الله بقاءك ، : دكني بالانتهاء . قصرها . وإما لاستطالتهم الآخرة وأنها أبد سرمد يستقصرون إليها عمر الدنيا . ويتقال لبث أهلها فيها بالقياس إلى لبثهم في الآخرة . وقد استرجح الله قول من يكون أشد تقاولا منهم في قوله تعالى ﴿إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا﴾ ونحوه قوله تعالى (قال كم لبثتم في الأرض عدد سنين قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم فاسئلوا الذين) وقيل : المراد لبثهم في القبور . ويعضده

(١) قوله «ما أنكرت» لعله «لم أنكرت» . (غ)

قوله عز وجل (ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون)، وقال الذين أوتوا العلم والإيمان لقد لبثتم في كتاب الله إلى يوم البعث).

وَبَسَّأَلُوكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ۖ (١٠٥) فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا ۖ (١٠٦)

لَا تَرَىٰ فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ۖ (١٠٧)

﴿ينسفها﴾ يجعلها كالرمل، ثم يرسل عليها الرياح فتفرقها كما يذرى الطعام ﴿فيذرها﴾ (١) أى فيذرها مقارضا ومراكزا. أو يجعل الضمير للأرض وإن لم يجر لها ذكر، كقوله تعالى (ما ترك على ظهرها من دابة). فإن قلت: قد فزقوا بين العوج والعوج، فقالوا: العوج بالكسر في المعاني، والعوج بالفتح في الأعيان، والأرض عين، فكيف صح فيها المكسور العين؟ قلت: اختيار هذا اللفظ له موقع حسن بديع في وصف الأرض بالاستواء والملاسة، ونفي الاعوجاج عنها على أبلغ ما يكون، وذلك أنك لو عمدت إلى قطعة أرض فسويتها وبالغت في التسوية على عينك وعيون البصراء من الفلاحة، وانفقتم على أنه لم يبق فيها اعوجاج قط، ثم استطلعت رأى المهندس فيها وأمرته أن يعرض استواءها على المقاييس الهندسية، لعثر فيها على عوج في غير موضع، لا يدرك ذلك بحاسة البصر ولكن بالقياس الهندسى، فنفي الله عز وجل عن ذلك العوج الذى دق ولطف عن الإدراك، اللهم إلا بالقياس الذى يعرفه صاحب التقدير والهندسة، وذلك الاعوجاج لما لم يدرك إلا بالقياس دون الإحساس لحق بالمعاني، ف قيل فيه: عوج بالكسر. الأمت: النتو اليسير، يقال: مد جله حتى ما فيه أمت.

يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَأَِعْوَجَ لَهُ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ۖ (١٠٨) يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ

وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ۖ (١٠٩)

أضاف اليوم إلى وقت نصف الجبال في قوله ﴿يومئذ﴾ أى يوم إذ نسفت. ويجوز أن يكون بدلا بعد بدل من يوم القيامة. والمراد: الداعى إلى المحشر. قالوا: هو إسماعيل قائما على صخرة بيت المقدس يدعو الناس، فيقبلون من كل أوب إلى صوبه لا يعدلون ﴿لأعوج له﴾ أى لا يعوج له مدق، بل يستوون إليه من غير انحراف متبعين لصوته. أى: خفضت

(١) قوله تعالى (فيذرها قاعا صفصفا) في الصحاح: أن كلا من القاع والصفصاف بمعنى المستوى من الأرض، فكان الصفصاف تأكيد. (ع)

الاصوات من شدة الفزع وخفتت ^(١) (فلا تسمع إلا همساً) وهو الركز الخفي . ومنه الحروف المهموسة . وقيل : هو من همس الإبل وهو صوت أخفائها إذا مشت ، أى : لا تسمع إلا خفق الأقدام ونقلها إلى المحشر (من) يصلح أن يكون مرفوعاً ومنصوباً ، فالرفع على البذل من الشفاعة بتقدير حذف المضاف ، أى : لا تنفع الشفاعة إلا شفاعة من (أذن له الرحمن) والنصب على المفعولية . ومعنى أذن له (ورضى له) لأجله . أى : أذن للشافع ورضى قوله لأجله . ونحو هذه اللام اللام في قوله تعالى (وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيراً ما سبقونا إليه) .

يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ۝١١٠

أى يعلم ما تقدمهم من الأحوال وما يستقبلونه ، ولا يحيطون بمعلوماته علماً .

وَعَسَتْ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ۝١١١

المراد بالوجوه وجوه العصاة ، وأنهم إذا عاينوا - يوم القيامة - الخيبة والشقوة وسوء الحساب ، صارت وجوههم عانية ، أى ذليلة خاشعة ، مثل وجوه العناة وهم الأسارى . ونحوه قوله تعالى (فلما رأوه زلفة سيئت وجوه الذين كفروا) . (ووجوه يومئذ باسرة) . وقوله تعالى (وقد خاب) وما بعده اعتراض ، كقولك : خابوا وخسروا . وكل من ظلم فهو خائب خاسر .

وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا ۝١١٢

الظلم : أن يأخذ من صاحبه فوق حقه . والهضم : أن يكسر من حق أخيه فلا يوفيه له ، كصفة المطففين الذين إذا اكتالوا على الناس يستوفون ويسترجعون . وإذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون . أى : فلا يخاف جزاء ظلم ولا هضم ، لأنه لم يظلم ولم يهضم . وقرئ : فلا يخف . على النهى .

وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ

أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا ۝١١٣

(وكذلك) عطف على (كذلك نقص) أى : ومثل ذلك الإنزال ، وكما أنزلنا عليك هؤلاء الآيات المضمنة للوعيد ^(٢) أنزلنا القرآن كله على هذه الوتيرة ، مكررين فيه آيات الوعيد .

(١) قوله « وخفتت » في الصحاح « خفت الصوت » سكن . (ع)

(٢) قال محمود : « معناه وكما أنزلنا عليك هذه الآيات المضمنة للوعيد ... الخ . قال أحمد : « الصواب في تفسيرها »

ليكونوا بحيث يراد منهم ترك المعاصي أو فعل الخير والطاعة . والذكر - كما ذكرنا - يطلق على الطاعة والعبادة . وقرئ: نحدث ونحدث ، بالتون والتاء ، أى : تحدث أنت . وسكن بعضهم التاء للتخفيف ، كما فى :

فَالْيَوْمَ أَشْرَبَ غَيْرَ مُسْتَحَقِّبٍ إِنَّمَا مِنْ اللَّهِ وَلَا وَاعِلٍ ^(٢)

فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ

وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ^(١١٤)

(فتعالى الله الملك الحق) استعظام له ولما يصرف عليه عباده من أوامره ونواهيه ووعدده ووعيده والإدارة بين ثوابه وعقابه على حسب أعمالهم ، وغير ذلك مما يجرى عليه أمر ملكوته ولما ذكر القرآن وإنزاله قال على سبيل الاستطراد : وإذا لقنتك جبريل ما يوحى إليك من القرآن ، فتأن عليك ريثما يسمعك ويفهمك ، ثم أقبل عليه بالتحفظ بعد ذلك ، ولا تكن قراءتك مساوقة لقراءته . ونحوه قوله تعالى (لا تحرك به لسانك لتعجل به) وقيل معناه : لا تبلغ ما كان منه مجحلا حتى يأتيك البيان . وقرئ : حتى تقضى إليك وحيه . وقوله تعالى (رب زدنى علما) متضمن للتواضع لله تعالى والشكر له عندما علم من ترتيب التعلم ، أى علمتى يارب لطيفة فى باب التعلم وأدباً جميلاً ما كان عندى ، فزدنى علماً إلى علم ، فإن لك فى كل شئ حكمة وعلماً . وقيل : ما أمر الله رسوله بطلب الزيادة فى شئ إلا فى العلم .

وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَسَىٰ وَلَمْ يُجِدْ لَهُ هُزُمًا ^(١١٥)

يقال فى أوامر الملوك ووصاياهم : تقدم الملك إلى فلان وأوعز إليه ، وعزم عليه . وعهد

== ليكونوا على رجاء التقوى والتذكر ، وإلا فلو أراد الله من جميعهم التقوى لوفعت . وقد تقدمت أمثالها . والمعجب أنه نقل عن سيبويه فى تفسير لعل أول هذه السورة عند قوله تعالى (لعله يتذكر أو يخشى) أن معناه : كونا على رجائكم ، ثم رجع عن ذلك مهنا لأن المعتقد الفاسد يحذوه إلى هذا التأويل الباطل ، والله الموفق .

(١) حلت لى الخمر وكنت امرأ عن شربها فى شغل شاغل
فاليوم أشرب غير مستحقب إنما من الله ولا واعل

لامرى القيس ، كان حلف لا يشرب الخمر حتى يقتل بنى أسد الذين قتلوا أباه حجرا ، فلما قتل جماعة منهم قال : حلت لى الخمر بعد أن كانت حراما على وكنت فى شغل شاغل لى عن شربها . فاليوم حين أخذت الثأر أشرب ، وكان حقه الرفع لعدم المجازم ، فسكن تخفيفا للوزن . والمستحقب للشيء : الحامل له على ظهوره . ومنه الحقيقة ، فهبه الاثم بالشيء المحمول لمشفقة على النفس ، والاستحقاب تخجيل ، والواعل : الداخلى على الشاربين من غير أن يدعوه ، أى : فاليوم أشرب ماشئت حال كونى غير متحمل ذنبا من الله . حيث بررت فى قسمى ، ولا متطفل على الشاربين .

إليه . عطف الله سبحانه قصة آدم على قوله (وصرفنا فيه من الوعيد لعلهم يتقون) والمعنى : وأقسم قسماً لقد أمرنا أباهم آدم ووصيناه أن لا يقرب الشجرة ، وتوعدناه بالدخول في جملة الظالمين إن قربها ، وذلك من قبل وجودهم ومن قبل أن تتوعدهم ، بخالف إلى ما نهى عنه ، وتوعد في ارتكابه مخالفتهم . ولم يلتفت إلى الوعيد كما لا يلتفتون ، كأنه يقول : إن أساس أمر بني آدم على ذلك ، وعرقهم راسخ فيه . فإن قلت : ما المراد بالنسيان ؟ قلت يجوز أن يراد النسيان الذي هو نقيض الذكر ، وأنه لم يعن بالوصية العناية الصادقة ، ولم يستوثق منها بعقد القلب عليها وضبط النفس ، حتى تولد من ذلك النسيان . وأن يراد الترك وأنه ترك ما وصى به من الاحتراز عن الشجرة وأكل ثمرتها . وقرئ : ففسى ، أى : نساء الشيطان . العزم : التصميم والمضى على ترك الأكل ، وأن يتصلب في ذلك تصلباً يؤيس الشيطان من التسويل له . والوجود : يجوز أن يكون بمعنى العلم ، ومفعولاه (له عزيمة) وأن يكون نقيض العدم كأنه قال : وعدمنا له عزيمة .

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى (١١٦)

(إذ) منصوب بمضمر ، أى : واذكر وقت ما جرى عليه من معاداة إبليس ووسوسته إليه وتزيينه له الأكل من الشجرة ، وطاعته له بعد ما تقدمت معه النصيحة والموعظة البليغة والتحذير من كيد . حتى يتبين لك أنه لم يكن من أولى العزم والثبات . فإن قلت : إبليس كان جنباً بدليل قوله تعالى (كان من الجن ففسق عن أمر ربه) فنأين تناوله الأمر وهو للملائكة خاصة ؟ قلت كان في صحبتهم ، وكان يعبد الله تعالى عبادتهم ، فلما أمروا بالسجود لآدم والتواضع له كرامة له ، كان الجنى الذى معهم أجدر بأن يتواضع ، كما لو قام لمقبل على المجلس عليه أهله وسراهم . كان القيام على واحد بينهم هو دونهم في المنزلة أوجب ، حتى إن لم يقم عنف . وقيل له : قد قام فلان وفلان ، فنأنت حتى ترفع عن القيام ؟ فإن قلت : فكيف صح استثناءه وهو جنب عن الملائكة ؟ قلت : عمل على حكم التغليب في إطلاق اسم الملائكة عليهم وعليه ، فأخرج الاستثناء على ذلك ، كقولك : اخرجوا إلا فلانة ، لامرأة بين الرجال (أبى) جملة مستأنفة ، كأنه جواب قائل قال : لم لم يسجد . والوجه أن لا يقدر له مفعول ، وهو السجود المدلول عليه بقوله (فسجدوا) وأن يكون معناه أظهر الإباء وتوقف وتببط

فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى (١١٧)

(فلا يخرجنك) فلا يكون سبباً لإخراجك . وإنما أسند إلى آدم وحده فعل الشقاء دون

حذاء بعد إشرأ كما في الخروج ؛ لأن في ضمن شفاء الرجل وهو قيم أهله وأميرهم شفاءهم ، كما أن في ضمن سعادته سعادتهم ، فاختصر الكلام بإسناده إليه دونها . مع المحافظة على الفاصلة . أو أريد بالشفاء التعب في طلب القوت ، وذلك معصوب برأس الرجل وهو راجع إليه . وروى أنه أهبط إلى آدم ثوراً حراً فكان يحرق عليه ويمسح البرق من جبينه . قرئ : ﴿ وإنيك ﴾ بالسكسر والفتح . ووجه الفتح العطف على (أن لا تجوع) . فإن قلت : إن لا تدخل على أن ، فلا يقال : إن أن زيدا منطلق ، والواو نائية عن إن وقائمة مقامها فلم أدخلت عليها ؟ قلت : الواو لم توضع لتكون أبداً نائية عن إن ، إنما هي نائية عن كل عامل ، فلما لم تكن حرفاً موضوعاً للتحقيق خاصة - كإن - لم يتمتع اجتماعهما كما امتنع اجتماع إن وأن .

إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَىٰ ۖ (١١٧) وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَىٰ (١١٨)

الشبع والرى والكسوة والكن : هي الأقطاب التي يدور عليها كفاف الإنسان ، (١) فذكره استجماعاً له في الجنة ، وأنه مكفي لا يحتاج إلى كفاية كاف ولا إلى كب كاسب كما يحتاج إلى ذلك أهل الدنيا ، وذكرها بلفظ النفي لتفانئها التي هي الجوع والعرى والظما والضحو (٢) ، ليترك سمعه بأسامي أصناف الشقوة التي حذر منها ، حتى يتحاشى السبب الموقع فيها كراهة لها . فَوَسْوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ

وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَىٰ (١٢٠)

(١) قال محمود : ذكر تعالى الأصناف التي بها قوام الانسان ... الخ . قال أحمد : نفيه حسن ، وفي الآية سر بديع من البلاغة يسمى قطع النظير عن النظير . وذلك أنه قطع الظما عن الجوع والضحو عن الكسوة ، مع ما بينهما من التناسب . والغرض من ذلك تحقيق تعداد هذه النعم وتصنيفها ، ولو قرن كلا بفعله لتوهم الممدودات نعمة واحدة ، وقد رمق أهل البلاغة سماء هذا المعنى قديماً وحديثاً فقال الكندي الأول :

كأنني لم أركب جواداً للذة ولم أنطن كاعبا ذات خلخال

ولم أرشف الرزق الروى ولم أقل « لخبلى كرى كرة بعد إجمال

فقطع ركوب الجواد عن قوله « لخبلى كرى كرة » وقطع بطن الكاعب عن ترشف الكأس مع التناسب ، وغرضه أن يعدد ملاذه ومفاخره ويكثرها ، وتبعه الكندي الآخر فقال :

وقفت وما في الموت شك لواقف كأنك في جفن الردى وهو نائم

تمر بك الأبطال كللى مريّة ووجهك وضاح وثرك باسم

فاعترضه سيف الدولة بأنه ليس فيه قطع الشيء عن نظيره . ولكنه على فطنته قصر فهمه عما حالت إليه يد أبي الطيب من هذا المعنى الطائل البديع ، على أن في هذه الآية سرّاً لذلك زائداً على ما ذكر ، وهو أن قصد تناسب الفواصل ، ولو قرن الظما بالجوع فقبل . إن لك أن لا تجوع فيها ولا تظما ، لا تنثر لك رؤس الآي ، وأحسن به منتظا ، والله أعلم .

(٢) قوله « والضحو » الذى في الصحاح : ضحيت للشمس ضحاً - ممدود - إذا برزت الشمس لها ، وضحيت

- بالفتح - مثله . (ع)

فإن قلت : كيف عدى وسوس تارة باللام في قوله (فوسوس لهما الشيطان) وأخرى بإلى ؟ قلت : وسوسة الشيطان كقولته الثكلي^(١) ووعوة الذئب ووقوفة الدجاجة ، في أنها حكايات للأصوات وحكمها حكم صوت وأجرس . ومنه : وسوس المبرسم ، وهو موسوس بالكسر . والفتح لحن . وأنشد ابن الأعرابي :

* وَسَوْسَ يَدْعُو مُخْلِصًا رَبَّ الْفَلَقِ * (٢)

فيذا قلت : وسوس له ، فمعناه لاجله ، كقوله :

* أَجْرَسَ لَهَا يَا ابْنَ أَبِي كِبَاشِ * (٣)

ومعنى «وسوس إليه» انتهى إليه الوسوسة ، كقولك : حدث إليه . وأسر إليه . أضاف الشجرة إلى الخلد وهو الخلود ، لأن من أكل منها خلد بزعمه ، كما قيل لحيزوم : فرس الحياة ، لأن من باشر أثره حيي (وملك لايبيل) دليل على قراءة الحسن بن علي وابن عباس رضي الله عنهم : (لا أن تكونا ملكين) بالكسر .

فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتَ لَهُمَا سَوْءَاتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ

وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى (١٢١)

(١) قوله «كولولة الثكلي» أي الحزينة . (ع)

(٢) وسوس يدعو مخلصا رب الفلق سرأ وقد أون تأوين العقق

في الزرب لو يمضغ شربا مابصق

لرؤية ، يصف قانصا . وسوس : تكلم في نفسه ، يدعو لله مخلاصا أنه يظفره بالصيد ، وقوله «سرأ» سافه مساق الظرف للتوكيد ، أي تعلق بوسوس . وللتأنيس إن تعلق ييدعو ، وتكون الجملة حالية مبينة للوسوسة . وقد أون أي : الحيز الوحشية ، والجملة أيضا حالية ، والتأوين : امتلاء الجنين من الآون ، وهو جانب الخرج الممتلئ . والأوتان الجانبان الممتلئان . والعقق : الحوامل ، واحده عقوق كعروس ، وقيل : هو العقوق ، أي امتلأت بطونهن ماء لكثرة شربهن كامتلاء بطون الحوامل في الزرب ، حال من ضمير القانص . والزرب والزربة : قترته التي يكن فيها وانزرب القانص : دخل الزرب . وقوله «لو يمضغ» في معنى المال أيضا ، أي : ساكنا بحيث لو يمضغ شربا . أي : لو يلوك بضمه مقدارا من مائه وهو الريق ، لم يصبق لثلا يسمع الصيد صوته . وأصل الثرب : التصيب من الماء ، استعاره لما يجتمع بضمه من الريق . وبين الزرب والشرب الجنس المضارع .

(٣) أجرس لها يا ابن أبي كباش فما لها اللية من الفاش

غير السرى وسائق نباحش

«أجرس» بقطع الهمزة وبالسین المهملة ، أي : صوت واحد للابل في السير . فالها في هذه اللية انفاش . أي : إطلاق في المرعى . والدرى : سير الليل . ونجشت الابل : جمعها بعد تفرق . ونجاش : صيغة مبالغة ، أي : ليس لها رعى ، بل سير شديد . وروى «أجرس» بوصل الهمزة والسين المهملة ، وهو بمعناه هنا . والجرس بالمهملة : الصوت الخفي ، وبالمشالة : صوت المشط في الشعر . وماشابه ذلك .

• طفق بفعل كذا ، مثل : جعل يفعل ، وأخذ ، وأنشأ ، وحكمها حكم كاد في وقوع الخبر ، فعلا مضارعاً ، وبينها وبينه مسافة قصيرة هي للشروع في أول الأمر . وكاد لمشارفته والدنو منه . قرئ (يخصفان) للتكثير والتكرير ، من خصف النعل وهو أن يخرز عليها الخصاف . أى : يلزقان الورق بسواهما للتمسك وهو ورق التين . وقيل كان مدورا فصار على هذا الشكل من تحت أصابعهما . وقيل كان لباسهما الظفر ، فلما أصابا الخطيئة نزع عنهما وتركت هذه البقايا في أطراف الأصابع . عن ابن عباس : لاشبهة في أن آدم لم يمثل مارسم الله له ، وتخطى فيه ساحة الطاعة ، وذلك هو العصيان . ولما عصى خرج فعلة من أن يكون رشدا وخيرا فكان غيا لا محالة ؛ لأن الغى خلاف الرشد ، ولكن قوله (وعصى آدم ربه فغوى) بهذا الإطلاق وبهذا التصريح ، وحيث لم يقل : وزل آدم وأخطأ وما أشبه ذلك ، مما يعبر به عن الزلات والفرطات : فيه لطف بالمكففين ومزجرة بليغة وموعظة كافية ، وكأنه قيل لهم : انظروا واعتبروا كيف نعت على النبي المعصوم حبيب الله الذي لا يجوز عليه إلا اقتراف الصغيرة غير المنفرة زلته بهذه الغلظة وبهذا اللفظ الشنيع ، فلا تهاونوا بما يفرط منكم من السيئات والصغائر ، فضلا أن تجسروا على التورط في الكبائر . وعن بعضهم (فغوى) فيشم^(١) من كثرة الأكل ، وهذا . وإن صح على لغة من يقلب الياء المكسورة ما قبلها ألفا فيقول في « فغى ، وبقي » : « فغا ، وبقا ، وهم بنو طي » - تفسير خبيث .

ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَعَدَىٰ (١٢٢)

فإن قلت : ما معنى (ثم اجتباه ربه) ؟ قلت : ثم قبله بعد التوبة وقربه إليه ، من جنى إلى كذا فاجتنيته . ونظيره : جلست على العروس فاجتلتيتها . ومنه قوله عز وجل (وإذا لم تأتهم بآية قالوا لولا اجتنيبتا) أى ملا جيت إليك فاجتنيبتا . وأصل الكلمة الجمع . ويقولون : اجتبت الفرس نفسها إذا اجتمعت نفسها راجعة بعد النفار . و (هدى) أى وفقه لحفظ التوبة وغيره من أسباب العصمة والتقوى .

قَالَ آمِطًا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِمَّا يَا تُيْنَكُم مِّنِّي هُدَىٰ فَمَن

اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَىٰ (١٢٣)

لما كان آدم وحواء عليهما السلام أصل البشر ، والسبيين اللذين منهما نشؤا وتفرعوا : جعلاً كأنهما البشر في أنفسهما ، فخطبنا مخاطبتهم ، فقيل (فإمّا يأتينكم) على لفظ الجماعة .

(١) قوله « فيشم من كثرة الأكل » في الصحاح « البشم » النخمة . (ع)

ونظيره إسنادهم الفعل إلى السبب ، وهو في الحقيقة للسبب ﴿هدى﴾ كتاب وشريعة . وعن ابن عباس : ضمن الله لم اتبع القرآن أن لا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة ، ثم تلا قوله ﴿فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى﴾ والمعنى أن الشقاء في الآخرة هو عقاب من ضل في الدنيا عن طريق الدين فمن اتبع كتاب الله وامثل أوامره وانتهى عن نواهيه نجا من الضلال ومن عقابه .

وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِسْمَةِ أَعْمَى ١٢٤

قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا ١٢٥ قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا

فَقَسَيْتَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْفَسَى ١٢٦

الضنك : مصدر يستوى في الوصف به المذكر والمؤنث . وقرئ ﴿ضنكى﴾ على فعلى . ومعنى ذلك : أن مع الدين التسليم والقناعة والتوكل على الله وعلى قسمته : فصاحبه ينفق ما رزقه بسماح وسهولة ، فيعيش عيشاً رافعاً كما قال عز وجل (فلنحيينه حياة طيبة) والمعرض عن الدين ، مستول عليه الحرص الذى لا يزال يطمح به إلى الازدياد من الدنيا ، مسلط عليه الشح الذى يقبض يده عن الإنفاق ، فعيشه ضنك وحاله مظلمة . كما قال بعض المتصوفة : لا يعرض أحد عن ذكر ربه إلا أظلم عليه وقته وتشوش عليه رزقه . ومن الكفرة من ضرب الله عليه الذلة والمسكنة لكفره : قال الله تعالى (وضربت عليهم الذلة والمسكنة وباءوا بغضب من الله ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله) وقال (ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لا كلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم) وقال (استغفروا ربكم إنه كان غفاراً يرسل السماء عليكم مدراراً) وقال (وأن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا) وعن الحسن : هو الضريع والزقوم في النار . وعن أبي سعيد الخدرى : عذاب القبر . وقرئ ﴿ونحشره﴾ بالجزم . عطفاً على محل (فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا) لأنه جواب الشرط . وقرئ : ونحشره . بسكون الهاء على لفظ الوقف ، وهذا مثل قوله (ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عيا وبكاً وصماً) وكما فسر الزرق بالعمى ﴿كذلك﴾ أى مثل ذلك فعلت أنت ، ثم فسر بأن آياتنا أتتك واضحة مستنيرة ، فلم تنظر إليها بعين المعبر ولم تبصر . وتركتها وعميت عنها ، فكذلك اليوم تركك على عماك ولا نزيل غطاءه عن عينيك .

وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ

أَشَدُّ وَأَبْقَى ١٢٧

لما توعد المعرض عن ذكره بعقوبتين : المعيشة الضنك في الدنيا ، وحشره أعمى في الآخرة -
ختم آيات الوعيد بقوله (ولعذاب الآخرة أشد وأبقى) كأنه قال : وللحشر على العمى الذى
لا يزول أبداً أشد من ضيق العيش المنقضى . أو أراد : ولتركنا إياه فى العمى أشد وأبقى من
تركه لآياتنا .

أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْكِينِهِمْ إِنَّ فِي
ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِأُولَى النُّعَىٰ ١٢٨

فاعل (لم يهد) الجملة بعده يريد : ألم يهد لهم هذا بمعناه ومضمونه . ونظيره قوله تعالى
(وتركنا عليه فى الآخرين سلام على نوح فى العالمين) أى تركنا عليه هذا الكلام . ويجوز أن
يكون فيه ضمير الله أو الرسول ، ويدل عليه القراءة بالنون . وقرئ (يمشون) يريد أن قرشا
يتقلبون فى بلاد عاد وثمود و يمشون (فى مساكنهم) ويعاينون آثار هلاكهم .

وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى ١٢٩

الكلمة السابقة : هى العدة بتأخير جزائهم إلى الآخرة ، يقول : لولا هذه العدة لكان مثل
إهلاكنا عاداً وثموداً لازماً لهؤلاء الكفرة . واللام : إما مصدر لازم وصف به ، وإما فعال
بمعنى مفعول ، أى ملزم ، كأنه آلة اللزوم لفرط لزومه ، كما قالوا : لراز خصم (وأجل مسمى)
لا يخلو من أن يكون معطوفاً على (كلمة) أو على الضمير (كان) أى لكان الأخذ العاجل
وأجل مسمى لازمين لهم كما كانا لازمين لعاد وثمود ، ولم ينفرد الأجل المسمى دون الأخذ العاجل

فَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا

وَمِنْ أَنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَىٰ ١٣٠

(بحمد ربك) فى موضع الحال ، أى : وأنت حامد لربك على أن وفقك للتسبيح وأعانك
عليه . والمراد بالتسبيح الصلاة . أو على ظاهره قدم الفعل على الأوقات أولاً ، والأوقات على
الفعل آخر ، فكانه قال : صل لله قبل طلوع الشمس يعنى الفجر ، وقبل غروبها يعنى الظهر
والعصر ، لأنهما أقمتان فى النصف الاخير من النهار بين زوال الشمس وغروبها ، وتعتمد
آناء الليل وأطراف النهار مختصاً لهما بصلاتك ، وذلك أن أفضل الذكر ما كان بالليل ، لاجتماع
القلب وهندو الرجل والخلو بالرب . وقال الله عز وجل (إن ناشئة الليل هى أشد وطأً وأقوم
قيلاً) وقال (أمتن هو قانت آناء الليل ساجداً وقائماً) ولأن الليل وقت السكون والراحة ، فإذا

صرف إلى العبادة كانت على النفس أشد وأشق ؛ وللبدن أتعب وأنصب ، فكانت أدخل في معنى التكليف وأفضل عند الله . وقد تناول التسييح في آناء الليل صلاة العتمة ، وفي أطراف النهار صلاة المغرب وصلاة الفجر على التكرار ، إرادة الاختصاص ، كما اختصت في قوله (حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى) عند بعض المفسرين . فإن قلت : ما وجه قوله (وأطراف النهار) على الجمع ، وإنما هما طرفان كما قال (أقم الصلاة طرفي النهار) ؟ قلت : الوجه أمن الإلباس . وفي التثنية زيادة بيان . ونظير مجيء الأمرين في الآيتين : مجيئهما في قوله :

﴿ ظَهَرَا مِثْلَ ظُحُورِ التَّرْسِينَ ﴾ ^(١)

وقرى : « وأطراف النهار ، عطفاً على آناء الليل . ولعل للخطاب ، أى : اذكر الله في هذه الأوقات » طمعا ورجاء أن تنال عند الله ما به ترضى نفسك ويسر قلبك . وقرى : « ترضى » أى يرضيك ربك .

وَلَا تَمُدَّنْ عَيْنُكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا

لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَرَزَقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى ^(١٣١)

﴿ ولا تمدن عينيك ﴾ أى نظر عينيك : ومد النظر : تطويله ، وأن لا يكاد يرده ، استحسانا للنظور إليه وإعجابا به ، وتمنيا أن يكون له ، كما فعل نظارة قارون حين قالوا (يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون إنه لذو حظ عظيم) حتى واجههم أولو العلم والإيمان : (ويلكم ثواب الله خير لمن

(١) ومهمين فذنين مرتين ظهورهما مثل ظهور الترسين
جيتهما بالنعث لا بالنعثين

لخطام الجاشع . وقيل : لهيمان بن قحافة . والمهمة : المغازة . والفذف : بالتحريك : الذى يقذف سالكه فلا يمكث فيه أحد . وقيل : البعيد . والمرت : بالسكون : الفقر لأماء فيه ولا نبات . والترس : حيوان ناقى الظهر . وثى : ظهورهما على الأصل ، وجمع فيما بعد لأمن اللبس ، ولأنه ربما كره اجتماع تثنيتين ، لاسيما عند تنابع التثنية كما هنا . وقال النحاة : كل مثنى في المعنى مضاف إلى متضمنه . يختار في لفظه الجمع لتعدد مناه وكرامة اجتماع تثنيتين في اللفظ . ويجوز مجيئه على الأصل كما هنا . ويجوز إفراده كقوله :
حامة بطن الواديين ترنمي .

والجواب : القطع . والنعث : الوصف . وبروى : « بالسمت لا بالسمتين » والهيئة والقصد والجهة والطريق والمراد أنهما وصفا ، أودكرت هياتهما له مرة واحدة . يقول : رب موضعين قفرين لا أنيس فيهما « لهما ظهوران مرتفعان ، كظهري الترسين ، قطعتهما بالسير بنعت واحد ، لا بوصفهما لى مرتين أو ثلاثة كغوى . ويجوز أن المعنى بذكر نعث واحد من نوعتهما ، لا بذكر نعثين ، فالنعث بمعنى الصفة القائمة بالشيء . وفي الكلام دلالة على شجاعته وحذقه .

آمن وعمل صالحاً) وفيه أن النظر غير الممدود معفو عنه ، وذلك مثل نظر من باده الشيء بالنظر ثم غض الطرف ، ولما كان النظر إلى الزخارف كالمركز في الطباع ، وأن من أبصر منها شيئاً أحب أن يمد إليه نظره ويملا منه عينيه : قيل (ولا تمدن عينيك) أى لا تفعل ما أنت معتاد له وضار به ، ولقد شدد العلماء من أهل التقوى في وجوب غض البصر عن أبنية الظلمة وعدد الفسقة في اللباس والمراكب وغير ذلك ، لأنهم إنما اتخذوا هذه الأشياء لعبور النظارة ؛ فالناظر إليها يحصل لغرضهم ، وكالمغرى لهم على اتخاذها (أزواجاً منهم) أصنافاً من الكفرة . ويجوز أن ينتصب حالاً من هاء الضمير ، والفعل واقع على (منهم) كأنه قال : إلى الذى متعنا به وهو أصناف بعضهم وناساً منهم . فإن قلت : علام انتصب (زهرة) ؟ قلت : على أحد أربعة أرجه : على الذم وهو النصب على الاختصاص . وعلى تضمين (متعنا) معنى أعطينا وخولنا ، وكونه مفعولاً ثانياً له . وعلى إبداله من محل الجار والمجرور . وعلى إبداله من أزواجاً ، على تقدير ذوى زهرة . فإن قلت : ما معنى الزهرة فيمن حرك ^(١) ؟ قلت : معنى الزهرة بعينه وهو الزينة والبهجة ، كما جاء في الجهرة الجهرة . وقرئ : أرنا الله جهرة . وأن تكون جمع زاهر ، وصفاً لهم بأنهم زاهرو هذه الدنيا ، لصفاء ألوانهم بما يلهون ويتنعمون ؛ وتهلل وجوههم ^(٢) وبهاء زيهم وشارتهم ^(٣) ، بخلاف ما عليه المؤمنون والصلحاء : من شحوب الألوان والتكشف في الثياب (لنفتنهم) لنبلوهم حتى يستوجبوا العذاب ، لوجود الكفران منهم . أو لنعذبهم في الآخرة بسببه (ورزق ربك) هو ما أدرخله من ثواب الآخرة الذى هو خير منه في نفسه وأدوم . أو ما رزقه من نعمة الإسلام والنبوة . أو لأن أموالهم الغالب عليها الغصب والسرقة والحرمه ^(٤) من بعض الوجوه ، والحلال (خير وأبقى) لأن الله لا ينسب إلى نفسه إلا ما حل وطاب دون ما حرم وخبيث ، والحرام لا يسمى رزقاً أصلاً ^(٥) . وعن عبد الله بن قسيط عن رافع قال : بعثنى رسول الله صلى الله عليه

(١) قوله «حرك» أى حرك الماء بالفتح . (ع)

(٢) قوله «وتهلل وجوههم» الذى فى الصحاح : تهلل وجه الرجل من فرجه . وتهلل النساء التوب . أرق نسجه وخففه . (ع)

(٣) قوله «وبهاء زيهم وشارتهم» فى الصحاح : الزى والشارة : اللباس والهيئة . (ع)

(٤) قال محمود : «معناه أن رزق هؤلاء المتمتعين فى الدنيا أكثره مكتسب من الحرام ... الخ» قال أحمد : لولا أن غرض القدرية من هذا إثبات رازق غير الله تعالى كما أثبتوا خالقاً سوى الله تعالى لكان البحث لفظياً . فالحق والسنة أن كل ما تقوم به البنية رزق من الله تعالى ، سواء كان حلالاً أو غيره ، لا يلزم من كون الله تعالى رزقه أن يكون حلالاً ، فكما يخلق الله تعالى على يدي العبد ما نهاه عنه ، كذلك يرزقه ما أباح له تناوله وما لا (لا يبتل عما يفعل وهم يشئون) والله الموفق للصواب .

(٥) قوله «والحرام لا يسمى رزقاً أصلاً» هذا عند المعتزلة ، ويسمى رزقاً عند أهل السنة . (ع)

وسلم إلى يهودى وقال : « قل له يقول لك رسول الله أقرضنى إلى رجب ، فقال : والله لا أقرضته إلا برهن ، فقال رسول الله : « إني لأمين في السماء وإني لأمين في الأرض ، احمل إليه درعى ^(١) الحديد ، فنزلت : ولا تمدن عينيك .

وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ
وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى ^(١٣٢)

(وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ) أى وأقبل أنت مع أهلِكَ على عبادة الله والصلاة ؛ واستعينوا بها على خصائصكم ؛ ولا تهتم بأمر الرزق والمعيشة ، فإن رزقك مكفى من عندنا ، ونحن رازقوك ولا نسألك أن ترزق نفسك ولا أهلَكَ ففرغ بالكَ لأمر الآخرة . وفي معناه قول الناس : من دان في عمل الله كان الله في ^(٢) عمله . وعن عروة بن الزبير أنه كان إذا رأى ما عند السلاطين قرأ (ولا تمدن عينيك ... الآية) ثم ينادى الصلاة الصلاة رحمكم الله . وعن بكر بن عبد الله المزنى كان إذا أصابت أهله خصاصة قال : قوموا فصلوا ، بهذا أمر الله رسوله ، ثم يتلو هذه الآية .

وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ أَوْ لَمْ تَأْتِنِمْ بَيِّنَةً مَافِي الصُّحُفِ الْأُولَى ^(١٣٣)
اقرحوا على عادتهم في التعتن آية على النبوة ، فقل لهم : أولم تأتكم آية هي أم الآيات وأعظمها في باب الإعجاز يعنى القرآن « من قبل أن القرآن برهان مافى سائر الكتب المنزلة ودليل صحته لأنه معجزة » وتلك ليست بمعجزات « فهي مفتقرة إلى شهادته على صحة مافىها » افتقار المحتج عليه إلى شهادة الحججة . وقرئ : الصحف . بالتخفيف . ذكر الضمير الراجع إلى البينة لأنها في معنى البرهان والدليل .

وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِمَذَاقٍ مِنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا
رَسُولًا فَتَتَّبِعَ مَا يَتَّبِعُ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ وَنَخْزَى ^(١٣٤)

(١) قلت وقع فيه تحريف فى الراويين . وإنما هو عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن أبي رافع . ولعل ذلك من النسخ . والحديث أخرجه إسماعيل وابن أبي شيبة وأبو يعلى والبراز والطبرى والطبرانى من هذا الوجه مطولا . وفيه موسى بن عبيدة الزبيرى وهو مقروك . واستدل على بطلان ما رواه أنه وقع فيه « أن قوله تعالى (ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجا منهم الآية) نزلت فى هذه القصة وسورة طه مكية - وهذه القصة إنما كانت فى المدينة كما فى الصحيح . وهذا يمكن الجواب عنه إذ لا مانع أن تكون الآية وحدها مدنية . وبقيت السورة مكى . وأما حمله على تعدد القصة فلم يصح .

(٢) قوله « من دان فى عمل الله كان الله فى عمله » دان : ذل . ودانه : أذله ، كذا فى الصحيح . (ع)

قرئ ﴿نزل ونحزى﴾ على لفظ ما لم يسم فاعله .

قُلْ كُلٌّ مُتَرَبِّصٌ فَتَرَبَّصُوا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ أَصْحَبُ الصَّرَاطِ السَّوِيِّ
وَمَنْ أَهْتَدَى (١٣٥)

﴿كل﴾ أى كل واحد منا ومنكم ﴿متربص﴾ للعاقبة ولما يؤول إليه أمرنا وأمركم .
وقرئ : السواء ، بمعنى الوسط والجيد . أو المستوى والسوء والسوأى والسوى تصغير السوء .
وقرئ : فتمتعوا فسوف تعلمون . قال أبو رافع : حفظته من رسول الله صلى الله عليه وسلم .
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة طه أعطى يوم القيامة ثواب المهاجرين
والأنصار (١) ، وقال : لا يقرأ أهل الجنة من القرآن إلا طه ويس (٢) .

سورة الأنبياء

مكية وآياتها ١١٢ [نزلت بعد سورة إبراهيم]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَقْرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ (١)

هذه اللام : لاتخلو من أن تكون صلة لاقترب ، أو تأكيداً لإضافة الحساب إليهم ،
كقولك : أرف للحي رحيلهم ، الاصل : أرف رحيل الحي . ثم أرف للحي الرحيل ، ثم
أرف للحي رحيلهم . ونحوه ما أورده سيبويه في باب ما يثنى فيه المستقر توكيداً . عليك زيد
حريص عليك . وفيك زيد راغب فيك . ومنه قولهم : لأبالك : لأن اللام مؤكدة لمعنى
الإضافة . وهذا الوجه أغرب من الأول . والمراد اقتراب الساعة . وإذا اقتربت الساعة فقد
اقترب ما يكون فيها من الحساب والثواب والعقاب وغير ذلك . ونحوه (واقتراب الوعد

(١) أخرجه الثعلبي من رواية زياد عن الحسن مرسلًا .

(٢) أخرجه ابن مردويه من حديث أبي بن كعب .

(الحق) . فإن قلت : كيف وصف بالاقتراب وقد عدت دون هذا القول أكثر من خمسمائة عام ؟ قلت : هو مقرب عند الله والدليل عليه قوله عز وجل (ويستعجلونك بالعذاب ولن يخلف الله وعده وإن يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون) ولأن كل آت - وإن طال أوقات استقباله وترقبه - قريب ، إنما البعيد هو الذى وجد وانقرض ، ولأن ما بقى فى الدنيا أقصر وأقل مما سلف منها ، بدليل انبعاث خاتم النبيين الموعود مبعثه فى آخر الزمان . وقال عليه السلام (١) « بعثت فى نسمة الساعة » ، وفى خطبة بعض المتقدمين : ولت الدنيا حذاء ، ولم تبق إلا صباية كصباية الإناة . وإذا كانت بقية الشيء وإن كثرت فى نفسها قليلة بالإضافة إلى معظمه ، كانت خليفة بأن توصف بالغلة وقصر الذرع . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : أن المراد بالناس : المشركون . وهذا من إطلاق اسم الجنس على بعضه للدليل القائم ، وهو ما يتلوه من صفات المشركين . وصفهم بالغفلة مع الإعراض ، على معنى : أنهم غافلون عن حسابهم ساهون . لا يتفكرون فى عاقبتهم ، ولا يتفطنون لما ترجع إليه خاتمة أمرهم . مع اقتضاء عقولهم أنه لا بد من جزاء للحسن والمسيء ، وإذا قرعت لهم العصا ونهوا عن سنة الغفلة وفطنوا لذلك بما يتلى عليهم من الآيات والنذر ، أعرضوا وسدوا أسماعهم ونفروا .

مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ إِلَّا أَسْتَمِعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ ﴿٢﴾
لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ وَأَسْرَأُوا النُّجُومَى الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَفَتَأْتُونَ
السَّحَرَاءَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ﴿٣﴾

قرر إعراضهم عن تنبيه المنبه وإيقاظ الموقظ : بأن الله يجدد لهم الذكر وقتاً فوقتاً ، ويحدث لهم الآية بعد الآية والسورة بعد السورة ، ليكثر على أسماعهم التنبيه والموعظة لعلمهم يتعطلون ، فما يزيدهم استماع الآى والسور وما فيها من فنون المواعظ والبصائر - التى هى أحق الحق وأجدد الجد - إلا لعباً وتلهياً واستسخاراً . والذكر : هو الطائفة النازلة من القرآن . وقرأ ابن أبى عتبة (يحدث) بالرفع صفة على المحل . قوله (وهم يلعبون لاهية قلوبهم)

(١) أخرجه البزار بإسناد حسن ، من حديث أبى جبير بن الضحاك الأنصارى وأخرجه الحسن بن سفيان - ومن طريقه أبو تميم فى الحلية . وفى الباب عن المستورد بن شداد رفعه « بعثت فى نفس الساعة » الحديث ، أخرجه الترمذى . وقوله : وفى خطبة بعض المتقدمين « ولت الدنيا حذاء لم يبق إلا صباية كصباية الإناة » هو عبد الله بن غزوان . أخرجه مسلم من حديثه مطولاً .

(٢) قوله « بعثت فى نسمة الساعة » فى الصحاح « نسمة الريح » أولها حين تقبل بلين قبل أن تشتت . ومنه الحديث « بعثت فى نسمة الساعة » أى حين ابتدأت وأقبلت أوائلها . والنسمة أيضاً : جمع نسمة وهى النفس . (ع)

حالان مترادفتان أو متداخلتان. ومن قرأ (لاهية) بالرفع فالحال واحدة، لأن (لاهية قلوبهم) خبر بعد خبر، لقوله (وهم) واللاهية: من لها عنه إذا ذهل وغفل، يعنى أنهم وإن فطنوا فهم في قلة جدوى فطنتهم كأنهم لم يفتنوا أصلاً، وثبتوا على رأس غفلتهم وذوهم عن التأمل والتبصر بقلوبهم. فإن قلت: النجوى وهى اسم من التناجى لا تكون إلا خفية، فامعنى قوله وأسروا؟ قلت: معناه: وبالغوا في إخفائها. أو جعلوها بحيث لا يفتن أحد لتناجهم ولا يعلم أنهم متناجون، أبدل (الذين ظللوا) من واو وأسروا، إشعاراً بأنهم الموسومون بالظلم الفاحش فيما أسروا به. أو جاء على لغة من قال: أكلوني البراغيث، أو هو منصوب المحل على الذم. أو هو مبتدأ خبره (وأسروا النجوى) قدم عليه: والمعنى: وهؤلاء أسروا النجوى. فوضع المظهر موضع المضمرة تسجيلاً على فعلهم بأنه ظلم (هل هذا إلا بشر مثلكم أفأتأتون السحر وأنتم تبصرون) هذا الكلام كله في محل النصب بدلاً من النجوى، أى: وأسروا هذا الحديث. ويجوز أن يتعلق بقالوا مضمرأ: اعتقدوا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكون إلا ملكاً، وأن كل من ادعى الرسالة من البشر وجاء بالمعجزة هو ساحر ومعجزته سحر، فلذلك قالوا على سبيل الإنكار: أفتحضرون السحر وأنتم تشاهدون وتعاينون أنه سحر. فإن قلت: لم أسروا هذا الحديث وبالغوا في إخفائه؟ قلت: كان ذلك شبه التشاور فيما بينهم والتحاور في طلب الطريق إلى هدم أمره، وعمل المنصوبة في التثييط عنه^(١). وعادة المتشاورين في خطب أن لا يشركوا أعداءهم في شورايم، ويتجاهدوا في طي سرهم عنهم ما أمكن واستطيع. ومنه قول الناس: استعينوا على حوائجكم بالكتمان، ويرفع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢). ويجوز أن يسروا نجواهم بذلك ثم يقولوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين: إن كان ما تدعونه حقاً فأخبرونا بما أسرنا.

قَالَ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ٤

- (١) قوله «وعمل المنصوبة في التثييط عنه، كأن فيه سقطاً». وفي الصحاح: نصبت لفلان نصيباً: إذا عاديته. (ع)
- (٢) روى موقوفاً. قال: ويرفع إلى النبي صلى الله عليه وسلم أخرجه الطبراني والبيهقي في الشعب الثالث والأربعين وابن عدى من رواية سعيد بن سلام العطار عن ثور بن زيد عن خالد بن معدان عن معاذ بن جبل. وسعيد. قال البخاري: يذكر بالوضع، وتابعه حسين بن علوان عن ثور. وكان أيضاً يضع الحديث. قاله ابن عدى وابن حبان وقال مهنا عن أحمد وابن معين: هو حديث موضوع. وقال ابن أبي حاتم عن أبيه: منكر لا يعرف له أصل. وفي الباب عن أبي هريرة أخرجه حمزة السهمي في تاريخ جرجان. وفيه شئيل بن عبد الرحمن الجرجاني رواه محمد بن مطرف وعند الهيثم بن أيوب الطالقاني. وعن ابن عباس أخرجه ابن حبان في الضعفاء. وفيه طاهر بن الفضل الحلبي. وهو منهم بالوضع. وله طريق أخرى من رواية الخلفاء للحسن بن علي صاحب السلمة عن إبراهيم بن علي ابن مالوثة البلخي عن الطالبي عن إبراهيم بن معقل بسنده. وليس فيه غير الطالبي.

فإن قلت : هلا قيل : يعلم السر لقوله (وأسرّوا النجوى) ^(١) ؟ قلت : القول عام يشمل السرّ والجهر ؛ فكان في العلم به العلم بالسرّ وزيادة ، فكان آكد في بيان الاطلاع على نجواهم من أن يقول : يعلم السرّ ، كما أن قوله : يعلم السرّ ، آكد من أن يقول : يعلم سرهم . ثم بين ذلك بأنه السميع العليم لذاته فكيف تخفى عليه خافية . فإن قلت : فلم ترك هذا الآكد في سورة الفرقان في قوله (قل أنزله الذي يعلم السرّ في السموات والأرض) ؟ قلت : ليس بواجب أن يحىء بالآكد في كل موضع . ولكن يحىء بالوكيد تارة وبالأكد أخرى ، كما يحىء بالحسن في موضع وبالأحسن في غيره ليفتن الكلام افتنانا ، وتجمع الغاية وما دونها ، على أن أسلوب تلك الآية خلاف أسلوب هذه ، من قبل أنه قدم ههنا أنهم أسروا النجوى ، فكانه أراد أن يقول : إن ربى يعلم ما أسروه ، فوضع القول موضع ذلك للبالغة ، وثم قصد وصف ذاته بأن أنزله الذى يعلم السرّ في السموات والأرض . فهو كقوله علام الغيوب (عالم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة) . وقرئ (قال ربى) حكاية لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم .

بَلْ قَالُوا أَضْعَافُ أُحْلامٍ بَلْ آفْتَرَاهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فَلَمَّا تَنَا بِآيَةٍ كَمَا
أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ

أضربوا عن قولهم هو سحر إلى أنه تخاليط أحلام ، ثم إلى أنه كلام مفترى من عنده ، ثم إلى أنه قول شاعر ، وهكذا الباطل للجلج ^(٢) ، والمبطل متحير رجاع غير ثابت على قول واحد . ويجوز أن يكون تنزيلا من الله تعالى لأقوالهم في درج الفساد : وأن قولهم الثاني أفسد من الأول ، والثالث أفسد من الثاني ، وكذلك الرابع من الثالث . صحة التشبيه في قوله (كما أرسل الأولون)

(٣) قال محمود : « إن قلت لم عدل عن قوله يعلم السر مع أن المتقدم وأسروا النجوى ... الخ » قال أحد : وهذا من إنباع القرآن للرأى ، نعوذ بالله من ذلك لاسيما رأى ينفى صفات الكمال عن الله تعالى وما الذى دل عليه (السميع العليم) من نقي صفى السمع والعلم في تفسيرهما بذلك ، مع أنه لا يفهم في اللغة سميع إلا يسمع ، ولا عليم إلا يعلم ، فاما صفات معتقت من مصادر لا يد من فهمها وثبوتها أولا ، ثم ثبوت ما اشتقت منه . ومن أنكر السمع والعلم فقد سارع إلى إنكار السميع العليم وهو لا يفهم . وليس غرضنا في هذا المصنف سوى الإفاظ لما انطوى عليه الكشف من غوائل البدع ليتجنبها الناظر . وأما الأدلة الكلامية فن هنا تلقى . وحاله فيما يورده من أمثال هذه التزغات مختلف : فمرة يوردها عند كلام يتخيل في ظاهره إشماراً بغرضه ، فوظيفتنا معه حينئذ أن تنازع في الظهور ، ثم قد تنرق إلى بيان ظهوره في عكس مراده أو نوصيته ، حتى لا يحتمل ما يدعيه بوجه ما ، وقد يلجنا الانصاف إلى تسليم الظهور له ؛ فنذكر وجه التأويل الذى يرشد إليه دليل العقل . ومرة يورد نبذاً من هذا الرأى عند كلام لا يحتمله ولا يفهم به بوجه . وغرضه التعسف حتى لا يتخلى شيئا من كلامه من تعسف وإصرار على باطل ، فننبه على ذلك أيضا . وما ذكره عند هذه الآية من قبيل ما يدل النص على عكس مراده فيه « وقد أوحىناه »

(١) قوله « الباطل للجلج » في الصحاح : الحق أبلج والباطل للجلج ، أى : يردد من غير أن ينفد . (ع)

من حيث أنه في معنى : كما أتى الأولون بالآيات ، لأن إرسال الرسل متضمن للإتيان بالآيات ألا ترى أنه لا فرق بين أن تقول : أرسل محمد صلى الله عليه وسلم ، وبين قولك : أتى محمد بالمعجزة .

مَاءَ أَمْنَتَ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرَّةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَفْمُمْ يُؤْمِنُونَ ﴿٦﴾

(أفهم يؤمنون) فيه أنهم أعقوا من الذين اقترحوا على أنبيائهم الآيات وعاهدوا أنهم يؤمنون عندها ، فلما جاءتهم نكشوا أو خالفوا ، فأهلكهم الله . فلو أعطيناهم ما يقترحون لكانوا أنكث وأنكث .

وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٧﴾

أمرهم أن يستعلموا أهل الذكر وهم أهل الكتاب ، حتى يعلموا أن رسل الله الموحى إليهم كانوا بشراً ولم يكونوا ملائكة كما اعتقدوا ، وإنما أحاطهم على أولئك لأنهم كانوا يشايعون المشركين في معاداة رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال الله تعالى (ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيراً) فلا يكاذبونهم فيما هم فيه رده لرسول الله صلى الله عليه وسلم .

وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَداً لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ ﴿٨﴾

(لا يأكلون الطعام) صفة لجسداً ، والمعنى : وما جعلنا الأنبياء عليهم السلام قبله ذوى جسد غير طاعمين . ووحد الجسد لإرادة الجنس ، كأنه قال : ذوى ضرب من الأجساد . وهذا رد لقولهم (ما لهذا الرسول يأكل الطعام) . فإن قلت : نعم قدر رد إنكارهم أن يكون الرسول بشراً يأكل ويشرب بما ذكرت ، فاذا رد من قولهم بقوله (وما كانوا خالدين) ؟ قلت : يحتمل أن يقولوا إنه بشر مثلنا يعيش كما نعيش ويموت كما نموت . أو يقولوا : هلا كان ملكاً لا يطعم ويخلد : إما معتقدين أن الملائكة لا يموتون . أو مسمين حياتهم المتطاولة ببقاءهم الممتد خلوداً .

ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ ﴿٩﴾

(صدقناهم الوعد) مثل واختار موسى قومه . والأصل في الوعد : ومن قومه . ومنه : صدقهم القتال . وصدقى سن بكره (ومن نشاء) هم المؤمنون ومن في بقائه مصلحة .

لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٠﴾

﴿ذَكَرَكُمْ﴾ شرفكم وصيتكم، كما قال (وإنه لذكر لك ولقومك) أو موعظتكم. أو فيه مكارم الاخلاق التي كنتم تطلبون بها الثناء أو حسن الذكر ^(١)، بحسن الجوار، والوفاء بالعهد، وصدق الحديث، وأداء الأمانة، والسخاء، وما أشبه ذلك.

وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ ﴿١١﴾
فَلَمَّا أَحْسَوْا بِأَسْنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ ﴿١٢﴾ لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَى
مَأْتَرِكُمْ فِيهِ وَمَسَاكِينُكُمْ تَلْعَلُكُمْ تُسْأَلُونَ ﴿١٣﴾ قَالُوا يَبْوِيلُنَا إِنَّا كُنَّا
ظَالِمِينَ ﴿١٤﴾ فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خَامِدِينَ ﴿١٥﴾

﴿وكم قصمنا من قرية﴾ واردة عن غضب شديد ومنادية على سخط عظيم؛ لأن القصم أقطع الكسر وهو الكسر الذي يبين تلازم الاجزاء، بخلاف القصم. وأراد بالقرية: أهلها، ولذلك وصفها بالظلم. وقال ﴿قوما آخرين﴾ لأن المعنى: أهلكنما قوما وأنشأنا قوما آخرين. وعن ابن عباس: أنها «حضور»، وهى و، محول، قريتان باليمن، تنسب إليهما الثياب. وفى الحديث «كفى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ثوبين محولين» ^(٢)، وروى «حضوريين» ^(٣)، بعث الله إليهم نبيا فقتلوه، فسلط الله عليهم بختنصر كما سلطه على أهل بيت المقدس فاستأصلهم. وروى: أنهم لما أخذتهم السيوف ونادى مناد من السماء بالثارات الأنبياء، ندموا واعترفوا بالخطأ، وذلك حين لم ينفعهم الندم. وظاهر الآية على الكثرة. ولعل ابن عباس ذكر «حضور» بأنها إحدى القرى التي أرادها الله بهذه الآية. فلما علموا شدة عذابنا وبطشنا علم حس ومشاهدة، لم يشكوا فيها، ركضوا من ديارهم. والركض: ضرب الدابة بالرجل. ومنه قوله تعالى (اركض برجلك) فيجوز أن يركبوا دوابهم يركضونها هاربين منهزمين من قريتهم لما أدركتهم مقدمة العذاب. ويجوز أن يشبهوا فى سرعة عدوهم على أرجلهم بالراكبين الراكضين لدوابهم، فقبل لهم. ﴿لا تركضوا﴾ والقول محذوف. فإن قلت: من القائل؟ قلت يحتمل أن يكون بعض الملائكة

(١) قوله «تطلبون بها الثناء أو حسن الذكر» بالوار فقط. (ع)

(٢) متفق عليه عن عائشة بلفظ «كفى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ثلاثة أثواب محولية».

(٣) أخرجه الدارقطني فى العلل من حديث ابن عمر رضى الله عنهما، بافظ «ثلاثة أثواب»: ثوبين حضوريين وثوب حبرة، وقال: تفرد به محمد بن إسحاق الصاغانى عن ابن الحباب عن الثورى عن عاصم بن عبدالله عن سالم عن أبيه بهذا.

(فائدة) «حضور» بفتح المهملة وضم المعجمة: قرية يصنعاء قرية من قرية عبدالرزاق.

أو من ثم من المؤمنين أو يجعلوا خلفاء بأن يقال لهم ذلك وإن لم يقل . أو يقوله رب العزة ويسمعه ملائكته لينفعهم في دينهم . أو يلهمهم ذلك فيحدثوا به نفوسهم ﴿ وارجعوا إلى ما أترفتم فيه ﴾ من العيش الرافه والحال الناعمة . والإتراف : إبطار النعمة وهى الترفه ﴿ لعلمكم تستلون ﴾ تهكم بهم وتوبيخ ، أى : ارجعوا إلى نعيمكم ومساكنكم لعلمكم تستلون غدا عما جرى عليكم ونزل بأموالكم ومساكنكم ، فتجيبوا السائل عن علم ومشاهدة . أو ارجعوا واجلسوا كما كنتم فى مجالسكم . وترتبوا فى مراتبكم حتى يسألكم عبيدكم وحشمكم ومن تملكون أمره وينفذ فيه أمركم ونهيكم ويقول لكم : بيم تأمرون ؟ وبماذا ترسمون ؟ وكيف تأتى ونذر كعادة المنعمين المخدمين ؟ أو يسألكم الناس فى أنديتكم المعاونة فى نوازل الخطوب ، ويستشيرونكم فى المهمات والعوارض ويستشفون بتدابيركم ، ويستضيفون بآرائكم . أو يسألكم الوافدون عليكم والطماع ويستمطرون سحائب أكفكم ، ويمزجون أخلاف^(١) معروفكم وأيادىكم : إما لأنهم كانوا أنقياء ينفقون أموالهم رثاء الناس وطلب الثناء ، أو كانوا بخلاء فقيل لهم ذلك تهكماً إلى تهكم ، وتوبيخاً إلى توبيخ ﴿ تلك ﴾ إشارة إلى ياويلنا « لأنها دعوى ، كأنه قيل : فإزالت تلك الدعوى ﴿ دعواهم ﴾ والدعوى بمعنى الدعوة . قال تعالى (وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين) . فإن قلت : لم سميت دعوى ؟ قلت : لأن المولود كأنه يدعو الويل ، فيقول تعالى : ياويل فهذا وقتك . و (تلك) مرفوع أو منصوب . اسماً أو خبر أو كذلك دعواهم . الحصيد : الزرع المحصود . أى : جعلناهم مثل الحصيد ، شبههم به فى استئصالهم واصطلامهم^(٢) كما تقول : جعلناهم رمادا ، أى مثل الرماد . والضمير المنصوب هو الذى كان مبتدأ والمنصوبان بعده كانا خبرين له . فلما دخل عليها جعل نصبها جميعا على المفعولية . فإن قلت كيف ينصب « جعل » ثلاثة مفاعيل ؟ قلت : حكم الاثنين الآخرين حكم الواحد : لأن معنى قولك « جعلته حلوا حامضا » جعلته جامعا للطعمين . وكذلك معنى ذلك : جعلناهم جامعين لماثلة الحصيد والخود .

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَعِينِينَ ﴿١٦﴾ لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ

لَهُوَ لَا نَتَّخِذُ نَاهُ مِنْ لَدُنَّا إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ ﴿١٧﴾

أى : وما سويتنا هذا السقف المرفوع وهذا المهاد الموضوع وما بينهما من أصناف الخلائق مشحونة بضروب البدائع والعجائب ، كما تسوى الجبابة سقوفهم وفرشهم وسائر زخارفهم .

(١) قوله « ويمزجون أخلاف معروفكم » فى الصحاح : الريح تمرى السحاب وتمتد به ، أى تستدره . وفيه أيضا :

الحلف - بالكسر - حلة ضرع الناقة . (ع)

(٢) قوله « واصطلامهم » فى الصحاح « الاصطلام ، الاستئصال . (ع)

لللهو واللعب، وإنما سويتها للفوائد الدينية والحكم الربانية، لتكون مطارح افتكار واعتبار واستدلال ونظر لعبادنا، مع ما يتعلق لهم بها من المنافع التي لاتعد والمرافق التي لاتحصى. ثم بين أن السبب في ترك اتخاذ اللهو واللعب وانتفائه عن أفعالي: هو أن الحكمة صارفة عنه، وإلا فأنا قادر على اتخاذه إن كنت فاعلا لأنى على كل شيء قدير. وقوله ﴿لاتخذه من لدنا﴾ كقوله (رزقا من لدنا) أى من جهة قدرتنا. وقيل: اللهو الولد بلغة اليمن. وقيل المرأة. وقيل من لدنا، أى من الملائكة لامن الإنس، ردأ لولادة المسيح وعزير.

بَلْ تَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ وَلَكُمُ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ ﴿١٨﴾

﴿بل﴾ إضراب عن اتخاذ اللهو واللعب. وتزيه منه لذاته، كأنه قال: سبحانه أن تتخذ اللهو واللعب^(١)، بل من عادتنا وموجب حكمتنا واستغنائنا عن القبيح أن نغلب اللعب بالجهد، وتدحض الباطل بالحق. واستعار لذلك القذف^(٢) والدمع، تصويرا لإبطاله وإهداره ومحقه فجعله كأنه جرم صلب كالصخرة مثلا، قذف به على جرم رخو أجوف فدمغه^(٣)، ثم قال ﴿ولكم الويل مما تصفون﴾ به عما لا يجوز عليه وعلى حكمته. وقرئ: فيدمغه بالنصب، وهو في ضعف قوله:

(١) قال محمود: «معناه سبحانه أن تتخذ لها ولعبا... الخ» قال أحمد: وله تحت قوله واستغنائنا عن القبيح دفين من البدعة والضلالة، ولكنه من الكنوز التي يحصى عليها في نار جهنم، وذلك أن القدرية يوجبون على الله تعالى رعاية المصالح وفعل ما يتوهمونه حسنا بمقولهم، ويظنون أن الحكمة تقتضى ذلك، فلا يستغنى الحكيم عن زعمهم عن خلق الحسن على وفق الحكمة بخلاف القبيح. فان الحكمة تقتضى الاستغناء عنه، فالى ذلك يلج الزمخشري وما هى إلا نزعة سبق إليها خلال الفلاسفة. ومن ثم يقولون: ليس فى الامكان أكل من هذا العالم! لأنه لو كان فى القدرة أكل منه وأحسن، ثم لم يخلقه الله تعالى: لكان يخلأ ينافى الجود، أو عجزا ينافى القدرة، حتى انبعض فى ذلك من لانسيمه من أهل الملة - عفا الله عنه - إن كان هذا مما يدخل تحت ذيل العفو. فالحق أن الله تعالى مستغن عن جميع الأفعال حسنة كانت أو غيرها، مصلحة كانت أو مفسدة. وأن له أن لا يخلق ما يتوهمه القدرية حسنا، وله أن يفعل ما يتوهمونه فى الشاهد قبيحا، وأن كل موجود من فاعل وفعل على الإطلاق فيقدرته وجد، فليس فى الوجود إلا الله وصفاته وأفعاله وهو مستغن عن العالم بأسره، وحسنه وقبحه، فلو أن أولكم وآخركم وإنكم وكنكم على أتق قلب زجل منكم لم يزد ذلك فى ملكه شيئا. ولو أن أولكم وآخركم وإنكم وكنكم على أجز قلب رجل منكم لم ينقص ذلك من ملكه شيئا. اللهم ألهمنا الحق واستعملنا به.

(٢) عاد كلامه. قال: «وفى قوله تعالى بل تقذف بالحق على الباطل استعارة حسنة: استعار القذف... الخ» قال أحمد: ومثل هذا التنية من حسناته. ولولا أن البيئة التى قبلها تتعلق بالمقيدة لتلوت: إن الحسنات يذهبن السيئات، والله أعلم.

(٣) قوله «فدمغه» فى الصحاح: أى شجحه حتى بلغت الشجة الدماغ. (ع)

سَأَتْرُكَ مَنْزِلِي لِابْنِي تَيْمِيمٍ وَالْحَقُّ بِالْحِجَازِ فَاَسْتَرْيَحَا^(١)

وقرى فيدمغه .

وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ

وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ^(١٩) يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ^(٢٠)

{ومن عنده} هم الملائكة . والمراد أنهم مكرمون ، منزلون - لكرامتهم عليه - منزلة المقرين عند الملوك على طريق التمثيل والبيان لشرفهم وفضلهم على جميع خلقه^(١) . فإن قلت : الاستحسار مبالغة في الحسور^(٢) ، فكان الأبلغ في وصفهم أن ينفي عنهم أدنى الحسور . قلت في الاستحسار بيان أن ما هم فيه يوجب غاية الحسور^(٣) وأقصاه . وأنهم أحقاء لتلك العبادات الباهظة بأن يستحسروا فيما يفعلون . أى . تسيحهم متصل دائم في جميع أوقاتهم ، لا يتخلله فترة بفراغ أو شغل آخر .

أَمْ اتَّخَذُوا إِلَهًا مِّنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنْشِرُونَ^(٢١)

هذه أم المنقطعة الكائنة بمعنى بل والهمزة ، قد آذنت بالإضراب عما قبلها والإنكار لما بعدها ، والمنكر : هو اتخاذهم { إلهة من الأرض هم ينشرون } الموق^(٤) ، ولعمري أن من أعظم المنكرات أن ينشر الموق بعض الموات . فإن قلت : كيف أنكر عليهم اتخاذ إلهة تنشر^(٥) وما كانوا يدعون ذلك لآلهتهم ؟ وكيف وهم أبعد شيء عن هذه الدعوى وذلك أنهم كانوا - مع إقرارهم لله عز وجل بأنه خالق السموات والأرض (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله) وبأنه القادر على المقدورات كلها وعلى النشأة الأولى - منكرين البعث ويقولون : من يحيي العظام وهى رميم . وكان عندهم من قبيل الحال الخارج عن قدرة القادر كشافي القديم ، فكيف يدعونه للجناد الذى لا يوصف بالقدرة رأساً ؟ قلت : الأمر

(١) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ٥٥٧ فراجع إن شئت اه مصححه .

(٢) قوله ولشرفهم وفضلهم على جميع خلقه ، هذا عند المعتزلة . أما عند أهل السنة فبعض البشر أفضل . (ع)

(٣) قال محمود : « إن قلت لم استعمل الاستحسار هنا في التثنية ... الخ » قال أحمد : وبمثله أجيب عن قوله تعالى (وما ربك بظلام للعبيد) فانظره .

(٤) قوله « يوجب غاية الحسور » أى الكلال . أفاده الصحاح . (ع)

(٥) قوله « هم ينشرون الموق » الانتشار : الإحياء بعد الموت . أفاده الصحاح . (ع)

(٦) قال محمود : « إن قلت كيف أنكر عليهم اتخاذ إلهة ... الخ » قال أحمد : فيكون المنكر عليهم صريح الدعوى ولازمها وهو أبلغ في الإنكار ، والله سبحانه وتعالى أعلم .

كما ذكرت ، ولكنهم بادعائهم لها الإلهية ، يلزمهم أن يدعوا لها الإنشار ، لأنه لا يستحق هذا الاسم إلا القادر على كل مقدور ، والإنشار من جملة المقدورات . وفيه باب من التهم بهم والتوبيخ والتجهيل ، وإشعار بأن ما استبعدوه من الله لا يصح استبعاده ؛ لأن الإلهية لما صحت صح معها الاقتدار على الإبداء والإعادة . ونحو قوله (من الأرض) قولك : فلان من مكة أو من المدينة ، تريد : مكي أو مدني . ومعنى نسبتها إلى الأرض : الإيدان بأنها الأصنام التي تعبد في الأرض : لأن الآلهة على ضريين : أرضية وسماوية . ومن ذلك حديث الأمة التي قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أين ربك ؟ » فأشارت إلى السماء . فقال إنها مؤمنة ^(١) لأنه فهم منها أن مرادها نبي الآلهة الأرضية التي هي الأصنام ، لا إثبات السماء مكانا لله عز وجل . ويجوز أن يراد آلهة من جنس الأرض ؛ لأنها إما أن تنحت من بعض الحجارة ، أو تعمل من بعض جواهر الأرض . فإن قلت : لا بد من نكتة في قوله (هم) ^(٢) قلت : النكتة فيه إفادة معنى الخصوصية ، كأنه قيل : أم اتخذوا آلهة لا يقدر على الإنشار إلا هم وحدهم . وقرأ الحسن (ينشرون) وهما لغتان : أنشر الله الموتى ، ونشرها . وصفت آلهة يالا كما توصف بغير ، لو قيل آلهة غير الله .

(١) أخرجه مسلم وأبو داود وغيرهما من حديث معاوية بن الحكم السلمي .

(٢) عاد كلامه . قال محمود : « إن قلت لا بد لقوله (هم) من فائدة . وإلا فالكلام مستقل بدونها ... الخ » قال أحد : وفي هذه النكتة نظر ؛ لأن آلات الحصر مفقودة ، وليس ذلك من قبيل : صديق زيد ، فان المبتدأ في الآية أخص شيء لأنه ضمير . وأيضا فلا يبنى على ذلك إلزامهم حصر الألوهية فيهم ، وتخصيص الإنشار بهم ، ونفيه عن الله تعالى ، إذ هذا لا يناسب السياق ، فانه قال عقبها : لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا . ومعناه : لو كان فيهما إله غير الله شريكا لله لفسدتا . وكان مقتضى مقال الزمخشري أن يقال : لولم يكن فيهما آلهة إلا الأصنام لفسدتا . وأما المثلث على خلاف ذلك ، فلا وجه لما قال الزمخشري . وعندى أنه يحتمل والله أعلم أن تكون فائدة قوله (هم) الإيدان بأنهم لم يدعوا لها الإنشار ، وأن قوله (هم ينشرون) استئناف إلزام لهم ، وكأنه قال : اتخذوا آلهة مع الله عز وجل فهم إذن يحبون الموتى ضرورة كونهم آلهة . ثم لما انتظم من دعواهم الألوهية للأصنام وإلزامهم على ذلك أن يصفوهم بالقدرة الكاملة على إحياء الموتى ، نظم في إبطال هذه الدعوى وما ألزمهم عليها دليل قوله تعالى (لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا) وأزيد هذا التقرير وضوحا فأقول : إن دليل النافع المغترف من بحر هذه الآية ، المقبس من نورها ، يورده المتكلمون على صورة التقييم ، فيقولون : لو وجد مع الله إله آخر ، وربما قالوا : لو فرضنا وجود إلهين ، فاما أن يكونا جميعا موصوفين بصفات الكمال اللاتي يندرج فيها القدرة على إحياء الموتى وإنشارهم وغير ذلك من الممكنات ، أولا يتصف بها واحد منهما أو أحدهما دون الآخر ، ثم يحيلون جميع الأقسام وهو المسي برهان الخلف . وأدق الأقسام إبطالا قسم اتصافهما جميعا بصفات الكمال ، وماعدها فيبداى الرأي يطل . فانظر كيف اختار له تعالى إبطال هذا القسم الخفي البطان ، فأوضح فساده في أخصر أسلوب وأجزء ، وأبلغ بديع الكلام ومعجزه . وإنما ينظم هذا على أن يكون المقصد من قوله (هم ينشرون) إلزامهم ادعاء صفات الألوهية لأنهم ، حتى يتحرى أنهم اختاروا القسم الذى أبطله الله تعالى . وكل إبطال ماعدها من الأقسام إلى ماركبة في عباده من العقول ، وكل خطب بعد بطان هذا القسم جليل . والله الموفق . فتأمل هذا الفصل بعين الانصاف . تجده أنفى الانصاف . والله المستعان .

لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَنَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿٢٢﴾
 فإن قلت : ما منعك من الرفع على البديل ؟ قلت : لأن ولو . بمنزلة وإن ، في أن الكلام معه موجب ، والبديل لا يستوغ إلا في الكلام غير الموجب ، كقوله تعالى (ولا يلتفت منكم أحد إلا أمرأتك) وذلك لأن أعم العام يصح نفيه ولا يصح إيجابه . والمعنى : لو كان يتولاهما ويدبر أمرهما آلهة شتى غير الواحد الذي هو فاطرهما لفسدتا . وفيه دلالة على أمرين ، أحدهما : وجوب أن لا يكون مدبرهما إلا واحداً . والثاني : أن لا يكون ذلك الواحد إلا إياه وحده .
 لقوله (إلا الله) . فإن قلت : لم وجب الأمران ؟ قلت : لعلنا أن الرعية تفسد بتدبير الملكين لما يحدث بينهما من التغالب والتناكر والاختلاف . وعن عبد الملك بن مروان حين قتل عمرو ابن سعيد الأشدق : كان والله أعز علي من دم ناظري ، ولكن لا يجتمع خلان في شول^(١) وهذا ظاهر . وأما طريقة التمانع فليتكلمين فيها تحاول وطراد . ولأن هذه الأفعال محتاجة إلى تلك الذات المتميزة بتلك الصفات حتى تثبت وتستقر .

لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ﴿٢٣﴾

إذا كانت عادة الملوك والجبابرة أن لا يسألهم من في مملكتهم عن أفعالهم وعما يوردون ويصدرون من تدبير ملكهم ، تهيئاً وإجلالاً ، مع جواز الخطأ والزلل وأنواع الفساد عليهم - كان ملك الملوك ورب الأرباب خالقهم ورازقهم أولى بأن لا يسئل عن أفعاله . مع ما علم واستقر في العقول من أن ما يفعله كله مفعول بدواعي الحكمة ، ولا يجوز عليه الخطأ^(٢) ولا فعل القبائح^(٣)

(١) قوله « لا يجتمع خلان في شول » في الصحاح « الشول » النوق التي خف لبها وارتفع صرعها . (ع)
 (٢) قال محمود : « لما بين تعالى أنه رب الأرباب وخالقهم ومالكهم ، ناسب هذا التنبيه على ما يجب له تعالى على خلقه من الاجلال والاعظام ، فان آحاد الملوك تمنع مهابته أن يسئل عن فعله . فسا ظنك بخالق الملوك ورهم . ثم إن آحاد الملوك يجوز عليهم الخطأ والزلل وقد استقر في العقول أن أفعال الله تعالى كلها مفعولة بدواعي الحكمة ، ولا يجوز عليه الخطأ ولا فعل القبائح » قال أحد : محققاً لها من لفظة ما أسوأ أديها مع الله تعالى ، أعنى قوله : دواعي الحكمة . فان الدواعي والصوارف إنما تستعمل في حق المحدثين ، كقولك : هو بما توفر دواعي الناس إليه أو صوارفهم منه . وقوله « لا يجوز عليه فعل القبائح » قلت : وهذا من الطراز الأول ، ولو أنه في الذيل :

• فقد نسيت وما بالعهد من قدم • وبعد ما انقضى دليل التوحيد وإبطال الشرك من سمعك أيها الزغشري . وقلبك وطب بتقريره • فلم نكسكت وانتكست ؟ أقول إن أحداً شريك لله في ملكه يفعل ما يشاء من الأفعال التي تسميها قبائح فتفنيها عن قدرة الله تعالى وإرادته . وما الفرق بين من يشرك الله ملكاً من الملائكة ، وبين من يشرك نفسه بربه حتى يقول : إنه يفعل ويخلق لنفسه شاء الله أو لم يشأ . تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً . والفردية ارتضوا لأنفسهم شر شرك : لأن غيرهم أشرك بالملائكة • وهم أشركوا بنفوسهم وبالشياطين والجن وجميع الحيوانات ، نموداً بمالك الملك من مسالك الهلك .

(٣) قوله « ولا يجوز عليه الخطأ ولا فعل القبائح » هذا عند المعتزلة . أما عند أهل السنة فهو الفاعل للخير

والشر ، كما بين في علم التوحيد . (ع)

(وهم يستلون) أى هم يملكون مستعدون خطاؤون ، فاخلقهم بأن يقال لهم : لم فعلتم ؟ فى كل شئ فعلوه .
 أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ هَذَا ذِكْرٌ مَنْ مَعِيَ وَذِكْرٌ
 مَنْ قَبْلِي بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿٢٤﴾

كزّر (أم اتخذوا من دونه آلهة) استفظاعا لشأنهم واستظاما لكفرهم ، أى : وصفتهم الله تعالى بأن له شريكا ، فهاتوا برهانكم على ذلك : إما من جهة العقل ، وإما من جهة الوحى ، فإنكم لا تجدون كتاباً من كتب الأولين إلا وتوحيد الله وتنزيهه عن الابداد مدعواً إليه ، والإشراك به منهى عنه متروك عليه . أى (هذا) الوحى الوارد فى معنى توحيد الله ونفى الشركاء عنه ، كما ورد على فقد ورد على جميع الأنبياء « فهو ذكر : أى عظة للذين معي : يعنى أمتي ، وذكر للذين من قبلي : يريد أمة الأنبياء عليهم السلام . وقرئ (ذكر من معي وذكر من قبلي) بالتثنية . ومن مفعول منصوب بالذكر كقوله (أو إطعام فى يوم ذى مسغبة يتيا) وهو الأصل والإضافة من إضافة المصدر إلى المفعول كقوله : (غلبت الروم فى أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم سيفعلون) وقرئ (من معي) و (من قبلي) على من الإضافة فى هذه القراءة . وإدخال الجار على « مع » غريب ، والعذر فيه أنه اسم هو ظرف ، نحو : قبل « وبعد » وعند ، ولدن ، وما أشبه ذلك ، فدخل عليه « من » ، كما يدخل على أخواته . وقرئ : ذكر معي وذكر قبلي . كأنه قيل : بل عندهم ما هو أصل الشر والفساد كله وهو الجهل وفقد العلم ، وعدم التمييز بين الحق والباطل « فنتم جاء هذا الإعراض ، ومن هناك ورد هذا الإنكار . وقرئ (الحق) بالرفع على توسط التوكيد بين السبب والمسبب . والمعنى أن إعراضهم بسبب الجهل هو الحق لا الباطل . ويجوز أن يكون المنصوب أيضاً على هذا المعنى ، كما تقول : هذا عبد الله الحق لا الباطل .

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴿٢٥﴾

(يوحى) ونوحى : مشهورتان . وهذه الآية مقررة لما سبقها من أى التوحيد .
 وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ ﴿٢٦﴾ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴿٢٧﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَىٰ وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ﴿٢٨﴾ وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَقَدْ لَكَ نَجْرٌ بِهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿٢٩﴾

نزلت في خزاعة حيث قالوا الملائكة بنات الله . نزه ذاته عن ذلك ، ثم أخبر عنهم بأنهم عباد والعبودية تنافي الولادة ، إلا أنهم ﴿مكرمون﴾ مقربون عندي مفضلون ^(١) على سائر العباد ، ^(٢) لما هم عليه من أحوال وصفات ليست لغيرهم ، فذلك هو الذي غرت منهم من زعم أنهم أولادى ، تعاليت عن ذلك علواً كبيراً . وقرئ مكرمون . و﴿لا يسبقونه﴾ بالضم ، من : سابقته فسبقته أسبقه . والمعنى : أنهم يتبعون قوله ولا يقولون شيئاً حتى يقوله ، فلا يسبق قولهم قوله . والمراد : بقولهم ، فأنيب اللام مناب الإضافة ، أى لا يتقدمون قوله بقولهم ، كما تقول : سبقت بفرسى فرسه ، وكما أن قولهم تابع لقوله ، فعملهم أيضاً كذلك مبنى على أمره : لا يعملون عملاً ما لم يؤمروا به . وجميع ما يأتون ويذرون مما قدموا وأخروا بعين الله ، وهو مجازيهم عليه ، فلا يحاطنهم بذلك يضبطون أنفسهم . ويراعون أحوالهم . ويعمرون أوقاتهم . ومن تحفظهم أنهم لا يجسرون أن يشفعوا إلا لمن ارتضاه الله وأهله للشفاعة في ازدياد الثواب والتعظيم ، ثم أنهم مع هذا كله من خشية الله ﴿مشفقون﴾ أى متوقعون من أماراة ضعيفة ، كاثنون على حذر ورقبة ^(٣) لا يأمنون مكر الله . وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى جبريل عليه السلام ليلة المعراج ساقطاً كالجلس ^(٤) من خشية ^(٥) الله ، وبعد أن وصف كرامتهم عليه ، وقرب منزلتهم عنده ، وأثنى

(١) قال محمد : «معناه مكرمون مفضلون على سائر عباد الله» قال أحمد : وهذا التفسير من جعل القرآن تبعاً للرأى ، فانه لما كان يعتقد تفضيل الملائكة على الرسل نزل الآية على معتقده ، وليس غرضنا إلا بيان أنه حمل الآية مالا تحتله ، وتناول منها ما لا تعطيه : لأنه ادعى أنهم مكرمون على سائر الخلق لاعلى بعضهم ، فدعواه شاملة ودليله مطلق ، والله الموفق .

(٢) قوله «مفضلون على سائر العباد» هذا عند المعتزلة ، وبعض البشر أفضل منهم عند أهل السنة . (ع)

(٣) قوله «ورقبة» بالكسر ، أى : انتظار . أفاده الصحاح . (ع)

(٤) قوله «كالجلس» بكسر فسكون . أو بفتحين : كساء رقيق يكون تحت البرذعة أو تحت الرجل . أفاده

الصحاح . (ع)

(٥) أخرجه ابن خزيمة من رواية مرة عن ابن مسعود «أن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر مدرة المنتهى - الحديث» قال فوقع جبريل فصار كالجلس الملقى ، إسناده قوى . وغلط ابن الجوزى في تضعيفه لمحمد بن ميمون شيخ ابن خزيمة ، فانه ثقة - وفي الطبراني الأوسط وتفسير ابن مردويه من رواية عبد الكريم الجزرى عن عطاء عن جابر رفعه «مررت في السماء الرابعة بجبريل ، وهو كالجلس البالى من خشية الله» إسناده قوى . وروى ابن خزيمة في التوحيد وابن سعد وسعيد بن منصور والبخاري والبيهقي في الشعب والدلائل والطبراني في الأوسط ، كلهم من رواية أبي قلابة الحارث بن أبي عمران الخوفى عن أنس رفعه «بينما أنا قاعد إذ جاء جبريل - فوكز بين كتفى فقمتم إلى شجرة فيها كوكرى الطائر فقمتم في أحدهما وقعدت في الآخر . فسمت بنا فارتفعت حتى سدت الحافقين وأنا أقلب طرفى . ولو شئت أن أمسس لمست . فالتفت إلى جبريل كأنه جلس لاطى . فعرفت فضل الله بآله على . وفتح لى باب من أبواب السماء فرأيت النور الأعظم - الحديث» قال البخاري : لا نعلم رواه عن أبي عمران إلا الحرث بن عبيد وقال غيره : خالفه حماد بن سلمة عن أبي هران إلا الحرث بن عبيد وقال غيره : خالفه حماد بن

عليهم ، وأضاف إليهم تلك الأفعال السنية والأعمال المرضية .
فاجأ بالوعيد الشديد ، وأنذر بعذاب جهنم من أشرك منهم إن كان ^(١) ذلك على سبيل
الفرض والتشيل ، مع إحاطة عليه بأنه لا يكون ، كما قال (ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا
يعملون) قصد بذلك تفضيخ أمر الشرك وتعظيم شأن التوحيد .

أَوْ لَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا وَجَعَلْنَاهَا
مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ﴿٣٠﴾

قرئ ﴿المير﴾ بغير واو . و ﴿رتقا﴾ بفتح التاء ، وكلاهما في معنى المفعول ، كالخلق
والنقض . أى : كانتا مرتوقيتين . فإن قلت : الرق صالح أن يقع موقع رتوقيتين لأنه مصدر . فما
بال رتق ؟ قلت : هو على تقرير موصوف ، أى : كانتا شيئاً رتقا . ومعنى ذلك : أن السماء
كانت لاصقة بالأرض لا فضاء بينهما . أو كانت السموات متلاصقات ، وكذلك الأرضون
لا فرج بينها ففتقها الله وفرج بينها . وقيل : ففتقناها بالمطر والنبات بعد ما كانت مصمتة ،
وإنما قيل : كانتا دون كن ، لأن المراد جماعة السموات وجماعة الأرض ، ونحوه قولهم : لقاحان
سوداوان . أى : جماعتان . فعل في المضمر نحو ما فعل في المظهر . فإن قلت : متى رأوهما رتقا
حتى جاء تقريرهم بذلك ؟ قلت : فيه وجهان ، أحدهما : أنه وارد في القرآن الذي هو معجزة في
نفسه ، فقام مقام المرائى المشاهد . والثاني : أن تلاصق الأرض والسماء وتباينهما كلاهما جائز
في العقل ، فلا بد للتباين دون التلاصق من مخصص وهو القديم سبحانه ﴿وجعلنا﴾ لا يخلو أن
يتعدى إلى واحد أو اثنين . فإن تعدى إلى واحد ، فالمعنى : خلقنا من الماء كل حيوان ، كقوله
(والله خلق كل دابة من ماء) أو كأنما خلقناه من الماء لفرط احتياجه إليه وجهه له وقلة صبره
عنه ، كقوله تعالى (خالق الإنسان من عجل) وإن تعدى إلى اثنين فالمعنى : صيرنا كل شيء حي
بسبب من الماء لا بد له منه . و « من » هذا ^(٢) نحو « من » في قوله عليه السلام ^(٣) « ما أنا من

== ابن سلة عن أبي عمران . فقال : عن محمد بن عمير بن عطاء مرسل كذلك أخرجه ابن المبارك في الزهد عن حماد .
وفي رواية « فعرقت فضل خشيته على خشيتي » وزاد فيه فأوحى الله إليه أنبياء عبداً أم نبياً ملكاً . فأوماً إلى جبريل
عليه السلام : بل نبياً عبداً

(١) قوله « إن كان » لعله : إذ كان . (ع)

(٢) قوله « ومن هذا » لعله « ومن هنا » . (ع)

(٣) أخرجه البخاري في الأدب المفرد والبخاري والطبراني من رواية يحيى بن محمد بن قيس عن عمرو بن أبي
عمرو عن أنس . زاد البزار قال يحيى : يقول : « لست من الباطل ولا الباطل مني » قال : لانه لا عن أنس من
هذا الوجه . واستنكره ابن عدى ليحيى بن محمد بن قيس . وقال ابن أبي حاتم : رواه الدراوردي عن عمرو عن
المطلب عن معاوية بن وهب عن مرفوعه ونقل عن أبيه وأبي زرعة أن رواية الدراوردي أشبه بالصواب .

دد ولا الدد منى،^(١) وقرئ: حيا، وهو المفعول الثاني. والظرف لغو.

وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا
لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿٣١﴾ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ ﴿٣٢﴾
أى كراهة (أن تميد بهم) وتضطرب. أو لتلا تميد بهم، فحذف لا، واللام. وإنما جاز
حذف لا، لعدم الالتباس^(٢)، كما تزداد لذلك في نحو قوله (لتلا يعلم) وهذا مذهب الكوفيين.
الفجج: الطريق الواسع. فإن قلت: في الفجج معنى الوصف، فما لها قدمت على السبل ولم تؤخر
كما في قوله تعالى (لتسلكوا منها سبلا فجاجا)؟ قلت: لم تقدم وهي صفة، ولكن جعلت حالا كقوله:
■ لِعِزَّةِ مُوحِشًا طَلَّلَ قَدِيمٌ ■^(٣)

فإن قلت: ما الفرق بينهما من جهة المعنى؟ قلت: أحدهما: الإعلام بأنه جعل فيها طرقا واسعة.
والثاني: بأنه حين خلقها خلقها على تلك الصفة، فهو بيان لما أبهم ثمة، محفوظا حفظه بالإمسك

(١) قوله عليه السلام: «ما أنا من دد» في الصحاح: الدد: النهر واللعب. (ع)

(٢) قال محمود: «معناه كراهة أن تميد بهم، أو تكون لا محذوفة لأمن الالتباس» قال أحمد: وأول من
هذين الوجهين أن يكون من قولهم: أعددت هذه الخشبة أن تميل الحائط فأدعه. قال سيويه: ومعناه أن أدم
الحائط إذا مال. وإنما قدم ذكر الميل اهتماما بشأته. ولأنه أيضا هو السبب في الإعدام، والإعدام سبب في إعداد
الخشبة، فعامل سبب السبب معاملة السبب. وعليه حل قوله تعالى (أن تضل إحداهما فتذكر إحداهما الأخرى)
كذلك ما نحن فيه يكون الأصل: وجعلنا في الأرض رواسي لأجل أن تثبتا إذا مادت بهم. فجعل المبد هو السبب،
كما جعل الميل في المثل المذكور سببا، وصار الكلام: وجعلنا في الأرض رواسي أن تثبتا إذا مادت بهم، ثم حذف قوله
«فتثبتا» لأمن الالتباس إيجازا واختصارا، وهذا التقرير أقرب إلى الواقع مما أول المفسري الآية عليه، فإن
مقتضى تأويله أن لا تميد الأرض بأهلها: لأن الله كره ذلك، ومكرهه الله تعالى محال أن يقع. كما أن مراده واجب
أن يقع، والمشهد خلاف ذلك، فكمن زلزلة مادت لها الأرض وكادت تغلب عليها ساقطها. وأما على تقريرنا
فالمراد أن الله تعالى ثبت الأرض بالجبال إذا مادت، وهذا لا يأتى وقوع المبد، كما أن قوله (أن تضل إحداهما
فتذكر إحداهما الأخرى) لا يأتى وقوع الضلال والنسيان من إحداهما، لكنه مبدية عقبه التثبيت. وكذلك الواقع
من الزلازل إنما هو كاللمحة ثم يثبتها الله تعالى.

(٣) لعزة موحشا طلل قديم عفاه كل أهم مستديم

لكثير. والطلل: ما شخص من آثار الدار، والصفة إذا تقدمت على موصوفها كانت حالا منه كما هنا: لأن مذهب
الكوفيين والأخفش أن «طلل» فاعل الظرف قبله وأن يعتمد. و«موحشا» حال منه مقدمة عليه. ويجوز أنه
مبتدأ. و«موحشا» حال من الضمير المستتر في الظرف. وأجاز سيويه أنه حال من المبتدأ المؤخر. وعاملها الاستقرار
المحذوف، ولا يمتنع عنده اختلاف عامل الحال وعامل صاحبها، خلافا للجمهور. والموحش: الموقع في الوحشة،
ضد المؤنس: الموقع في الأنس. ويجوز أن معناه كثير الوحوش. وعفاه: أهلكه. والاسم: صفة السحاب،
أى: كل أمود دائم الامطار. ويرى هكذا لمية موحشا طلل يلوح كأنه خلل وهي بالكسر:
جمع خلة، وهي بطانة مخططة تنشى بها جفان السيوف، وسيور تلبس ظهور القسي.

بقدرته من أن يقع على الأرض ويتزلزل^(١)، أو بالشهب عن تسمع الشياطين على سكانه من الملائكة (عن آياتها) أى عما وضع الله فيها من الأدلة والعبر بالشمس^(٢) والقمر وسائر النيرات، ومساييرها وطلوعها وغروبها؛ على الحساب القويم والترتيب العجيب، الدال على الحكمة البالغة والقدرة الباهرة، وأى جهل أعظم من جهل من أعرض عنها ولم يذهب به وهمه إلى تدبرها؛ والاعتبار بها، والاستدلال على عظمة شأن من أوجدها عن عدم، ودبرها ونصبها هذه النصب، وأودعها ما أودعها فما لا يعرف كنهه إلا هو عزت قدرته ولطف علمه. وقرئ عن آياتها، على التوحيد، اكتفاء بالواحدة في الدلالة على الجنس أى: هم متفطنون لما يرد عليهم من السماء من المنافع الدنيوية، كالاستضاءة بقمرها، والاهتداء بكواكبها، وحياة الأرض والحيوان بأقطارها، وهم عن كونها آية بينة على الخالق (معروضون).

وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴿٣٣﴾

(كل) التنوين فيه عوض من المضاف إليه، أى: كلهم (في فلك يسبحون) والضمير للشمس والقمر، والمراد بهما جنس الطوالع كل يوم وليلة، جعلوها متكاثرة لتكاثر مطالعها وهو السبب في جمعهما بالشموس والأقمار، وإلا فالشمس واحدة والقمر واحد، وإنما جعل الضمير واو العقلاء للوصف بفعلهم وهو السباحة. فإن قلت: الجملة ما محلها؟ قلت: محلها النصب على الحال من الشمس والقمر. فإن قلت: كيف استبدت بهما دون الليل والنهار بنصب الحال عنهما؟ قلت: كما تقول: رأيت زيدا وهنداً متبرجة ونحو ذلك إذا جئت بصفة يختص بها بعض ما تعلق به العامل. ومنه قوله تعالى في هذه السورة (ووهبنا له إسحق ويعقوب نافلة) أو لا محل لها لاستثناها. فإن قلت: لكل واحد من القمرين فلك على حدة، فكيف قيل: جميعهم يسبحون في فلك؟ قلت: هذا كقولهم: كساهم الأمير حلة وقلدهم سيفاً أى كل واحد منهم، أو كساهم وقلدهم هذين الجنسين، فاكتفى بما يدل على الجنس اختصاراً، ولأن الغرض الدلالة على الجنس.

وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَفَإِنْ مِتَ فَهُمْ الْخَالِدُونَ ﴿٣٤﴾

كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَنَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجُونَ ﴿٣٥﴾

كانوا يقدر أن سيموت فيشمتون بموته، فنفى الله تعالى عنه الشئمة بهذا، أى: قضى الله

(١) قوله «ويتزلزل» لعله: أو يتزلزل. (ع)

(٢) قوله «والعبر بالشمس» لعله: كالشمس... الخ. كعبارة النسق. (ع)

أن لا يخلد في الدنيا بشراً ، فلا أنت ولا هم إلا عرضة للوثة . فإذا كان الأمر كذلك فإن مت أنت أبقى هؤلاء ؟ وفي معناه قول القائل :

فَقُلْ لِلشَّامِتِينَ بِنَا أَفِيقُوا سَمِلَقِ الشَّامِتُونَ كَمَا أَقَيْنَا ^(١)

أى تختبركم بما يجب فيه الصبر من البلى ، وبما يجب فيه الشكر من النعم ، وإلينا مرجعكم فنجازيكم على حسب ما يوجد منكم من الصبر أو الشكر ، وإنما سمي ذلك ابتلاء وهو عالم بما سيكون من أعمال العاملين قبل وجودهم ، لأنه في صورة الاختبار . و (فتنه) مصدر مؤكد لتبلوكم من غير لفظه .

وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْكُمْ أَنْ يَتَّخِذُوا إِلَهُهُمْ أُولَئِكَ يَكُونُ لَكُمْ أَعْتَابًا

وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْكُمْ أَنْ يَتَّخِذُوا إِلَهُهُمْ أُولَئِكَ يَكُونُ لَكُمْ أَعْتَابًا

الذكر يكون بخير وبخلافه ، فإذا دلت الحال على أحدهما أطلق ولم يقيد ، كقولك للرجل : سمعت فلانا يذكر ك ، فإن كان الذا ك صديقاً فهو ثناء ، وإن كان عدواً فذم ^(٢) . ومنه قوله تعالى (سمعنا فتى يذكرهم) وقوله (أهذا الذى يذكر آلهتكم) والمعنى أنهم عاكفون على ذكر آلهتهم بهمهم وما يجب أن لا تذكر به ، من كونهم شفعاء وشهداء . ويسوهم أن يذكرها ذا كر بخلاف ذلك . وأما ذكر الله وما يجب أن يذكر به من الوحدانية ، فهم به كافرون لا يصدقون به أصلاً فهم

(١) وما أن طينا جبن ولكن مناينا ودولة آخرينا
فقل للشامتين بنا أفيقوا سيليقي الشامتون كالقينا

لذى الأصبع العدواني . وقيل : لفروة بن مسيك المرادى . وقيل للفرزدق . والطب : بالكسر : العادة والعامة . وأن زائدة ، ويمكن أنها لتوكيد النفي ، أى : ليست عادتنا أو علمتنا الجبن . ولكن تلك المصيبات مناينا المقدرة لنا أو لكن علمتنا مناينا . والدولة : التوبة من النصر ، لأنه يتداول بين الجيشين . والشامت : المتشفي من غيظه بما أصاب عدوه . وشبههم بالسكران على سبيل المكنية لعدم تيقظهم للعواقب ، وأمرهم بالافاقة تخييل ، وبين ذلك بقوله : سيقفون من الهزيمة مثل مالقينا ، وتكون الدولة لنا عليهم فليفيقوا من سكرتهم .

(٢) قال محمود : «الذكر يكون بخير وبخلافه فإذا دلت الحال على أحدهما أطلق ولم يقيد بقيد القرينة ، فإن كان الذا ك صديقاً فهم منه الخير ، وإن كان عدواً فهم منه الذم» قال أحمد : وكذلك القول . ومنه قول موسى عليه السلام : (أتقولون للحق لما جاءكم) معناه أنعيون الحق لما جاءكم ، ثم ابتداء فقال (أمر هذا) وإنما لم يجعله معمولاً للقول وعكياً به ، لأنهم فقروا القول بأنه أمر فقالوا (إن هذا لسحر مبين) ولم يشككوا أنفسهم . ولا استفهموا ، وقد مضى فيه غير هذا ، وإنما أطلقوا في قولهم (أهذا الذى يذكر آلهتكم) ولم يقولوا : هذا الذى يذكر آلهتكم بكل سوء ، لأنهم استنظفوا حكاية ما يقوله النبي من القدح في آلهتهم ، رمية بأنها لا تسمع ولا تبصر ولا تنفع ولا تعز ، وحاشوها من نقل ذمها مفصلاً ، فأومأوا إليه بالإشارة المذكورة ، كما يتعاضى المؤمن من حكاية كلمة الكفر ، فيبوى إليها بلفظ يفهم المقصود بطريق التعريض . فسبحان من أحلهم حتى تأدبوا مع الأوثان . وأسأوا الأدب على الرحمن .

أحق بأن يتخذوا هزوا منك، فإنك حق وهم مبطلون. وقيل معنى (بذكر الرحمن) قولهم: ما نعرف الرحمن إلا مائلة، وقولهم (وما الرحمن أنسجد لما تأمرنا) وقيل (بذكر الرحمن) بما أنزل عليك من القرآن. والجملة في موضع الحال، أى: يتخذونك هزوا، وهم على حال هم أصل الهزء والسخرية وهى الكفر بالله.

خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ سَأَرِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ ۖ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ (٣٧) (٣٨)

كانوا يستعجلون عذاب الله وآياته الملحة إلى العلم والإقرار (ويقولون متى هذا الوعد) فأراد نهيهم عن الاستعجال وزجرهم، فقدم أولا ذم الإنسان على إفراط العجلة، وأنه مطبوع عليها، ثم نهامهم وزجرهم، كأنه قال: ليس بيدع منكم أن تستعجلوا فإنكم مجبولون على ذلك وهو طبعكم وسجيتكم. وعن ابن عباس رضى الله عنه: أنه أراد بالإنسان آدم عليه السلام، وأنه حين بلغ الروح صدره ولم يتبالغ فيه أراد أن يقوم. وروى أنه لما دخل الروح في عينه نظر إلى ثمار الجنة، ولما دخل جوفه اشتوى الطعام. وقيل خلقه الله تعالى في آخر النهار يوم الجمعة قبل غروب الشمس. فأسرع في خلقه قبل مغيبها. وعن ابن عباس رضى الله عنه أنه النضر بن الحرث. والظاهر أن المراد الجنس. وقيل «العجل»: الطين «بلغة حمير». وقال شاعرهم:

■ وَالنَّخْلُ يَنْبُتُ بَيْنَ الْمَاءِ وَالْعَجَلِ ■ (١)

والله أعلم بصحته. فإن قلت: لم نهامهم عن الاستعجال مع قوله (خلق الإنسان من عجل) وقوله (وكان الإنسان عجولا) أليس هذا من تكليف ما لا يطاق؟ قلت: هذا كما ركب فيه الشهوة وأمره أن يغلبها، لأنه أعطاه القدرة التي يستطيع بها قمع الشهوة وترك العجلة. وقرئ: خلق الإنسان.

لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُونُ عَنْ وُجُوهِِ النَّارِ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۖ بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْةً فَتَبْتَلِيهِمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ۖ (٣٩) (٤٠)

(١) النبع في الصخرة الصماء منبته والنخل ينبت بين الماء والعجل يقول: النبع وهو شجر تتخذ منه القسي، في الصخرة الصماء الصلبة لافى غيرها، منبته أى بناته، والنخل ينبت في الأرض اللينة الرابنة، فهو بين الماء والعجل «أى: الطين». وهذه لغة حمير كما قيل. والظاهر أن الشطر الأول تشبيل للصعب البخيل، والثاني السهل الجواد. ويجوز أن الأول للشجاع، والثاني للجبان «لعدة الأول ورغوة الثاني».

جواب ﴿لو﴾ محذوف . و﴿حين﴾ مفعول به ليعلم ، أى : لو يعلمون الوقت الذى يستعملون عنه بقولهم (متى هذا الوعد) وهو وقت صعب شديد تحيط بهم فيه النار من وراء وقدام ، فلا يقدرّون على دفعها ومنعها من أنفسهم ، ولا يجدون ناصراً ينصرهم : لما كانوا بتلك الصفة من الكفر والاستهزاء والاستعجال ، ولكن جهلهم به هو الذى هوّنه عندهم . ويجوز أن يكون ﴿يعلم﴾ متروكا بلا تعدية ، بمعنى : لو كان معهم علم ولم يكونوا جاهلين لما كانوا مستعجلين . وحين : منصوب بمضمر ، أى حين ﴿لايكفون عن وجوههم النار﴾ يعلمون أنهم كانوا على الباطل ويتنقّى عنهم هذا الجهل العظيم ، أى : لا يكفونها ، بل تفجّؤهم فتغلبهم . يقال للغلوب فى الحاجة : مهوت . ومنه : فهت الذى كفر ، أى : غلب إبراهيم عليه السلام الكافر . وقرأ الأعمش : يأتهم . فيهمتهم ، على التذكير . والضمير للوعد أو للحين . فإن قلت : فاللام يرجع الضمير المؤنث فى هذه القراءة ؟ قلت : إلى النار أو إلى الوعد ، لأنه فى معنى النار وهى التى وعدوها أو على تأويل العدة أو الموعدة . أو إلى الحين ، لأنه فى معنى الساعة . أو إلى البقعة . وقيل فى القراءة الأولى : الضمير للساعة . وقرأ الأعمش : بقعة ، بفتح الغين ﴿ولاهم ينظرون﴾ تذكير بإظهاره إياهم وإمهاله ، وتفسيح وقت التذكر عليهم ، أى : لا يعلمون بعد طول الإهمال .

وَلَقَدْ آسَٰهُزَيَّٰ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ

يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٤١﴾

سلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن استهزائهم به بأن له فى الانبياء عليهم السلام أسوة وأن ما يفعلونه به يحقق بهم ، كما حاق بالمستهزئين بالانبياء عليهم السلام ما فعلوا .

قُلْ مَنْ يَكْلَأُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ

رَبِّهِمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٤٢﴾

﴿من الرحمن﴾ أى من بأسه وعذابه ﴿بل هم﴾ معرضون عن ذكره لا يخطرّونه ببالهم ، فضلا أن يخافوا بأسه ، حتى إذا رزقوا الكلام منه عرفوا من الكالى وصاحوا للسؤال عنه . والمراد أنه أمر رسوله عليه الصلاة والسلام بسؤالهم عن الكالى ، ثم بين أنهم لا يصلحون لذلك لإعراضهم عن ذكر من يكلؤهم

أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِن دُونِنَا لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنفُسِهِمْ وَلَا هُمْ

مِنَّا يُصْحَبُونَ ﴿٤٣﴾

ثم أضرب عن ذلك بما فى أم ، من معنى «بل» وقال ﴿أم لهم آلهة تمنعهم﴾ من العذاب تتجاوز

منعنا وحفظنا . ثم استأنف فين أن ما ليس بقادر على نصر نفسه ومنعها ولا بمصحوب من الله بالنصر والتأييد ، كيف يمنع غيره وينصره ؟

بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءِ وَءَابَاءَهُمْ حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي
الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا أَفُكُّمُ الْقَلِيلُونَ ﴿٤٤﴾

ثم قال : بل ما هم فيه من الحفظ والكلاءة إنما هو منا ، لا من مانع يمنعهم من إهلاكنا . وما كلاً ناهم وآباؤهم الماضين إلا تمتعاً لهم بالحياة الدنيا وإمهالاً ، كما تمتعنا غيرهم من الكفار وأمهلتهم ﴿ حتى طال عليهم ﴾ الأمد ، وامتدت بهم أيام الروح والطمأنينة ، فحسبوا أن لا يزالوا على ذلك لا يغلبون ولا ينزع عنهم ثوب أمنهم واستمتاعهم ، وذلك طمع فارغ وأمد كاذب ﴿ أفلا يرون أننا ﴾ ننقص أرض الكفر ودار الحرب ، ونخفف أطرافها بتسليط المسلمين عليها وإظهارهم على أهلها وردّها دار إسلام . فإن قلت : أى فائدة في قوله ﴿ نأتى الأرض ﴾ ؟ قلت فيه تصوير ما كان الله يجريه على أيدي المسلمين ، وأن عساكرهم وسرايهم كانت تغزو أرض المشركين وتأتيها غالبية عليها ، ناقصة من أطرافها .

قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ وَلَا يَسْمَعُ الصَّمَّ الدُّعَاءُ إِذَا مَا يُنْذَرُونَ ﴿٤٥﴾
وَلَئِنْ مَسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يُبَوِّلُنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٤٦﴾

قرئ ﴿ ولا يسمع الصم ﴾ ولا تسمع الصم . بالناء والياء ، أى : لا تسمع أنت الصم ، ولا يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم . ولا يسمع الصم ، من أسمع . فإن قلت : الصم لا يسمعون دعاء المبشر كما لا يسمعون دعاء المنذر ، فكيف قيل ﴿ إذا ما ينذرون ﴾ ؟ قلت : اللام في الصم إشارة إلى هؤلاء المنذرين ، كائنة للعهد للجنس . والاصل : ولا يسمعون إذا ما ينذرون ، فوضع الظاهر موضع المضمرة للدلالة على تصامهم وسدّهم أسماعهم إذا أُنذروا ، أى : هم على هذه الصفة من الجراءة والجسارة على التصام من آيات الإنذار ﴿ ولئن مسّتهم ﴾ من هذا الذى ينذرون به أدنى شيء ، لا ذعنوا وذلوا . وأقروا بأنهم ظلّوا أنفسهم حين تصاموا وأعرضوا . وفي المس والنفحة ثلاث مبالغات ، لأنّ النفح في معنى القلة والزارة . يقال : نفحته الدابة وهو رجع يسير ^(١) ، ونفحه بعطية : رخصه . ولبناء المرة .

(١) قوله « وهو رجع يسير » في الصحاح : رجه الفرس والبغل والمار : إذا ضربه برجله . (ع)

وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ

حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ ﴿٤٧﴾

وصفت ﴿الموازين﴾ بالقسط وهو العدل ، مبالغة ، كأنها في أنفسها قسط . أو على حذف المضاف ، أى : ذوات القسط . واللام في ﴿ليوم القيامة﴾ مثلها في قولك : جثته لخمس ليال خلون من الشهر . ومنه بيت النابغة :

تَرَمَّمْتُ آيَاتِهَا فَعَرَفْتُهَا لِسِنَةِ أَعْوَامٍ وَذَا الْعَامِ سَابِعُ ^(١)

وقيل : لأهل يوم القيامة ، أى لاجلهم . فإن قلت : ما المراد بوضع الموازين ؟ قلت : فيه قولان ، أحدهما : إحصاء الحساب السوى ، والجزاء على حسب الأعمال بالعدل والنصفة ، من غير أن يظلم عباده مثقال ذرة ، فمثل ذلك بوضع الموازين لتوزن بها الموزونات . والثاني : أنه يضع الموازين الحقيقية ويوزن بها الأعمال . عن الحسن : هو ميزان له كفتان ولسان . ويروى : أن داود عليه السلام سأل ربه أن يريه الميزان ، فلما رآه غشى عليه . ثم أفاق فقال : يا إلهي من الذى يقدر أن يملأ كفته حسنات ، فقال : يا داود . إني إذا رضيت عن عبدى ملأتها بتمرة . فإن قلت : كيف توزن الأعمال وإنما هي أعراض ؟ قلت : فيه قولان ، أحدهما : توزن صحائف الأعمال . والثاني : تجعل في كفة الحسنات جواهر بيض مشرقة ، وفي كفة السيئات جواهر سود مظلمة . وقرئ ﴿مثقال حبة﴾ على «كان» التامة ، كقوله تعالى (وإن كان ذو عسرة) . وقرأ ابن عباس ومجاهد : ﴿أتينا بها﴾ وهي مفاعلة من الإتيان بمعنى المجازاة والمكافأة ، لأنهم أتوه بالأعمال وأنهم بالجزاء . وقرأ حميد : أتينا بها . من الثواب . وفي حرف أبي : جئنا بها . وأنت ضمير المثقال لإضافته إلى الحبة ، كقولهم : ذهببت بعض أصابعه ، أى : أتيناها .

(١) عفا قسم من فرتنا فالقوارع لجنا أريك مالتلاع الدواع
توسمت آيات لها ففرقتها لسة أعوام وذا العام سابع

للابانة . وعفا : بل وخلا . وفرتنا اسم محبوبته . وقسم ، والقوارع ، وأريك : أحمام مواضع . والتلاع : المراضع المرتفعة . والدواع : بالقاف - : المغفرة كثيرة للتراب . ودفع الرجل دنعا ، كتعب ، إذا تصق بالدنعا . وهي الأرض الكثيرة التراب من شدة فقره . وأما بالقاف فهي التي يدفع فيها السيل بكثرة . وتوسمت بالواو تنبت سماتها وعلاماتها ففرقتها بها . ويروى بالراء ، أى : تنبت رسومها وآثارها ففرقتها . أى : تلك المواضع السابقة . وقوله «لسة أعوام» أى مستقبلا تمام ستة أعوام مضت من عهدها ، وهذا العام الحاضر الذى نحن فيه هو السابع . ولو قال : لسبعة أعوام ، لأفاد أن السبعة كلها مضت وليس مرادا . فقول بعضهم : إنه كان يكفيه أن يقول : لسبعة أعوام ، فعجز عن إتمامه ، وكله بما لا معنى له ، لا وجه له إلا عدم التبصر .

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرًا لِلْمُتَّقِينَ ﴿٤٨﴾

(الفرقان) وهو التوراة (و) آتيناه (و) ضياء (و) ذكر (و) المتقين (و) المعنى : أنه في نفسه ضياء وذكر . أو وآتيناهما بما فيه من الشرائع والمواعظ ضياء وذكر . وعن ابن عباس رضي الله عنهما : الفرقان : الفتح ، كقوله (يوم الفرقان) وعن الضحاك : فلق البحر . وعن محمد بن كعب : المخرج من الشبهات . وقرأ ابن عباس : ضياء ، بغير واو : وهو حال عن الفرقان . والذكر : الموعظة . أو ذكر ما يحتاجون إليه في دينهم ومصالحهم . أو الشرف .

الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ ﴿٤٩﴾

حل (الذين) جز على الوصفية . أو نصب على المدح . أو رفع عليه .

وَهَذَا ذِكْرٌ مُّبَارَكٌ أَنْزَلْنَاهُ أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ﴿٥٠﴾

(وهذا ذكر مبارك) هو القرآن . وبركته : كثرة منافعه ، وغزارة خيره .

وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ ﴿٥١﴾ إِذْ قَالَ لِأَيِّهِ

وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ ﴿٥٢﴾ قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا

لَهَا عَاكِدِينَ ﴿٥٣﴾ قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٥٤﴾

الرشد : الاهتداء لوجوه الصلاح . قال الله تعالى (فإن آنتم منهم رشدافادفوعوا إليهم أمواهم) وقرئ : رشده . والرشد والرشد ، كالعدم والعدم . ومعنى إضافته إليه : أنه رشد مثله . وأنه رشد له شأن (من قبل) أي من قبل موسى وهرون عليهما السلام . ومعنى عليه به : أنه علم منه أحوال البديعة وأسراراً عجيبة وصفات قد رضىها وأحدها ، حتى أهله لخالاته ومخالصته . وهذا كقولك في خير من الناس : أنا عالم بفلان . فكلامك هذا من الاحتواء على محاسن الاوصاف بمنزل (إذ) إما أن يتعلق بآتيناه ، أو برشده . أو بمحذوف ، أي : اذكر من أوقات رشده هذا الوقت . قوله (ما هذه التماثيل) تجاهل لهم وتغاب ، ليحقر آلهتهم ويصغر شأنها ، مع عليه بتعظيمهم وإجلالهم لها . لم ينو للعا كفير مفعولاً ، وأجراه مجرى ما لا يتعدى ، كقولك : فاعلون العكوف لها . أو واقفون لها . فإن قلت : هلا قيل : عليها عاكفون ، كقوله تعالى (يعكفون على أصنامهم) ؟ قلت : لو قصد التعدية لعداه بصلته التي هي . على . ما أقبح التقليد والقول المتقبل بغير برهان ، وما أعظم كيد الشيطان للمقلدين حين استدرجهم إلى أن

قلدوا آباءهم في عبادة التماثيل وعفروا لها جباههم، وهم معتقدون أنهم على شيء، وجاتون في نصره مذهبهم، ومجادلون لأهل الحق عن باطلهم، وكفى أهل التقليد سبة أن عبدة الأصنام منهم (أنتم) من التأكيد الذي لا يصح الكلام مع الإخلال به، لأن العطف على ضمير هو في حكم بعض الفعل ممتنع. ونحوه: اسكن أنت وزوجك الجنة، أراد أن المقلدين والمقلدين جميعاً، منخرطون في سلك ضلال لا يخفى على من به أدنى مسكة، لاستناد الفريقين إلى غير دليل، بل إلى هوى متبع وشيطان مطاع، لاستبعادهم أن يكون مأم عليه ضلالاً.

قَالُوا أَجِئْنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِبِينَ ٥٥

بقوا متعجبين من تضليله إياهم، وحسبوا أن مقاله إنما قاله على وجه المزاح والمداعبة، لأعلى طريق الجد، فقالوا له: هذا الذي جئتنا به، أم وجد وحق، أم لعب وهزل؟

قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ وَأَنَا عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ

مِنَ الشَّاهِدِينَ ٥٦

الضمير في (فطرهن) للسماوات والأرض. أو للماثل، وكونه للتماثيل أدخل في تضليلهم، وأثبت للاحتجاج عليهم. وشهادته على ذلك: إدلاؤه بالحجة عليه، وتصحيحه بها كما تصحح الدعوى بالشهادة، كأنه قال: وأنا أبين ذلك وأبرهن عليه كما تبين الدعاوى بالبينات، لأنني لست مثلكم، فأقول ما لا أقدر على إثباته بالحجة. كما لم تقدروا على الاحتجاج لمذهبكم، ولم تزيدوا على أنكم وجدتم عليه آباءكم.

وَنَالَهُ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ بَعْدَ أَنْ تُولُوا مُدْبِرِينَ ٥٧ فَجَعَلَهُمْ جُذَاذَا

إِلَّا كَيْسِرًا لَهُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ ٥٨

قرأ معاذ بن جبل: بالله. وقرئ: تولوا، بمعنى تتولوا. ويقومها قوله (فتولوا عنه مدبرين). فإن قلت: ما الفرق بين الباء والتاء؟ قلت: أن الباء هي الأصل، والتاء بدل من الواو المبدلة منها، وأن التاء فيها زيادة معنى وهو التعجب، كأنه تعجب من تسهيل الكيد على يده وتأتيه، لأن ذلك كان أمراً مقنوطاً منه لصعوبته وتعذره، ولعمري إن مثله صعب متعذر في كل زمان، خصوصاً في زمن نمرود مع عتوه واستكباره وقوة سلطانه وتهالكه على نصرته دينه

ولكن : * إِذَا اللَّهُ سَنَىٰ عِقْدَ شَيْءٍ تَيَسَّرَ * (١)

روى أن آزر خرج به في يوم عيد لهم ، فبدؤا بيوت الأصنام فدخلوه وسجدوا لها ووضعوا بينها طعاما خرجوا به معهم وقالوا : إلى أن نرجع بركت الآلهة على طعامنا ، فذهبوا وبقي إبراهيم فنظر إلى الأصنام وكانت سبعين صنما مصطفة ، وثم صنم عظيم مستقبل الباب ، وكان من ذهب وفي عينيه جوهرتان تضيئان بالليل ، فكسرها كلها بفأس في يده ، حتى إذا لم يبق إلا الكبير علق الفأس في عنقه . عن قتادة : قال ذلك سرا من قومه ، وروى : سمعه رجل واحد (جذاذا) قطعا ، من الجذ وهو القطع . وقرئ بالكسر والفتح . وقرئ : جذاذا . جمع جذيد ، وجذاذا جمع جذة . وإنما استبق الكبير لأنه غلب في ظنه أنهم لا يرجعون إلا إليه ، لما تسامعوه من إنكاره لدينهم وسبه لآلهتهم ، فيبكتهم بما أجاب به من قوله (بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم) وعن الكلبي (إليه) إلى كبيرهم . ومعنى هذا : لعلمهم يرجعون إليه كما يرجع إلى العالم في حل المشكلات ، فيقولون له : ما هؤلاء مكسورة ومالك صحيحا والفأس على عاتقك ؟ قال هذا بناء على ظنه بهم ، لما جرب وذاق من مكابرتهم لعقولهم واعتقادهم في آلهتهم وتعظيمهم لها . أو قاله مع علمه أنهم لا يرجعون إليه استهزاء بهم واستجهاالا ، وأن قياس حال من يسجد له ويؤمله للعبادة أن يرجع إليه في حل كل مشكل . فإن قلت : فإذا رجعوا إلى الصنم بمكابرتهم لعقولهم ورسوخ الإشراك في أعراقهم ، فأى فائدة دينية في رجوعهم إليه حتى يجعله إبراهيم صلوات الله عليه غرضا ؟ قلت : إذا رجعوا إليه تبين أنه عاجز لا ينفع ولا يضر ، وظهر أنهم في عبادته على جهل عظيم .

قَالُوا مَنْ فَعَلَ هَذَا بِآلِهَتِنَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ (٥٩)

أى أن من فعل هذا الكسر والحطم لشديد الظلم . معدود في الظلمة : إما لجراته على الآلهة الحقيقة عندهم بالتوقير والإعظام ، وإما لأنهم رأوا إفراطا في حطمها وتماديا في الاستهانة بها .

قَالُوا مِمَّنَّا فَيَذَكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ (٦٠) ، قَالُوا فَأَتُوا بِهِ عَلَى

أَعْيُنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ (٦١)

(١) وأعلم علما ليس بالظن أنه إذا الله سنى عقد شيء تيسر

ذكر المصدر توكيدا دافعا للتجوز في الفعل ، ثم بين المراد بقوله ليس بالظن ، ويجوز أنه ذكره توطئة لوصفه بأنه غير ظن . وسنيت الشيء : فككته وسهلته . والعقد : مستمار للصعوبة تصريحا ، أى : إذا سهل الله صعوبة شيء وأزالها ، سهل تحصيله أو دفعه إن كان محبوا أو مكروها .

فإن قلت : ما حكم الفعلين بعد ﴿سمعنا قى﴾ وأى فرق بينهما ؟ قلت : هما صفتان لقتى ، إلا أن الأول وهو ﴿يذكرهم﴾ لا بد منه لسمع ، لأنك لا تقول : سمعت زيدا وتسكت ، حتى تذكر شيئاً مما يسمع . وأما الثانى فليس كذلك . فإن قلت : ﴿إبراهيم﴾ ما هو ؟ قلت : قيل هو خبر مبتدأ محذوف ، أو منادى . والصحيح أنه فاعل يقال ، لأن المراد الاسم لا المسمى ﴿على أعين الناس﴾ فى محل الحال ، بمعنى معائناً مشاهداً ، أى : بمراى منهم ومنظر . فإن قلت : فما معنى الاستعلاء فى على ؟ قلت : هو وارد على طريق المثل ، أى : يثبت إتيانه فى الأعين ويتمكن فيها ثبات الراكب على المركوب وتمكنه منه ﴿لعلهم يشهدون﴾ عليه بما سمع منه . وبما فعله أو يحضرون عقوبتنا له . روى أن الخبر بلغ نمرود وأشراف قومه ، فأمروا بإحضاره .

قَالُوا ءَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِإِبْرَاهِيمَ ﴿٦٢﴾ قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ ﴿٦٣﴾

هذا من معاريض الكلام ولطائف هذا النوع لا يتغلغل فيها إلا أذهان الراضة من علماء المعانى . والقول فيه أن قصد إبراهيم صلوات الله عليه لم يكن إلى أن ينسب الفعل الصادر عنه إلى الصنم ، وإنما قصد تقريره لنفسه وإثباته لها على أسلوب تعريضى يبلغ فيه غرضه من إلزامهم الحجة وتبكيتهم ، وهذا كالمو قال لك صاحبك وقد كتبت كتاباً بخط رشيق وأنت شهير بحسن الخط : أنت كتبت هذا وصاحبك أقم لا يحسن الخط ولا يقدر إلا على خرمشة ^(١) فاسدة ، فقلت له : بل كتبه أنت ، كان قصدك بهذا الجواب تقريره لك مع الاستهزاء به ، لانتفيه عنك وإثباته للأمتى أو المخرمش ، لأن إثباته - والأمر دائر بينكما للعاجز منكما - استهزاء به وإثبات للقادر ، ولقائل أن يقول : غاظته تلك الأصنام حين أبصرها مصطفة مرتبة ، وكان غيظ كبيرها أكبر وأشد لما رأى من زيادة تعظيمهم له ، فأسند الفعل إليه لأنه هو الذى تسبب لاستهانتها بها وحطمة لها ، والفعل كما يسند إلى مباشرة يسند إلى الحامل عليه . ويجوز أن يكون حكاية لما يقود إلى تجويزه مذهبه ، كأنه قال لهم : ما تنكرون أن يفعل كبرهم . فإن من حق من يعبد ويدعى إلهاً أن يقدر على هذا وأشد منه . ويحكى أنه قال : فعله كبرهم هذا غضب أن تعبد معه هذه الصغار وهو أكبر منها . وقرأ محمد بن السميع : فعله كبرهم ، يعنى : فعله ، أى فلعل - الفاعل كبيرهم .

فَرَجِعُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٦٤﴾

(١) قوله «خرمشة فاسدة» الموجود فى الصحاح : الخرش : مثل الخدش . والخراش : سمته . والخرشة خضبة يخط بها الخراز . ولم يوجد فيه «خرمشة» بزيادة الميم . (ع)

فلما ألقمهم الحجر وأخذ بمخانقهم ، رجعوا إلى أنفسهم فقالوا : أأنتم الظالمون على الحقيقة ، لامن ظلمتموه حين قلمتم : من فعل هذا بأهتنا إنه لمن الظالمين .

ثُمَّ نَكِسُوا عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ ﴿٦٥﴾

نكسته : قلبته فجعلت أ- فله أعلاه . وانتكس : انقلب ، أى : استقاموا حين رجعوا إلى أنفسهم وجاؤا بالفكرة الصالحة . ثم انتكسوا وانقلبوا عن تلك الحالة ، فأخذوا في المجادلة بالباطل والمكابرة ، وأن هؤلاء - مع تقاصر حالها عن حال الحيوان الناطق - آلهة معبودة . مضاربة منهم . أو انتكسوا عن كونهم مجادلين لإبراهيم عليه السلام مجادلين عنه ، حين نفوا عنها القدرة على النطق . أو قلبوا على رؤسهم حقيقة ، لفرط إطراقهم خجلاً وانكساراً وانحزالاً مما بهتهم به إبراهيم عليه السلام ، فآحاروا جواباً لإلماهو حجة عليهم . وقرئ : نكسوا ، بالتشديد . ونكسوا ، على لفظ ماسمى فاعله ، أى : نكسوا أنفسهم على رؤسهم . قرأ به رضوان ابن عبدالمعبود .

قَالَ أَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ﴿٦٦﴾

أَفِ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٦٧﴾

(أف) صوت إذا صوت به علم أن صاحبه متضرر ، أضجره مارأى من ثباتهم على عبادتها بعد انقطاع عذرهم وبعد وضوح الحق وزهوق الباطل ، فتأفف بهم . واللام لبيان المتأفف به . أى : لكم ولأهتكم هذا التأفف .

قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِن كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴿٦٨﴾ قُلْنَا يَبْنَازُ كُونِي

بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴿٦٩﴾ وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ ﴿٧٠﴾

أجمعوا رأيهم - لما غلبوا - ياهلاكه : وهكذا المبطل إذا قرعت شبهته بالحجة وافضح ، لم يكن أحد أبغض إليه من الحق . ولم يبق له مفرغ إلا مناصبته ، كما فعلت قريش برسول الله صلى الله عليه وسلم حين عجزوا عن المعارضة . والذي أشار بإحراقه نمرود . وعن ابن عمر رضى الله عنهما : رجل من أعراب العجم يريد الأكراد . وروى أنهم حين هوأوا إحراقه ، حبسوه ثم بنوا بيتاً كالخطيرة بكوث ، وجمعوا شهراً أصناف الخشب الصلاب ، حتى إن كانت المرأة لتقرض فتقول : إن عافاني الله لا جمعن خطباً لإبراهيم عليه السلام . ثم أشعلوا ناراً عظيمة كادت الطير تحترق في الجوّ من وهجها . ثم وضعوه في المنجنيق مقيداً مغلولاً فرموا به فيها ، فناداها جبريل

عليه السلام ﴿يَانَا كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا﴾ ويحكى . ما أحرقت منه إلا وثاقه . وقال له جبريل عليه السلام حين رمى به : هل لك حاجة ؟ فقال : أما إليك فلا . قال : فسل ربك . قال : حسبي من سؤالي عليه بحالي . وعن ابن عباس رضى الله عنه : إنما نجا بقوله : حسبي الله ونعم الوكيل . وأطل عليه نمرود من الصرح فإذا هو في روضة ومعه جليس له من الملائكة ، فقال : إني مقرب إلى إلهك ، فذبح أربعة آلاف بقرة وكف عن إبراهيم . وكان إبراهيم صلوات الله وسلامه عليه إذ ذاك ابن ست عشرة سنة . واختاروا المعاقبة بالنار لأنها أهول ما يعاقب به وأفظعه . ولذلك جاء : « لا يعذب بالنار إلا خالقها » ^(١) ومن ثم قالوا ﴿إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ﴾ أى إن كنتم ناصرين آلهتكم نصرًا مؤزرًا ، فاختاروا له أهول المعاقبات وهى الإحراق بالنار ، والإفترطن في نصرتها . ولهذا عظموا النار وتكلفوا في تشهير أمرها وتفخيم شأنها . ولم يألوا جهداً في ذلك . جعلت النار لمطاوعتها فعل الله وإرادته كما مور أمر بشئ فامتله . والمعنى : ذات برد وسلام ، فبولغ في ذلك . كأن ذاتها برد وسلام . والمراد : ابردى فيسلم منك إبراهيم . أو ابردى برداً غير ضار . وعن ابن عباس رضى الله عنه : لو لم يقل ذلك لأهلكته ببردها . فإن قلت : كيف بردت النار وهى نار ؟ قلت : نزع الله عنها طبعها الذى طبعها عليه من الحز والإحراق ، وأبقاها على الإضاءة والاشتعال كما كانت ، والله على كل شئ قدير . ويجوز أن يدفع بقدرته عن جسم إبراهيم عليه السلام أذى حرها ويذيقه فيها عكس ذلك ، كما يفعل بخزنة جهنم ، ويدل عليه قوله ﴿على إبراهيم﴾ وأرادوا أن يكيدوه ويمكروا به ، فساكنوا الإغلو بين مقهورين غالبوه بالجدال فعلمه الله ولقنه بالمبكت ، وفرغوا إلى القوة والجبروت ، فنصره وقواه .

وَنَجِّنَاهُ وَلَوْطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ ﴿٧١﴾

نجيها من العراق إلى الشام . وبركاته الواصلة إلى العالمين : أن أكثر الأنبياء عليهم السلام بعثوا فيه فانتشرت في العالمين شرائعهم وآثارهم الدينية وهى البركات الحقيقية . وقيل : بارك الله فيه بكثرة الماء والشجر والثمر والخصب وطيب عيش الغنى والفقر . وعن سفيان أنه خرج إلى الشام فقيل له : إلى أين ؟ فقال : إلى بلد يملأ فيه الجراب بدرهم . وقيل : ما من ماء عذب إلا وينبع أصله من تحت الصخرة التى ببيت المقدس ^(٢) . وروى أنه نزل بفلسطين ، ولوط بالموثقة

(١) وفى أبى داود : « إلا رب النار » .

(٢) قلت : جاء مرفوعاً عن أبى بن كعب . أخرجه الطبرى عن الحسين عن الفضيل بن موسى عن الحسين بن واقد عن الربيع بن أنس عن أبى العالية عن أبى بن كعب فى قوله « ونجينا ووطاً - الآية » قال : الشام ، وما من ماء عذب إلا يخرج من تلك الصخرة التى ببيت المقدس وأخرجه ابن أبى حاتم عن على بن الحسين بن الجندب عن أبى عمار أخرجه أيضاً من رواية محمد بن سعد بن سابق عن أبى جعفر الرازى عن الربيع عن أبى العالية مقطوعاً لم يذكر

وبينهما مسيرة يوم وليلة .

وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً ۚ وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ ﴿٧٢﴾

النافلة : ولد الولد . وقيل : سأل إسحق فأعطيه . وأعطى يعقوب نافلة ، أى : زيادة وفضلا من غير سؤال .

وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ

وإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا لَنَا عَبِيدِينَ ﴿٧٣﴾

(يهدون بأمرنا) فيه أن من صلح ليكون قدوة في دين الله فالهداية محتومة عليه مأمور هو بها من جهة الله . ليس له أن يخل بها ويتناقل عنها ، وأول ذلك أن يهتدى بنفسه ؛ لأن الانتفاع بهداه أعم ، والنفوس إلى الاقتداء بالمهدى أميل (فعل الخيرات) أصله أن تفعل الخيرات ، ثم فعلا الخيرات ، ثم فعل الخيرات . وكذلك إقام الصلاة وإيتاء الزكاة .

وَلَوْ طَاءَ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرِيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبِيثَاتِ

إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمٌ سَوْءَ فَاسِقِينَ ﴿٧٤﴾ وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٧٥﴾

(حكما) حكمة وهو ما يجب فعله . أو فصلا بين الخصوم . وقيل : هو النبوة . والقرية : سدوم ، أى : في أهل رحمتنا . أو في الجنة . ومنه الحديث : هذه رحمتي أرحم بها من أشاء (١) .

وَنُوحًا إِذْ نَادَىٰ مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ

== أبى بن كعب ، بلفظ « هي الأرض المقدسة بارك الله فيها للعالمين » ولم يذكر الصخرة . وأخرجه عبد بن حميد عن أبى النصر عن أبى جعفر كذلك . وزاد « لأن كل ماء عذب في الأرض منها يخرج من أصل صخرة بيت المقدس ، يهبط من السماء إلى الصخرة ثم يتفرق في الأرض » وأخرجه أبو سعيد النقاش في فوائده من وجه آخر عن الربيع عن أبى العالية . وأخرجه أبو سعيد عبد بن حميد عن أبى النصر نحوه بتمامه وأخرجه الخطيب أبو بكر محمد بن أحمد ابن محمد المقدسي المعروف بابن الواسطي في كتاب فضل بيت المقدس من طريق آدم ابن أبى إياس عن أبى جعفر الرازي « بلفظ في قوله تعالى (إلى الأرض التي باركنا فيها) قال : من بركتها أن كل ماء عذب يخرج من أصل صخرة بيت المقدس . وأخرج الخطيب المذكور من طريق غالب بن عبيدة عن أبى الزناد عن الأعرج عن أبى هريرة رفعه « الأنهار كلها والبحاب والبحار والرياح من تحت صخرة بيت المقدس » وغالب متروك .

(١) متفق عليه من حديث أبى هريرة رفعه « تحاجت النار والجنة - الحديث ، وفيه فقال للجنة أنت رحمتي أرحم بها من أشاء من عبادي ، ولمسلم من حديث أبى سعيد نحوه .

الْعَظِيمِ ﴿٧٦﴾ وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ

فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٧٧﴾

(من قبل) من قبل هؤلاء المذكورين .

هو نصر ، الذى مطاوعه ، انتصر ، وسمعت هذليا يدعو على سارق : اللهم انصرهم منه ، أى : اجعلهم منتصرين منه . والكرب : الطوفان وما كان فيه من تكذيب قومه .

وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا

لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ﴿٧٨﴾ فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا مَّا تَدِينَا حُكْمًا وَعَلَّمَآ

وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ وَكُنَّا فَاعِلِينَ ﴿٧٩﴾ وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ

لَبُوسٍ لَّكُمْ لِتَحْصِنَ لَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ ﴿٨٠﴾

أى : واذكرهما . وإذ : بدل منهما . والنفش : الانتشار بالليل . وجمع الضمير لأنه أرادهما والمتحاكين إليهما . وقرئ : لحكما . والضمير فى (ففهمنها) للحكومة أو الفتوى . وقرئ : فأفهمنها . حكم داود بالغنم لصاحب الحرث . فقال سليمان عليه السلام وهو ابن إحدى عشرة سنة : غير هذا أرفق بالفريقين ، فعزم عليه ليحكم ، فقال : أرى أن تدفع الغنم إلى أهل الحرث ينتفعون بألبانها وأولادها وأصوافها . والحرث إلى أرباب الشاء يقومون عليه حتى يعود كهيئته يوم أفسد ، ثم يراذان . فقال : القضاء ما قضيت ، وأمضى الحكم بذلك . فإن قلت : أحكما بوحى أم باجتهاد ؟ قلت : حكما جميعاً بالوحى ، إلا أن حكومة داود نسخت بحكومة سليمان . وقيل : اجتهدا جميعاً . فجاء اجتهد سليمان عليه السلام أشبه بالصواب . فإن قلت : ما وجه كل واحدة من الحكومتين ؟ قلت : أما وجه حكومة داود عليه السلام ، فلأن الضرر لما وقع بالغنم سلبت بحنايتها إلى الجنى عليه ، كما قال أبو حنيفة رضى الله عنه فى العبد إذا جنى على النفس : يدفعه المولى بذلك أو يفديه . وعند الشافعى رضى الله عنه : يبيعه فى ذلك أو يفديه . ولعل قيمة الغنم كانت على قدر النقصان فى الحرث . ووجه حكومة سليمان عليه السلام أنه جعل الانتفاع بالغنم بإزاء مافات من الانتفاع بالحرث ، من غير أن يزول ملك المالك عن الغنم ، وأوجب على صاحب الغنم أن يعمل فى الحرث حتى يزول الضرر والنقصان ، مثانه ما قال أصحاب الشافعى فيمن غصب عبداً فأبقى من يده : أنه يضمن القيمة فينتفع بها المغصوب منه بإزاء ما فوته الغاصب من منافع

العبد، فإذا ظهر ترادفاً، فإن قلت: فلو وقعت هذه الواقعة في شريعتنا ما حكمها؟ قلت: أبو حنيفة وأصحابه رضى الله عنهم لا يرون فيه ضماناً بالليل أو بالنهار؛ إلا أن يكون مع البهيمة سابق أو قائد والشافعي رضى الله عنه يوجب الضمان بالليل. وفي قوله (فقهناها سليمان) دليل على أن الأصوب كان مع سليمان عليه السلام. وفي قوله (وكلا آتينا حكماً وعلماً) دليل على أنهما جميعاً كانا على الصواب (يسبحن) حال بمعنى مسبحت. أو استثناف. كأن قائلًا قال: كيف سخرهن؟ فقال: يسبحن (والطير) إما معطوف على الجبال، أو مفعول معه. فإن قلت: لم قدمت الجبال على الطير؟ قلت: لأن تسخيرها وتسبيحها أعجب وأدل على القدرة وأدخل في الإعجاز، لأنها جاد والطير حيوان، إلا أنه غير ناطق. روى أنه كان يمز بالجبال مسبحاً وهي تجاوبه. وقيل: كانت تسير معه حيث سار. فإن قلت: كيف تنطق الجبال وتسبح؟ قلت: بأن يخلق الله فيها الكلام كما خلقه في الشجرة حين كلم موسى^(١). وجواب آخر: وهو أن يسبح من رآها تسير بتسيير الله، فلما حملت على التسبيح وصفت به (وكنا فاعلين) أى قادرين على أن نفعل هذا وإن كان عجباً عندكم وقيل: وكنا نفعل بالأنبياء مثل ذلك.

البوس: اللباس. قال:

■ أَلْبَسَ لِكُلِّ حَالَةٍ لُبُوسَهَا *^(٢)

والمراد الدرع. قال قتادة: كانت صفائح فأول من سردها وحلقها داود، فجمعت الحففة والتحصين (لتحصنكم) قرئ بالنون والياء والتاء، وتخفيف الصاد وتشديدها؛ فالنون لله عز وجل، والتاء للصنعة أو للبوس على تأويل الدرع، والياء لداود أو للبوس.

وَلَسَلِمْنَ الرِّيحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا

(١) قوله «كما خلقه في الشجرة حين كلم موسى» هذا عند المعتزلة، بناء على أن كلام الله حادث فلا يقوم بذاته تعالى: أما عند أهل السنة فكلامه تعالى قديم قائم بذاته، ويسمعه موسى عليه السلام بكشف الحجاب عنه. (ع)

البس لكل حالة لبوسها إما نعيمها وإما بوسها

(٢)

لبس الملقب بعمامة: قتل له سبعة إخوة، فجعل يلبس القميص مكان السراويل وعكسه. وإذا سئل عن ذلك قال: هذا البيت «حتى إذا أخذت دماء السبعة. واللبوس - بالفتح - : اللباس. وقسمه في الإبدال منه إلى النعيم والبوس لعلاقة السبية. ويجوز أنه على حذف المضاف، أى: لبوس نعيمها وألبوس بوسها. ووسطاً للتوزيع، ولكن القصة تدل على أن ذات اللباس لم تتغير، فيجوز أن اللبوس اسم مصدر وإن كان استعمال فعول بالفتح في المصدر قليلاً. ويجوز أن يروى بالضم، فيكون بمعنى المصدر على الكثير. أى: البس لكل حالة ما يناسبها من اللبس. إما اللبس المستقيم أو المنعكس. والمأمور باللبس ليس معنا. واللبوس بالهمز: الشدة، قلبت همزته هنا وأوأت لتناسب القافية. وبين لبوس وبوس: الجنس ناقص.

وَكَنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمِينَ ﴿٨١﴾ وَمِنَ الشَّيْطَانِ مَنْ يُغْوِصُونَ لَهُ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا
دُونَ ذَلِكَ وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ ﴿٨٢﴾

قرئ: الريح . والرياح ، بالرفع والنصب فيهما ؛ فالرفع على الابتداء ، والنصب على العطف على الجبال . فإن قلت : وصفت هذه الرياح بالعصف تارة وبالرخاوة أخرى ، فما التوفيق بينهما ؟ (١) قلت : كانت في نفسها رخية طيبة كالنسيم ، فإذا مرت بكرسيه أبعدت به في مدة يسيرة ، على ما قال (غدوها شهر ورواحها شهر) فكان جمعها بين الأمرين أن تكون رخاء في نفسها وعاصفة في عملها ، مع طاعتها لسلطان وهبوبها على حسب ما يريد ويحكم : آية إلى آية ومعجزة إلى معجزة . وقيل كانت في وقت رخاء ، وفي وقت عاصفا ؛ لهابها على حكم إرادته ، وقد أحاط علما بكل شيء . فتجربى الأشياء كلها على ما يقتضيه علما وحكمتنا .

أى : يغوصون له في البحار فيستخرجون الجواهر ، ويتجاوزون ذلك إلى الأعمال والمهن وبناء المدن والقصور واختراع الصنائع العجيبة ، كما قال (يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل) والله حافظهم أن يغوا عن أمره ، أو يبدلوا أو يغيروا ، أو يوجد منهم فساد في الجملة فيأهم مسخرون فيه .

وَأُتُوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿٨٣﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ
فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا
وَذِكْرَىٰ لِلْعَابِدِينَ ﴿٨٤﴾

أى : ناداه بأنى مسنى الضر . وقرئ : إني ، بالكسر على إضمار القول أو لتضمن النداء معناه والضر - بالفتح - : الضرر في كل شيء ، وبالضم : الضرر في النفس من مرض وهزال ، فرق بين البناءين لاقتراف المعنيين . ألطف في السؤال حيث ذكر نفسه بما يوجب الرحمة ، وذكر ربه بغاية الرحمة ولم يصرح بالمطلوب . ويحكى أن عجوزاً تعرضت لسلطان بن عبد الملك فقالت : يا أمير المؤمنين ، مشت جردان (٢) بيتي على العصي ! فقال لها : ألطفت في السؤال ، لاجرم

(١) قال محمود : « إن قلت قد وصفت هذه الريح بأنها رخاء وبأنها عاصف فما وجه ذلك ؟ قلت : ما هي إلا جمعتما وكانت في نفسها رخاء طيبة وفي سرعة حركتها كالعاصف » قال أحمد : وهذا كما ورد وصف عصا موسى تارة بأنها جان وتارة بأنها ثعبان ، والجنان الرقيق من الحيات والثعبان العظيم الجاني منها . ووجه ذلك أنها جمعت الوصفين ؛ فكانت في خفتها وفي سرعة حركتها كالجان ، وكانت في عظم خلقتها كالثعبان ، ففي كل واحد من الريح والعصا على هذا التقرير معجزتان والله سبحانه وتعالى أعلم .

(٢) قوله « جردان بيتي » في الصحاح « الجرذ » ضرب من الفأر . والجمع جردان . (ع)

لأردنها تثب وثب الفهود وملأيتها حبا . كان أيوب عليه السلام روميا من ولد إسحاق بن يعقوب عليهم السلام ، وقد استنبأه الله وبسط عليه الدنيا وكثر أهله وماله : كان له سبعة بنين وسبع بنات . وله أصناف البهائم ، وخمسة فدان (١) يتبعها خمسمائة عبد ، لكل عبد امرأة وولد ونخيل ، فابتلاه الله بذهاب ولده . أنهدم عليهم البيت فهل كوا . وبذهاب ماله ، وبالمرض في بدنه ثمان عشرة سنة . وعن قتادة : ثلاث عشرة سنة . وعن مقاتل : سبعا وسبعة أشهر وسبع ساعات ، وقالت له امرأته يوما : لودعوت الله ، فقال لها : كم كانت مدة الرخاء فقالت ثمانين سنة ، فقال : أنا أستحي من الله أن أدعوه وما بلغت مدة بلائي مدة رخائي فلما كشف الله عنه أحيا ولده ورزقه مثلهم ونوافل منهم . وروى أن امرأته ولدت بعد ستة وعشرين ابنا . أى : لرحمتنا العابدين وأنا نذكرهم بالإحسان لانسأهم أورشمة مثلا ليوب وتذكرا لغيره من العابدين ، ليصبروا كما صبر حتى يثابوا كما أثيب في الدنيا والآخرة .

وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ ﴿٨٥﴾ وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي

رَحْمَتِنَا إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٨٦﴾

قيل في ذى الكفل : هو إلياس . وقيل : زكريا . وقيل : يوشع بن نون ، وكأنه سمي بذلك لأنه ذوا الحظ من الله والمجدود (٢) على الحقيقة . وقيل : كان له ضعف عمل الأنبياء في زمانه وضعف ثوابهم . وقيل : خمسة من الأنبياء ذوو اسمين : إسرائيل ويعقوب . إلياس وذو الكفل . عيسى والمسيح . يونس وذو النون . محمد وأحمد : صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين .

وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغْضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَىٰ فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٨٧﴾

(النون) الحوت ، فأضيف إليه . برم (٣) بقومه لطول ما ذكرهم فلم يذكرها وأقاموا على كفرهم ، فراعهم وظن أن ذلك يسوغ حيث لم يفعل إلا غضبا لله وأنفة لدينه وبغضا للكفر وأهله ، وكان عليه أن يصابر وينتظر الإذن من الله في المهاجرة عنهم ، فابتلى بطن الحوت . ومعنى مغاضبته لقومه : أنه أغضبهم بمفارقته لخوفهم حلول العقاب عليهم عندها . وقرأ أبو شرف : مغضبا . قرئ : نقدر . ونقدر ، مخففا ومتقلا . ويقدر ، بالياء بالتخفيف . ويقدر .

(١) قوله « وخمسمائة فدان » في الصحاح « الفدن » القصر . والفدان : آله الثورين للحرث . (ع)

(٢) قوله « والمجدود » في الصحاح « الجدد » الحظ والبخت . تقول : جددت يافلان ، أى : صرت ذا جد ،

فأنت جديد حظيظ ، ومجدود محظوظ . (ع)

(٣) قوله « برم بقومه » ستمهم وتبرم بهم . أفاده الصحاح . (ع)

• يقدر ، على البناء للمفعول مخففاً ومثقلاً . وفسرت بالتضييق عليه ، وبتقدير الله عليه عقوبة . وعن ابن عباس : أنه دخل على معاوية فقال : لقد ضربتني أمواج القرآن البارحة ففرقت فيها ، فلم أجد لنفسى خلاصاً إلا بك . قال : وما هي يا معاوية ، فقرأ هذه الآية وقال : أو يظن نبي الله أن لا يقدر عليه ؟ قال : هذا من القدر لآمن القدرة . والمخفف يصح أن يفسر بالقدرة ، على معنى : أن لن نعمل فيه قدرتنا ، وأن يكون من باب التمثيل ، بمعنى : فكانت حاله بمثلة بحال من ظن أن لن تقدر عليه في مراغمته قومه ، من غير انتظار لأمر الله . ويجوز أن يسبق ذلك إلى وهمه بوسوسة الشيطان ، ثم يردعه ويرده بالبرهان ، كما يفعل المؤمن الحق بنزغات الشيطان وما يوسوس إليه في كل وقت . ومنه قوله تعالى (وتظنون بالله الظنونا) والخطاب للمؤمنين (في الظلمات) أي في الظلمة الشديدة المتكاثفة في بطن الحوت ، كقوله (ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات) وقوله (يخرجونهم من النور إلى الظلمات) وقيل : ظلمات بطن الحوت والبحر والليل . وقيل : ابتلع حوته حوت أكبر منه ، فحصل في ظلمتي بطني الحوتين وظلمة البحر . أي بأنه (لا إله إلا أنت) أو بمعنى : أي . عن النبي صلى الله عليه وسلم : ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء إلا استجيب له ^(١) ، وعن الحسن : ما نجاه الله إلا إقراره على نفسه بالظلم .

فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٨﴾

(نجي) ونجى . ونجى . والنون لاتدغم في الجيم ، ومن تحمل لصحته فجعله فعل وقال نجى النجاء المؤمنين ، فأرسل الياء وأسندته إلى مصدره ونصب المؤمنين بالنجاء . فتعسف بارد التعسف

وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ ﴿٨٩﴾
فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَىٰ وَأَصْلَحْنَاهُ زَوْجُهُ إِنَّهُمْ كَانُوا بُسِرُوعُونَ فِي
الْخَبَرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَشِيعِينَ ﴿٩٠﴾

(١) أخرجه الترمذی والحاكم والبيهقي في الشعب في السبعين من رواية إبراهيم بن محمد بن سعد عن أبيه عن جده سعد بن أبي وقاص رفقه «دعوة ذي النون إذ دعا وهو في بطن الحوت (لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين) فأنه لم يدع بها رجل مسلم في شيء قط إلا استجاب الله له ، قال الترمذی : رواه بعضهم عن إبراهيم عن جده ، لم يقل عن أبيه اه وله متابع أخرجه الحاكم من رواية كثير بن زيد عن المطلب بن حنطب عن مصعب بن سعد عن أبيه ، بافظ «ألا أخبركم بشيء إذا نزل بأحدكم كرب أو بلاء فدعا به لإفراج عنه . قالوا : بلى يا رسول الله . قال دعوة ذي النون (لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين) وأخرجه الحاكم أيضاً من رواية معمر بن سليمان عن معمر عن الزهري عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف عن سعد .

سأل ربه أن يرزقه ولداً يرثه ولا يدعه وحيداً بلا وارث، ثم رد أمره إلى الله مستسلماً فقال ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ﴾ أى إن لم ترزقنى من يرثنى فلا أبالى، فإنك خير وارث. إصلاح زوجه : أن جعلها صالحة للولادة بعد عقرها. وقيل : تحسين خلقها وكانت سيئة الخلق. الضمير للمذكورين من الأنبياء عليهم السلام يريد أنهم ما استحقوا الإجابة إلى طلباتهم إلا لمبادرتهم أبواب الخير ومساعدتهم في تحصيلها كما يفعل الراغبون في الأمور الجادون. وقرئ ﴿رَغْباً وَرَهْباً﴾ بالإسكان، وهو كقوله تعالى ﴿يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ﴾. ﴿خَاشِعِينَ﴾ قال الحسن : ذللاً لأمر الله. وعن مجاهد : الخشوع الخوف الدائم في القلب. وقيل : متواضعين. وسئل الأعشى فقال : أما إنى سألت إبراهيم فقال : ألا تدرى ؟ قلت : أفدنى. قال : بينه وبين الله إذا أرخى ستره وأغلق بابَه ، فلير الله منه خيراً ، لعلك ترى أنه أن يأكل خشناً ويلبس خشناً ويطأ طي رأسه .

وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴿٩١﴾

﴿أحصنت فرجها﴾ إحصاناً كلياً من الحلال والحرام جميعاً كما قالت (ولم يمسنى بشر ولم أك بغياً). فإن قلت : نفخ الروح في الجسد عبارة عن إحيائه . قال الله تعالى (فإذا سويته ونفخت فيه من روحي) أى أحييته . وإذا ثبت ذلك كان قوله ﴿فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا﴾ ظاهر الإشكال لأنه يدل على إحياء مريم . قلت : معناه نفخنا الروح في عيسى فيها ، أى : أحييناه في جوفها ^(١) . ونحو ذلك أن يقول الزمار : نفخت في بيت فلان ، أى : نفخت في المزارع في بيته . ويجوز أن يراد : وفعلنا النفخ في مريم من جهة روحنا وهو جبريل عليه السلام ؛ لأنه نفخ في جيب درعها فوصل النفخ إلى جوفها . فإن قلت : هلا قيل آيتين كما قال (وجعلنا الليل والنهار آيتين) ؟ قلت : لأن حالهما بمجموعهما آية واحدة ، وهى ولادتها إياه من غير خل .

إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ ﴿٩٢﴾

(١) قال محمود : «إن قلت نفخ الروح في الجسد عبارة عن إحيائه وحينئذ يكون معناه فأحيينا مريم ويشكل إذ ذاك . قلت : معناه فنفخنا الروح في عيسى في مريم أى أحييناه في جوفها انتهى كلامه» قال أحمد : وقد اختار الزمخشري في قوله عز وجل (إذ أوحينا إلى أمك مابوحى أن إقذفيه في التابوت فاقذفيه في اليم فليلقه اليم بالساحل) أن تكون الضمائر كلها راجعة إلى موسى . أما الأول فلا إشكال فيه ، وأما التابوت إذا قذف في اليم وموسى فيه ، فقد قذف موسى في اليم . وكذلك الثالث . واختار غيره عود الضميرين الآخرين إلى التابوت ؛ لأنه فهم من قوله (فاقذفيه في اليم) أن المراد التابوت . وأما موسى فلم يقذف في اليم . والزمخشري نزل قذف التابوت في اليم وموسى فيه منزلة قذفه في اليم . وفي هذه الآية مصداق لما اختاره ، فإن الله تعالى نزل نفخ الروح في عيسى لكونه في جوف مريم منزلة نفخ الروح في مريم ، فعبر بما يفهم ظاهر هذا .

الآمة : الملة ، و (هذه) إشارة إلى ملة الإسلام ، أى : إن ملة الإسلام هى ملتكم التى يجب أن تكونوا عليها لا تنحرفون عنها « يشار إليها ملة واحدة غير مختلفة » (وأنا) إلهكم إله واحد (فاعبدون) ونصب الحسن أمتكم على البدل من هذه ، ورفع أمة خبراً . وعنه رفعهما جميعاً خبرين لهذه . أو نوى للثاني مبتدأ ، والخطاب للناس كافة .

وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ كُلُّ إِلَهِنَا رَاجِعُونَ ﴿٩٣﴾

والأصل : وتقطعتم ، إلا أن الكلام حرف إلى الغيبة على طريقة الالتفات ، كأنه ينعى عليهم ما أفسدوه إلى آخرين ويقبح عندهم فعلهم ، ويقول لهم : ألا ترون إلى عظيم ما ارتكب هؤلاء فى دين الله . والمعنى : جعلوا أمر دينهم فيما بينهم قطعاً ، كما يتوزع الجماعة الشيء ويتقسمونه ، فيطير لهذا نصيب ولذاك نصيب ، تمثيلاً لاختلافهم فيه ، وصيرورتهم فرقاً وأحزاباً شتى . ثم توعدهم بأن هؤلاء الفرق المختلفة إليه يرجعون ، فهو محاسبهم ومجازيهم .

فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِ وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ ﴿٩٤﴾
الكفران : مثل فى حرمان الثواب . كما أن الشكر مثل فى إعطائه إذا قيل لله : شكور . وقد نفي نفي الجنس ليكون أبلغ من أن يقول : فلا نكفر سعيه (وإننا له كاتبون) أى نحن كاتبو ذلك السعى ومثبتوه فى صحيفه عمله ، وما نحن مثبتوه فهو غير ضائع ومثاب عليه صاحبه .

وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿٩٥﴾ حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ﴿٩٦﴾

استعير الحرام للامتنع وجوده . ومنه قوله عز وجل (إن الله حزمهما على الكافرين) أى منعهما منهم « وأبى أن يكونا لهم . وقرئ : حرم وحرم ، بالفتح والكسر . وحزم وحزم . ومعنى (أهلكناها) عزمنا على إهلاكها . أو قدرنا إهلاكها . ومعنى الرجوع : الرجوع من الكفر إلى الإسلام والإنابة . وبجاز الآية : أن قوما عزم الله على إهلاكهم غير متصور أن يرجعوا وينيبوا . إلى أن تقوم القيامة فينثذير رجعون ويقولون : (ياويلنا قد كنا فى غفلة من هذا بل كنا ظالمين) يعنى : أنهم مطبوع على قلوبهم فلا يزالون على كفرهم ويموتون عليه حتى يروا العذاب . وقرئ : إنهم . بالكسر . وحق هذا أن يتم الكلام قبله ، فلا بد من تقدير محذوف ، كأنه قيل : وحرام على قرية أهلكناها ذلك . وهو المذكور فى الآية المتقدمة من العمل الصالح والسعى المشكور غير المكفور ، ثم علل ف قيل : إنهم لا يرجعون عن الكفر ، فكيف لا يمتنع ذلك . والقراءة بالفتح يصح حملها على هذا ؟ أى : لأنهم لا يرجعون ولا صلة على

الوجه الأول . فإن قلت : بهم تعلقت (حتى) واقعة غاية له ، وأية الثلاث هي ؟ قلت : هي متعلقة بحرام ، وهي غاية له لأن امتناع رجوعهم لا يزول حتى تقوم القيامة ، وهي (حتى) التي يحكى بعدها الكلام ، والكلام المحكى : الجملة من الشرط والجزاء ، أعنى : وإذاه وما فى حيزها . حذف المضاف إلى (يأجوج وماجوج) وهو سدّهما ، كما حذف المضاف إلى القرية وهو أهلها . وقيل : فتحت كما قيل (أهلكناها) وقرئ : آجوج . وهما قبيلتان من جنس الإنس ، يقال : الناس عشرة أجزاء ، تسعة منها يأجوج وماجوج (وهم) راجع إلى الناس المسوقين إلى المحشر وقيل : هم يأجوج وماجوج يخرجون حين يفتح السدّ . الحذب : النشر^(١) من الأرض . وقرأ ابن عباس رضى الله عنه : من كل جدث ، وهو القبر ، الثاء : حجازية ، والفاء : تيمية . وقرئ (ينسلون) بضم السين . ونسل وعسل : أسرع .

وَأَقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَرُ الَّذِينَ كَفَرُوا يَا وَيْلَنَا قَدْ

كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٩٧﴾

و (إذا) هي إذا المفاجأة ، وهي تقع في المجازاة سادة مست الفاء ، كقوله تعالى (إذا هم يقنطون) فإذا جاءت الفاء معها تعاونا على وصل الجزاء بالشرط فيتأكد . ولو قيل : إذا هي شاخصة . أو فهي شاخصة ، كان سديداً (هي) ضمير مبهم^(٢) توضحه الأبصار وتفسره . كما فسر الذين ظلّوا وأسروا (يا ويلنا) متعلق بحذوف تقديره : يقولون يا ويلنا . ويقولون : في موضع الحال من الذين كفروا .

إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ ﴿٩٨﴾

لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ آلَهِ مَا وَرَدُّوَهَا وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٩٩﴾ لَهُمْ فِيهَا زَوْجٌ

وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ ﴿١٠٠﴾

(ما تعبدون من دون الله) يحتمل الأصنام وإبليس وأغوانه ، لأنهم بطاعتهم لهم واتباعهم خطواتهم في حكم عبدتهم . ويصدق ما روى : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد وصناديد قريش في الحطيم . وحول الكعبة ثلاثمائة وستون صنماً ، جلس إليهم فعرض له النضر بن الحارث فكلّمه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أغمه . ثم تلا عليهم (إنكم

(١) قوله «النشر» من الأرض ، في الصحاح والنشر المكان المرتفع . (ع)

(٢) قوله «هي ضمير مبهم ... الخ» لعله ضمير (وأسروا) أو لعله واو (وأسروا) . (ع)

وماتعبدون من دون الله ... الآية) ، فأقبل عبد الله بن الزبير فرآهم يتهايمسون ، فقال : فيم خوضكم ؟ فأخبره الوليد بن المغيرة بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال عبد الله : أما والله لو وجدته لخصمته ، فدعوه . فقال ابن الزبير : أنت قلت ذلك ؟ قال : نعم . قال : قد خصمك ورب الكعبة . أليس اليهود عبدوا عزيزاً ، والنصارى عبدوا المسيح ، وبنو ملب عبدوا الملائكة ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : بل هم عبدوا الشياطين التي أمرتهم بذلك ^(١) . فأنزل الله تعالى (إن الذين سبقتم لهم منا الحسنى ... الآية) يعنى عزيزاً والمسيح والملائكة عليهم السلام . فإن قلت : لم قرنوا بآلهتهم ؟ قلت : لأنهم لا يزالون لمقارنتهم في زيادة غم وحسرة ، حيث أصابهم ما أصابهم بسببهم . والنظر إلى وجه العدو باب من العذاب ، ولأنهم قدروا أنهم يستشفعون بهم في الآخرة ويستشفعون بشفاعتهم ، فإذا صادفوا الأمر على عكس ما قدروا لم يكن شئ أبغض إليهم منهم . فإن قلت : إذا عنيتم بما تعبدون الأصنام ، فما معنى (لهم فيها زفير) ؟ قلت : إذا كانوا هم وأصنامهم في قرن ^(٢) واحد ، جاز أن يقال : لهم زفير ، وإن لم يكن الزفير إلا هم دون الأصنام للتغليب ولعدم الإلباس . والحصب : المحسوب ، أى : يحصب بهم في النار . والحصب : الرمي . وقرى : يسكون الصاد ، وصفاً بالمصدر . وقرى : حطب ، وحضب ، بالضاد متحركاً وساكناً . وعن ابن مسعود : يجعلون في توابيت من نار فلا يسمعون . ويجوز أن يصمهم الله كما يصمهم .

إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ﴿١٠١﴾ لَا يَسْمَعُونَ

(١) هكذا ذكره الثعلبي ثم البغوي بغير إسناد . لم أجده مذكراً إلا ملففاً فأما صدره ففي الطبراني الصغير في أخره من حديث ابن عباس قال : دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة يوم الفتح وعلى الكعبة ثلاثمائة وستون صنماً قد شددت أقدامها برصاص - الحديث ، وأما قوله : وكانت صنائيد قريش فقصة أخرى ذكرها ابن إسحاق في المغازي والطبري من طريقه قال : «جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً في المسجد مع رجال من قريش فعرض له النضر بن الحرث فكلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أخذه - فذكر نحو المذكور هنا إلى آخره وفيه وإن كل من أحب أن يعبد من دون الله فهو مع من عبده إنهم إنما يعبدون الشياطين ، وروى ابن مردويه والواحدى من طريق أبي رزين عن أبي يحيى عن ابن عباس قال : «لما نزلت (إنكم وما تعبدون من دون الله ... الآية) شق ذلك على قريش وقالوا : يشتم آلهتنا . فجاء ابن الزبير . وقال : يا محمد هذا شتم آلهتنا خاصة ، أم لكل من عبد من دون الله ؟ قال : لكل من عبد من دون الله . قال : خصمك ورب الكعبة - فلما ذكر نحوه .

(تنبيهان) أحدهما : اشتهر في السنة كثير من علماء العمى وفي كتبهم : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في هذه القصة لابن الزبير : «ما أجعلك بلفظ قومك . فاني قلت : وما تعبدون . وهى لما يعقل . ولم أقل : ومن تعبدوناه . وهو شئ لأصل له . ولا يوجد لامسداً ولا غير مسند . الثاني قال السهيلي اعتراض ابن الزبير غير لازم . لأن الخطاب مخصوص بقريش وما يعبدون من الأصنام . ولذلك أتى بما الواقعة على ما لا يعقل اه . وحديث ابن عباس الذى تقدم ينقض عليه هذا التأويل . فانه صرح بأن المراد كل ما يعبد من دون الله

(٢) قوله في قرن هو جمل يقرن به البعيران . أفاده الصحاح . (ع)

حَسِبَسَهَا وَهُمْ فِي مَا شَتَّتْ أَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ ﴿١٠٢﴾ لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿١٠٣﴾

(الحسن) الخصلة المفضلة في الحسن تأنيث الاحسن : إما السعادة ، وإما البشري بالثواب وإما التوفيق للطاعة . يروى أن علياً رضي الله عنه قرأ هذه الآية ثم قال : أما منهم ، وأبو بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن بن عوف ، ثم أقيمت الصلاة فقام يحز رداءه وهو يقول ﴿ لا يسمعون حسيدها ﴾ ^(١) والحسب : الصوت يحس ، والشهوة : طلب النفس اللذة . وقرئ ﴿ لا يحزنهم ﴾ من أحزن . و﴿ الفزع الأكبر ﴾ قيل : النفخة الأخيرة ، لقوله تعالى (يوم ينفخ في الصور ففزع من في السموات ومن في الأرض) وعن الحسن : الانصراف إلى النار . وعن الضحاك : حين يطبق على النار . وقيل : حين يذبح الموت على صورة كبش أملح ، أى تستقبلهم ﴿ الملائكة ﴾ مهتئين على أبواب الجنة . ويقولون : هذا وقت ثوابكم الذى وعدكم ربكم قد حل . يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكِتَابِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ

وَعَدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ﴿١٠٤﴾

العامل في ﴿ يوم نطوى ﴾ لا يحزنهم . أو الفزع . أو تتلقاهم . وقرئ : نطوى السماء ، على البناء للمفعول ﴿ والسجل ﴾ بوزن العتل ^(٢) والسجل بلفظ الدلو . وروى فيه الكسر : وهو الصحيفة ، أى : كما يطوى الطومار للكتابة ، أى : ليكتب فيه ، أو : لما يكتب فيه ؛ لأن الكتاب أصله المصدر كالبناء ؛ ثم يوقع على المكتوب ، ومن جمع فعناه : للمكتوبات ، أى : لما يكتب فيه من المعاني الكثيرة . وقيل (السجل) ملك يطوى كتب بنى آدم إذا رفعت إليه . وقيل : كاتب كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم . والكتاب - على هذا - اسم الصحيفة المكتوب فيها ﴿ أول خلق ﴾ مفعول نعيد الذى يفسره ﴿ نعيده ﴾ والكاف مكفوفة بما . والمعنى : نعيد أول الخلق كما بدأناه . تشبيهاً للإعادة بالإبداء فى تناول القدرة لهما على السواء ؛ فإن قلت : وما أول الخلق حتى يعيده كما بدأه ؟ قلت : أوله إيجاداً عن العدم ، فكما أوجده أولاً عن عدم . يعيده ثانياً عن عدم ^(٣) . فإن قلت : ما بال (خلق) إيجاداً عن العدم ، فكما أوجده أولاً عن عدم . يعيده ثانياً عن عدم .

(١) أخرجه ابن أبى حاتم وابن عدى وابن مردويه والثعلبى من رواية ليث بن أبى سليم عن ابن عم الثمان بن بشير . وكان من سمار على قال : تلا على هذه الآية - فذكره

(٢) قوله « بوزن العتل » العتل : الغليظ الجاف . وقال تعالى (عتل بعد ذلك زنب) والعتل أيضاً : الرخ الغليظ . ورجل عتل - بالكسر - : بين العتل ، كذا فى الصحاح . (ع)

(٣) قال محمود : وإن قلت ما أول الخلق حتى يعيده كما بدأه ؟ قلت : أول الخلق إيجاداً عن العدم ، فكما أوجده أولاً عن عدم يعيده ثانياً عن عدم . قلت : هذا الذى ذكره ههنا فى المعاد قد عاد به إلى الحق ورجع عما قاله فى ==

منبكرأ ؟ قلت : هو كقولك : هو أول رجل جاءني ، تريد أول الرجال ، ولكنك وحدته ونكرته إرادة تفصيلهم رجلا رجلا ، فكذلك معنى (أول خلق) : أول الخلق ، بمعنى : أول الخلائق ، لأن الخلق مصدر لا يجمع . ووجه آخر ، وهو أن ينتصب الكاف بفعل مضمر يفسره (نعيده) وما موصولة ، أى : نعيد مثل الذى بدأناه نعيده . وأول خلق : ظرف لبدأناه ، أى : أول ما خلق ، أو حال من ضمير الموصول الساقط من اللفظ ، الثابت فى المعنى (وعداً) مصدر مؤكد ، لأن قوله (نعيده) عدة للإعادة (إنا كنا فاعلين) أى قادرين على أن نفعل ذلك .

وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ﴿١٠٥﴾

عن الشعبى رحمة الله عليه : زبور داود عليه السلام ، والذكر : التوراة . وقيل اسم الجنس ما أنزل على الأنبياء من الكتب . والذكر : أم الكتاب ، يعنى اللوح ، أى : يرثها المؤمنون بعد إجماله الكفار ، كقوله تعالى (وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها) ، (قال موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا إن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين) وعن ابن عباس رضى الله عنه : هى أرض الجنة . وقيل : الأرض المقدسة . ترثها أمة محمد صلى الله عليه وسلم .

إِنَّ فِي هَذَا آيَاتًا لِقَوْمٍ عَالِمِينَ ﴿١٠٦﴾

الإشارة إلى المذكور فى هذه السورة من الأخبار والوعود والوعيد والمواعظ البالغة . والبلاغ : الكفاية وما تبلغ به البنية .

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴿١٠٧﴾

أرسل صلى الله عليه وسلم (رحمة للعالمين) لأنه جاء بما يسعدهم إن اتبعوه . ومن خالف ولم يتبع . فإنما أتى من عند نفسه حيث ضيع نصيبه منها . ومثاله : أن يفجر الله عينا غديقة ، فيسقى ناس زروعهم ومواشيتهم بمائها فيفلحوا ، ويبقى ناس مفرطون عن الهيق فيضيعوا ، فالعين

== سورة مريم ، حيث فسر الإعادة بجمع المنفرد خاصة ، إلا أنه كدر صفو اعترافه بالحق بتفسيره قوله (إنا كنا فاعلين) بالقدرة على الفعل ، ولا يلزم على هذا من القدرة على الفعل حصوله . نحو بما على أن الموعد به ليس إعادة الأجسام عن عدم وإن كانت القدرة صالحة لذلك . ولكن إعادة الأجزاء على صورها مجتمعة مؤتلفة على ما تقدم له فى سورة مريم ؛ إلا أن يكون الباعث له على تفسير الفعل بالقدرة : أن الله ذكر ماضيا والإعادة وقوعها مستقبل ، فتعين عنده من ثم حل الفعل على القدرة فقد قارب ، ومع ذلك فالخلق بقاء الفعل على ظاهره ؛ لأن الأفعال المستقبلية التى علم الله وقوعها ، كالماضية التحقق ، فن ثم عبر عن المستقبل بالماضى فى مواضع كثيرة من الكتاب العزيز . والغرض الايدان بتحقيق وقوعه ، والله أعلم .

المفجرة في نفسها، نعمة من الله ورحمة للفريقين « ولكن الكسلان محنة على نفسه : حيث حرّمها ما ينفعها . وقيل : كونه رحمة للفجار ، من حيث أنّ عقوبتهم أخرت نسيبه وأمنوا به عذاب الاستئصال .

قُلْ إِنَّمَا يُوحِي إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٠٨﴾

إنما لقصر الحكم على شيء ، أو لقصر الشيء على حكم ، كقولك : إنما زيد قائم ، وإنما يقوم زيد . وقد اجتمع المثالان في هذه الآية ، لأن (إنما يوحى إليّ) مع فاعله بمنزلة : إنما يقوم زيد . و (أنما إلهكم إله واحد) بمنزلة : إنما زيد قائم . وفائدة اجتماعهما : الدلالة على أن الوحي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقصور على استئثار الله بالوحدانية : وفي قوله (فهل أنتم مسلمون) أن الوحي الوارد على هذا السنن موجب أن تخلصوا التوحيد لله ، وأن تخلعوا الأنداد . وفيه أن صفة الوحدانية يصح أن تكون طريقها السمع . ويجوز أن يكون المعنى : أن الذي يوحى إلي ، فتكون دماء موصولة .

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ ءَاذَنْتُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ وَإِنْ أُذِرِي أَقْرَبُ أَمْ يَبِيدُ مَا تُوعَدُونَ ﴿١٠٩﴾ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ﴿١١٠﴾ وَإِنْ أُذِرِي

لَعَلَّه فِتْنَةٌ لَّكُمْ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴿١١١﴾

أذن : منقول من أذن إذا علم ، ولكنه كثر استعماله في الجرى مجرى الإنذار . ومنه قوله تعالى (فأذنوا بحرب من الله ورسوله) . وقول ابن حنبل :

■ أَذَنْتَنَا بَيْنِنَا أَسْمَاءُ ■ (١)

والمعنى : أتى بعد توليكم وإعراضكم عن قبول ما عرض عليكم من وجوب توحيد الله وتنزيهه عن الأنداد والشركاء ، كرجل بينه وبين أعدائه هدنة فأحس منهم بغدرة ، فنذّر اليهم العهد . وشهر النبذ وأشاعهم وأذنهم جميعاً بذلك (على سواء) أي مستويين في الإعلام به ، لم يطوّه عن

(١) أَذَنْتَنَا بَيْنِنَا أَسْمَاءُ رب ثار يعلم منه الثواء

للحارث بن حنبل : مطلع معلقة . وأذن الشيء : عليه بحاسة الأذن . وتوسع فيه حتى صار بمعنى مطلق العلم . وأذنه - بالمد - : أعلمه . والبين : مصدر بمعنى البعد والفراق . وتقدم أن أسماء من الوصاة أي الحن . والثاوي : المقيم . والمثل : السامة . والثواء : الإقامة . يقول : أعدت لثاء لفراقها . ورب مقيم يسأم الناس من إقامته . وهي ليست كذلك . وحذف هذا العلم به من المقام .

أحد منهم وكاشف كلهم ، وقشر العصا عن لحائها ^(١) . و﴿ ما توعدون ﴾ به من غلبة المسلمين عليكم كأن لا محالة ، ولا بد من أن يلحقكم بذلك الذلة والصغار ، وإن كنت لا أدري متى يكون ذلك لأن الله لم يعلمني عليه ولم يطلعني عليه ، والله عالم لا يخفى عليه ما تجاهرون به من كلام الطعنانين في الإسلام ، و﴿ ما تكتمون ﴾ به في صدوركم من الإحن والاحقاد للمسلمين ، وهو يجازيكم عليه . وما أدري لعل تأخير هذا الموعد امتحان لكم لينظر كيف تعملون . أو تمتيع لكم ﴿ إلى حين ﴾ ليكون ذلك حجة عليكم ، وليقع الموعد في وقت هو فيه حكمة .

قَالَ رَبِّ أَحْكَمْ بِالْحَقِّ وَرَبَّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ﴿١١٢﴾

قرئ ﴿ قل ﴾ وقال ، على حكاية قول رسول الله صلى الله عليه وسلم . و﴿ رب احكم ﴾ على الاكتفاء بالكسرة . ورب احكم ، على الضم . ورب احكم ، على أفعل التفضيل . ورب احكم ، من الإحكام ، أمر باستعمال العذاب لقومه فعذبوا بيد . ومعنى ﴿ بالحق ﴾ لانتحابهم وشدد عليهم كما هو حقهم ، كما قال « اشدد وطأتك على مضر » ^(٢) قرئ ﴿ تصفون ﴾ بالتاء والياء . كانوا يصفون الحال على خلاف ما جرت عليه ، وكانوا يطعمون أن تكون لهم الشوكة والغلبة . فكذب الله ظنونهم وخيب آمالهم ، ونصر رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ، وخذلهم . عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من قرأ اقترب للناس حسابهم حسابه الله حساباً يسيراً ، وصالحه وسلم عليه كل نبي ذكر اسمه في القرآن » ^(٣) .

(١) قوله « لحائها » في الصحاح : اللحاء - ممدود - قشر الشجر . (ع)

(٢) متفق عليه من حديث أبي هريرة في قصة القنوت في صلاة الصبح .

(٣) أخرجه الثعلبي وابن مردويه من حديث أبي بن كعب

سورة الحج

مكية ، غير ست آيات ، وهي : هذان خصمان ... إلى قوله ... إلى صراط الحميد
وهي ثمان وسبعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ①

الزلزلة : شدة التحريك والإزعاج ، وأن يضاعف زليل الأشياء ^(١) عن مقامها ومراكرها ولا تخلو (الساعة) من أن تكون على تقدير الفاعلة لها ، كأنها هي التي تزلزل الأشياء على المجاز الحكيم ، فتكون الزلزلة مصدرا مضافا إلى فاعله . أو على تقدير المفعول فيها على طريقة الاتساع في الظرف وإجرائه مجرى المفعول به ، كقوله تعالى (بل مكر الليل والنهار) وهي الزلزلة المذكورة في قوله (إذا زلزلت الأرض زلزالها) واختلف في وقتها ، فعن الحسن أنها تكون يوم القيامة وعن علقمة والشعبي : عند طلوع الشمس من مغربها . أمر بني آدم بالتقوى ، ثم علل وجوبها عليهم بذكر الساعة ووصفها بأهلولة صفة ، لينظروا إلى تلك الصفة ببصائرهم ويتصوروها بعقولهم . حتى يبقوا على أنفسهم ويرحموها من شدائد ذلك اليوم . بامثال ما أمرهم به ربهم من التزدي بلباس التقوى ، الذي لا يؤمنهم من تلك الأفزاع إلا أن يتردوا به . وروى أن هاتين الآيتين نزلتا ليلا في غزوة بني المصطلق ، فقرأهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ير أكثر باكيًا من تلك الليلة ، فلما أصبحوا لم يحطوا السروج عن الدواب ، ولم يضربوا الخيام وقت النزول ، ولم يطبخوا قدرا ، وكانوا من بين حزين وباك ومفكر ^(٢)

(١) قوله «وأن يضاعف زليل الأشياء» أي يكرر انحراف الأشياء وتزحزحها عن مواضعها . وفي الصحاح : تقول زللت بافلان - بالفتح - نزل ذليلا إذا زل في طين أو منطلق . (ع)
(٢) هكذا ذكره الثعلبي والبخاري . قالوا : روى عن عمران بن حصين وأبي سعيد الخدري وغيرهما أن هاتين الآيتين نزلتا ليلا في غزوة بني المصطلق إلى آخره ، قلت : وهو ملفق من حديثي المذكورين . وثالثهما ابن عباس فيما رواه ابن إسحاق عن الكلي عن أبي صالح عن ابن عباس قال : بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسيره في غزوة بني المصطلق إذ نزل عليه (يا أيها الناس اتقوا ربكم - إلى - شديد) فوقف على ناقته ، ورفع صوته - الحديث - ورواه الترمذي والنسائي والحاكم من طريق الحسن عن عمران بن حصين «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ...»

يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا
وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ﴿٢﴾

(يوم ترونها) منصوب بتذهل . والضمير للزلة . وقرئ : تذهل كل مرضعة ، على البناء للفعول : وتذهل كل مرضعة أى : تذهلها الزلّة . والذهول : الذهاب عن الأمر مع دهشة . فإن قلت : لم قيل (مرضعة) دون مرضع ؟ قلت : المرضعة التي هي في حال الإرضاع ملقمة ثديها الضبي . والمرضع : التي شأنها أن ترضع وإن لم تباشر الإرضاع في حال وصفها به ^(١) . فقيل : مرضعة ؛ ليدل على أن ذلك الهول إذا فوجئت به هذه وقد ألقمت الرضيع ثديها نزعتة عن فيه لما يلحقها من الدهشة (عما أرضعت) عن إرضاعها ، أو عن الذي أرضعته وهو الطفل وعن الحسن : تذهل المرضعة عن ولدها لغير فطام ، وتضع الحامل مافي بطنها لغير تمام . قرئ (وترى) بالضم من أريتك قائماً . أو رؤيتك قائماً ^(٢) . و (الناس) منصوب ومرفوع ، والنصب ظاهر . ومن رفع جعل الناس اسم ترى ، وأنته على تأويل الجماعة . وقرئ : سكرى . وبسكرى ، وهو نظير : جوعى وعطشى ، في جوعان وعطشان . وسكارى وبسكارى ، نحو كسالى وعجالى . وعن الأعمش : سكرى ، وبسكرى ، بالضم ، وهو غريب . والمعنى : وتراهم سكارى على التشبيه . ومأم بسكارى على التحقيق ^(٣) ولكن مارهقهم من خوف عذاب الله هو الذى أذهب

== في بعض أسفاره وقد تقارب من أصحابه السير ورفع بهاتين صوته (يا أيها الناس اتقوا ربكم - إلى قوله : ولكن عذاب الله شديد) فلما سمع أصحابه بذلك حثوا المعنى وعرفوا أنه عنده قول يقوله . فلما اتفوا حوله قال : أندرون أى يوم ذلك « يوم ينادى آدم - الحديث . وفيه : فأبلس أصحابه حتى ما أوشحوا بضاحكة . فلما رأى ذلك قال : اعلوا وأبشروا - الحديث ، وأما آخره فلم أره .

(١) قال محمود : « يقال مرضع على النسب ومرضعة على أصل اسم الفاعل » قال أحمد : والفرق بينهما أن وروده على النسب لا يلاحظ فيه حدوث الصفة المقتضى منها ، ولكن مقتضاه أنه موصوف بها ، وعلى غير النسب يلاحظ حدوث الفعل وخروج الصفة عليه ، وكذلك هو في الآية لقوله (عما أرضعت) فأخرج الصفة على الفعل ، وألفقه التاء .

(٢) قوله « أو رؤيتك قائماً » لعله : أو رؤيت قائماً . (ع)

(٣) قال محمود : « وقوله وترى الناس سكارى ومأم بسكارى : أثبت لهم أولاً السكر المجازى ، ثم نفي عنهم السكر الحقيقي » قال أحمد : والعلماء يقولون : إن من أدلة المجاز صدق نقيضه ، كقولك : زيد حمار ، إذا وصفته بالبادة ، ثم يصدق أن تقول : وما هو بحمار ، فتنتي عنه الحقيقة ، فكذلك الآية بعد أن أثبت السكر المجازى نفي الحقيقة أبلغ نفي مؤكداً بالباء . والسر في تأكيده التثنية على أن هذا السكر الذى هو بهم في تلك الحالة ليس من المعهود في شيء . وإنما هو أمر لم يعهدوا قبله مثله ، والاستدراك بقوله (ولكن عذاب الله شديد) راجع إلى قوله (ومأم بسكارى) وكأنه تعليل لاثبات السكر المجازى ، كأنه قيل : إذا لم يكونوا سكارى من الخمر وهو السكر المعهود ، فما هذا السكر الغريب وما سببه ؟ فقال : سببه شدة عذاب الله تعالى ، ونقل عن جعفر بن محمد الصادق رضى الله عنه أنه قال : هو الوقت الذى يقول كل من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فيه ونفسى نفسى .

عقولهم وطير تميزهم وردهم في نحو حال من يذهب السكر بعقله وتميزه . وقيل وتراهم سكارى من الخوف ، وماهم بسكارى من الشراب . فإن قلت : لم قيل أولاً : ترون ، ثم قيل : ترى ، على الأفراد ؟ قلت : لأن الرؤية أولاً علقت بالزلزلة فجعل الناس جميعاً رائيين لها ، وهي معلقة أخيراً بكون الناس على حال السكر ، فلا بد أن يجعل كل واحد منهم رائيّاً لسائرهم .

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَرِيدٍ ﴿٣﴾

كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مِنْ تَوَلَاةٍ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿٤﴾

قيل : نزلت في النضر بن الحرث ، وكان جدلاً يقول : الملائكة بنات الله ، والقرآن أساطير الأولين ، والله غير قادر على إحياء من بلى وصار تراباً . وهي عامة في كل من تعاطى الجدال فيما يجوز على الله وما لا يجوز من الصفات والأفعال ، ولا يرجع إلى علم ولا بعض فيه بضرس قاطع ، وليس فيه اتباع للبرهان ولا نزول على النصفة ، فهو يخطب بخط عشواء ، غير فارق بين الحق والباطل (ويتبع) في ذلك خطوات (كل شيطان) عات ، علم من حاله وظهر وتبين أنه من جعله ولياً لمثمر له ولايته إلا الإضلال عن طريق الجنة والهداية إلى النار . وما أرى رؤساء أهل الأهواء (١) والبدع والحشوية المتلقين بالإمامة في دين الله إلا داخلين تحت كل هذا دخولا أولياً . بل هم أشد الشياطين إضلالاً وأقطعهم لطريق الحق ، حيث دوتوا الضلال تدويناً ولقنوه أشياءهم تلقيناً ، وكأنهم ساطوه بلحومهم (٢) ودمائهم ، وإياهم عني من قال :

وَيَارُبُّ مَقْفُوءُ الْخَطَا يَبْنِي قَوْمَهُ طَرِيقُ نَجَاةٍ عِنْدَهُمْ مُسْتَوٍ نَهْجُ

وَلَوْ قَرَوُا فِي اللَّوْحِ مَا خُطَّ فِيهِ مِنْ بَيَانِ أَعْوَجَاجٍ فِي طَرِيقَتِهِ عَجْوًا (٣)

اللهم ثبتنا على المعتقد الصحيح الذي رضيته لملائكتك في سمواتك ، وأنبيائك في أرضك ، وأدخلنا برحمتك في عبادك الصالحين . والكتابة عليه مثل ، أي : كأنما كتب إضلال من يتولاه عليه ورقم به لظهور ذلك في حاله . وقرئ : أنه : فإنه بالفتح والسكر ، فنفتح فلان الأول فاعل كتب ، والثاني

(١) قوله « رؤساء أهل الأهواء » إن كان مراده أهل السنة كما هو عاده في الكتابة من التشنيع عليهم ،

فينبغي مطالبتهم بالفرق بينهم وبين المعتزلة ، حتى استحقوا التشنيع دونهم . (ع)

(٢) قوله « وكأنهم ساطوه بلحومهم ، أي خلطوه . (ع)

(٣) يا : للتنبيه أو النداء . والمتأدى محذوف . والمقفوء : المتبوع . والخطا : جمع خطوة ، مستعارة للأفعال بجامع التبعية في كل ، وكذلك الطريق مستعار للفقو من حيث اتباعه فيها ودوامه عليها . مستو : مستقيم . والنهج : والمنهج والمنهاج : الطريق الواضح . والأعوجاج مستعار للبس والكذب . وبجوا : ضجوا وصاحوا .

عطف عليه . ومن كسر فعلى حكاية المكتوب كما هو ، كأنما ^(١) كتب عليه هذا الكلام ، كما تقول : كتبت : إن الله هو الغنى الحميد . أو على تقدير : قيل . أو على أن كتب فيه معنى القول .
يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَا كُمْ مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ
مِّنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِّنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُّخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقِرُّ فِي
الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لَتَبَلِّغُوا أَشَدَّكُمْ وَمِنْكُمْ
مَّن يَمُوتُ وَمِنْكُمْ مَّن يَرُدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمُرِ لِكَمَلًا يَعْلَمُ مِّنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا
وَنَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأُنْتَبَتْ مِّنْ

كُلُّ ذَوْجٍ بِبَيْحٍ ٥

قرأ الحسن ﴿من البعث﴾ بالتحريك . ونظيره : الجلب والطرْد ، في الجلب والطرْد ، كأنه قيل : إن ارتبتم في البعث فزبل ربيكم أن تنظروا في بدء خلقكم . والعلقة : قطعة الدم الجامدة . والمضغة : اللحمة الصغيرة قدر ما يمضغ . والمخلقة : المسواة للمساء من النقصان والعيب . يقال : خلق السواك والعود ، إذا سواه وملسه ، من قولهم : صخرة خلقاء ، وإذا كانت ملساة ، كأن الله تعالى يخلق المضغ متفاوتة : منها ما هو كامل الخلقة أملس من العيوب ، ومنها ما هو على عكس ذلك فيتبع ذلك التفاوت تفاوت الناس في خلقهم وصورهم وطولهم وقصرهم ، وتامهم ونقصانهم . وإنما نقلناكم من حال إلى حال ومن خلقة إلى خلقة ﴿لنبين لكم﴾ بهذا التدرج قدرتنا وحكمتنا وأن من قدر على خلق البشر من تراب أولا ، ثم من نطفة ثانيا ولا تناسب بين الماء والتراب وقدر على أن يجعل النطفة علقه وبينهما تباين ظاهر ، ثم يجعل العلقه مضغة والمضغة عظاما : قدر على إعادة ما بدأه ، بل هذا أدخل في القدرة من تلك ، وأهون في القياس . وورود الفعل غير معدى إلى المبين : لإعلام بأن أفعاله هذه يتبين بها من قدرته وعلمه مالا يكتنبه الذكرو لا يحيط به الوصف وقرأ ابن أبي عبلة : لينين لكم . ويقر ، بالياء . وقرئ : ونقر . ونخرجكم ، بالنون والنصب . ويقر ، ونخرجكم ، ويقر ، بالنصب والرفع . وعن يعقوب : قر ، بالنون وضم القاف ، من قر الماء إذا صبّه : فالقراءة بالرفع إخبار بأنه يقر ﴿في الأرحام ما يشاء﴾ أن يقره من ذلك ﴿إلى أجل مسمى﴾ وهو وقت الوضع آخر ستة أشهر ، أو تسعة ، أو سنتين ، أو أربع ، أو كما شاء وقدر . ومالم يشأ إقراره محته الأرحام أو أسقطته . والقراءة بالنصب : تعليل معطوف على تعليل .

(١) قوله «وكانما» له : أى كأنما . (ع)

ومعناه : خلقناكم مدرجين هذا التدرج لغرضين ، أحدهما : أن نبين قدرتنا . والثاني : أن نفرق في الأرحام من نفر ، حتى يولدوا وينشؤوا ويبلغوا حد التكليف فأكلفهم . ويعضد هذه القراءة قوله ﴿ ثم لتبلغوا أشدكم ﴾ وحده لأن الغرض الدلالة على الجنس . ويحتمل : نخرج كل واحد منكم طفلاً . الأشد : كمال القوة والعقل والتمييز ، وهو من ألفاظ الجوع التي لم يستعمل لها واحد كالأسدة ^(١) والقنود والباطيل وغير ذلك ، وكأنها شدة في غير شيء واحد ، فبينت لذلك على لفظ الجمع . ونرى : ومنكم من يتوفى ، أى يتوفاه الله ﴿ أرذل العمر ﴾ الهرم والخرف . حتى يعود كهيشته الأولى في أوان طفولته : ضعيف البنية ، ضعيف العقل ، قليل الفهم . بين أنه كما قدر على أن يرقيه في درجات الزيادة حتى يبلغه حد التمام ، فهو قادر على أن يحطه حتى ينتهى به إلى الحالة السفلى ﴿ لكيلا يعلم من بعد علم شيئاً ﴾ أى : ليصير نساء بحيث إذا كسب علماً في شيء لم ينشأ أن ينسأه ويزل عنه عليه حتى يسأل عنه من ساعته ، يقول لك : من هذا ؟ فتقول : فلان . فما يلبث لحظة إلا سألك عنه . وقرأ أبو عمرو : العمر ، بسكون الميم . الهامدة : الميتة اليابسة . وهذه دلالة ثانية على البعث ، ولظهورها وكونها مشاهدة معاينة ، كررها الله في كتابه ﴿ اهتزت وربت ﴾ تحركت بالنبات وانتفخت ، وقرئ : ربأت ، أى ارتفعت . البهيج : الحسن السار الناظر إليه .

ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُخَيِّمُ الْمَوْتَىٰ وَأَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٦﴾
وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَّارْتِبٍ فِيهَا وَآتَى اللَّهُ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ ﴿٧﴾

أى : ذلك الذى ذكرنا من خلق بنى آدم وإحياء الأرض ، مع ما فى تضاعيف ذلك من أصناف الحكم والطائف ، حاصل بهذا وهو السبب فى حصوله ، ولولاه لم يتصور كونه ، وهو ﴿ أن الله هو الحق ﴾ أى الثابت الموجود ، وأنه قادر على إحياء الموتى وعلى كل مقدور . وأنه حكيم لا يخلف ميعاده . وقد وعد الساعة والبعث ، فلا بد أن يفي بما وعد .

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَجِدَلُ فِي اللَّهِ يَغْيِرْ عِلْمٌ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٌ مُنِيرٌ ﴿٨﴾
ثَانِي عِطْفِهِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنَذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

(١) قوله : من ألفاظ الجوع التي لم يستعمل لها واحد كالأسدة والقنود والباطيل . الذى فى الصحاح «السد» بالفتح : واحد الأسدة وهو الصوب اه وهى مثل العمى والصمم والكم على غير قياس . وكان قياسه : سدود . والقنود : خشب الرحل ، وجمعه : قنود وأقناد . والباطل : ضد الحق ، والجمع أباطيل على غير قياس كأنهم جمعوا إبطيلاً . وفيه أيضاً قوله تعالى (حتى يبلغ أشده) أى قوته وهو واحد جاء على بناء الجمع ، مثل «أهلك» وهو الأسرب ، ولا نظير لها ، ويقال له : جمع لا واحد له من لفظه ، مثل : أبابيل ، وعباديد ، ومذاكير . (ع)

عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿٩﴾ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَكَ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْغَالِيْنَ ﴿١٠﴾

عن ابن عباس أنه أبو جهل بن هشام . وقيل : كرر كما كررت سائر الأقسام . وقيل : الأول في المقلدين . وهذا في المقلدين . والمراد بالعلم : العلم الضروري . وبالهدى : الاستدلال والنظر ؛ لأنه يهدي إلى المعرفة . وبالكتاب المنير : الوحي ، أى يجادل بظن وتخمين ، لا بأحد هذه الثلاثة . وثنى العطف : عبارة عن الكبر والخيلاء . كتصغير الخد ولى الجيد . وقيل : عن الإعراض عن الذكر . وعن الحسن : ثاقى عطفه . بفتح العين ، أى : مانع تعطفه (ليضل) تعليل للمجادلة . قرئ بضم الياء وفتحها . فإن قلت : ما كان غرضه من جداله الضلال (عن سبيل الله) فكيف علل به ؟ وما كان أيضاً مهتدياً حتى إذا جادل خرج بالجدال من الهدى إلى الضلال ؟ قلت : لما أذى جداله إلى الضلال ، جعل كأنه غرضه ، ولما كان الهدى معرضاً له فتركه وأعرض عنه وأقبل على الجدال بالباطل ، جعل كالحارج من الهدى إلى الضلال . وخزيه : ما أصابه يوم بدر من الصغار والقتل ، والسبب فيما منى به من خزي الدنيا وعذاب الآخرة : هو ما قدمت يداه ، وعدل الله في معاقبته الفجار وإثابته الصالحين .

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ

فِتْنَةٌ اِنْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ﴿١١﴾

يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَالًا يَصْرِفُهُ وَمَا لَا يَنْفَعُهُ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ﴿١٢﴾

يَدْعُوا لِمَن ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ لَيْسَ الْمَوْلَى وَلَيْسَ الْعَشِيرُ ﴿١٣﴾

(على حرف) على طرف من الدين لا في وسطه وقلبه . وهذا مثل لكونهم على قلق واضطراب في دينهم . لا على سكون وطمأنينة ، كالذى يكون على طرف من العسكر ، فإن أحسن بظفر وغنيمه قز واطمأن ، وإلا قز وطار على وجهه . قالوا : نزلت في أعراب قدموا المدينة ، وكان أحدهم إذا صح بدنه وتنجت فرسه مهرأ سرياً . وولدت امرأته غلاماً سوياً . وكثر ماله وماشيته قال : ما أصبت منذ دخلت في ديني هذا إلا خيراً ، واطمأن . وإن كان الأمر بخلافه قال : ما أصبت إلا شراً ، وانقلب . وعن أبي سعيد الخدري أن رجلاً من اليهود أسلم فأصابته مصائب ، فتشامم بالإسلام ، فأقى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : أقلتى ، فقال : إن الإسلام لا يقال ، (١) فنزلت . المصاب بالمحنة بترك التسليم لقضاء الله والخروج إلى ما يسخط الله :

(١) هكذا ذكره الواحدى في الأسباب ، لكن بغير إسناد . فقال : روى عطية عن أبي سعيد ، فذكره سواء

جامع على نفسه محنتين ، إحداهما : ذهاب ما أصيب به . والثانية : ذهاب ثواب الصابرين ، فهو خسران الدارين . وقرئ : خاسر الدنيا والآخرة بالنصب والرفع ، فالنصب على الحال . والرفع على الفاعلية . ووضع الظاهر موضع الضمير ، وهو وجه حسن . أو على أنه خبر مبتدأ محذوف . استعير ﴿الضلال البعيد﴾ من ضلال من أبعد في التيه ضالاً ، فطالت وبعدت مسافة ضلالته . فإن قلت : الضرر والنفع منفيان عن الأصنام مثبتان لها في الآيتين . وهذا تناقض . قلت : إذا حصل المعنى ذهب هذا الوهم ، وذلك أن الله تعالى سقه الكافر بأنه يعبد جماداً لا يملك ضرراً ولا نفعاً ، وهو يعتقد فيه بجهله وضلاله أنه يستنفع به حين يستشفع به ، ثم قال : يوم القيامة يقول هذا الكافر بدعاء وصراخ : حين يرى استضراره بالأصنام ودخوله النار بعبادتها . ولا يرى أثر الشفاعة التي ادعاهها لها ﴿لمن ضره أقرب من نفعه لبئس المولى ولبئس العشير﴾ أو كثر يدعو ، كأنه قال : يدعو يدعو من دون الله ما لا يضره وما لا ينفعه . ثم قال : لمن ضره بكونه معبوداً أقرب من نفعه بكونه شافعاً لبئس المولى . وفي حرف عبد الله : من ضره ، بغير لام . المولى : الناصر . والعشير : الصاحب ، كقوله (فبئس القرين) .

إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ۝١٤ ﴿١٤﴾ مَنْ كَانَ يَظُنْ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لْيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ
كَهْمُهُ مَا يَغِيظُ ۝١٥ ﴿١٥﴾

هذا كلام قد دخله اختصار . والمعنى . إن الله ناصر رسوله في الدنيا والآخرة ؛ فمن كان يظن من حاسديه وأعدائه أن الله يفعل خلاف ذلك ويطمع فيه ، ويغيطه أنه يظفر بمطلوبه ، فليستقص وسعه وليستفرغ مجرده في إزالة ما يغيطه ، بأن يفعل ما يفعل من بلغ منه الغيظ كل مبلغ حتى مد جبلاً إلى سماء بيته فاختنق ، فليظفر وليصور في نفسه أنه إن فعل ذلك هل يذهب نصر الله الذي يغيطه ؟ وسمى الاختناق قطعاً : لأن المختنق يقطع نفسه بحبس مجاريه . ومنه قيل للبر : القطع ^(١) . وسمى فعله كيداً لأنه وضعه موضع الكيد ، حيث لم يقدر على

== وأخرجه ابن مردويه من رواية عطية عن أبي سعيد قال «أسلم رجل من اليهود فذهب ماله وولده ، وتشاءم بالاسلام . الحديث نحوه ، وإسناده ضعيف وأخرج العقيلي من رواية عتبة بن سعيد عن أبي الزبير عن جابر قال : «أتى النبي صلى الله عليه وسلم يهودى فأسلم على يديه ، ثم رجع إلى منزله فأصيب في عينه وفي ولده فرجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم . فقال : ألقني . الحديث » ولم يذكر فيه نزول الآية . وعتبة ضعيف جداً .

(١) قوله ومنه قيل للبر القطع ، أى تابع النفس . أفاده الصحاح . (ع)

غيره . أو على سبيل الاستهزاء : لأنه لم يكذب به محسوده إنما كاد به نفسه . والمراد : ليس في يده إلا ما ليس بمذهب لما يغيظه . وقيل : فليمدد بحبل إلى السماء المظلة . وليصعد عليه فليقطع الوحي أو ينزل عليه . وقيل : كان قوم من المسلمين لشدة غيظهم وحنقهم على المشركين يستبطون ما وعد الله رسوله من النصر ، وآخرون من المشركين يريدون اتباعه ويخشون أن لا يثبت أمره . فنزلت . وقد فسر النصر : بالرزق ، وقيل : معناه أن الأرزاق بيد الله لا تتال إلا بمشيئته ولا بد للعبد من الرضا بقسمته ، فمن ظن أن الله غير رازقه وليس به صبر واستسلام ، فليبلغ غاية الجزع وهو الاختناق ، فإن ذلك لا يقلب القسمة ولا يردّه مرزوقاً .

وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ آيَاتٍ يَذِّنُ وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ ﴿١٦﴾

أى : ومثل ذلك الإنزال أنزلنا القرآن كله (آيات بينات ، و) (أن الله يهدي) به الذين يعلم أنهم يؤمنون . أو يثبت الذين آمنوا ويزيدهم هدى ، أنزله كذلك مينا

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ

أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١٧﴾

الفصل مطلق يحتمل الفصل بينهم في الأحوال والأماكن جميعاً ، فلا يجازيهم جزاء واحداً بغير تفاوت ، ولا يجمعهم في موطن واحد . وقيل : الأديان خمسة : أربعة للشيطان وواحد للرحمن . جعل الصابئون مع النصارى لأنهم نوع منهم . وقيل (يفصل بينهم) يقضى بينهم ، أى بين المؤمنين والكافرين . وأدخلت (أن) على كل واحد من جزأى الجملة لزيادة التوكيد . ونحوه قول جرير :

إِنَّ الْخَلِيفَةَ إِنْ أَلَّهِ سَرِبَلُهُ سِرْبَالُ مُلْكٍ بِهِ تُرْجَى الْخَوَاتِيمُ ^(١)

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ
وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالْدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ

وَمَنْ يَهِنُ اللَّهُ قَوْلَهُ مِنْ مُكْرِمٍ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴿١٨﴾

(١) لجرير . وقوله « إن الله سربله » خبر إن الأولى « وكررها لتوكيد التوكيد . وسربله : كساء بالملك القهيه بالسربال . ويروى : سربال ملك به ، أى : بذلك اللباس أو الملك ، ترجى : أى تساق الخواتيم ، جمع خاتم - بالفتح والكسر - والأصل : خواتم ، فزيدت الياء . والمراد بها : عواقب الأمور الحميدة . وقال أبو حيان : يحتمل أن خبر إن قوله (به ترجى) وجملة « إن الله سربله » اعتراضية . ويروى : « به ترجى ، بالراء . » ولجرير .

سميت مطاوعتها له فيما يحدث فيها من أفعاله ويجريها عليه من تديره وتسخيرها لها : يسجداً له ، تشبيهاً لمطاوعتها بإدخال أفعال المكلف في باب الطاعة والانقياد ، وهو السجود الذي كل خضوع دونه ، فإن قلت : فاتصنع بقوله ﴿ وكثير من الناس ﴾ وبما فيه من الاعتراضين ، أحدهما : أن السجود على المعنى الذي فسرت به ، لا يسجده بعض الناس دون بعض . والثاني : أن السجود قد أسند على سبيل العموم إلى من في الأرض من الإنس والجن أولاً ، فإسناده إلى كثير منهم آخراً مناقضة ؟ قلت : لا أنظم كثيراً في المفردات المتناسقة الداخلة تحت حكم الفعل ، وإنما أرفعه بفعل مضمير يدل عليه قوله ﴿ يسجد ﴾ أى ويسجد له كثير من الناس يسجد طاعة وعبادة . ولم أقل : أفسر يسجد الذى هو ظاهر بمعنى الطاعة والعبادة في حق هؤلاء ؛ لأن اللفظ الواحد لا يصح استعماله في حالة واحدة على معنيين مختلفين ، أو أرفعه على الابتداء والخبر مخذوف وهو مثاب ، لأن خبر مقابله يدل عليه ، وهو قوله ﴿ حق عليه العذاب ﴾ ويجوز أن يجعل (من الناس) خبراً له ، أى : من الناس الذين هم الناس على الحقيقة وهم الصالحون والمتقون . ويجوز أن يبالغ في تكثير المحقوقين بالعذاب ، فيعطف كثير على كثير ، ثم يخبر عنهم بحق عليهم العذاب ، كأنه قيل : وكثير وكثير من الناس حق عليهم العذاب ، وقرئ : حق ، بالضم . وقرئ : حقاً ، أى حق عليهم العذاب حقاً . ومن أهانه الله - بأن كتب عليه الشقاوة لما سبق في عله من كفره أو فسقه - فقد بقى مهاناً ^(١) ، لن يجد له مكرماً . وقرئ : مكرم ، بفتح الراء بمعنى الإكرام . إنه ﴿ يفعل ما يشاء ﴾ من الإكرام والإهانة ، ولا يشاء من ذلك إلا ما يقتضيه عمل العاملين واعتقاد المعتقدين .

هَذَانِ خَصِمَانِ اٰخْتَصَمُوْا فِي رَیِّهِمْ فَاَلَّذِيْنَ كَفَرُوْا قُطِعَتْ لَهُمْ نِهَاۤیُّ مِنْ نَّارٍ یُّصْبُغُ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيْمُ ۝ ١٩ یُصْهَرُ بِهٖ مَّآیُّ یُبْلُوْنِهِمْ وَالْجُلُوْدُ ۝ ٢٠ وَلَهُمْ مَّقَامِعٌ مِنْ حَـٰدِیدٍ ۝ ٢١ کُلَّمَا اَرَادُوْۤا اَنْ یَخْرُجُوْۤا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ اُعِیدُوْۤا فِیْهَا وَذُوقُوْۤا عَذَابَ الْحَرِیْقِ ۝ ٢٢

الخصم : صفة وصف بها الفوج أو الفريق ، فكأنه قيل : هذان فوجان أو فريقان مختصمان وقوله (هذان) للفظ . و (اخصموا) للمعنى ، كقوله (ومنهم من يستمع إليك حتى إذا خرجوا)

(١) قوله « من كفره أو فسقه فقد بقى مهاناً » مبنى على أن الفاسق واسطة بين المؤمن والكافر . وأنه بخلافه البار كالكافر ، وهو مذهب المعتزلة . والحق عند أهل السنة أنه مؤمن ، وإن دخل النار مخرج منها بالشقاوة أو بمجرد فعله تعالى . (ع)

ولو قيل : هؤلاء خصمان . أو اختصما : جاز . يراد المؤمنون والكافرون قال ابن عباس :
 رجع إلى أهل الأديان الستة (في ربهم) أى في دينه وصفاته . وروى أن أهل الكتاب قالوا
 للمؤمنين : نحن أحق بالله ، وأقدم منكم كتابا ، ونبينا قبل نبيكم . وقال المؤمنون : نحن أحق
 بالله ، آمنا بمحمد ، وآمنا بنبيكم وبما أنزل الله من كتاب ، وأنتم تعرفون كتابنا ونبينا ثم تركتموه
 وكفرتم به حسداً ، فهذه خصومتهم في ربهم (فالذين كفروا) هو فصل الخصومة المعنى بقوله
 تعالى (إن الله يفصل بينهم يوم القيامة) وفي رواية عن الكسائي : خصمان ، بالكسر ، وقرئ :
 قطعت بالتخفيف ، كأن الله تعالى يقدر لهم نيرانا على مقادير جثثهم تشتمل عليهم كما تقطع الثياب
 الملبوسة . ويجوز أن تظاهر على كل واحد منهم تلك النيران كالثياب المظاهرة على اللابس بعضها
 فوق بعض . ونحوه (سرايلهم من قطران) . (الحميم) الماء الحار . عن ابن عباس رضى الله
 عنه : لو سقطت منه نقطة على جبال الدنيا لأذاقتها (يصهر) يذاب . وعن الحسن بتشديد الهاء
 للمبالغة ، أى : إذا صب الحميم على رؤسهم كان تأثيره في الباطن نحو تأثيره في الظاهر ، فيذيب
 أحشاهم وأمعاءهم كما يذيب جلودهم ، وهو أبلغ من قوله (وسقوا ماء حميا فقطع أمعاءهم)
 والمقامع : السياط . في الحديث : « لو وضعت مقمعة منها في الأرض فاجتمع عليها الثقلان
 ما أقولها » (١) ، « قرأ الأعشى : ردوا فيها . والإعادة والرد لا يكون إلا بعد الخروج ، فالمعنى :
 كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم فخرجوا أعيدوا فيها . ومعنى الخروج : ما يروى عن الحسن
 أن النار تضربهم بلهبها فترفعهم ، حتى إذا كانوا في أعلاها ضربوا بالمقامع فهووا فيها سبعين
 خريفاً » (٢) قيل لهم (ذوقوا عذاب الحريق) والحريق : الغليظ من النار المنتشر العظيم الإهلاك .

إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا
 الْأَنْهَارُ يُجْلُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَأُكْلُوا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ (٢٣)
 وَهَدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهَدُوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ (٢٤) إِنَّ الَّذِينَ
 كَفَرُوا وَبُصِّدُوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً
 الْعَكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْجَدِّ يُظْلَمْ نَذَقَهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ (٢٥)
 (يحلون) عن ابن عباس : من حليت المرأة فهي حال (١) (وأكلوا) بالنصب على :

(١) وهو عند أحمد وأبي يعلى من رواية ابن لهيعة عن دراج . لفظه في قوله (ولهم مقامع من حديد) :
 لو وضع مقمعة منها في الأرض ... الحديث .

(٢) قوله « من حليت المرأة فهي حال » الذي في الصحاح : حليت المرأة ، أى : صارت ذات حل ، فهي

حلية وحالية . (ع)

ويؤتون لؤلؤاً ، كقوله : وحوراً عينا . ولؤلؤاً بقلب الهمزة الثانية واواً . ولولياً ؛ بقلبهما واوين ، ثم بقلب الثانية ياء كأدل . ولول كأدل فيمن جز . ولؤلؤ . وليليا ، بقلبهما يامين ، عن ابن عباس : وهدهام الله وألهمهم أن يقولوا الحمد لله الذي صدقنا وعده ، وهدهام إلى طريق الجنة . يقال : فلان يحسن إلى الفقراء وينعش المضطهدين ، لا يراد حال ولا استقبال . وإنما يراد استمرار وجود الإحسان منه والنعشة في جميع أزمنته وأوقاته . ومنه قوله تعالى ﴿ ويصدون عن سبيل الله ﴾ أى الصدود منهم مستمر دائم ﴿ للناس ﴾ أى الذين يقع عليهم اسم الناس من غير فرق بين حاضر وباد وتانى .^(١) وطارئ ومكى وآفاقى . وقد استشهد به أصحاب أبى حنيفة قائلين : إن المراد بالمسجد الحرام : مكة ، على امتناع جواز بيع دور مكة وإيجارها . وعند الشافعى : لا يمتنع ذلك . وقد حاور إسحق بن راهويه فاحتج بقوله (الذين أخرجوا من ديارهم) وقال أنسب الديار إلى مالكيها ، أو غير مالكيها ؟ واشترى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه دار السجن من مالكيه أو غير مالكيه ؟ (سواء) بالنصب : قراءة حفص . والباقون على الرفع . ووجه النصب أنه ثانى مفعولى جعلناه ، أى : جعلناه مستويّاً (العاكف فيه والباد) وفى القراءة بالرفع . الجملة مفعول ثان . الإلحاد : العدول عن القصد ، وأصله إلحاد الحافر . وقوله ﴿ بالإلحاد يظلم ﴾ حالان مترادفتان . ومفعول (يرد) متروك ليتناول كل متناول ، كأنه قال : ومن يرد فيه مراداً ما عادلاً عن القصد ظالماً (نذقه من عذاب أليم) يعنى أن الواجب على من كان فيه أن يضبط نفسه ويسلك طريق السداد والعدل في جميع ما يهيم به ويقصده . وقيل : الإلحاد في الحرم : منع الناس عن عمارته وعن سعيد بن جبير : الاحتكار . وعن عطاء : قول الرجل في المبايعة : لا والله ، وبلى والله ، وعن عبد الله بن عمر أنه كان له فسطاطان ، أحدهما : في الحل ، والآخر في الحرم ، فإذا أراد أن يعاتب أهله عاتبهم في الحل ،^(٢) ففعل له ، فقال ، كنا نحدث أن من الإلحاد فيه أن يقول الرجل : لا والله ، وبلى والله . وقرئ : يرد ، بفتح الياء من الورد . ومعناه : من أتى فيه بالإلحاد ظالماً . وعن الحسن : ومن يرد إلحاده بظلم ، أراد : إلحاداً فيه ، فأضافه على الاتساع في الظرف ، كمكر الليل . ومعناه : من يرد أن يلحد فيه ظالماً . وخبر إن محذوف لدلالة جواب الشرط عليه ، تقديره : إن الذين كفروا ويصدون عن المسجد الحرام يذيقهم من عذاب أليم : وكل من ارتكب فيه ذنباً فهو كذلك . عن ابن مسعود : الهمّة في الحرم تكذب ذنباً .

(١) قوله « وتانى » في الصحاح : تنأت باليد تنوأت : فطنته . والتانى : من ذلك . (ع)

(٢) أخرجه الطبرى والأزرقي في تاريخ مكة من رواية شعبة عن منصور عن مجاهد قال « كان لعبد الله بن عمرو

ابن العاص ... فذكره . »

(تبيينه) ما في نسخ الكشاف « ابن عمر » تهجيف ، وإنما هو « ابن عمرو » .

وَإِذْ يَوَّأُنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهَّرَ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ

وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعَ السُّجُودَ ﴿٢٦﴾

واذكر حين جعلنا ﴿لإبراهيم مكان البيت﴾ مباءة ، أى : مرجعاً يرجع إليه للعبادة والعبادة . رفع البيت إلى السماء أيام الطوفان وكان من ياقوتة حمراء ، فأعلم الله إبراهيم مكانه بريح أرسلها يقال لها الخجوج : كسنت ما حوله ، فبناه على أسسه القديم . وأنهى المفسرة . فإن قلت : كيف يكون النهى عن الشرك والأمر بتطهير البيت تفسيراً للتبوة ؟ قلت : كانت التبوة مقصودة من أجل العبادة ، فكانه قيل : تعبدنا إبراهيم قلنا له : ﴿لا تشرك بى شيئاً وطهر بيتى﴾ من الأصنام والأوثان^(١) والاقذار أن تطرح حوله . وقرئ : يشرك ، بالياء على الغيبة .

وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ ﴿٢٧﴾

﴿وَأذن في الناس﴾ ناد فيهم . وقرأ ابن محيصن : وَأَذِّن . والنداء بالحج : أن يقول : حجوا . أو عليكم بالحج . وروى أنه صعد أبا قبيس فقال : يا أيها الناس حجوا بيت^(٢) ربكم . وعن الحسن أنه خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، أمر أن يفعل ذلك في حجة الوداع^(٣) ﴿رجالاً﴾ مشاة جمع راجل ، كقائم وقيام . وقرئ : رجالا ، بضم الراء مخفف الجيم ومثقله ، ورجالى كعجالي عن ابن عباس ﴿وعلى كل ضامر﴾ حال معطوفة على حال ، كأنه قال : رجالا وركبانا ﴿يأتين﴾ صفة لكل ضامر ، لأنه في معنى الجمع . وقرئ : يأتون ، صفة للرجال والركبان . والعريق : البعيد ، وقرأ ابن مسعود : معيق . يقال : بئر بعيدة العمق والمعق^(٤) .

لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ

بِهِمَةِ الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَمْرَ الْفَقِيرِ ﴿٢٨﴾

نكر المنافع لأنه أراد منافع مختصة بهذه العبادة دينية ودنيوية لا توجد في غيرها من العبادات . وعن أبي حنيفة رحمه الله : أنه كان يفاضل بين العبادات قبل أن يمحج ، فلما حج فضل

(١) قوله «والأوثان» في الصحاح «الوثن» : الصنم . (ع)

(٢) أخرجه الثعلبي عن الحسن فذكره . وسنده إليه في أول الكتاب .

(٣) أخرجه الطبري عن ابن عباس ، بلفظ «قام عند الحجر» وفي رواية «عند مقامه» . وقال : يا أيها الناس

حجوا بيت ربكم فأجابوه لييك اللهم لييك .

(٤) قوله «بعيدة العمق والمعق» في الصحاح «المعق» : قلب المعق ، والامعاق : مثل الاعماق ، وهو ما بعد

من أطراف المفاوز . (ع)

الحج على العبادات كلها ، لما شاهد من تلك الخصائص . وكفى عن النحر والذبح بذكر اسم الله ، لأن أهل الإسلام لا ينفكون عن ذكر اسمه إذا نَحَرُوا أو ذَبَحُوا . وفيه تنبيه على أن الغرض الأصلي فيما يتقرب به إلى الله أن يذكر اسمه ، وقد حسن الكلام تحسينا بينا : أن جمع بين قوله (ليذكروا اسم الله) ، وقوله : (على ما رزقهم) ولو قيل : لينحروا في أيام معلومات بهيمة الأنعام ، لم تر شيئا من ذلك الحسن والروعة . الأيام المعلومات : أيام العشر عند أبي حنيفة . وهو قول الحسن وقتادة . وعند صاحبيه : أيام النحر . البهيمة : مبهمة في كل ذات أربع في البر والبحر ، فيبنت بالأنعام : وهي الإبل والبقر والضأن والمعز . الأمر بالأكل منها أمر بإباحة ، لأن أهل الجاهلية كانوا لا يأكلون من نسائهم ، ويجوز أن يكون ندبا لما فيه من مساواة الفقراء ومواساتهم ومن استعمال التواضع . ومن ثمة استحب الفقهاء أن يأكل الموسع من أخصيته مقدار الثلث . وعن ابن مسعود أنه بعث يهدي وقال فيه : إذا نحرته فكل وتصدق وأبعث منه إلى عتبة ، يعني ابنه ^(١) . وفي الحديث ^(٢) : «كلوا وادخروا واتجروا» ^(٣) .

(البائس) الذي أصابه بؤس أى شدة : و(الفقير) الذي أضعفه الإعسار .

ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلِيُوفُوا نُدُورَهُمْ وَلِيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ (٢٩)

قضاء التفث : قص الشارب والأظفار وتف الإبط والاستحداد ، والتفث : الوسخ . فالمراد قضاء إزالة التفث . وقرئ : وليوفوا ، بتشديد الفاء (نذورهم) مواجب حجهم ، أو ماعسى يندرونه من أعمال البر في حجهم (وليطوفوا) طواف الإفاضة ، وهو طواف الزيارة الذى هو من أركان الحج ، ويقع به تمام التحلل . وقيل : طواف الصدر ، وهو طواف الوداع (العتيق) القديم ، لأنه أول بيت وضع للناس عن الحسن . وعن قتادة : أعنت من الجبابة . كم من جبار سار إليه ليهدمه فنهه الله . وعن مجاهد : لم يملك قط . وعنه : أعنت من الغرق . وقيل :

(١) أخرجه الطبري من رواية حبيب بن أبي ثابت عن إبراهيم عن علقمة - أن عبداً بعث معه يهدى . فقال : كل أنت وأصحابك ثلثاً وتصدق بثلث وأبعث إلى أخى عتبة بثلث (تنبيه) وقع في نسخ الكشاف يعني ابنه وهو تحريف وإنما هو أخوه .

(٢) أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه وأحمد وإسحاق من رواية عائله الخذاء عن أبي المليح عن عتبة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إنا كنا نبيناكم عن لحوم الأضاحي ألا تأكلوها فوق ثلاث لئلا يسمعكم . وقد جاء الله بالسمعة فكلوا وادخروا واتجروا» لفظ أبي داود . وليس عند مسلم والنسائي وابن ماجه و«اتجروا» والنسائي في رواية و«تصدقوا» وله شاهد عن أبي سعيد الخدري عن أحمد (فائدة) قال في النهاية : اتجروا أى تصدقوا طالبين للأجر . وليس هو اتجر بالادغام من التجارة وأجاز الهروى الادغام واستدل عليه بقوله «من يتجر مع هذا فيصل معه» ولا دلالة فيه لأنه يحتمل أن يكون من التجارة .

(٣) قوله «واتجروا» الظاهر أن المراد : اطلبوا الأجر بالصدقة . (ع)

بيت كريم ، من قولهم : عتاق الخيل والطير . فإن قلت : قد تسلط عليه الحجاج فلم يمنع . قلت : ما قصد التسلط على البيت ، وإنما تحصن به ابن الزبير . فاحتال لإخراجه ثم بناه . ولما قصد التسلط عليه أبرمه ، فعل به ما فعل .

ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ حُرْمَاتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَأَحَلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامَ إِلَّا مَا بَيَّنَّا عَنْكُمْ فَأَجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ (٣٠)
حُفَاءَ اللَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ (٣١)

(ذلك) خبر مبتدأ محذوف ، أى : الأمر والشأن ذلك . كما يقدم الكاتب جملة من كتابه فى بعض المعانى ، ثم إذا أراد الخوض فى معنى آخر قال : هذا وقد كان كذا . والحرمة : ما لا يحل منه . وجميع ما كلفه الله تعالى بهذه الصفة من مناسك الحج وغيرها . فيحتمل أن يكون عاما فى جميع تكاليفه ، ويحتمل أن يكون خاصا فيما يتعلق بالحج . وعن زيد بن أسلم : الحرمات خمس الكعبة الحرام ، والمسجد الحرام ، والبلد الحرام ، والشهر الحرام . والمحرم حتى يحل (فهو خير له) أى فالتعظيم خير له . ومعنى التعظيم : العلم بأنها واجبة المراقبة والحفظ والقيام بمراعاتها . المتلو لا يستثنى من الأنعام ، ولكن المعنى (إلا ما بينا عليكم) آية تحريره ، وذلك قوله فى سورة المائدة (حرمت عليكم الميتة والدم) والمعنى : أن الله قد أحل لكم الأنعام كلها إلا ما استثناه فى كتابه . لحافظوا على حدوده ، وإياكم أن تحرموا مما أحل شيئا ، كتحرير عبدة الأوثان البهيرة والسائبة وغير ذلك ، وأن تحلوا مما حرم الله ، كاحلالهم أكل الموقودة والميتة وغير ذلك .

لما حدث على تعظيم حرمانه وأحمد من يعظمها^(١) أتبعه الأمر باجتناب الأوثان وقول الزور ؛ لأن توحيد الله ونفى الشركاء عنه وصدق القول أعظم الحرمات وأسبقها خطوا . وجمع الشرك وقول الزور فى قرآن واحد ، وذلك أن الشرك من باب الزور لأن المشرك زاعم أن الوثن تحوله العبادة ، فكأنه قال : فاجتنبوا عبادة الأوثان التى هى رأس الزور . واجتنبوا قول الزور كله لا تقربوا شيئا منه لتماذيه فى القبح والسماجة . وما ظنك بشئ من قبيلة عبادة الأوثان . وسبى الأوثان رجسا وكذلك الخمر والميسر والأزلام ، على طريق التشبيه . يعنى : أنكم كما تنفرون بطباعكم عن الرجس وتجتنبونه ، فعليكم أن تنفروا عن هذه الأشياء مثل تلك النفرة . ونبه على هذا المعنى بقوله (رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه) جعل العلة فى اجتنابه أنه رجس ، والرجس مجتنب (من

(١) قوله «واحد من يعظمها» فى الصحاح «أحدثه» : وجدته محمودا موافقا مرجحيا . (ع)

الأوثان) بيان للرجس وتمييز له ، كقولك : عندى عشرون من الدراهم ؛ لأن الرجس مبهم يتناول غير شيء ، كأنه قيل : فاجتنبوا الرجس الذى هو الأوثان . والزور من الزور والازورار وهو الانحراف ، كما أن الإفك من أفكه إذا صرفه . وقيل (قول الزور) قولهم : هذا حلال وهذا حرام ، وما أشبه ذلك من افتراءهم . وقيل : شهادة الزور . عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى الصبح فلما سلم قام قائماً واستقبل الناس بوجهه وقال عدلت شهادة الزور الإشراف بالله ، عدلت شهادة الزور الإشراف بالله ، عدلت شهادة الزور الإشراف بالله ، (١) وتلا هذه الآية . وقيل : الكذب والبهتان . وقيل : قول أهل الجاهلية فى تلبيتهم : لبيك لاشريك لك لإلشريك هو لك تملكه وما ملك . يجوز فى هذا التشبيه أن يكون من المركب والمفرق ، فإن كان تشبيها مركباً فكأنه قال : من أشرك بالله فقد أهلك نفسه إهلاكاً ليس بعده نهاية ، بأن صور حاله بصورة حال من ختر من السماء فاخطفته الطير ، ففرق مزعاً (٢) فى حواصلها ، أو عصفت به الريح حتى هوت به فى بعض المطاوح (٣) البعيدة . وإن كان مفروقاً فقد شبه الإيمان فى علوه بالسماء ، والذى ترك الإيمان وأشرك بالله بالساقط من السماء ، والاهواء التى تتوزع أفكاره بالطير المختطفة ، والشيطان الذى يطوح به فى وادى الضلالة بالريح التى تهوى بما عصفت به فى بعض المهاوى المتلفة (٤) .

(١) أخرجه أبو داود وأحمد وإسحاق وابن أبي شيبة من رواية سفيان بن زياد المصفرى عن أبيه عن حبيب ابن النعمان عن حريم بن فائق . وأخرجه الترمذى من رواية المصفرى عن فائق بن فضالة عن أنس بن حريم كذا قال .

(٢) قوله « مزعاً » مفردة « مزعة » بالضم . أى : قطعة لحم كما فى الصحاح . (ع)

(٣) قوله « والمطاوح » أى المقاذف . وطاح يطوح ويطيح : هلك وسقط . وطوحته الطوايح : قذفته القواذف .

كذا فى الصحاح أيضاً . (ع)

(٤) قال محمود : « ويجوز فى هذا التشبيه أن يكون مركباً ومفروقاً ، فإن كان مركباً فكأنه قال : من أشرك بالله فقد أهلك نفسه إهلاكاً ليس بعده نهاية ، بأن صور حاله بصورة من ختر من السماء فاخطفته الطير فصيرته مزعاً فى حواصلها ، أو عصفت به الريح حتى هوت به فى بعض المطاوح البعيدة ، وإن كان مفروقاً فقد شبه الإيمان فى علوه بالسماء ، والذى ترك الإيمان وأشرك بالله بالساقط من السماء ، وشبه الأهواء التى تتوزع أفكاره بالطير المختطفة ، والشيطان الذى يطوح به فى وادى الضلالة بالريح تهوى بما عصفت به فى بعض المهاوى المتلفة ، قال أحمد : أما على تقدير أن يكون مفروقاً ، فيحتاج تأويل تشبيه المشرى بالمهاوى من السماء إلى التنبية على أحد أمرين : إما أن يكون الإشراف المراد رده ، فإنه حينئذ كمن علا إلى السماء بإيمانه ثم هبط بارتداده . وإما أن يكون الإشراف أصلياً ، فيكون قد عد تمكن المشرى من الإيمان ومن العلو به ثم عدوله عنه اختياراً ، بمنزلة من علا إلى السماء ثم هبط كما قال تعالى (والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات) فقدم مخرجين من النور ومادخلوه قط . ولكن كانوا متمكنين منه . وقد مضى تقرير هذا المعنى بأبسط من هذا . وفى تقريره تشبيه الأفكار المتوزعة للكافر بالطير المختطفة ، وفى تشبيه تطويع الشيطان بالمهاوى مع الريح فى مكان محقق : نظر ؛ لأن الأمرين ذكرا فى سياق تقسيم حال الكافر إلى قسمين ، فإذا جعل الأول مثلاً لاختلاف الأهواء والانكار . والثانى مثلاً لتويع الشيطان : فقد جعلهما شيئاً واحداً . لارتوزع الأفكار واختلاف الأهواء ، مضاف إلى نزغ الشيطان ، فلا يتحقق =

وقرئ: فتخطفه . بكسر الخاء والطاء . وبكسر التاء مع كسرهما ، وهي قراءة الحسن . وأصلها :
تختطفه . وقرئ : الرياح .

ذَلِكَ وَمَنْ يُعِظْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ ﴿٣٢﴾ لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ
إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ مَحِلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴿٣٣﴾

تعظيم الشعائر - وهي الهدايا ، لأنها من معالم الحج - : أن يختارها عظام الأجرام حسنا
سماتا غالية الأثمان ، ويترك المكاس في شرائها ، فقد كانوا يغالون في ثلاث - ويكرهون المكاس
فيهن - : الهدى ، والأضحية ، والرقبة . وروى ابن عمر عن أبيه رضى الله عنهما أنه أهدى نجبية
طلبت منه بثلاثمائة دينار . فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيعها ويشترى بثمرها بدنا .
فناه عن ذلك وقال : « بل أهدها »^(١) ، وأهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة بدنة ، فيها
جمل لأبي جهل في أنه بزة من ذهب^(٢) . وكان ابن عمر يسوق البدن مجللة بالقباطى^(٣) فيتصدق
بلحومها وبجلالها^(٤) . ويعتقد أن طاعة الله في التقرب بها وإهدائها إلى بيته المعظم أمر عظيم
لا بد أن يقام به ويسارع فيه (فإنها من تقوى القلوب) أى فإن تعظيمها من أفعال ذوى تقوى
القلوب . فحذفت هذه المضافات ، ولا يستقيم المعنى إلا بتقديرها ، لأنه لا بد من راجع من الجزاء

== التفسير المقصود . والذي يظهر في تقرير النشئين غير ذلك ، فنقول : لما انقسمت حال الكافر إلى قسمين لا مزيد
عليهما ، الأول منهما « التذبذب والتأدى على الشك وعدم التصميم على ضلالة واحدة ، فهذا القسم من المشركين
مشبه بمن اختطفته الطير وتوزعته فلا يستولى طائر على مرعة منه إلا انتهبا منه آخر ، وذلك حال المذبذب لا يلوح
له خيال إلا اتبعه ونزل عما كان عليه . والثانى : مشرك مصمم على معتقد باطل ، لو نشر بالمشايير لم يكع ولم يرجع
لاسيبل إلى تشكيكه ولا مطمع في نقله عما هو عليه ، فهو فرح مبتهج لضلالة ، فهذا مشبه في إقراره على كفره
باستقرار من هوت به الريح إلى واد سافل فاستقر فيه . ونظير تشبيهه بالاستقرار في الوادى السحيق الذى هو أبعد
الأخباء عن السماء : وصف ضلاله بالبعد في قوله تعالى (أولئك في ضلال بعيد) (وضلوا ضلالا بعيدا) أى صمموا على
ضلالهم فبعد رجوعهم إلى الحق ، فهذا تحقيق القسمين ، والله أعلم .

(١) تقدم الكلام عليه في أثناء سورة البقرة .

(٢) أخرجه إمام البخاري والبار من حديث على . وفي الباب عن جابر قال كان جميع ما جاء به بمائة بدنة فيها جمل
في أنه بزة من فضة أخرجه الحاكم والطبراني من رواية زيد بن الحباب عن الثوري عن جعفر بن محمد عن أبيه عنه
قال البخاري هذا خطأ من زيد . وإنما هو عن الثوري عن أبي إمام عن مجاهد مرسل . وقد جاء عن مجاهد عن
ابن عباس قال « أهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم في هداياه جلا كان لأبي جهل في رأسه بزة من ذهب ليغيبه
المشركين ، أخرجه أبو داود والحاكم وأبو يعلى والطبراني .

(٣) قوله « مجللة بالقباطى » في الصحاح : القبط : أهل مصر . والقبطة : ثياب بيض رقاق من كتان تتخذ بمصر

والجمع قباطى . (ع)

(٤) أخرجه مالك في الموطأ عن نافع عنه بهذا وأتم منه . ورواه ابن أبي شيبة من طريق فليح عن نافع نحوه .

إلى (من) ليرتبط به ، وإنما ذكرت القلوب لأنها مراكز التقوى التي إذا ثبتت فيها وتمكنت ، ظهر أثرها في سائر الأعضاء . (إلى أجل مسمى) إلى أن تنحرو ويتصدق بلحومها ويؤكل منها . و﴿ثم﴾ للتراخي في الوقت ، فاستعيرت للتراخي في الأحوال . والمعنى : أن لكم في الهدايا منافع كثيرة في دنياكم ودينكم ، وإنما يعتد الله بالمنافع الدينية . قال سبحانه ﴿ تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة ﴾ وأعظم هذه المنافع وأبعدها شوطاً في النفع : (محلها إلى البيت) أى وجوب نحرها . أو وقت وجوب نحرها في الحرم منتهية إلى البيت ، كقوله (هدايا بالغ الكعبة) والمراد نحرها في الحرم الذي هو في حكمة البيت ؛ لأن الحرم هو حريم البيت . ومثل هذا في الاتساع قولك : بلغنا البلد ، وإنما شارفتوه واتصل مسيركم بحدوده . وقيل : المراد بالشعائر : المناسك كلها ، و (محلها إلى البيت العتيق) ياباه .

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقْنَاهُمْ مِنْ بَيْمَةٍ الْأَنْعَامِ فَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَلَهُ أَسْلُوا وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ ﴿٣٤﴾ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَالصَّابِرِينَ عَلَىٰ مَا أَصَابَهُمُ وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿٣٥﴾

شرع الله لكل أمة أن ينسكوا له : أى يذبحوا لوجهه على وجه التقرب ، وجعل العلة في ذلك أن يذكر اسمه تقديساً أسمائه على النساءك : وقرئ (منسكا) بفتح السين وكسرهما ، وهو مصدر بمعنى النسك ، والمكسور يكون بمعنى الموضع (فله أسلوا) أى أخلصوا له الذكر خاصة ، واجعلوه لوجهه سالماً ، أى : خالصة لا تشوبه بإشراك .

المخبتون : المتواضعون الخاشعون ، من الخبت وهو المظلم من الأرض . وقيل : هم الذين لا يظلمون ، وإذا ظلموا لم ينتصروا . وقرأ الحسن (والمقيم الصلاة) بالنصب على تقدير النون . وقرأ ابن مسعود : والمقيم الصلاة ، على الأصل .

وَالْبُذْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا الْقَانِعَ وَالْمَعْتَرِ كَذَلِكَ سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٣٦﴾

(البدن) جمع بدنة ، سميت لعظم بدنها وهى الإبل خاصة ، ولأن رسول الله صلى الله عليه وسلم

ألحق البقر بالإبل حين قال: «البدنة عن سبعة» والبقرة عن سبعة،^(١) فجعل البقر في حكم الإبل، صارت البدنة في الشريعة متناولة للجنسين عند أبي حنيفة وأصحابه، وإلا فالبدن هي الإبل وعليه تدل الآية «وقرأ الحسن: والبدن، بضمين، كثمر في جمع ثمرة. وابن أبي إسحق بالضمين وتشديد النون على لفظ الوقف. وقرئ بالنصب والرفع كقوله (والقمر قدرناه). (من شعائر الله) أي من أعلام الشريعة التي شرعها الله. وإضافتها إلى اسمه: تعظيم لها (لكم فيها خير) كقوله (لكم فيها منافع) ومن شأن الحاج أن يحرص على شيء فيه خير ومنافع بشهادة الله. عن بعض السلف أنه لم يملك إلا تسعة دنائير، فاشتري بها بدنة، ففعل له في ذلك، فقال: سمعت ربي يقول (لكم فيها خير) وعن ابن عباس: دنيا وآخرة. وعن إبراهيم: من احتاج إلى ظهرها ركب، ومن احتاج إلى لبنها شرب. وذكر اسم الله: أن يقول عند النحر: الله أكبر لا إله إلا الله والله أكبر، اللهم منك وإليك (صواف) قائمات قد صففن أيديهن وأرجلهن. وقرئ: صوافن، من صفون الفرس، وهو أن يقوم على ثلاث وينصب الرابعة على طرف سنبكها لأن البدنة تعقل إحدى يديها فتقوم على ثلاث. وقرئ: صوافي، أي: خواص لوجه الله. وعن عمرو بن عبيد: صوافنا، بالتثنية عوضاً من حرف الإطلاق عند الوقف. وعن بعضهم: صواف^(٢) نحو مثل العرب. أعط القوس باريها. بسكون الياء.

وجوب الجنوب: وقوعها على الأرض، من وجب الحائط وجبة إذا سقط. ووجبت الشمس جبة: غربت. والمعنى: فإذا وجبت جنوبها وسكنت نائتها^(٣) حل لكم الأكل منها والإطعام (القانع) السائل، من قنعت إليه وكنت: إذا خضعت له وسأله قنوعاً (والمعتري) المعترض بغير سؤال، أو القانع الراضى بما عنده وبما يعطى من غير سؤال، من قنعت قنوعاً وقناعة. والمعتري: المعترض بسؤال. وقرأ الحسن: والمعتري. وعزه وعراه واعتراه: بمعنى. وقرأ أبو رجاء: القنع، وهو الراضى لا غير. يقال: قنع فهو قنع وقانع.

من الله على عباده واستحمد إليهم بأن سخر لهم البدن مثل التسخير الذي رأوا وعلوا، يأخذونها منقاداً للأخذ طيبة فيعقلونها ويحبسونها صافة قوائمها، ثم يطعنون في لبانها. ولولا تسخير الله لم

(١) لم أره مرفوعاً من لفظه. نعم أخرجه أبو داود بلفظ «الجزور عن سبعة» وأخرجه مسلم وأصحاب السنن من رواية مالك عن أبي الزبير عن جابر قال «نحزنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة» وفي الباب عن ابن مسعود عند الطبراني.

(٢) قوله «صواف» لعله: صوافي، بالسكون. (ع)

(٣) قوله «وسكنت نائتها» في الصحاح «التنسية»، والنبيس، الأيكال بين الناس. والنائس: النائم. والنبيس: بقية الروح. وفيه أيضاً «الايكال بين الناس، السعى بينهم». (ع)

تطلق ، ولم تكن بأعجز من بعض الوحوش التي هي أصغر منها جرما وأقل قوة ، وكفى بما يتأبد من الإبل شاهداً وعبرة .

لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ كَذَٰلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَاكُمْ وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ ﴿٣٧﴾

أى : لن يصيب رضا الله اللحوم المتصدق بها ولا الدماء المهرقة بالنحر ، والمراد أصحاب اللحوم والدماء ، والمعنى : لن يرضى المضحون والمقربون ربهم إلا بمراعاة التبة والإخلاص والاحتفاظ بشروط التقوى في حل ما قرب به ، وغير ذلك من المحاضات الشرعية وأوامر الورع . فإذا لم يراعوا ذلك ، لم تغن عنهم التضحية والتقريب وإن كثر ذلك منهم . وقرئ : لن تنال الله . ولكن تناله : بالتاء والياء . وقيل : كان أهل الجاهلية إذا نحرروا البدن نضحوا الدماء حول البيت ولطخوه بالدم ، فلما حج المسلمون أرادوا مثل ذلك ، فزلت . كثر تذكير النعمة بالتسخير ثم قال : لتشكروا الله على هدايته إياكم لأعلام دينه ومناسك حجه ، بأن تسكبروا وتهلوا ، فاختصر الكلام بأن ضمن التكبير معنى الشكر ، وعدى تعديته .

إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ ﴿٣٨﴾

خص المؤمنين بدفعه عنهم ونصرته لهم ، كما قال (إنا لننصر رسلنا والذين آمنوا) وقال (إنهم لم المنصورون) وقال (وأخرى تحبونها نصر من الله وفتح قريب) وجعل العلة في ذلك أنه لا يحب أضدادهم : وهم الخونة الكفرة الذين يخونون الله والرسول ويخونون أماناتهم ويكفرون نعم الله وينمطونها ^(١) . ومن قرأ (يدافع) فعناه يبالغ في الدفع عنهم ، كما يبالغ من يبالغ فيه ؛ لأن فعل المغالب يجيء أقوى وأبلغ .

أَذِّنْ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنَّهُمْ ظُلُمُوا وَإِنَّا عَلَىٰ تَعْيِيرِهِمْ يَقْدِرُونَ ﴿٣٩﴾

الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِفَيْرٍ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفُتَّتْ صَوَامِعُ وَيَعُ وَصَلَاتُ وَمَسَاجِدُ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَكِنْ نَصَرَهُ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٤٠﴾ الَّذِينَ إِنَّا

(١) قوله « وينمطونها » أى : يحقرونها . (ع)

مَكْنَانُهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا
عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴿٤١﴾

(أذن) و (يقاتلون) قرنا على لفظ المبني للفاعل والمفعول جميعاً ، والمعنى : أذن لهم في القتال ، لحذف المأذون فيه لدلالة يقاتلون عليه (بأنهم ظلموا) أى بسبب كونهم مظلومين وهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : كان مشركو مكة يؤذونهم أذى شديداً ، وكانوا يأتون رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين مضروب ومشجوج يتظلمون إليه ، فيقول لهم : اصبروا فإنى لم أؤمر بالقتال ، حتى هاجر فأنزلت هذه الآية ، وهى أول آية أذن فيها بالقتال بعد ما نهى عنه في نيف وسبعين ^(١) آية . وقيل : نزلت في قوم خرجوا مهاجرين فاعترضهم مشركو مكة فأذن لهم في مقاتلتهم . والأخبار بكونه قادراً على نصرهم عدة منه بالنصر واردة على سنن كلام الجبارة ، وما مر من دفعه عن الذين آمنوا مؤذن بمثل هذه العدة أيضاً (أن يقولوا) في محل الجز على الإبدال من (حق) أى بغير موجب سوى التوحيد الذى ينبئ أن يكون موجب الإقرار والتمكين لا موجب الإخراج والتسيير . ومثله : (هل تنقمون منا إلا أن آمنا بالله) .

دفع الله بعض الناس ببعض : إظهاره وتسليطه المسلمين منهم على الكافرين بالمجاهدة ، ولو لا ذلك لاستولى المشركون على أهل الملل المختلفة في أزممتهم ، وعلى متعبداتهم فهدموها ، ولم يتركوا للنصارى يعباً ، ولا لرهبانهم صوامع ، ولا لليهود صلوات ، ولا للمسلمين مساجد . أو لقلب المشركون من أمة محمد صلى الله عليه وسلم على المسلمين وعلى أهل الكتاب الذين في ذمتهم وهدموا متعبدات الفريقين . وقرئ : دفاع . ولهدمت : بالتخفيف . وسميت الكنيسة وصلاة ، لأنه يصلى فيها . وقيل : هى كلمة معربة ، أصلها بالعبرانية : صلوات (من ينصره) أى ينصر دينه وأولياؤه ، هو إخبار من الله عز وجل بظهر الغيب عما ستكون عليه سيرة المهاجرين رضى الله عنهم إن مكنتهم في الأرض وبسط لهم في الدنيا ، وكيف يقومون بأمر الدين . وعن عثمان رضى الله عنه : هذا والله ثناء قبل بلاء . يريد : أن الله قد أتى عليهم قبل أن يحدثوا من الخير ما أحدثوا . وقالوا : فيه دليل على صحة أمر الخلفاء الراشدين ؛ لأن الله لم يعط التمكن ونفاذ الأمر مع السيرة

(١) لم أجده هكذا . وعزاء الواحدى في الوسيط للفسرين . قلت : هو منزع من أحاديث : أفرها ما أخرجه ابن أبي حاتم من طريق بكير بن معروف عن مقاتل بن حيان قوله (أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا) وذلك أن مشركي أهل مكة كانوا يؤذون المسلمين بمكة ، فاستأذنا النبي صلى الله عليه وسلم في قتالهم بمكة . فنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فلم يخرج النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة أنزل الله عليه (أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا) وذكر الطبري أن الصحابة رضى الله عنهم استأذنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في قتال الكفار إذا رأوهم وسطوا عليهم بمكة قبل الهجرة غيلة وسرا : فأنزل الله (إن الله لا يحب كل خوان كفور) فلما هاجروهم أحلهم ما لهم وقتالهم فقال (أذن للذين يقاتلون - الآية) .

العادلة غيرهم من المهاجرين ، لاحظ في ذلك للأنصار والطلقاء . وعن الحسن : هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل (الذين) منصوب بدل من قوله من ينصره . والظاهر أنه مجرور ، تابع للذين أخرجوا (ولله عاقبة الأمور) أى مرجعها إلى حكمه وتقديره . وفيه تأكيد لما وعده من إظهار أوليائه وإعلاء كلمتهم .

وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَنُودُ ﴿٤٢﴾
 وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ ﴿٤٣﴾ وَأَحْبَبُ مَذِينٍ وَكَذَّبَ مُوسَى فَأَمْلَيْتُ
 لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿٤٤﴾

يقول لرسوله صلى الله عليه وسلم تسلية له : لست بأوحدى في التكذيب ، فقد كذب الرسل قبلك أقوامهم ، وكفاك بهم أسوة . فإن قلت : لم قيل (وكذب موسى) ولم يقل : وقوم موسى ؟ قلت : لأن موسى ما كذبه قومه بنو إسرائيل ، وإنما كذبه غير قومه وهم القبط . وفيه شيء آخر ، كأنه قيل بعد ما ذكر تكذيب كل قوم رسولهم : وكذب موسى أيضا مع وضوح آياته ^(١) وعظم معجزاته ، فساظنك بغيره .

النكير : بمعنى الإنكار والتغيير ، حيث أبدلهم بالنعمة محنة ، وبالحياة هلاكا ، وبالعمارة خرابا .

فَكَأَيُّنَ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فَمِنْهَا خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَبِئْسَ

مُعْطَلَةٌ وَقَصِيرَ مَشِيدٍ ﴿٤٥﴾

كل مرتفع أظلك من سقف بيت أو خيمة أو ظلة أو كرم فهو عرش ، والخواوي : الساقط ، من خوى النجم إذا سقط . أو الخالي ، من خوى المنزل إذا خلا من أهله . وخوى بطن الحامل وقوله (على عروشها) لا يخلو من أن يتعلق بخاوية ، فيكون المعنى أنها ساقطة على سقوفها ، أى خرت سقوفها على الأرض ، ثم تهدمت حيطانها فسقطت فوق السقوف . أو أنها ساقطة أو خالية مع بقاء عروشها وسلامتها . وإما أن يكون خبراً بعد خبر ، كأنه قيل : هى خالية ، وهى على عروشها

(١) قال محمود : « فإن قلت : لم قيل وكذب موسى ولم يقل وقوم موسى بدون تكرير التكذيب ؟ قلت : لأن قوم موسى هم بنو إسرائيل ولم يكذبوه ، وإنما كذبه القبط . أو لأن آيات موسى كانت باهرة ظاهرة فكأنه قال : وكذب موسى أيضا على ظهور آياته ، قال أحد : ويحتمل عندي - والله أعلم - أنه لما صدر الكلام بحكاية تكذيبهم ثم عدد أصناف المكذبين وطوائفهم ولم ينته إلى موسى إلا بعد طول الكلام حسن تكميله لى قوله (فأمليت للكاافرين) فيتصل المسبب بالسبب ، كما قال في آية ق- بعد تعديدهم (كل كذب الرسل لحق وعيد) فربط العقاب والوعيد ووصلهما بالتكذيب ، بعد أن جدد ذكره ، والله أعلم .

أى قائمة مطلة على عروشها ، على معنى أن السقوف سقطت إلى الأرض فصارت في قرار الحيطان وبقيت الحيطان مائلة فهي مشرفة على السقوف الساقطة . فإن قلت : ما محل الجملتين من الإعراب أعنى (وهي ظالمة ، فهي خاوية) ؟ قلت : الأولى في محل النصب على الحال ، والثانية لاجل لها لأنها معطوفة على أهلكتناها ، وهذا الفعل ليس له محل . قرأ الحسن : معطلة ، من أعطله بمعنى عطله . ومعنى المعطلة : أنها عامرة فيها الماء . ومعها آلات الاستقاء ؛ إلا أنها عطلت ، أى : تركت لا يستقي منها هلاك أهلها . والمشيد : المخصص أو المرفوع البنيان . والمعنى : كم قرية أهلكتنا ؟ وكم بئر عطلنا عن سقاتها ؟ وقصر مشيد أخيلناه عن ساكنيه ؟ فترك ذلك لدلالة معطلة عليه . وفي هذا دليل على أن (على عروشها) بمعنى ومع ، أوجه . روى أن هذه بئر نزل عليها صالح عليه السلام مع أربعة آلاف نفر من آمن به . ونجاهم الله من العذاب ، وهي بحضر موت . وإنما سميت بذلك لأن صالحاً حين حضرها مات ، وثمة بلدة عند البئر اسمها وحضوراء ، بناها قوم صالح ، وأقروا عليهم جلوس بن جلاس ، وأقاموا بها زماناً ثم كفروا وعبدوا صنماً ، وأرسل الله إليهم حنظلة ابن صفوان نبياً فقتلوه ، فأهلكهم الله وعطل بئرم وخرب قصورهم .

أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ
بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ٤٦

يحتمل أنهم لم يسافروا فحنوا على السفر ؛ ليروا مصارع من أهلكتهم الله بكفرهم ، ويشاهدوا آثارهم فيعتبروا . وأن يكونوا قد سافروا ورأوا ذلك ولكن لم يعتبروا ، فجعلوا كأن لم يسافروا ولم يروا . وقرئ (فيكون لهم قلوب) بالياء ، أى : يعقلون ما يجب أن يعقل من التوحيد ، ويسمعون ما يجب سماعه من الوحي (فإنها) الضمير ضمير الشأن والقصة ، بحجى مذكراً ومؤنثاً وفي قراءة ابن مسعود : فإنه . ويجوز أن يكون ضميراً مبهماً يفسره (الابصار) وفي تعميم ضمير راجع إليه . والمعنى : أن أبصارهم صحيحة سالمة لاعى بها . وإنما العمى بقلوبهم . أولاً يعتد بعمى الأبصار ، فكأنه ليس بعمى بالإضافة إلى عمى القلوب . فإن قلت : أى فائدة في ذكر الصدور ؟ قلت : الذى قد تعورف واعتقد أن العمى على الحقيقة مكانه البصر . وهو أن تصاب الحدة بما يطمس نورها . واستعماله في القلب استعارة ومثل ، فلما أريد إثبات ما هو خلاف المعتقد من نسبة العمى إلى القلوب حقيقة ونفيه عن الأبصار ، احتاج هذا التصوير إلى زيادة تعيين وفضل تعريف ، ليتقرر أن مكان العمى هو القلوب لا الأبصار ، كما تقول : ليس المضاء للسيف ولكنه للسانك الذى بين فكيك ، فقولك الذى بين فكيك ، تقرير لما ادعيت له لسانه وتثبيت لأن محل المضاء هو لا غير ، وكأنك قلت : ما نفيت المضاء عن السيف وأثبتته للسانك فقلت

ولا سهواً مني ، ولكن تعمدت به إياه بعينه تعمداً .

وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ﴿٤٧﴾ وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ لَهَا فَمَا أَخَذْتُهَا وَإِلَى الْمَصِيرِ ﴿٤٨﴾

أنكر استعجالهم بالمتوعد به من العذاب العاجل أو الآجل . كأنه قال : ولم يستعجلون به ؟ كأنهم يحوزون الفوت ، وإنما يحوز ذلك على ميعاد من يجوز عليه الخلف ، والله عز وجل لا يخلف الميعاد وما وعده ليصينهم ولو بعد حين ، وهو سبحانه حلیم لا يعجل ، ومن حله ووقاره واستقصاره المدد الطوال أن يوماً واحداً عنده كألف سنة^(١) عندهم . وقيل : معناه كيف يستعجلون بعذاب من يوم واحد من أيام عذابه في طول ألف سنة من سنينكم : لأن أيام الشدائد مستطالة . أو كأن ذلك اليوم الواحد لشدة عذابه كألف سنة من سني العذاب . وقيل : ولن يخلف الله وعده في النظرة والإمهال . وقرئ : تعدون ، بالتاء والياء ، ثم قال : وكم من أهل قرية كانوا مثلكم ظالمين قد أنظرتهم حيناً ثم أخذتهم بالعذاب والمرجع إلى وإلى حكى . فإن قلت : لم كانت الأولى معطوفة بالفاء ، وهذه بالواو ؟ قلت : الأولى وقعت بدلاً عن قوله (فكيف كان تكبر) وأما هذه فخبرها حكم ما تقدمها من الجملتين المعطوفتين بالواو ، أعنى قوله (ولن يخلف الله وعده وإن يوماً عند ربك كألف سنة) .

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٤٩﴾ فَأَلَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٥٠﴾ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَئِكَ أَهْبَبُ الْعَجِيبِ ﴿٥١﴾

يقال : سعت في أمر فلان ، إذا أصلحه أو أفسده بسعيه . وعاجزه : سابقه . لأن كل واحد منهما في طلب إجماز الآخر عن اللحاق به ، فإذا سبقه قيل : أعجزه وعجزه . والمعنى : سعوا في معانها بالفساد من الطعن فيها ، حيث سموها : سحراً وشعراً وأساطير ، ومن تبيط الناس

(١) قال محمود : « فيه إبدان يعلم الله تعالى ووقاره واستقصاره الأمد الطويل حتى إن يوماً واحداً عنده كألف سنة ، قال أحمد : الوقار المقرون بالحلم يفهم لغة : السكون وطمأنينة الأعضاء عند المزججات والآناة والتؤدة ، ونحو ذلك مما لا يطلق على الله تعالى إلا بتوقيف . وأما الوقار في قوله تعالى (ما لكم لا ترجون لله وقاراً) فقد فسر بالمعظمة فليس من هذا ، وعلى الجملة فهو موقوف على ثبت في النقل .

عنها سابقين أو سابقين في زعمهم ، وتقديرهم طامعين أن كيدهم للإسلام يتم لهم . فإن قلت : كأن القياس أن يقال : إنما أنا لكم بشير ونذير ، لذكر الفريقين بعده . قلت : الحديث مسوق إلى المشركين . وبأيها الناس : نداء لهم ، وهم الذين قيل فيهم (أفلم يسروا في الأرض) ووصفوا بالاستعجال . وإنما أفهم المؤمنون وثوابهم ليغاثوا .

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَمَسْخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكُمُ اللَّهُ ءَايَتِهِ وَاللَّهُ

عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٢﴾

(من رسول ولانبي) دليل بين على تغاير الرسول والنبي . وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن الأنبياء فقال ومائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً ، قيل فكم الرسل منهم ؟ قال : ثلاثمائة وثلاثة عشر جماً غير آء^(١) . والفرق بينهما أن الرسول من الأنبياء : من جمع إلى المعجزة الكتاب المنزل عليه . والنبي غير الرسول : من لم ينزل عليه كتاب وإنما أمر أن يدعو الناس إلى شريعة من قبله . والسبب في نزول هذه الآية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أعرض عنه قومه وشاقوه وخالفه عشيرته ولم يشايعوه على ما جاء به : تمنى لفرط ضجره من إعراضهم ولحرصه وتهالكه على إسلامهم أن لا ينزل عليه ما ينفرهم ، لعله يتخذ ذلك طريقاً إلى استمالتهم واستزاجهم عن غيهم وعنادهم . فاستمر به ماتمناه حتى نزلت عليه سورة (والنجم) وهو في نادى قومه ، وذلك التمنى في نفسه ، فأخذ يقرؤها فلما بلغ قوله (ومناه الثالثة الأخرى) : ﴿ ألقى الشيطان في أمنيته ﴾ التي تمنّاها ، أى : وسوس إليه بما شيعها به ، فسبق لسانه على سبيل السهو والغلط إلى أن قال : تلك الفرائق^(٢) العلى ، وإن شفاعتهن لترتجى . وروى : الغرائقة ، ولم يفتن له حتى أدركته

(١) أخرجه أحمد وإسحاق من رواية معاذ بن رفاعه عن علي بن زيد عن القاسم عن أبي أمامة «أن أبا ذر سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم : كم الأنبياء ؟ فقال : مثله . وعلى ضعيف . ورواه ابن حبان من طريق إبراهيم بن مقام النسائي حدثنا أبي عن حذيفة . يعنى يحيى النسائي عن أبي إدريس الخولاني عن أبي ذر . فذكره في حديث طويل جداً . وأفرط ابن الجوزي فذكره في الموضوعات واتهم به إبراهيم بن هشام المذكور . ولم يصب في ذلك : فانها طريقاً أخرجهما الحاكم وغيره من رواية يحيى بن سعيد السعدي عن ابن جريج عن عطاء عن عبيد بن عمير عن أبي ذر بطوله . ويحيى السعدي ضعيف . ولكن لا يأتى الحكم بالوضع مع هذه المتابعة .

(٢) أخرجه البزار والطبري والطبراني وابن مردويه من طريق أمية بن خالد عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد ابن جبير قال : لأعله إلا عن ابن عباس «أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يمسك فقرأ سورة النجم ، حتى انتهى إلى قوله تعالى (أفرأيتم اللات والعزى ومناه الثالثة الأخرى) فجرى على لسانه تلك الفرائق العلى ، الشفاعات منها ترتجى » قال : « نسمع بذلك مشركو مكة ، فسروا بذلك . فاشبهه على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى »

العصمة فتنبه عليه . وقيل : نبه جبريل عليه السلام . أو تكلم الشيطان بذلك فأسمعه الناس . فلما سجد في آخرها سجد معه جميع من في الندى وطابت نفوسهم ، وكان تمكين الشيطان من ذلك محنة من الله وابتلاء ، زاد المنافقون به شكاً وظلمة ، والمؤمنون نوراً وإيقاناً . والمعنى : أن الرسل والأنبياء من قبلك كانت هجرام كذلك إذا تمنوا مثل ما تمنيت . مكن الله الشيطان ليلقي في أمانهم مثل ما ألقى في أمنتك ، إرادة امتحان من حولهم . والله سبحانه له أن يمتحن عباده بما شاء من صنوف المحن وأنواع الفتن ، ليضاعف ثواب الثابتين ويزيد في عقاب المذبذبين . وقيل (تمنى) : قرأ . وأنشد :

تَمَنَّى كِتَابَ اللَّهِ أَوَّلَ لَمَلَةٍ تَمَنَّى دَاوُدَ الزُّبُورَ عَلَى رِجْلِ^(١)

وأمنيته : قراءته . وقيل : تلك الغرائق : إشارة إلى الملائكة . أى : هم الشفعاء لا الأصنام (فينسخ الله ما يلقى الشيطان) أى يذهب به ويبطله (ثم يحكم الله آياته) أى يثبتها .

لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ٥٣ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ

== وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى إلا إذا تمنى - الآية ، زاد في رواية ابن مردويه : فلما بلغ آخرها سجد معه المسلمون والمشركون . ورواه الطبري من طريق سعيد بن جبير مرسل . وأخرجه ابن مردويه من طريق أبي عاصم النبيل عن عثمان بن الأسود عن سعيد بن جبير عن ابن عباس نحوه . ولم يلق في وصله ، وهذا أصح طرف هذا الحديث . قال البزار : تفرد بوضعه أمية بن خالد عن شعبة ، وغيره بروايته مرسل . وأخرجه الطبري وابن مردويه من وجه آخر عن ابن عباس . وهو من طريق العوفي عن جده عطية عنه ، وأخرجه الطبري من طريق محمد بن كعب القرظي ، ومن طريق قتادة ، ومن طريق أبي العالية . فهذه مراسيل يقوى بعضها بعضاً . وأصل القصة في الصحيح بلفظه أن النبي صلى الله عليه وسلم وهو بمكة - فسجد وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والإنس ، قال البزار : المعروف في هذا رواية الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس . وأخرجها ابن مردويه من طريقه . وأخرجها الواقدي من طريق أخرى . قلت : وفي مجموع ذلك رد على عباس حيث قال : إن من ذكر من المفسرين وغيرهم لم يسندها أحد منهم ، ولأرفعهما إلى صاحب الإرواية البزار . وقد بين البزار أنه لا يعرف من طريق يجوز ذكره سوى ما ذكره وفيه ما فيه مع وقوع الشك . قلت : أما ضعفه فلا ضعف فيه أصلاً . فإن الجميع ثقات وأما الشك فيه فقد يجي تأثيره ولو فرداً غريباً لكن غاية أنه يصير مرسل . إنما هو حجة عند عباس وغيره ممن يقبل مراسل الثقة ، أما هو حجة إذا اعتضد عند من يرد المرسل إنما يعتضد بكثرة المناهات . تبع ثقة رجالها . وأما طعنه فيه باختلاف الألفاظ فلا تأثير للروايات الضعيفة الواهمة في الرواية القوية . فيعتمد من القصة على الرواية الصحيحة أى يعتمد على الرواية المتابعة وليس فيها ولا فيها تابعها اضطراب والاضطراب في غيرها . فيمكن لأنه ضعيف برواية الكلبي . ويمكن ما عداها ، وأما طعنه فيه من جهة المعنى فله أسوة كثيرة من الأحاديث الصحاح التي لا يؤخذ بظاهرها ، بل يرد بالتأويل المعتمد إلى ما يليق بقواعد الدين .

مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادٍ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا إِلَىٰ

صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٥٤﴾

والذين (في قلوبهم مرض) المنافقون والشاككون (والقاسية قلوبهم) المشركون المكذبون (وإن الظالمين) يريد: وإن هؤلاء المنافقين والمشركين. وأصله: وإنهم، فوضع الظاهر موضع الضمير قضاء عليهم بالظلم (أنه الحق من ربك) أى ليعلموا أن تمكين الشيطان من الإلقاء: هو الحق من ربك والحكمة (وإن الله لهادى الذين آمنوا إلى) أن يتأولوا ما يتشابه في الدين بالتأويلات الصحيحة، ويطلبوا لما أشكل منه المحمل الذى تقبضه الأصول المحكمة والقوانين الممهدة، حتى لا تلحقهم حيرة ولا تعثرهم شبهة ولا تزل أقدامهم. وقرئ: لهادى الذين آمنوا، بالتثنية. وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ

عَذَابٌ يَوْمَ عَقِيمٍ ﴿٥٥﴾

الضمير في (مرية منه) للقرآن أو الرسول صلى الله عليه وسلم. اليوم العقيم: يوم بدر، وإنما وصف يوم الحرب بالعقيم لأن أولاد النساء يقتلون فيه، فيصرون كأنهن عقم لم يلدن، أو لأن المقاتلين يقال لهم أبناء الحرب، فإذا قتلوا وصف يوم الحرب بالعقيم على سبيل المجاز. وقيل: هو الذى لاخير فيه. يقال: ربح عقيم إذا لم تنشئ مطراً ولم تلقح شجراً. وقيل: لا مثل له في عظم أمره لقتال الملائكة عليهم السلام فيه. وعن الضحاك أنه يوم القيامة، وأن المراد بالساعة مقدماته. ويجوز أن يراد بالساعة ويسوم عقيم: يوم القيامة، وكأنه قيل: حتى تأتيتهم الساعة أو يأتيتهم عذابها، فوضع (يوم عقيم) موضع الضمير.

الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ اللَّهُ بِحُكْمٍ يُبَيِّنُ لَهُمْ مَا يَتَنَبَّأُونَ فَاوْلَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ

النَّعِيمِ ﴿٥٦﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاوْلَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿٥٧﴾

فإن قلت: التثنية في (يومئذ) عن أى جملة ينوب؟ قلت: تقديره: الملك يوم يؤمنون. أو يوم تزول مريتهم، لقوله (ولا يزال الذين كفروا في مرية منه حتى تأتيتهم الساعة).

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ اللَّهَ لَهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿٥٨﴾ لَيُدْخِلَنَّهُمْ مُدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ وَإِنَّ اللَّهَ

لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ ﴿٥٩﴾

لما جمعهم المهاجرة في سبيل الله سوى بينهم في الموعد ، وأن يعطى من مات منهم مثل ما يعطى من قتل تفضلا منه وإحسانا . والله عليم بدرجات العاملين ومراتب استحقاقهم (حليم) عن تفريط المفرط منهم بفضله وكرمه . روى أن طوائف من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضى عنهم قالوا : يابى الله ، هؤلاء الذين قتلوا قد علنا ما أعطاهم الله من الخير ، ونحن نجاهد معك كما جاهدوا ، فما لنا إن متنا معك ؟ فأنزل الله هاتين الآيتين .

ذَٰلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لَمْ نُصِرْهُ ۗ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ
لَعَفُوٌّ غَفُورٌ ﴿٦٠﴾

تسمية الابتداء بالجزاء ملابسته له من حيث أنه سبب وذلك مسبب عنه كما يحملون النظير على النظير والنيقوض على النقيض للملابسة . فإن قلت : كيف طابق ذكر العفو الغفور هذا الموضع ؟ قلت : المعاقب مبعوث من جهة الله عز وجل على الإخلال بالعقاب ، والعفو عن الجاني - على طريق التنزيه لا التحريم - ومندوب إليه ، ومستوجب عند الله المدح إن أثر مآندب إليه وسلك سبيل التنزيه ، فحين لم يؤثر ذلك وانتصر وعاقب ، ولم ينظر في قوله تعالى (فمن عفا وأصلح فأجره على الله) ، (وأن تعفوا أقرب للتقوى) ، (ولمن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الأمور) : فإن الله اعفو غفور ، أى : لا يلومه على ترك ما بعثه عليه ، وهو ضامن لنصره في كرتة الثانية من إخلاله بالعفو وانتقامه من الباغي عليه . ويجوز أن يضمن له النصر على الباغي ، ويعرض مع ذلك بما كان أولى به من العفو ، ويلوح به بذكر هاتين الصفتين . أودل بذكر العفو والمغفرة على أنه قادر على العقوبة . لأنه لا يوصف بالعفو إلا القادر على ضده .

ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّمْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَأَنَّ اللَّهَ
سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿٦١﴾

(ذلك) أى ذلك النصر بسبب أنه قادر . ومن آيات قدرته البالغة أنه (يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل) أو بسبب أنه خالق الليل والنهار ومصرفهما فلا يخفى عليه ما يجري فيهما على أيدي عباده من الخير والشر والبغى والإنصاف ، وأنه (سميع) لما يقولون (بصير) بما يفعلون . فإن قلت : ما معنى إيلاج أحد الملونين في الآخر ؟ قلت : تحصيل ظلمة هذا في مكان ضياء ذاك بغيوبة الشمس . وضياء ذاك في مكان ظلمة هذا بطلوعها ، كما يضيء السرب (١)

(١) قوله وكما يضيء السرب ، السرب - بالفتح - : الطريق . والسرب - بالتحريك - : بيت في الأرض .

بالسراج ويظلم يفقده . وقيل : هو زيادته في أحدهما ما ينقص من الآخر من الساعات .

ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ

الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿٦٣﴾

وقرئ (تدعون) بالتاء والياء . وقرأ اليماني . وأن ما يدعون ، بلفظ المبني للفعول ، والواو راجعة إلى وما ، لأنه في معنى الآلهة ، أى : ذلك الوصف بخلق الليل والنهار والإحاطة بما يجري فيهما وإدراك كل قول وفعل ، بسبب أنه الله الحق الثابت إلهيته ، وأن كل ما يدعى إلهاً دونه باطل الدعوة ، وأنه لا شيء أعلى منه شأنًا وأكبر سلطانًا .

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴿٦٤﴾ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ اللَّهَ هُوَ

الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٦٥﴾

قرئ (مخضرة) أى ذات خضر ، على مفصلة ، كقابلة ومسبعة . فإن قلت : هلا قيل : فأصبحت ؟ ولم صرف إلى لفظ المضارع ؟ قلت : لنكتة فيه ، وهى إفادة بقاء أثر المطر زماناً بعد زمان ، كما تقول : أنعم على فلان عام كذا ، فأروح وأغدو شاكرًا له . ولو قلت : فرحت وغدوت ؛ لم يقع ذلك الموقع . فإن قلت : فإله رفع ولم ينصب جواباً للاستفهام ؟ قلت : لو نصب لأعطى ما هو عكس الغرض ، لأن معناه إثبات الاخضرار ، فينقلب بالنصب إلى نفي الاخضرار ، مثاله أن تقول لصاحبك : ألم تر أنى أنعمت عليك فتشكر : إن نصبته فأنت ناف لشكره شاك تفريطه فيه ، وإن رفعته فأنت مثبت للشكر . وهذا وأمثاله مما يجب أن يرغب له من اتسم بالعلم في علم الإعراب وتوقير أهله (لطيف) واصل عليه أو فضله إلى كل شيء (خبير) بمصالح الخلق ومنافعهم .

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مِمَّا فِي الْأَرْضِ وَالْفُلَّكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَمُنْسِكُ

السَّمَاءِ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَّءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٦٦﴾

وَهُوَ الَّذِي أَحْمَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ ﴿٦٧﴾

(مما في الأرض) من البهائم مذلة للركوب في البر . ومن المراكب جارية في البحر ، وغير

ذلك من سائر المسخرات . وقرئ: ﴿والفلك﴾ بالرفع على الابتداء ﴿أن تقع﴾ كراهة أن تقع ﴿إلا﴾ بمشيئته ﴿أحياءكم﴾ بعد أن كنتم جماداً تراباً ، وناطقة ، وعلقة ، ومضغة ﴿لكفور﴾ لجهود لما أفاض عليه من ضروب النعم .

لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا مِّمَّ نَاسِكُوهُ فَلَا يُنَازِعُكَ فِي الْأَمْرِ وَأَذْعُ إِلَى رَبِّكَ

إِنَّكَ لَعَلَى هُدًى مُسْتَقِيمٍ ﴿٦٧﴾

هو نبي لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، أى : لا تلتفت إلى قولهم ولا تمكنهم من أن ينازعوك . أو هو زجر لهم عن التعرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالمنازعة في الدين وهم جهال لا علم عندهم وهم كفار خزاعة . روى أن بديل بن ورقاء وبشر بن سفيان الخزاعيين وغيرهما قالوا للمسلمين : ما لكم تأكلون ما قتلتم ، ولا تأكلون ما قتله الله ايعنون الميتة . وقال الزجاج : هو نبي له صلى الله عليه وسلم عن منازعتهم ، كما تقول : لا يضاربك فلان ، أى : لا تضاربه . وهذا جائز في الفعل الذي لا يكون إلا بين اثنين ﴿في الأمر﴾ في أمر الدين . وقيل : في أمر النساءك ، وقرئ : فلا ينزعك ، أى اثبت في دينك ثباتاً لا يطمعون أن يجذبوك ليزيلوك عنه . والمراد : زيادة التثبيت للنبي صلى الله عليه وسلم بما يهيج حيمته ويلهب غضبه لله ولدينه . ومنه قوله (ولا يصذنك عن آيات الله) ، (ولا تكون من المشركين) ، (فلا تكون ظهيراً للكافرين) . وهيات أن ترتع همة رسول الله صلى الله عليه وسلم حول ذلك الحى ، ولكنه وارد على ما قلت لك من إرادة التهييج والإلهاب . وقال الزجاج : هو من نازعته فزاعته أنزعه ، أى : غلبته ، أى : لا يغلبك في المنازعة . فإن قلت : لم جاءت نظيرة هذه الآية (١) معطوفة بالواو وقد نزعته عن هذه ؟ قلت : لأن تلك وقعت مع ما يدانيها ويناسبها من الآي الواردة في أمر النساءك ، فعطفت على أخواتها . وأما هذه فواقعة مع أباعد عن معناها فلم تجد معطفاً .

وَأَنْ جَادَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٦٨﴾

أى : وإن أبوا للجاجهم إلا المجادلة بعد اجتهادك أن لا يكون بينك وبينهم تنازع ، فادفعهم بأن الله أعلم بأعمالكم وبقبحها وبما تستحقون عليها من الجزاء فهو مجازيكم به . وهذا وعيد وإنذار ، ولكن برفق ولين .

اللَّهُ يَنْحَكُمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٦٩﴾ أَلَمْ تَعْلَمْ

(١) قوله ونظيرة هذه الآية ، هي قوله تعالى (ولكل أمة جعلنا منسكاً لذكروا اسم الله) الحج - (ع)

أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٧٠﴾

﴿الله يحكم بينكم﴾ خطاب من الله للؤمنين والكافرين ، أى : يفصل بينكم بالثواب والعقاب ومسلّة للنبي صلى الله عليه وسلم بما كان يلقى منهم ، وكيف يخفى عليه ما يعملون ، ومعلوم عند العلماء بالله أنه يعلم كل ما يحدث فى السموات والأرض ، وقد كتبه فى اللوح قبل حدوثه . والإحاطة بذلك وإثباته وحفظه عليه ﴿يسير﴾ لأن العالم الذات لا يتعذر عليه ولا يمتنع تعلق بمعلوم ^(١) .

وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزَلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ وَمَا

لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ﴿٧١﴾

﴿ويعبدون﴾ ما لم يتمسكوا فى صحة عبادته ببرهان سماوى من جهة الوحي والسمع ، ولا الجأهم إليها علم ضرورى ، ولا حملهم عليها دليل عقلى ﴿وما﴾ للذين ارتكبوا مثل هذا الظلم من أحد ينصرهم ويصوب مذهبهم .

وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ يَسْكَدُونَ يَسْطُونَ بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا قُلْ أَفَأَنْتُمْ تُبْشِرُونَ بِشَرِّ مِنْ ذَلِكَُمُ

النَّارِ وَعَدَهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَبَشِّرَ الْمَصِيرَ ﴿٧٢﴾

﴿المنكر﴾ الفظيع من التجهم والبسور ^(٢) . أو الإنكار ، كالمكرم بمعنى الإكرام . وقرئ يعرف . والمنكر . والسطو : الوثب والبطش . قرئ ﴿النار﴾ بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ، كأن قائلها قال : ما هو ؟ فقيل : النار ، أى : هو النار . وبالنصب على الاختصاص . وبالجزء على البدل من (شر من ذلكم) من غيظكم على التالين وسطوكم عليهم . أو بما أصابكم من الكراهة والضجر بسبب ما تلى عليكم ﴿وعدها الله﴾ استئناف كلام . ويحتمل أن تكون (النار) مبتدأ و (وعدها) خبراً ، وأن يكون حالاً عنها إذا نصبتها أو جررتها بإضمار . قد .

(١) قال محمود : «معناه أن الله عالم بالذات لا يتعذر عليه تعلق بمعلوم» قال أحد : وقد تقدم مثله وأنكرنا عليه تحميلة القرآن ما لا يحتمله ، فإن الأعم فى اللغة : ذو العلم الزائد المفضل على علم غيره ، فكيف يفسر بما ينبنى صفة العلم البتة ؟ هب أن الأدلة العقلية لا وجود لها ، والله الموفق للصواب .

(٢) قوله «التجهم والبسور» كل منهما : كلوح الوجه . أفاده الصحاح . (ع)

يَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرْبَ مَثَلٍ فَاَسْتَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِيدُوهُ مِنْهُ ضَعْفَ الطَّالِبِ وَالْمَطْلُوبِ ﴿٧٣﴾

فإن قلت : الذي جاء به ليس بمثل ، فكيف سماه مثلاً ؟ قلت : قد سميت الصفة أو القصة الرائعة الملتقاة بالاستحسان والاستغراب : مثلاً ، تشبيهاً لها ببعض الامثال المسيرة ، لكونها مستحسنة مستغربة عندهم . قرئ ﴿ تدعون ﴾ بالناء والياء ، ويدعون : مبنياً للمفعول ﴿ لن ﴾ أخت « لا » ، في نفي المستقبل ، إلا أن « لن » تنفيه نفيّاً مؤكداً ، وتأكيده ههنا الدلالة ^(١) على أن خلق الذباب منهم مستحيل مناف لآحوالهم ، كأنه قال : محال أن يخلقوا . فإن قلت : ما محل ﴿ ولو اجتمعوا له ﴾ ؟ قلت : النصب على الحال ، كأنه قال : مستحيل أن يخلقوا الذباب مشروطاً عليهم اجتماعهم جميعاً لخلقهم وتعاونهم عليه ، وهذا من أبلغ ما أنزله الله في تجهيل قريش واستركاك عقولهم ، والشهادة على أن الشيطان قد خزمهم بخزائمه ^(٢) حيث وصفوا بالإلهية - التي تقتضي الاقتدار على المقدورات كلها ، والإحاطة بالمعلومات عن آخرها - صوراً وتماثيل يستحيل منها أن تقدر على أقل ما خلقه وأذله وأصغره وأحقره ، ولو اجتمعوا لذلك وتساندوا . وأدل من ذلك على عجزهم واتقاء قدرتهم : أن هذا الخلق الأقل الأذل لو اختطف منهم شيئاً فاجتمعوا على أن يستخلصوه منه لم يقدرُوا . وقوله ﴿ ضعف الطالب والمطلوب ﴾ كالتسوية بينهم وبين الذباب في الضعف . ولو حققت وجدت الطالب أضعف وأضعف ، لأن الذباب حيوان ، وهو جماد ، وهو غالب وذلك مغلوب . وعن ابن عباس : أنهم كانوا يطلونها بالزعفران ورؤسها بالعسل ويغلقون عليها الابواب ، فيدخل الذباب من الكوى فيأكله .

مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٧٤﴾

﴿ ما قدرُوا الله حق قدره ﴾ أى ما عرفوه حق معرفته ، حتى لا يسموا باسمه من هو منسلخ عن صفاته بأسرها ، ولا يؤهلوه للعبادة ، ولا يتخذوه شريكاً له : إن الله قادر غالب ، فكيف يتخذ العاجز المغلوب شبيهاً به ؟

اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿٧٥﴾

(١) قوله « الدلالة » لعله « الدلالة » كناية النفس ، (ع)

(٢) قوله « إن الشيطان قد خزمهم بخزائمه » في الصحاح : خزمت البعير بالحزام ، وهي حلقة من شعر تجعل

في وتره أنفه ، يشد فيها الزمام . (ع)

يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٧٦﴾

هذا رد لما أنكروه من أن يكون الرسول من البشر، ويبان أن رسل الله على ضربين : ملائكة وبشر، ثم ذكر أنه تعالى دَرَاكَ للدركات، عالم بأحوال المكلفين ما مضى منها وما غير، لا تخفى عليه منهم خافية. وإليه مرجع الأمور كلها، والذي هو بهذه الصفات، لا يسأل عما يفعل. وليس لأحد أن يعترض عليه في حكمه وتدابيره واختيار رسله.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آرْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ

لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ ﴿٧٧﴾

لذا ذكر شأن ليس لغيره من الطاعات. وفي هذه السورة دلالات على ذلك، فمن ثمة دعا المؤمنين أولاً إلى الصلاة التي هي ذكر خالص، ثم إلى العبادة بغير الصلاة كالصوم والحج والغزو، ثم عمّ بالحث على سائر الخيرات. وقيل: كان الناس أول ما أسلموا يسجدون بلا ركوع ويركعون بلا سجود، فأمروا أن تكون صلاتهم بركوع وسجود. وقيل: معنى (واعبدوا ربكم) اقصدوا بركوعكم وسجودكم وجه الله. وعن ابن عباس في قوله (وافعلوا الخير) صلة الأرحام ومكارم الأخلاق (لعلكم تفلحون) أى افعلوا هذا كله وأتم راجون للفلاح طامعون فيه، غير مستيقنين ولا تتكلوا على أعمالكم، وعن عقبة بن عامر رضى الله عنه قال: قلت يا رسول الله في سورة الحج يسجدتان؟ قال: نعم، إن لم تسجدهما فلا تقرأهما^(١)، وعن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما فضلت سورة الحج بسجديتين. وبذلك احتج الشافعى رضى الله عنه، فرأى بسجديتين في سورة الحج. وأبو حنيفة وأصحابه رضى الله عنهم لا يرون فيها إلا سجدة واحدة، لأنهم يقولون: قرن السجود بالركوع، فدل ذلك على أنها سجدة صلاة لا سجدة تلاوة.

وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ مَنَّكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ ﴿٧٨﴾

(١) لم أره بصيغة المواجهة. وإنما أخرجه أبو داود والترمذى وأحمد والدارقطنى والطبرانى والحاكم. كلهم من رواية ابن لهيعة عن فرج بن مهران عن عقبة بلفظ «ومن لم يسجدهما فلا يقرأهما»، قال الترمذى: إسناده ليس بالقوى.

(وجاهدوا) أمر بالغزو وبمجاهدة النفس والهوى وهو الجهاد الأكبر . عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه رجع من بعض غزواته فقال : رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر^(١) ، (في الله) أى فى ذات الله ومن أجله . يقال : هو حق عالم ، وجدّ عالم ، أى : عالم حقا وجدا . ومنه (حق جهاده) . فإن قلت : ما وجه هذه الإضافة ، وكان القياس : حق الجهاد فيه . أو حق جهادكم فيه ، كما قال (وجاهدوا فى الله) ؟ قلت : الإضافة تكون بأدنى ملازمة واختصاص ، فلما كان الجهاد مختصا بالله من حيث أنه مفعول لوجهه ومن أجله ، صحت إضافته إليه . ويجوز أن يتسع فى الظرف كقوله :

■ وَيَوْمًا شَهِدْنَاَهُ سُلَيْمًا وَعَامِرًا ■ (٢)

(اجتباكم) اختاركم لدينه ولنصرته (وما جعل عليكم فى الدين من حرج) فتح باب التوبة للمجرمين ، وفسح بأنواع الرخص والكفارات والديات والأروش . ونحوه قوله تعالى (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) وأمة محمد صلى الله عليه وسلم هى الأمة المرحومة الموسومة بذلك فى الكتب المتقدمة .

نصب الملة بمضمون ما تقدمها ، كأنه قيل : وسع دينكم توسعة ملة أيكم ، ثم حذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه . أو على الاختصاص ، أى : أعنى بالدين ملة أيكم كقولك : الحمد لله الحميد . فإن قلت : لم يكن (إبراهيم) أباً للأمة كلها . قلت : هو أبو رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكان أباً لأئمة ، لأن أمة الرسول فى حكم أولاده (هو) يرجع إلى الله تعالى : وقيل : إلى إبراهيم . ويشهد للقول الأول قراءة أبى بن كعب : الله سماكم (من قبل وفى هذا) أى من قبل القرآن فى سائر الكتب وفى القرآن . أى : فضلكم على الأمام وسماكم بهذا الاسم الأكرم (ليكون الرسول شهيداً عليكم) أنه قد بلغكم (وتكونوا شهداء على الناس) بأن الرسل قد بلغتهم . وإذ خصكم بهذه الكرامة والآثرة ، فاعبدوه وثقوا به ولا تطلبوا النصر والولاية إلا منه ، فهو خير مولى وناصر .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : ■ من قرأ سورة الحج أعطى من الاجر كحجة حجها وعمره اعتمرها بعدد من حج واعتمر فيها مضى وفيما بقى (٣) .

(١) هكذا ذكره الثعلبى بغير سند . وأخرجه البيهقى فى الزهد من حديث جابر ، قال : قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم قوم غزاة . فقال : قدتم بخير مقدم من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر . قيل : وما الجهاد الأكبر ؟ قال : بمجاهدة العبد هواه . قال : فيه ضعف ، قلت : هو من رواية عيسى بن إبراهيم عن يحيى بن يعلى عن ليث بن أبى سليم ، والثلاثة ضعفاء ، وأورده النسائى فى الكنى من قول إبراهيم بن أبى عتبة : أحذلتنا بعين من أهل القام .

(٢) تقدم شرح هذا للشاهد بالجزء الثانى صفحة ٤٠٨ فراجع إن شئت أمه مصرحه .

(٣) أخرجه الثعلبى وابن مردويه من حديث أبى بن كعب بالاسناد المذكور فى سورة آل عمران .

سورة المؤمنون

مكية . وهي مائة وتسع عشرة آية . وثماني عشرة عند الكوفيين

[نزلت بعد سورة الأنبياء]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴿٢﴾

(قد) نقيضة لما، هي مثبت المتوقع ولما، تنفيه، ولا شك أن المؤمنين كانوا متوقعين لمثل هذه البشارة وهي الإخبار بثبات الفلاح لهم، فخطبوا بما دل على ثبات ما توقعوه . والفلاح : الظفر بالمراد . وقيل : البقاء في الخير . و﴿أفلح﴾ دخل في الفلاح ، كأبشر : دخل في البشارة . ويقال : أفلحه : أصاره إلى الفلاح . وعليه قراءة طلحة بن مصرف : أفلح ، على البناء للفعول . وعنه : أفلحوا ، على : أكلوني البراغيث . أو على الإبهام والتفسير . وعنه : أفلح ، بضمه بغير واو ، اجتزأ بها عنها ، كقوله :

■ قَلَوْ أَنَّ الْأَطِبَّاءَ كَانَ حَوْلِي * (١)

فإن قلت : ما المؤمن ؟ قلت : هو في اللغة المصدق . وأما في الشريعة فقد اختلف فيه على قولين ، أحدهما : أن كل من نطق بالشهادتين مواعظاً قلبه لسانه فهو مؤمن . والآخر أنه صفة مدح لا يستحقها إلا البرّ التقى دون الفاسق الشقي (٢)

(١) فلأن الأطباء كان حولي وكان مع الأطباء الأسة
الأصل : كانوا حولي ، فقصره وقصر «الأطباء» لضرورة الوزن وهم علماء الطب . والأسة : جمع آس ، كالسعاة : جمع ساع ، وهم المباشرون للعلاج من الأطباء . من الآسى كاللقى ، بمعنى المداواة . والاساء - بالكسر - : الدواء ، ولعله أصل الرواية ، كما روى الشفاء ، لحقه حرف الألف .

(٢) قال محمود : «اختلف في الإيمان على قولين ، أحدهما : أن كل من نطق بالشهادتين مواعظاً قلبه لسانه فقد ائتمف بالإيمان . والآخر : أنه صفة مدح لا يستحقها إلا البرّ التقى دون الفاسق الشقي ، قال أحمد : والأول مذهب الأشعرية . والثاني مذهب المعتزلة . والموحد الفاسق عندهم لا مؤمن ولا كافر . ولو لم يكن بين المعتزلة على هذا المعتقد تحريم الجنة على الموحد الفاسق بناء على أنه لا يندرج في وعد المؤمنين . لكان البحث معهم لفظياً ولكن رتبوا =

الحشوع في الصلاة : خشية القلب وإلباد البصر - عن قتادة : وهو إلزامه موضع السجود . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : أنه كان يصلي رافعاً بصره إلى السماء ، فلما نزلت هذه الآية رمى ببصره نحو مسجده ^(١) ، وكان الرجل من العلماء إذا قام إلى الصلاة هاب الرحمن أن يشد بصره إلى شيء ، أو يحدث نفسه بشأن من شأن الدنيا . وقيل : هو جمع الهمة لها ، والإعراض عما سواها . ومن الحشوع : أن يستعمل الآداب ، فيتوقى كفت الثوب ، والعبت بجسده وثيابه ، والالتفات ، والتمطى ، والتأثب ، والتغميض ، وتغطية الفم ، والسدل ، والفرقة ، والتشبيك ، والاختصار ، وتقليب الحصا . روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أبصر رجلاً يعبت بلحيته في الصلاة فقال : لو خشع قلبه خشعت جوارحه ^(٢) . ونظر الحسن إلى رجل يعبت بالحصى وهو يقول : اللهم زوجني الحور العين ، فقال : بئس الخاطب أنت ! تخطب وأنت تعبت . فإن قلت : لم أضيف الصلاة إليهم ؟ قلت : لأن الصلاة دائرة بين المصلي والمصلى له ، فالمصلي هو المنتفع بها وحده وهي عذته وذخيرته فهي صلاته : وأما المصلى له ، فغنى متعال عن الحاجة إليها والانتفاع بها .

وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ﴿٣﴾

اللغو : ما لا يعنيك من قول أو فعل ، كاللعب والهزل وما توجب المروءة إلغائه وإطراحه ، يعنى أن بهم من الجد ما يشغلهم عن الهزل .

لما وصفهم بالحشوع في الصلاة ، أتبعه الوصف بالإعراض عن اللغو ، ليجمع لهم الفعل والترك الشاقين على الأنفس اللذين هما قاعدتا بناء التكليف .

== على ذلك أمراً عظيماً من أصول الدين وقواعده . وقد نقل القاضي عنهم في رسالة الإيمان خطاً طويلاً ، فنقل عن قدمائهم كهـمـرو بن عبيد وطبقته أن الإيمان هو التصديق بالقلب وجميع فرائض الدين فعلاً وتركاً . ونقل عن أبي الهذيل العلاف أن الإيمان هو جميع فرائض الدين ونوافله . ومختصر دليل القاضي لأهل السنة أن الإيمان لغة هو مجرد التصديق اتفاقاً ، فوجب أن يكون كذلك شرعاً ، عملاً بقوله تعالى (وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه) مع سلامته عن معارضة النقل ، فإنه لو كان لثبته عليه الصلاة والسلام ولو بينه لنقل لأنه مما يبنى عليه قاعدة الوعد والوعيد ، ولم ينقل ؛ لأن النقل إما آحاد أو تواتر إلى آخر مادته .

(١) أخرجه الحاكم من رواية ابن سيرين عن أبي هريرة ، لكن قال «فقطاً رأسه وقال صحيح» إلا أنه روى مرسله والمرسل أخرجه أبو داود والطبري عن ابن سيرين عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال : فيه نظر هكذا ، وأخرجه الواحدى في الأسباب من طريق ابن علية ، عن أيوب . عن ابن سيرين موصولاً .

(٢) أخرجه المحكم للترمذى في النوادر في السادس والأربعين بعد المائة من حديث أبي هريرة وفيه سليمان ابن عمرو وهو أبو داود والنسعى أحد من اتهم بوضع الحديث وفي شرح البخارى لزين الدين ابن المنير عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لعائشة «لو خشع قلب هذا خشعت جوارحه» .

وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ﴿٤﴾

الزكاة اسم مشترك بين عين ومعنى ، فالعين : القدر الذي يخرج منه المزدكى من النصاب إلى الفقير والمعنى : فعل المزدكى الذي هو التزكية ، وهو الذى أراد الله ، فجعل المزدكى فاعلين له ولا يسوغ فيه غيره ، لأنه مامن مصدر إلا يعبر عن معناه بالفعل ويقال محدثه فاعل ، تقول للضارب : فاعل الضرب ، وللقاتل : فاعل القتل ، وللمزدكى : فاعل التزكية . وعلى هذا الكلام كله والتحقيق فيه أنك تقول فى جميع الحوادث : من فاعل هذا ؟ فيقال لك : فاعله الله أو بعض الخلق^(١) . ولم يمتنع الزكاة الدالة على العين أن يتعلق بها فاعلون ، لخروجها من صحة أن يتناولها الفاعل ، ولكن لأن الخلق ليسوا بفاعليها . وقد أنشد لامية ابن أبى الصلت :

الْمُطْعِمُونَ الطَّعَامَ فِي السَّنَةِ | لَا زِمَةَ وَالْفَاعِلُونَ لِلزَّكَاةِ (٢)

ويجوز أن يراد بالزكاة : العين ، ويقدر مضاف محذوف وهو الأداء ، وحمل البيت على هذا أصح ، لأنها فيه مجموعة .

وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ﴿٥﴾ إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴿٦﴾ فَمَنْ آتَبَعُوا وِرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ

هُمْ الْعَادُونَ ﴿٧﴾

(على أزواجهم) فى موضع الحال ، أى الأولين على أزواجهم . أو قوامين عليهن ، من قولك : كان فلان على فلانة فأت عنها تخلف عليها فلان . ونظيره : كان زياد على البصرة ، أى : والياً عليها . ومنه قولهم : فلانة تحت فلان . ومن ثمة سميت المرأة فراشاً . والمعنى : أنهم لفروجهم

(١) قال محمود : الزكاة تطلق ويراد بها العين المخرجة ، وتطلق ويراد بها فعل المزدكى الذى هو التزكية ويتمين هنا أن يكون المراد التزكية لقوله (فاعلون) إذ العين المخرجة لم يفعلها المزدكى ، ثم ضبط المصدر على الإطلاق بأنه الذى يصدق عليه أنه فعل الفاعل ، فعلى هذا تكون العين المخرجة مصدراً بالنسبة إلى الله تعالى ، وكذلك السموات والأرض وكل مخلوق من جوهر وعرض ، قال : لجميع الحوادث إذا قيل من فاعلها ؟ فيقال : الله أو بعض الخلق ، قال أحد : ويقول السنن : فاعل جميعها هو الله وحده لا شريك له ، ولكن إذا سئل بصيغة مفتقة من الفعل على طريقة اسم الفاعل ، مثل أنت يقال له : من القائم ؟ من القاعد ؟ أجاب بمن خلق الله الفعل على يديه ، وجعله محلاً ، كزيد وعمر .

(٢) لامية بن أبى الصلت . والأزم : الجذب . والأزمة : الشديدة المجدبة . والزوات : جمع زكاة ، تطلق على القدر المخرج من المال وعلى الإخراج ، فالمعنى على الأول : المؤدون للزكاة . وعلى الثانى : الفاعلون لذلك الإخراج . والأول أوجه : لأن المصدر لا يجمع إلا بتأويل الأنواع أو المرات .

حافظون في كافة الأحوال ، إلا في حال تزوجهم أو تسريهم ، أو تعلق (على) بمحذوف يدل عليه (غير ملومين) كأنه قيل : يلامون إلا على أزواجهم ، أى : يلامون على كل مباشر إلا على ما أطلق لهم ، فإنهم غير ملومين عليه . أو يجعله صلة لحافظين . من قولك : احفظ على عنان فرسى ، على تضمينه معنى النفي ، كما ضمن قولهم : نشدتك بالله إلا فعلت معنى ما طلبت منك إلا فعلك . فإن قلت هلا قيل : من ملكك ؟ قلت : لأنه أريد من جنس العقلاء ما يجري مجرى غير العقلاء وهم الإناث جعل المستثنى حداً أو جب الوقوف عنده ، ثم قال : فمن أحدث ابتغاء وراء هذا الحد مع فسحته واتساعه ، وهو إباحة أربع من الحرائر . ومن الإمام ما شئت (فأولئك هم) الكاملون في العدوان المتناهون فيه . فإن قلت : هل فيه دليل على تحريم المتعة ؟ قلت : لا ؛ لأن المنكوحة نكاح المتعة من جملة الأزواج إذا صح النكاح .

وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ ﴿٨﴾

وقرئ : لأمانتهم . سمي الشيء المؤمن عليه والمعاهد عليه أمانة وعهداً . ومنه قوله تعالى (إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها) وقال (وتخونوا أماناتكم) وإنما تؤدى العيون للأمان ، ويحان المؤمن عليه ، لا الأمانة في نفسها . والراعى : القائم على الشيء بحفظ وإصلاح كراعى الغنم وراعى الرعية . ويقال : من راعى هذا الشيء أى متوليه وصاحبه : ويحتمل العموم في كل ما اتتمنوا عليه وعاهدوا من جهة الله تعالى ومن جهة الخلق ، والخصوص فيما حملوه من أمانات الناس وعهودهم .

وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٩﴾

وقرئ (على صلاتهم) . فإن قلت : كيف كثر ذكر الصلاة أولاً وآخرأ ؟ قلت : هما ذكران مختلفان فليس بتكرير . وصفوا أولاً بالخشوع في صلاتهم ، وآخرأ بالمحافظة عليها . وذلك أن لايسهوا عنها ، ويؤدوها في أوقاتها ، وقيموا أركانها ، ويكفوا نفوسهم بالاهتمام بها وبما ينبغى أن تتم به أو صافها . وأيضاً فقد وحدث أولاً ليفاد الخشوع في جنس الصلاة أى صلاة كانت ، وجمعت آخرأ لتفاد المحافظة على أعدادها : وهى الصلوات الخمس ، والوتر ، والسنة المرتبة مع كل صلاة وصلاة الجمعة ، والعيدن والجنائزة ، والاستسقاء ، والكسوف والخسوف ، وصلاة الضحى ، والتهجد وصلاة التيسيع ، وصلاة الحاجة . وغيرها من النوافل .

أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١١﴾

أى (أولئك) الجامعون لهذه الأوصاف (هم الوارثون) الاحقاء بأن يسموا وراثاً

دون من عداهم ، ثم ترجم الوارثين بقوله ﴿الذين يرثون الفردوس﴾ فجاء بفخامة وجزالة لإرثهم لا تخفى على الناظر . ومعنى الإرث : ما ترك في سورة مريم . أنت الفردوس على تأويل الجنة ، وهو البستان الواسع الجامع لأصناف الثمر . روى أن الله عز وجل بنى جنة الفردوس لبنة من ذهب ولبنة من فضة ، وجعل خلالها المسك الأذفر . وفي رواية : ولبنة من مسك مذرى وغرس فيها من جيد الفاكهة وجيد الریحان .

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ﴿١٢﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ﴿١٣﴾ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴿١٤﴾

السلالة : الخلاصة ؛ لأنها تسلم من بين الكدر ، وفعالة ، بناء للقلة كالقلامة والقمامة . وعن الحسن : ماء بين ظهري الطين . فإن قلت : ما الفرق بين من ومن ؟ قلت : الأول للابتداء ، والثاني للبيان ، كقوله (من الآوانان) . فإن قلت : ما معنى : ﴿جعلناه﴾ الإنسان نطفة ؟ قلت : معناه أنه خلق جوهر الإنسان أو لا طينا ، ثم جعل جوهره بعد ذلك نطفة . القرار : المستقر . والمراد الرحم . وصفت بالمكانة التي هي صفة المستقر فيها ، كقولك . طريق سائر . أو بمكانتها في نفسها ؛ لأنها مكنت بحيث هي وأحرزت . قرئ : عظما فكسونا العظم . وعظاما فكسونا العظام . وعظما فكسونا العظام . وعظاما فكسونا العظم : وضع الواحد مكان الجمع لزوال اللبس ؛ لأن الإنسان ذو عظام كثيرة ﴿خلقا آخر﴾ أى خلقا مباينا للخلق الأول مباينة ما بعدها ، حيث جعله حيوانا وكان جمادا ، وناطقا وكان أبكم ، وسميعا وكان أصم ، وبصيرا وكان أكمه ، وأودع بطنه وظاهره . بل كل عضو من أعضائه وكل جزء من أجزائه . عجائب فطرة وغرائب حكمة لا تدرك بوصف الواصف ولا تبلغ بشرح الشارح : وقد احتج به أبو حنيفة فيمن غضب بيضة فأفرخت عنده قال : يضمن البيضة ولا يرد الفرخ ؛ لأنه خلق آخر سوى البيضة ﴿فتبارك الله﴾ فتعالى أمره في قدرته وعلمه ﴿أحسن الخالقين﴾ أى : أحسن المقدرين تقديرا ، فترك ذكر المميز لدلالة الخالقين عليه . ونحوه : طرح المأذون فيه في قوله (أذن للذين يقاتلون) لدلالة الصلة . وروى عن عمر رضی الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بلغ قوله خلقا آخر ، قال : فتبارك الله أحسن الخالقين^(١) . وروى أن عبد الله بن سعد بن أبي سرح كان يكتب للنبي صلى الله

(١) وفي الباب عن أنس قال : قال عمر : وافقت ربي في أربع فذكر الحديث . وفيه : فزت (ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ، إلى قوله خلقا آخر . فقلت تبارك الله أحسن الخالقين . فزت ،

عليه وسلم ، فنطق بذلك قبل إملائه ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم واكتب هكذا نزلت ، فقال عبد الله : إن كان محمد نبياً يوحى إليه فأنا نبي يوحى إلي ، فلهحق بمكة كافرأ ، ثم أسلم يوم الفتح ^(١) .

ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَعْتُونَ ﴿١٥﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تُبْعَثُونَ ﴿١٦﴾

قرأ ابن أبي عبة وابن محيصن : لماتون . والفرق بين الميت والمات : أن الميت كالحي صفة ثابتة . وأما المات ، فيدل على الحدوث . تقول : زيد مات الآن ، ومات غداً ، كقولك يموت . ونحوهما : ضيق وضائق ، في قوله تعالى (وضائق به صدرك) جعل الإمارة التي هي إعدام الحياة ، والبعث الذي هو إعادة ما يفنيه ويعدمه : دليلين أيضاً على اقتدار عظيم بعد الإنشاء والاختراع . فإن قلت : فإذا لا حياة إلا حياة الإنشاء وحياة البعث . قلت . ليس في ذكر الحياتين نفي الثالثة وهي حياة القبر ، كما لو ذكرت ثلثي ما عندك وطويت ذكر ثلثه لم يكن دليلاً على أن الثالث ليس عندك . وأيضاً فالغرض ذكر هذه الأجناس الثلاثة : الإنشاء والإمارة والإعادة ، والمطوى ذكرها من جنس الإعادة .

وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ ﴿١٧﴾

الطرائق : السموات ، لأنه طروق بعضها فوق بعض كطارقة النعل ، وكل شيء فوقه مثله فهو طريقة : أولانها طرق الملائكة ومتقلباتهم : وقيل : الأفلاك ؛ لأنها طرائق السكواكب فيها مسيرها : أراد بالخلق السموات ، كأنه قال : خلقناها فوقهم (وما كنا) عنها (غافلين) وعن حفظها وإمساكها أن تقع فوقهم بقدرتنا : أو أراد به الناس وأنه إنما خلقها فوقهم ليفتح عليهم الارزاق والبركات منها ، وينفعهم بأنواع منافعها ، وما كان غافلاً عنهم وما يصلحهم .

وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَاهُ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ

لَقَادِرُونَ ﴿١٨﴾

(بقدر) بتقدير يسلبون معه من المضرة ، ويصلون إلى المنفعة . أو بمقدار ما علينا من حاجاتهم ومصالحهم . (فأسكناه في الأرض) كقوله (فسلكه ينابيع في الأرض) وقيل : جعلناه ثابتاً في الأرض . وقيل : إنها خمسة أنهار : سيحون نهر الهند . وجيحون : نهر بلخ . ودجلة والفرات : نهر العراق . والنيل : نهر مصر ، أنزلها الله من عين واحدة من عيون الجنة ،

(١) كذا ذكره الثعلبي عن ابن عباس رضي الله عنهما وعزاه الواحدى إلى الكلبي . عن ابن عباس رضي

فاستودعها الجبال ، وأجراها في الأرض ، وجعل فيها منافع للناس في أصناف معاشهم . وكما قدر على إنزاله فهو قادر على رفعه وإزالته . وقوله ﴿ على ذهابه ﴾ من أوقع النكرات وأحزها للفصل . والمعنى : على وجه من وجوه الذهب به وطريق من طرقه . وفيه إيدان باقتدار المذهب ، وأنه لا يتعالي عليه شيء إذا أراد ، وهو أبلغ في الإبعاد من قوله : ﴿ قل أرأيتم إن أصبح ماؤكم غوراً فمن يأتيكم بماء معين ﴾ فعلى العباد أن يستعظموا النعمة في الماء ويقيدوها بالشكر الدائم ، ويخافوا نفاها إذا لم تشكر .

فَأَنشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّتٍ مِّنْ نَّحِيلٍ وَأَغْنَيْنَا لَكُمْ فِيهَا فَوَاكِهَ كَثِيرَةً
وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿١٩﴾ وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ تَنبُتُ بِالدَّهْنِ

وَصَنِغٍ لِّلْأَكْلِيلِ ﴿٢٠﴾

خص هذه الأنواع الثلاثة ، لأنها أكرم الشجر وأفضلها وأجمعها للمنافع . ووصف النخل والعنب بأن ثمرهما جامع بين أمرين : بأنه فاكهة يتفكه بها ، وطعام يؤكل رطباً ويابساً ، رطباً وعنباً ، وتمرأ وزيبياً . والزيتون بأن دهنه صالح للاستصباح والاصطباج جميعاً . ويجوز أن يكون قوله (ومنها تأكلون) من قولهم : يأكل فلان من حرقه يحرقها ، ومن ضيعة يفتلها ، ومن تجارة يترج بها : يعنون أنها طعمته وجهته التي منها يحصل رزقه ، كأنه قال : وهذه الجنات وجوه أرزاقكم ومعاشكم ، منها ترتزقون وتعيشون (وشجرة) عطف على جنات . وقرئت مرفوعة على الابتداء ، أى : وما أنشئ لكم شجرة (طور سيناء) وطور سينين ، لا يخلو إما أن يضاف فيه الطور إلى بقعة اسمها سيناء وسينون ، وإما أن يكون اسماً للجبل مركباً من مضاف ومضاف إليه ، كأمري القيس ، وكعلبك ، فيمن أضاف . فن كسر سين سيناء فقد منع الصرف للتعريف والعجمة أو التأنيث ؛ لأنها بقعة ، وفعلاء لا يكون ألفه للتأنيث كعلباء وحرباء . ومن فتح فلم يصرف ؛ لأن الألف للتأنيث كصحراء . وقيل : هو جبل فلسطين . وقيل : بين مصر وأيلة . ومنه نودى موسى عليه السلام . وقرأ الأعمش : سينا على القصر (بالدهن) في موضع الحال ، أى : تنبت وفيها الدهن . وقرئ : تنبت . وفيه وجهان ، أحدهما : أن أنبت بمعنى نبت . وأنشد زهير :

رَأَيْتُ ذَوِي الْحَاجَاتِ حَوْلَ بُيُوتِهِمْ قَطِينًا لَهُمْ حَتَّى إِذَا أَنْبَتَ الْبَقْلُ ^(١)

ونال كرام الناس في الجعرة الأكل
قطينا بها حتى إذا أنبت البقل =

(١) إذا السنة الشهباء بالناس أجففت
رأيت ذوي الحاجات حول بيوتهم

والثاني : أن مفعوله محذوف ، أى : تثبت زيتونها وفيه الزيت . وقرئ : تثبت ، بضم التاء وفتح الباء ، وحكمه حكم تثبت . وقرأ ابن مسعود : تخرج الدهن وصبيغ الآكلين . وغيره : تخرج بالدهن : وفي حرف أبنى : ثمر بالدهن . وعن بعضهم : تثبت بالدهان . وقرأ الاعمش : وصبغا وقرئ : وصباغ . ونحوهما : دبغ ودباغ . والصبيغ : الغمس للاتدام . وقيل : هى أول شجرة نبتت بعد الطوفان ، ووصفها الله تعالى بالبركة فى قوله (توفد من شجرة مباركة) .

وَإِنْ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةٌ نُسَقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهَا وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ
كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ٢١ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ٢٢

قرئ : تسقيكم ، بناء مفتوحة ، أى : تسقيكم الأنعام (ومنها تأكلون) أى تتعلق بها منافع من الركوب والحمل وغير ذلك ، كما تتعلق بما لا يؤكل لحمه من الخيل والبغال والحمير . وفيها منفعة زائدة ، وهى الأكل الذى هو انتفاع بذواتها ، والقصد بالأنعام إلى الإبل لأنها هى المحمول عليها فى العادة ، وقرنها بالفلك - التى هى السفائن - لأنها سفائن البر . قال ذو الرمة :

== هنالك إن يستخلوا المال يخولوا وإن ستلوا يعطوا وإن يسروا يغلوا
وفهم مقامات حسان وجوههم وأندية يتناهبها القول والفعل

لزهير بن أبى سلمي يمدح سنان بن أبى حارثة ، والشباه ، الفرس يخالط سوادها يبيض ، شبه بها السنة المجيدة لكثرة يبيض أرضها وخلوها عن سواد النبات والأمطار . أو لاختلاط نور الفقى فيها بظلمة الفقر . أجمحت بالناس ، أى ذهب بهم وعقمت عنهم آثار الفقى ، والاستاد مجاز عقل . والجحرة - بتقديم الجيم المفتوحة - : السنة المجيدة وروى : فى الجحرة . وأصلها بالتحريك ، فسكونها لغة ضرورة وهى شدة الفقار . ويجوز أن تقرأ بالضم بمعنى البيت ، أى : ونال الأكل كرام الناس . ووصلهم داخل بيوتهم لخلهم تلك السنة . وروى : كرام المال . والمعنى أن كرائم الأموال نالها التأكل والتقص فى تلك السنة لجديها . ورأيت : جواب إذا . وذوى الحاجات : كناية عن الفقراء . حول يوتهم : أى سنان وقومه . قطينا : أى مقيمين ، فهو يطلق على الواحد والمتعدد . وقيل أنه جمع . وروى قطينا لهم : أى مساكنين لهم عند البيوت ، وذلك كناية عن كرمهم ، حتى إذا أنبت البقل : أى نبتت النباتات الرطب وظهر الخصب ، فهناك : أى فى ذلك الزمان إن يسألهم أحد أن يخولوه مالا كثيرا يخولوه : أى يولوه عليه . وإن ستلوا مالا قليلا يعطوا السائل . وروى : إن يستخلوا المال يخولوا ، بالموحدة ، يستعر : أى منهم أحد إيلهم للانتفاع بألبانها وأوبارها زمن الجذب ثم يردمها : أعاروه ، وإن سألهم الاعطاء من غير رد أعطوه فلا يردون سائلا . وإن يسروا : أى لعبوا الميسر ، ينلوا : أى يجعلوا الخطر غالبا كثيرا لعدم خوفهم على الفقراء لأن المال كثير بخلاف زمن الجذب . ويجوز أن يقرأ : وإن يسروا أى أعطوا بلا سؤال ، يفلوا بالفاء . أى يتفقدوا الفقراء ويعطوهم ، يقال : يسر كوعد : لعب الميسر ، ويسر كقرب وتعب : لأن ورق ورفق . وروى : يسألوا ويسروا بالمضارع . والمقامات : المجامع من الناس . وروى : وجوها . وعلى كل فالضمير للمقامات . والأندية - جمع الندى - بمعنى للكرم ، على غير قياس ، يتناهبها : أى يجرى عليها نوبة بعد نوبة قولهم وفعلهم . أو يتداولها قول الناس وفعلهم . ويحتمل أنها جمع ناد بمعنى متحدث القوم . أو ندى على فاعل كذلك . يتناهبها : أى يحينها نوبة بعد نوبة القول والفعل ، أى : الصالحات .

* سَفِينَةٌ بِرٍّ تَحْتَ حَدَى زِمَامُهَا * (١)

يريد صيدحه (٢)

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَّبِعُونَ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۖ (٢٣) فَقَالَ الْمَلَأُوا الَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً مَا مَوْعِنَا بِهِذَا فِي مَآبِئِنَا الْأُولَىٰ (٢٤) إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جِنَّةٌ فُتِرَ بَصُورًا بِهِ خَتِي حِينَ (٢٥)

(غيره) بالرفع على المحل، وبالجر على اللفظ، والجملة استئناف تجرى مجرى التعليل للأمر بالعبادة ﴿أفلا تتقون﴾ أفلا تخافون أن ترفضوا عبادة الله الذي هو ربكم وخالقكم ورازقكم، وشكر نعمته التي لا تحصىونها واجب عليكم، ثم تذهبوا فتعبدوا غيره بما ليس من استحقاق

(١) ألا خيلت لى وقد نام محبتي فإ نفر التهويم إلا سلامها
طروقاً وجلب الرجل محدودة به سفينة بر تحت خدى زمامها
أنبخت فألقت بلدة فوق بلدة قليلاً بها الأصوات إلا بنغامها

لدى الرمة، يقول: خيلت لى، أى: بعثت خيالها وأرتى إياه، وسلست على فى منامى. والحال أنه قد نام أحسب، والصحبة كالصبة والرفقة، ونسب النوم إليهم دونه لأن نومه تهويم أى فتور وغفلة أول النوم فقط. والتهويم أيضاً: تمايل الرأس من النعاس، أولانه يتذكرها فكأنه لم يم. ويروى: ذو الكرى بدل محبتي، فإ نفر التهويم وطرده عنى الإسلامها على. ويروى:

ألا طرقتنا مية بنت منذر فإ أرتق النيام إلا سلامها

وأرق: أسهر. والنيام: جمع نائم، وقياسه نوام، فقلب ياء شذوذاً. والطروق: الاتيان ليلاً، وهو نصب على المصدر من خيلت، لتلاقيهما معنى. وقيل: الطروق - بالفتح - : النافقة التي بلغت أن يطرقها الفحل، وهو مفعول خيلت. والأوجه أنه حال من فاعله هذا، ولعله على التشبيه. وجلب الرجل - بالضم، وبالكسر - : عيادته، أى: والحال أن عيادان الرجل محدودة بها نافقة عظيمة كالسفينة. فاستعارها لها على طريق التصريح، وإضافتها للبر قرينة للاستعارة. وفيه أنها فى البر تقوم مقام السفينة فى البحر، وأنها تقابلها، والزمام تجريد. أى: زمامها تحت خدى وأنا نائم. والبلدة من النافقة: مالا فى الأرض عند الانافقة، وتطلق على الصدر. والبلدة الأرض الصلبة. والبنام: صوت الظلي، أى: أعتبها فألقت عظاماً صلبة كالأرض، فاستعارها لها على طريق التصريح، فوق أرض صلبة حال كون تلك الأرض قليلاً فيها الأصوات إلا بنغام النافقة، أى: صوتها الشبيه بصوت الظلي، لأنه كان حينئذ. وبجىء الحال من النكرة بلا تأخير ولا نفي ولا تخصيص شاذ. ويروى: قليل - بالجر - على الصفة. وعلى كل فالأصوات فاعل له «ورفع المستثنى على الاتباع» لأن قليلاً فى معنى النفي، أى: ليس فيها صوت إلا البنام. وقيل: إلا هنا بمعنى غير، فهى صفة للأصوات لأنه يشبه النكرة، ولما تعذر ظهور الاعراب عليها ظهر على ما بعد ما.

(٢) قوله «يريد صيدحه» أى: نافقة المبهمة بصيدح. (ع)

العبادة في شيء ﴿أن يتفضل عليكم﴾ أن يطلب الفضل عليكم ويرأسكم ، كقوله تعالى (وتكون لكما الكبرياء في الأرض) . ﴿بهذا﴾ إشارة إلى نوح عليه السلام ، أو إلى ما كلمهم به من الحث على عبادة الله ، أى : ما سمعنا بمثل هذا الكلام ، أو بمثل هذا الذى يدعى وهو بشر أنه رسول الله ، وما أعجب شأن الضلال لم يرضوا للنبوة ببشر وقد رضوا للإلهية بحجر : وقولهم ﴿ما سمعنا بهذا﴾ يدل على أنهم وآباؤهم كانوا فى فترة متطاولة . أو تكذبوا فى ذلك لانهما كهم فى النفى ، وتشمرهم لأن يدفعوا الحق بما أمكنهم وبما عن لهم ، من غير تمييز منهم بين صدق وكذب . ألا تراهم : كيف جنتوه وقد علموا أنه أرجح الناس عقلا وأوزنهم قولاً . والجنة : الجنون أو الجن ، أى : به جن يخبلونه ﴿حتى حين﴾ أى احتملوه واصبروا عليه إلى زمان ، حتى ينجلي أمره عن عاقبة ، فإن أفاق من جنونه وإلا قتلتموه .

قَالَ رَبِّ أَنْصُرْنِي بِمَا كَذَّبُونَ ﴿٢٦﴾ فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعْ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوْحَيْنَا فَإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ فَاسْلُكْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿٢٧﴾ فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلْكِ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي نَجَّانَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٢٨﴾ وَقُلْ رَبِّ أُنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ﴿٢٩﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ ﴿٣٠﴾

فى نصرته إهلاكهم ، فكأنه قال : أهلكهم بسبب تكذيبهم إياى ، أو انصرنى بدل ما كذبونى ، كما تقول : هذا بذاك ، أى بدل ذاك ومكانه . والمعنى : أبذلنى من غم تكذيبهم ، سلوة النصره عليهم . أو انصرنى بإنجاز ما وعدتهم من العذاب . وهو ما كذبوه فيه حين قال لهم (إنى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم) . ﴿بأعيننا﴾ بحفظنا وكلاءنا ، كأن معه من الله حفاظا يكلؤونه بعيونهم ، لئلا يتعرض له ولا يفسد عليه مفسد عمله . ومنه قولهم عليه من الله عين كآلته ﴿ووحينا﴾ أى نأمرك كيف تصنع ونعلك . روى أنه أوحى إليه أن يصنعها على مثال جوجو الطائر . روى أنه قيل لنوح عليه السلام : إذا رأيت الماء يفور من التنور فاركب أنت ومن معك فى السفينة ، فلما نبع الماء من التنور أخبرته امرأته فركب . وقيل : كان تنور آدم عليه السلام ، وكان من حجارة ، فصار إلى نوح . واختلف فى مكانه . فعن الشعبي : فى مسجد الكوفة عن يمين الداخل بما يلى باب كندة ، وكان نوح عمل السفينة وسط المسجد . وقيل :

بالشام بموضع يقال له عين وردة . وقيل بالهند . وعن ابن عباس رضى الله عنه : التنور وجه الأرض . وعن قتادة : أشرف موضع في الأرض ، أى أعلاه . وعن علي رضى الله عنه : فار التنور : طلع الفجر . وقيل : معناه أن فوران التنور كان عند تنوير الفجر . وقيل : هو مثل ، كقولهم : حمى الوطيس . والقول هو الأول . يقال : سلك فيه : دخله . وسلك غيره : وأسلكه . قال :

• حَتَّى إِذَا أَسْلَكُوكُمْ فِي قَتَائِدِهِ • ^(١)

﴿من كل زوجين﴾ من كل أمتي زوجين ، وهما أمة الذكر وأمة الأنثى ، كالجمال والنوق ، والحصن والرمالك ﴿اثنين﴾ واحد من مزدوجين ، كالجل والناقة ، والحصان والرمكة : روى أنه لم يحمل إلا ما يلد ويبيض . وقرئ : من كل ، بالتثنية . أى : من كل أمة زوجين . واثنين : تأكيد وزيادة بيان .

جاء بعلي مع سبق الضار . كما جاء باللام مع سبق النافع . قال الله تعالى (إن الذين سبقتم منكم من المؤمنين) ، (ولقد سبقتم كلتنا لعبادنا المرسلين) ونحوه قوله تعالى (لها ما كسبت عليها ما اكتسبت) وقول عمر رضى الله عنه : ليتها كانت كفافاً ، لا على ولا لى . فإن قلت : لم نها عن الدعاء لهم بالنجاة ؟ قلت : لما تضمنته الآية من كونهم ظالمين ، وإيجاب الحكمة أن يفرقوا لا محالة ، لما عرف من المصلحة في إغراقهم ، والمفسدة في استبقائهم ، وبعد أن أملى لهم الدهر المتطاوّل فلم يزيدوا إلا ضلّالاً ، ولزمتهم الحجة البالغة لم يبق إلا أن يجعلوه عبرة للعبثيين . ولقد بالغ في ذلك حيث أتبع النهى عنه ، الأمر بالحمد على هلاكهم والنجاة منهم . كقوله (فقطّع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين) . ثم أمره أن يدعوه بدعاء هو أهم وأنفع له ، وهو طلب أن ينزله في السفينة أو في الأرض عند خروجه منها . منزلاً يبارك له فيه ويعطيه الزيادة في خير الدارين ، وأن يشفع الدعاء بالشئاء عليه المطابق لمسلته ، وهو قوله ﴿وأنت خير المنزلين﴾ . فإن قلت : هلا قيل : فقولوا : لقوله (فإذا

(١) حتى إذا أسلكوم في قتائده شلا كما تطرد الجمالة الشرذ

لعبد مناف بن ربح الهذلي ، يصف قوماً أغبر عليهم فدفعوا العدو حتى أدخلوه في قتائده ، وهى ثنية بعينها ، أو عقبة بعينها ، أى : في طرائقها . وسلكه في كذا وأسلكه أيضاً كما هنا : أدخله فيه . وروى : سلّكم أيضاً . وشلا : أى طرداً نصب بسلكهم ، لأن فيه معنى طردوم : وإذا حرف زائد لاجواب له ، لأن البيت آخر القصيدة كما في الصحاح . وقيل «شلا» هو جوابه ، فهو نصب بمحذوف ، أى : حبسوا بها حبساً ، لكن لا يلائم التشبيه في قوله «كما تطرد» إلا لأن يرجع لسلكهم . والجمالة : جمع جمال وهو صاحب الجمال . والشرذ - بفتحين - : الأبل المنتشرة ، أو بضمتين : جمع شرود كمروس .

استويت أنت ومن معك) لانه في معنى : فإذا استويت ؟ قلت : لانه نبهم وإمامهم ، فكان قوله قولهم ، مع ما فيه من الإشعار بفضل النبوة وإظهار كبرياء الربوبية ، وأن رتبة تلك المخاطبة لا يترقى إليها إلا ملك أو نبي . وقرئ : منزلاً ، بمعنى إنزالاً ، أو موضع إنزال ، كقوله : ليدخلهم مدخلا يرضونه . (إن) هي المخففة من الثقلية ، واللام هي الفارقة بين النافية وبينها في المعنى ، وإن الشأن والقصة (كالمبتلين) أى مصيبين قوم نوح ببلاء عظيم وعقاب شديد . أو مختبرين بهذه الآيات عبادنا لتنظر من يعتبر ويذكر ، كقوله تعالى : (ولقد تركناها آية فهل من مدكر .

ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ﴿٣١﴾ فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ أَنْ

اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٣٢﴾

(قرنا آخرين) هم عاد قوم هود : عن ابن عباس رضى الله عنهما . وتشهد له حكاية الله تعالى قول هود : (واذكروا إذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح) وبجىء قصة هود على أثر قصة نوح في سورة الأعراف وسورة هود والشعراء . فإن قلت : حق أرسل أن يعدى يالى ، كأخواته التي هي : وجه ، وأنفذ ، وبعث . فما باله عدى في القرآن يالى تارة ، وبني أخرى ، كقوله : (كذلك أرسلناك في أمة) ، (وما أرسلنا في قرية من نذير) . (فأرسلنا فيهم رسولا) أى في عاد . وفي موضع آخر (وإلى عاد أخاهم هوداً) ؟ قلت : لم يعد بنى كما عدى يالى ، ولم يجعل صلة مثله ، ولكن الأمة أو القرية جعلت موضعاً للإرسال ، كما قال رؤبة :

أَرْسَلْتُ فِيهَا مُصْعَبًا ذَا إِقْحَامٍ * (١)

وقد جاء ، بعث ، على ذلك في قوله (ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيراً) . (أن) مفسرة لأرسلنا ، أى : قلنا لهم على لسان الرسول (اعبدوا الله) .

وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِإِيقَاءِ الْآخِرَةِ أَتَرْفَأْنَاهُمْ

(١) أرسلت فيها مصعباً ذا إقحام طبا فقيها بذوات الأبلام

لعطاء السندی . ويقال : أصعب الرجل فهو مصعب ، إذا صار صعباً لا يركب . والاقحام : الدخول في الشيء . بلانهم ولا روية . ويروى : أرسلت فيها مقوماً ذات شام . وأقرمته : شوقته إلى الضراب . ونحوه : ذا تشام ، أى : يتشم رائحة الناقة الناقية للضراب فيعرفها . والطب - مثلث - : الطيب الحاذق . وأبليت الناقة إبلاماً : إذا ورم فرجها من شدة الشهوة إلى الضراب . والبلم - كسبب - : اسم منه . ويجوز أن ما هنا أبلام كأسباب ، فالمعنى : أنه أرسل في الأبل فلا كسرياً يقدم عليها من غير تائب . أو يشتمها ويتعرفها حاذقاً عارفاً بالنوق الناقية إليه . ويجوز أن المعنى : أرسلت في تلك القضية رجلاً كالجل الشديد ، ذا إقدام على الأمر بجماعة . فقها عارفاً بمعالجة الأشياء الصعبة بذوات الأعضال . ويجعل مصلحتها . فهو في غاية المعرفة والتجربة .

فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ

مِمَّا تَشْرَبُونَ (٣٣) وَلَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا آنَخِرُونَ (٣٤)

فإن قلت : ذكر مقال قوم هود في جوابه في سورة الأعراف وسورة هود بغير واو : (قال الملأ الذين كفروا من قومه إنا لنراك في سفاهة) ، (قالوا يا هود ما جئتنا ببينة) وههنا مع الواو ، فأى فرق بينهما ؟ قلت : الذى بغير واو على تقدير سؤال سائل قال : فما قال قومه ؟ فقيل له : قالوا كيت وكيت . وأما الذى مع الواو ، فعطف لما قالوه على ما قاله . ومعناه : أنه اجتمع في الحصول هذا الحق وهذا الباطل ، وشتان ما هما ﴿ بلقاء الآخرة ﴾ بلقاء ما فيها من الحساب والثواب والعقاب . كقولك : يا حبيذا جوار مكة : أى جوار الله في مكة .

حذف الضمير ، والمعنى : من مشروبكم ، أو حذف منه لدلالة ما قبله عليه ﴿ إذا ﴾ واقع في جزاء الشرط ، وجواب للذين قالولهم من قومهم ، أى : تخسرون عقولكم وتغبنون في آرائكم .

أَيُعِدُّكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظْمًا أَنْكُمْ تُخْرَجُونَ (٣٥)

هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ لِمَا تُوعَدُونَ (٣٦) إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ (٣٧) إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا

وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ (٣٨)

ثنى ﴿ أنكم ﴾ للتوكيد ، وحسن ذلك لفصل ما بين الأول والثاني بالظرف . ومخرجون : خبر عن الأول . أو جعل (إنكم مخرجون) مبتدأ ، و (إذا متم) خبراً ، على معنى : إخراجكم إذا متم ، ثم أخبر بالجملة عن إنكم ، أو رفع (إنكم مخرجون) بفعل هو جزاء للشرط . كأنه قيل : إذا متم وقع إخراجكم ، ثم أوقعت الجملة الشرطية خبراً عن إنكم . وفي قراءة ابن مسعود : أبعادكم إذا متم .

قرئ ﴿ هيهات ﴾ بالفتح والكسر والضم ، كلها بتنوين وبلا تنوين ، وبالسكون على لفظ الوقف فإن قلت : ما توعدون هو المستبعد ، ومن حقه أن يرتفع بهيات ، كما ارتفع في قوله :

فَهَيْهَاتَ هَيْهَاتَ الْعَقِيقُ وَأَهْلُهُ * (١)

(١) فهيات هيات العقيق ومن به وهيات خل بالعقيق نواضله

لجريح ، يتحسر على بعد خيله . وهيات : اسم فعل بمعنى « بعد » وفتح تائه : لغة الحجاز . وكسر ها : لغة تميم . وضما : لغة بعضم . وكرره للتوكيد وزيادة التحزن . والعقيق : الوادى الذى شقه السيل ، وهو هنا واد بظاهر ==

فما هذه اللام : قلت قال الزجاج في تفسيره : البعد لما توعدون ، أو بعد لما توعدون فيمن تون .
فزله منزلة المصدر . وفيه وجه آخر : وهو أن يكون اللام لبيان المستبعد ما هو بعد التصويت
بكلمة الاستبعاد كما جاءت اللام في (هيت لك) لبيان المهيت به .
هذا ضمير لا يعلم ما يعنى به إلا بما يتلوه من بيانه . وأصله إن الحياة (إلا حياتنا الدنيا)
ثم وضع (هي) موضع الحياة ، لأن الخبر يدل عليها وبينها . ومنه : هي النفس تتحمل ما حملت .
وهي العرب تقول ما شاءت . والمعنى : لا حياة إلا هذه الحياة ؛ لأن « إن » التافية دخلت على
« هي » التي في معنى الحياة الدالة على الجنس فنفتها ، فوازنت « لا » التي نفت ما بعدها نفى
الجنس (نموت ونحي) أى يموت بعض ويولد بعض ، ينقرض قرن ويأتى قرن آخر ، ثم
قالوا : ما هود إلا مفتر على الله فيما يدعيه من استنائه له ، وفيما يعدنا من البعث ، وما
نحن بمصدقين .

قَالَ رَبِّ أَنْصُرْنِي بِمَا كَذَبُوا ۖ (٣٩) قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ (٤٠)

فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ بِالْحَقِّ فَجَعَلْنَاهُمْ غُثَاءً فَبَعْدًا لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٤١)

(قليل) صفة للزمان ، كقديم وحديث ، في قولك : ما رأيته قديما ولا حديثا . وفي معناه :
عن قريب . و (ما) توكيد قلة المدة وقصرها (الصيحة) صيحة جبريل عليه السلام : صاح
عليهم فذقهم (بالحق) بالوجوب ؛ لأنهم قد استوجبوا الهلاك . أو بالعدل من الله . من
قولك : فلان يقضى بالحق إذا كان عادلا في قضاياه : شبههم في دمارهم بالغناء : وهو حميل
السيل مما يلي واسود من العيدان والورق . ومنه قوله تعالى (فجعله غثاء أحوى) وقد جاء
مشدداً في قول امرئ القيس :

■ مِنَ السَّيْلِ وَالْغُثَاءِ فَلَكَّةٌ مِّغْزَلٍ * (١)

== المدينة المشرفة . مرفوع على الفاعلية بالأول ، والثاني لافاعل له . وأجاز أبو على الفارسي أنه من باب التنازع .
فهو مرفوع بأحدهما . وضميره مستتر في الآخر . فهو توكيد مفرد على الأول ، وجلة على الثاني . وأجاز ابن مالك
أنه فاعل لهما لاتحادهما لفظا ومعنى . وانظر كيف ذكر أولا مكان الأجرة ، ثم ذكر من فيه على العموم ، ثم ذكر
خلة على الخصوص ، وتدرج في ذلك حتى توصل إلى ذكر الوصال : وهو مقصوده الذاتي ، فقدر العرب ما أطفأها
صنيعا . وأدقها عبارة « والخل » بالكسر - : الخليل ، كالحب بمعنى الحبيب . ويروى : العقيق وأهله

(١) كأن ذرى رأس النخيم غدوة من السيل والغناء فلكة مغزل

لامرئ القيس من معلقته . وذرى الجبل : أعاليه . والنخيم : أكمة بعينها . ويروى : الخيمير . والغناء . بالغنم
معددا وعنفقا . - حميل السيل مما يلي واسود من العيدان والورق . والفلكة : بالفتح . والمغزل : مثلث . يقول :
كأن أعالي تلك الأكمة من إحاطة السيل بها واجتماع الغناء حولها : فلكة مغزل في الاستدارة والارتفاع .

بعداً ، وبعثاً ، ودفراً^(١) ، ونحوها ؛ مصادر موضوعة مواضع أفعالها ، وهي من جملة المصادر التي قال سيبويه : نصبت بأفعال لا يستعمل إظهارها . ومعنى (بعداً) : بعدوا ، أى : هلكوا يقال : بعد بعداً وبعداً ، نحو رشد رشداً ورشداً . و (للقوم الظالمين) بيان لمن دعى عليه بالبعد ، نحو : (هيت لك) . و (لما توعدون) .

ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخَرِينَ ﴿٤٢﴾ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا
وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ ﴿٤٣﴾

(قرونا) قوم صالح ولوط وشعيب وغيرهم . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : بنى إسرائيل (أجلها) الوقت الذى حدلها كلها وكتب .

ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا كُلًّا مَاجَاءَ أُمَّةٍ رُسُولُهَا كَذَبُوهُ فَأَنْبَعْنَا بَعْضَهُمْ
بَعْضًا وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ فَبَعَدًا لِقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٤٤﴾

(تترى) فعلى : الألف للتأنيث ؛ لأن الرسل جماعة . وقرئ : تترى ، بالتثنية ، والتاء بدل من الواو ، كما فى : تولى ، وتيقور^(٢) ، أى : متواترين واحدا بعد واحد ، من الوتر وهو الفرد : أضاف الرسل إليه تعالى وإلى أممهم (ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات) (ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات) لأن الإضافة تكون بالملابسة ، والرسول ملابس المرسل والمرسل إليه جميعاً (فأنبعنا) الأمم أو القرون (بعضهم بعضاً) فى الإهلاك (وجعلناهم) أخباراً يسمربها ويتعجب منها . الأحاديث : تكون اسم جمع للحديث . ومنه : أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم . وتكون جمعاً للأحداث : التى هى مثل الضحكة واللعوبة والاعجوبة . وهى : مما يتحدث به الناس تلهياً وتعجباً ، وهو المراد ههنا .

ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿٤٥﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ
وَمَلَائِكَةٍ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ ﴿٤٦﴾

فإن قلت : ما المراد بالسلطان المبين ؟ قلت : يجوز أن تراد العصا ، لأنها كانت أم آيات

(١) قوله «دفراً» فى الصحاح «دفراً له» أى : نتنا . (ع)

(٢) قوله «كما فى تولى وتيقور» التولى : كناس الوحش الذى يلج فيه . قال سيبويه : التاء مبدلة من الواو ، وهو فاعل ، كذا فى الصحاح . وفيه أيضاً : التيقور ، والوقار . وأصله : ويقور ، قلبت الواو تاءاً ، اهـ ، فوزنه «فيعول» . (ع)

موسى وأولاه ، وقد تعلقت بها معجزات شتى : من انقلابها حية ، وتلقفها ما أفكته السحرة ، وانفلاق البحر ، وانفجار العيون من الحجر بضربهما بها ، وكونها حارساً ، وشجرة خضراء مثمرة ، ودلوا ورشاً . جعلت كأنها ليست بعضها لما استبدت به من الفضل ، فلذلك عطفت عليها كقوله تعالى (وجبريل وميكال) ويجوز أن تراد الآيات أنفسها « أى : هى آيات وحجة بينة (عالين) متكبرين (إن فرعون علا فى الأرض) ، (لا يريدون علوا فى الأرض) أو متطاولين على الناس قاهرين بالبغي والظلم .

فَقَالُوا أَتُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَابِدُونَ ﴿٤٧﴾ فَكَذَّبُوهُمَا

فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ ﴿٤٨﴾

البشر يكون واحداً وجمعاً : (بشر أسويا) ، (لبشرين) ، (فأما ترين من البشر) و « مثل ، و « غير ، يوصف بهما : الاثنان ، والجمع ، والمذكر ، والمؤنث : (إنكم إذا مثلهم) ، (ومن الأرض مثلن) ويقال أيضاً : هما مثلاه « وهم أمثاله : (إن الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم) . (وقومهما) يعنى بنى إسرائيل ، كأنهم يعبدوننا خضوعاً وتذلاً . أو لأنه كان يدعى الإلهية فادعى للناس العبادة ، وأن طاعتهم له عبادة على الحقيقة .

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿٤٩﴾

(موسى الكتاب) أى قوم موسى التوراة (لعلهم) يعملون بشرائنها ومواظمها ، كما قال : (على خوف من فرعون وملثهم) يريد آل فرعون ، وكما يقولون : هاشم ، وثقيف ، وتميم ، ويراد قومهم . ولا يجوز أن يرجع الضمير فى (لعلهم) إلى فرعون وملته ، لأن التوراة إنما أوتيت بنو إسرائيل بعد إغراق فرعون وملته : (ولقد آتينا موسى الكتاب من بعد ما أهلكنا القرون الأولى) .

وَجَعَلْنَا آتِنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً وَآوَيْنَاهُمَا إِلَى رَبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ ﴿٥٠﴾

فإن قلت : لو قيل آيتين هل كان يكون له وجه ؟ قلت : نعم ، لأن مريم ولدت من غير مسيس ، وعيسى روح من الله أتى إليها ، وقد تكلم فى المهد وكان يحيى الموتى مع معجزات أخر ، فكان آية من غير وجه ، واللفظ محتمل للتثنية على تقدير (وجعلنا ابن مريم) آية (وأمه) آية ثم حذفت الأولى لدلالة الثانية عليها . الربوة والرباوة فى راءهما الحركات . وقرئ : ربوة ورباوة ، بالضم . ورباوة بالكسر وهى الأرض المرتفعة . قيل : هى إيليا أرض بيت المقدس ، وأنها

كبد الأرض وأقرب الأرض إلى السماء بثمانية عشر ميلاً : عن كعب . وقيل : دمشق ووطنها . وعن الحسن : فلسطين والرملة . وعن أبي هريرة : الزموا هذه الرملة رملة فلسطين ، فإنها الربوة التي ذكرها الله . وقيل : مصر . والقرار : المستقر من أرض مستوية منبسطة . وعن قتادة : ذات ثمار وماء . يعني أنه لأجل الثمار : يستقر فيها ساكنوها . والمعين : الماء الظاهر الجارى على وجه الأرض . وقد اختلف في زيادة ميمه وأصالته ، فوجه من جعله مفعولاً أنه مدرك بالعين لظهوره ، من عانه : إذا أدركه بعينه ، نحو : ركبته ، إذا ضربه بركبته . ووجه من جعله فعلاً : أنه نفاع بظهوره وجريه ، من الماعون : وهو المنفعة .

يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٥١﴾

هذا النداء والخطاب ليسا على ظاهرهما ، وكيف والرسول إنما أرسلوا متفرقين في أزمنة مختلفة . وإنما المعنى : الإعلام بأن كل رسول في زمانه نودى لذلك ^(١) ووصى به ، ليعتقد السامع أن أمراً نودى له جميع الرسل ووصوا به ، تحقيق أن يؤخذ به ويعمل عليه . والمراد بالطيبات : ما حل وطاب . وقيل : طيبات الرزق حلال وصاف وقوام . فالحلال : الذي لا يعصى الله فيه ، والصافي : الذي لا ينسى الله فيه ، والقوام : ما يمسك النفس ويحفظ العقل . أو أريد ما يستطاب ويستلذ من المآكل والفواكه . ويشهد له مجيئه على عقب قوله (وآتيناهما إلى ربوة ذات قرار ومعين) ويجوز أن يقع هذا الإعلام عند إيواء عيسى ومريم إلى الربوة ، فذكر على سبيل الحكاية ، أى : آويناهما وقلنا لهما هذا ، أى : أعلنناهما أن الرسل كلهم خوطبوا بهذا ، فكلاهما رزقنا كما واعملوا صالحاً اقتداء بالرسول .

وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ﴿٥٢﴾

قرئ : وإن ، بالكسر على الاستئناف . وأن بمعنى ولأن ، وأن مخففة من الثقيلة ، و (أمتكم) مرفوعة معها .

(١) قال محمود : وهذا النداء والخطاب ليسا على ظاهرهما وكيف والرسول إنما أرسلوا متفرقين في أزمنة مختلفة وإنما المعنى الإعلام بأن كل رسول في زمانه نودى بذلك ، قال أحد : هذه نفعة اعتزالية ، فإن مذهب أهل السنة أن الله تعالى متكلم أمرناه ألا ، ولا يشترط في تحقق الأمر وجود المخاطب ، فعلى هذا قوله (كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً) على ظاهره وحقيقته عند أهل الحق ، وهو ثابت ألا على تقدير وجود المخاطبين فيما لا يزال ، متفرقين كما في هذا الخطاب ، أو مجتمعين كما في زعمه ، والمعتزلة لما أبوت اعتقاد قدم الكلام زلت بهم القدم ، حتى حلوا هذه الآية وأمثالها على المجاز وخلاف الظاهر . وما يال الزخشرى خص هذه الآية بأنها على خلاف الظاهر ، ومتقده يوجب حمل مثل قوله تعالى (أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) وجميع الأوامر العامة في الأمة على خلاف الظاهر .

فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴿٥٣﴾

وقرئ ﴿زبرا﴾ جمع زبور، أى: كتباً مختلفة، يعنى: جعلوا دينهم أديانا، وزبرا قطعاً: استعيرت من زبر الفضة والحديد، وزبرا: مخففة الباء، كرسل فى رسل، أى: كل فرقة من فرق هؤلاء المختلفين المتقطعين دينهم، فرح بباطله، مطمئن النفس، معتقد أنه على الحق.

فَذَرَهُمْ فِي غَمَرَتِهِمْ حَتَّىٰ حِينٍ ﴿٥٤﴾

الغمرة. الماء الذى يغمر القامة فضربت مثلاً لما هم مغمورون فيه من جهلهم وعمائيتهم. أو شبهوا باللاعبين فى غمرة الماء لما هم عليه من الباطل. قال:

* كَأَنِّي ضَارِبٌ فِي غَمْرَةٍ لَّعِبٌ * (١)

وعن على رضى الله عنه: فى غمراتهم (حتى حين) إلى أن يقتلوا أو يموتوا.

أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَّالٍ وَبَنِينَ ﴿٥٥﴾ نُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ

بَلْ لَا بَشَرُونَ ﴿٥٦﴾

سلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك، ونهى عن الاستعجال بعذابهم والجزع من تأخيرهم. وقرئ: يمدّم. ويسارع، ويسرع، بالياء، والفاعل الله سبحانه وتعالى. ويجوز فى: يسارع، ويسرع: أن يتضمن ضمير الممدّ به. ويسارع، مبنياً للفعول. والمعنى: أن هذا الإمداد ليس إلا استدراجاً لهم إلى المعاصى، واستجاراً إلى زيادة الإثم، وهم يحسبونه مسارعة لهم فى الخيرات، وفيما لهم فيه نفع وإكرام، ومعالجة بالثواب قبل وقته. ويجوز أن يراد فى جزاء الخيرات كما يفعل بأهل الخير من المسلمين. و﴿بل﴾ استدراك لقوله (أيحسبون) يعنى: بل هم أشباه البهائم لا فطنة بهم ولا شعور، حتى يتأملوا ويتفكروا فى ذلك: أهو استدراج، أم مسارعة فى الخير؟ فإن قلت: أين الراجع من خبر أن إلى اسمها إذا لم يستكن فيه ضميره؟ قلت: هو محذوف تقديره: يسارع به، ويسارع به، ويسارع الله به، كقوله (إن ذلك لمن عزم الأمور) أى إن ذلك منه، وذلك لاستطالة الكلام مع أمن الإلباس.

(١) ليالى اللهو يطبني فأنبهه كأننى ضارب فى غمرة لعب

لذى الرمة - وليالى: منصوب على الظرفية، واللهو: مبتدأ. وطباه يطبوه ويطيبه: إذا دعاه وجذبه به. وطبى النافذة: ثديها لجذبه عند الحلب. أى اللهو يدعونى فى ليال كثيرة فأنبهه، كأنى ساج فى لجة من الماء تغمر القامة، لعب فيها فهو خبر ثان. ويروى: لعب. بالمعجمة من اللغوب وهو المحقة. وقيل وليالى، مضاف للجملة بعده، فهو ظرف لما قبله. وروى: اللهو بالجر. وتطبيني بالياء، فالفاعل ضمير الليالى.

إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ﴿٥٧﴾ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٨﴾ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ﴿٥٩﴾ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَاءً آتَوْا وَقَلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ﴿٦٠﴾ أُولَٰئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ ﴿٦١﴾

(يؤتون ما آتوا) يعطون ما أعطوا ، وفي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائشة : يأتون ما أتوا ، أى يفعلون ما فعلوا . وعنها أنها قالت : قلت يا رسول الله ، هو الذى يزنى ويسرق ويشرب الخمر وهو على ذلك يخاف الله ؟ قال : لا يا ابنة الصديق ، ولكن هو الذى يصلى ويصوم ويتصدق ، وهو على ذلك يخاف الله أن لا يقبل منه ^(١) (يسارعون فى الخيرات) يحتمل معنيين ، أحدهما : أن يراد يرغبون فى الطاعات أشد الرغبة فيبادرونها . والثانى : أنهم يتعجلون فى الدنيا المنافع ووجوه الإكرام ، كما قال (فأتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة) ، (وآتيناه أجره فى الدنيا وإنه فى الآخرة لمن الصالحين) لأنهم إذا سورع بها لهم ، فقد سارعوا فى نيلها وتمعجلوها ، وهذا الوجه أحسن طباقاً للآية المتقدمة ، لأن فيه إثبات مانع عن الكفار للمؤمنين . وقرئ : يسرعون فى الخيرات (لها سابقون) أى فاعلون السبق لأجلها أو سابقون الناس لأجلها . أو إياها سابقون ، أى : ينالونها قبل الآخرة حيث عجلت لهم فى الدنيا . ويجوز أن يكون (لها سابقون) خبراً بعد خبر . ومعنى (وهم لها) كعنى قوله :

• أَنْتَ لَهَا أَحْمَدُ مِنْ بَيْنِ الْبَشَرِ • ^(٢)

(١) أخرجه الترمذى ، وابن ماجه ، وأحمد ، وإسحق ، وابن أبى شيبة والحاكم والبيهقى فى الشعب . من رواية عبد الرحمن بن سعيد بن وهب الهمداني عن عائشة قالت : سألت فذكره . قال الترمذى وقد روى عن عبد الرحمن بن سعيد بن أبى حازم عن أبى هريرة رضى الله عنه . اهـ وهذه الطريق أخرجهما الطبرى بهذا الاسناد . أن عائشة قالت : فذكره وله عنده طريق أخرى . عن عائشة فيها لىث بن أبى سليم . وهو ضعيف . وقوله وهو فى قراءة النبي صلى الله عليه وسلم وعائشة (يأتون ما أتوا) : كأنه يشير إلى هذا الحديث . وأخرج منه ما أخرجه الحاكم من طريق عبد الله بن عمر عن أبيه أنه سأل عائشة عن قوله تعالى (الذين يؤتون ما أتوا) كيف كان صلى الله عليه وسلم يقرؤها يؤتون : يأتون أو يؤتون ؟ قالت أيهما أحب إليك ؟ قال : الذين يأتون ما أتوا . قالت : أشهد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرؤها . وكذلك أنزلت . وفى إسناده يحيى بن راشد وهو ضعيف . وله طريق أخرى ، عند أحمد من طريق أبى خلف الجبلى : أن عبيد بن عمير سأل عائشة نحوه وفيه إسماعيل بن مسلم المكي . وهو ضعيف .

(٢) فصيحة راتقة صوغتها أنت لها أحمد من بين البشر

راتقة بحالة من الحشو والتعقيد . وصوغتها . بالتشديد . للبالغة . وأنت لها : أى أهل وكفو لها . وأحمد : منادى .

وَلَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَلَدَبْنَا كِتَابَ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٦٢﴾
 بَلْ قُلُوبُكُمْ فِي غَمَرَةٍ مِنْ هَذَا وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ ﴿٦٣﴾
 يعني أن هذا الذي وصف به الصالحين غير خارج من حد الوسع والطاقة ، وكذلك كل ما كلفه عباده وما عملوه من الأعمال فقير ضائع عنده ، بل هو مثبت لديه في كتاب ، يريد اللوح ، أو صحيفة الأعمال ناطق بالحق لا يقرمون منه يوم القيامة إلا ما هو صدق وعدل ، لا زيادة فيه ولا نقصان ولا يظلم منهم أحد . أو أراد : إن الله لا يكلف إلا الوسع ، فإن لم يبلغ المكلف أن يكون على صفة هؤلاء السابقين بعد أن يستفرغ وسعه ويبدل طاقته فلا عليه ، ولدينا كتاب فيه عمل السابق والمقتصد ، ولا نظلم أحداً من حقه ولا نخطه دون درجته . بل قلوب الكفرة في غفلة غامرة لها ﴿من هذا﴾ أي مما عليه هؤلاء الموصوفون من المؤمنين ﴿ولهم أعمال﴾ متجاوزة متخطية لذلك ، أي : لما وصف به المؤمنون ﴿هم لها﴾ معتادون وبها ضارون ، لا يظلمون عنها حتى يأخذهم الله بالعذاب .

حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيعًا بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَنْجَارُونَ ﴿٦٤﴾ لَا تَجَارُوا النَّيَّامَ
 إِنَّكُمْ مِنَّا لَا تُنصَرُونَ ﴿٦٥﴾ قَدْ كَانَتْ آيَاتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ
 أَغْفِيكُمْ تَنْكِصُونَ ﴿٦٦﴾ مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سَامِرًا تَهْجُرُونَ ﴿٦٧﴾

وحتى هذه هي التي يتبدأ بعدها الكلام ، والكلام : الجملة الشرطية ، والعذاب : قتلهم يوم بدر . أو الجوع حين دعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسني يوسف ^(١) » فابتلاه الله بالقحط حتى أكلوا الجيف والكلاب والعظام المحترقة والقذ ^(٢) والأولاد . الجوار : الصراخ باستغاثة قال :

== ومن بين البشر : متعلق بمحذوف حال ، أي : منتخيان من بينهم . ويجوز أن أحد أفعل تفضيل . هكذا قيل .
 ويروى : أنت لما منذر من بين البشر داهية الدهر وسماء الغبر
 للأعشى الحرمازي ، وضمير لها مهم يفهمه قوله « داهية الدهر » أي الشديدة المهمة من شدائده . والسماء الصلبة .
 والغبر - كسبب - بمعنى البقية ، من غير إذا بقي ، أو من الغبار ، أو من الظلة . وأصل «سماء الغبر» : الحية تسكن في منقع قرب موية فلا تقرب . ويضرب بها المثل . والمعنى : أنها تنشى فلا يبتدى إلى التخلص منها . ومنذر : منادى . وروى بدله : أحد . وقيل : ضمير لها للنبوة .

(١) متفق عليه من حديث ابن مسعود وسيأتي تأملاً في تفسير الدخان .

(٢) قوله « والقذ » في الصحاح « والقذ ، بالكسر : سبر يقذف من جلد غير مدبوغ . (ع)

■ جَنَارُ سَاعَاتِ النَّهَامِ لِزَبَّةٍ ■

أى يقال لهم حينئذ (لاتجأروا) فإن الجوار غير نافع لكم (منا لا تتصرون) لاتغاثون ولا تمنعون منا أو من جهننا ، لا يلحقكم نصر ومغوثه . قالوا : الضمير فى (به) للبيت العتيق أو للحرم ، كانوا يقولون : لا يظهر علينا أحد لانا أهل الحرم . والذى سقغ هذا الإضمار شهرتهم بالاستكبار بالبيت . وأنه لم تكن لهم مفخرة إلا أنهم ولاته والقائمون به . ويجوز أن يرجع إلى آياتي ، إلا أنه ذكر لأنها فى معنى كتابي . ومعنى استكبارهم بالقرآن : تكذيبهم به استكباراً . ضمن مستكبرين معنى مكذبين ، فعذى تعديته . أو يحدث لكم استماعه استكباراً وعتواً ، فأنتم مستكبرون بسببه . أو تتعلق الباء بسامراً ، أى : تستمرون بذكر القرآن وبالطعن فيه ، وكانوا يجتمعون حول البيت بالليل يسمرون ، وكانت عامة سمرهم ذكر القرآن وتسميته سحراً وشعراً وسب رسول الله صلى الله عليه وسلم . أو يتهجرون . والسامر : نحو الحاضر فى الإطلاق على الجمع . وقرئ : سمرأ وسمارأ . وتهجرون وتهجرون ، من أهر فى منطقه إذا أخش . والهجر - بالضم - : الفحش ، ومن هجر الذى هو مبالغة فى هجر إذا هذى . والهجر - : بالفتح الهذيان .

أَفَلَمْ يَذَّبَرُوا الْقَوْلَ أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿٦٨﴾ أَمْ لَمْ يَقْرَأُوا
رُسُولَهُمْ فَهُمْ لَمْ يُنْكِرُونِ ﴿٦٩﴾ أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ وَأَكْثَرُهُمْ

لِلْحَقِّ كَرِهُونَ ﴿٧٠﴾

(القول) القرآن ، يقول : أفلم يتدبروه ليعلموا أنه الحق المبين فيصدقوا به وبمن جاء به ، بل (جاءهم ما لم يأت آباءهم) فلذلك أنكروه واستبدعوه ، كقوله : (لتنذر قوما ما أنذر آبائهم فهم غافلون) أو ليخافوا عند تدبر آياته وأقاصيصه مثل منازل بمن قبلهم من المكذبين ، أم جاءهم من الأمن ما لم يأت آباءهم حين خافوا الله فآمنوا به وبكتبه ورسله وأطاعوه ؟ وآباؤهم : إسماعيل وأعقابهم من عدنان وقحطان . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : لاتسبوا مضر ولا ربيعة فإنهما كانا مسلمين . لاتسبوا قسا فإنه كان مسلماً ، لاتسبوا الحارث بن كعب ولا أسد بن خزيمه ولا تميم ابن مر . فإنهم كانوا على الإسلام ، وما شككتم فيه من شيء فلا تشكوا فى أن تبعاً كان مسلماً^(١) .

(١) قلت اقتصر المخرج فى عزو الجملة الأولى إلى السهيلي عن الزبير . وتتضمن الباقي . وقد أخرجه ابن سعد والبلاذرى من طريق سعد ابن أبى أيوب عن عبيد الله بن خالد أنه بلغه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لاتسبوا مضر فإنه كان مسلماً . وأما تبع فروى الفاكهى من طريق عمر بن جابر عن سهل بن سعد رفعه ، لاتسبوا

وروى في أن ضبة كان مسلماً ، وكان على شرطة سليمان بن داود (أم لم يعرفوا) محمداً وصحة نسبه ، وحلوله في سطة هاشم ، وأمانته ، وصدقه ، وشهامته ، وعقله ، واتسامه بأنه خير فتيان قريش ، والخطبة التي خطبها أبو طالب في نكاح خديجة بنت خويلد ، كفي برغائها منادياً .

الجنة : الجنون وكانوا يعلمون أنه برى منها وأنه أرجحهم عقلاً وأثقيم ذهنًا ، ولكنه جدهم بما خالف شهواتهم وأهواءهم ، ولم يوافق ما نشأوا عليه ، وسيط بلحومهم^(١) ودماهم من اتباع الباطل ، ولم يجدوا له مردًا ولا مدفعًا لأنه الحق الأبلغ والصرط المستقيم ، فأخذوا إلى البهت وعولوا على الكذب من النسبة إلى الجنون والسحر والشعر . فإن قلت : قوله (وأكثرهم) فيه أن أقلهم كانوا لا يكرهون الحق . قلت : كان فيهم من يترك الإيمان به أنفة واستنكافاً من توبيخ قومه وأن يقولوا صلباً وترك دين آبائهم ، لا كراهة للحق ، كما يحكى عن أبي طالب^(٢) . فإن قلت : يزعم بعض الناس أن أبا طالب صح إسلامه . قلت : ياسبحان الله ، كأن أبا طالب كان أخمل أعمام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، حتى يشتهر إسلام حمزة والعباس رضي الله عنهما ، ويحكي إسلام أبي طالب .

== تبعاً فانه قد أسلم . وأخرجه الحاكم من طريق ابن جريج عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت : « كان تبع رجلاً صالحاً - الحديث ، موقوف . وقوله : والخطبة التي خطبها أبو طالب في نكاح خديجة بنت خويلد رضي الله عنها كفي برغائها منادياً » قلت نصر له أيضاً .

(١) قوله « وسيط بلحومهم » أي : وخط . (ع)

(٢) قال محمود : « فإن قلت أكثرهم يعلمون أن أقلهم لا يكره الحق ، وكيف ذلك والكل كفرة ؟ قلت : فيهم من أبي الإسلام حذراً من مخالفة آبائهم ومن أن يقال صلباً كأبي طالب ، لا كراهة للحق ، قال أحمد : وأحسن من هذا أن يكون الضمير في قوله : (وأكثرهم) على الجنس للناس كافة ، ولما ذكر هذه الطائفة من الجنس بقى الكلام في قوله (وأكثرهم) على الجنس بجملة ، كقوله (إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين) وكقوله (وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين) ويدل على ذلك قوله تعالى (بل جاءهم بالحق) والله صلى الله عليه وسلم جاء الناس كلهم وبعث إلى الكافة . ويحتمل أن يحمل الأكثر على الكل كما حمل القليل على النقيض والله أعلم . وأما قول الزمخشري : « إن من تبادى على الكفر وآثر البقاء عليه تقليداً لآبائهم ، ليس كارهاً للحق - فردود ، فإن من أحب شيئاً كره ضده ، فإذا أحبوا البقاء على الكفر فقد كرهوا الانتقال عنه إلى الإيمان ضرورة ، والله أعلم ، ثم انجر الكلام إلى استبعاد إيمان أبي طالب . وتحقيق القول فيه أنه مات على الكفر ، ووجه ذلك بأنه أشهر عمومة النبي صلى الله عليه وسلم ، فلو كان قد أسلم لاشتهر إسلامه ، كما اشتهر إسلام العباس وحزرة وأجدد لأنه أشهر ، وللقائل بإسلامه أن يعتذر عن عدم شهرته بأنه إنما أسلم قبيل الاحتضار ، فلم يظهر له موافق في الإسلام يشهر بها كما ظهر لغيره من عمومته عليه الصلاة والسلام . هذا والظاهر أنه لم يسلم . وحسبك دليلاً على ذلك قوله عليه الصلاة والسلام : سألت الله تعالى فيه ، وأنه بعد ذلك لني شخصاض من نار يغلي رأسه من قدميه . فإن قيل : لا يلزم من ذلك موته على الكفر ؛ لأن كثيراً من عصاة الموحدين يعذب بأكثر من ذلك . قلنا : من أثبت إسلامه ادعى أن ذلك كان قبيل الاحتضار » فالإسلام جب ماقبله ، وتلك الدقيقة التي صار فيها من المسلمين لا تحتمل من المعاصي ما يوجب ذلك ، والله أعلم .

وَلَوْ أَتَبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ ﴿٧١﴾

دل بهذا على عظم شأن الحق ، وأن السموات والأرض ما قامت ولا من فيهن إلا به ، فلو اتبع أهواءهم لانقلب باطلا ، ولذهب ما يقوم به العالم فلا يبقى له بعده قوام . أو أراد أن الحق الذي جله به محمد صلى الله عليه وسلم وهو الإسلام ، لو اتبع أهواءهم وانقلب شركا ، لجاء الله بالقيامة ولاهلك العالم ولم يؤخر . وعن قتادة : أن الحق هو الله . ومعناه : ولو كان الله إلها يتبع أهواءهم ويأمر بالشرك والمعاصي ، لما كان إلها ولكان شيطانا ، ولما قدر أن يمسك السموات والأرض (بذكرهم) أى بالكتاب الذى هو ذكرهم ، أى : وعظهم أو وصيتهم وغفرهم : أو بالذكر الذى كانوا يتمنونه ويقولون : لو أن عندنا ذكرا من الأولين لكنا عباد الله المخلصين . وقرئ : بذكرهم .

أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا فَقَرَاجُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿٧٢﴾

قرئ : خراجا فخرج . وخرجا فخرج . وهو ما تخرجه إلى الإمام من زكاة أرضك ، وإلى كل عامل من أجرته وجعله . وقيل : الخرج : ما تبرعت به . والخراج : ما لزمت أداؤه . والوجه أن الخرج أخص من الخراج ، كقولك : خراج القرية ، وخرج السكردة . زيادة اللفظ لزيادة المعنى ؛ ولذلك حسنت قراءة من قرأ : خرجا فخرج ربك . يعنى : أم تسألهم على هدايتك لهم قليلا من عطاء الخلق ، فالكثير من عطاء الخالق خير .

وَأِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٧٣﴾ وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ

عَنِ الصِّرَاطِ لَنَسْكِبُونَ ﴿٧٤﴾

قد أزمهم الحجة فى هذه الآيات وقطع معاذيرهم وعلمهم بأن الذى أرسل إليهم رجل معروف أمره وحاله ، مخبور سره وعلمه ، خليق بأن يجتنب مثله للرسالة من بين ظهرانيهم ، وأنه لم يعرض له ^(١) حتى يدعى بمثل هذه الدعوى العظيمة بباطل ، ولم يجعل ذلك سلما إلى النيل من دينهم واستعطاء أموالهم . ولم يدعهم إلا إلى دين الإسلام الذى هو الصراط المستقيم ، مع إبراز المسكنون من أدوائهم وهو إخلالهم بالتدبر والتأمل ، واستهتارهم ^(٢) بدين الآباء الضلال من

(١) قوله « لم يعرض » لعله : لم يعرض له جنون . (ع)

(٢) قوله « واستهتارهم بدين الآباء الضلال » فى الصحاح : فلات مستهتر بالشراب . أى : مولع به لا يبالى

ما قبل فيه . (ع)

غير برهان ، وتعلمهم بأنه مجنون بعد ظهور الحق وثبات التصديق من الله بالمعجزات والآيات النيرة « وكراهم للحق ، وإعراضهم عما فيه حظهم من الذكر » يحتمل أن هؤلاء وصفهم أنهم لا يؤمنون بالآخرة (لنا كيون) أى عادلون عن هذا الصراط المذكور، وهو قوله (إلى صراط مستقيم) وأن كل من لا يؤمن بالآخرة فهو عن القصد ناكب . لما أسلم ثمامة بن أثال الحنفي ولحق بالهامة ومنع الميرة من أهل مكة وأخذهم الله بالسنين حتى أكلوا العلهز^(١)، جاء أبو سفيان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له : أنشدك الله والرحم ألسنت تزعم أنك بعثت رحمة للعالمين فقال : بلى . فقال قتل الآباء بالسيف ، والآبناء بالجوع .

وَأَوْ رَحِمْنَهُمْ وَكَشَفْنَا مَا فِيهِمْ مِنْ ضَرٍّ لَّجَّوْا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ۝٧٥
وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْأَذَابِ فَمَا اسْتَسْكَانُوا رَبَّهُمْ وَلَا يَتَضَرَّعُونَ ۝٧٦ حَتَّى إِذَا
فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ۝٧٧

والمعنى : لو كشف الله عنهم هذا الضر وهو الهزال والفقط الذى أصابهم برحمته عليهم ووجدوا الخصب ، لارتدوا إلى ما كانوا عليه من الاستكبار وعداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وإفراطهم فيها ، ولذهب عنهم هذا الإبلاس وهذا التلق بين يديه ويسترحونه . واستشهد على ذلك بأننا أخذناهم أولاً بالسيوف وبما جرى عليهم يوم بدر من قتل صناديدهم وأسرم ، فما وجدت منهم بعد ذلك استكانة ولا تضرع ، حتى فتحنا عليهم باب الجوع الذى هو أشد من الأسر والقتل وهو أظلم العذاب ، فأبلسوا الساعة وخضعت رقابهم ، وجاء أعتامهم وأشدتهم شكيمة في العناد يستعطفك . أو مخناهم بكل محنة من القتل والجوع فما روى فيهم لين مقادة وهم كذلك ، حتى إذا عذبوا بنار جهنم حينئذ يبلسون ، كقوله (ويوم تقوم الساعة يبلس المجرمون) ، (لا يفتر عنهم وهم فيه مبلسون) . والإبلاس : اليأس من كل خير . وقيل : السكوت مع التحير . فإن قلت : ما وزن استكان ؟ قلت : استفعل من الكون^(٢) ، أى : انتقل من كون

(١) قوله « حتى أكلوا العلهز » في الصحاح « الملهز » بالكسر : طعام كانوا يتخذونه من الدم ووبر البعير في سنى المجاعة . (ع)

(٢) قال محمود : « استكان استفعل من الكون ، أى : انتقل من كون إلى كون ، كما يقال : استحال ، إذا انتقل من حال إلى حال » قال أحد : هذا التأويل أسلم وأحق من تأويل من اشتقه من السكون وجعله افتعل ، ثم أشبع الفتحة فتولدت الألف كتولدها في قوله • ينباع من ذفرى غضوب جصرة • . فان هذا الاشباع ليس بفسيح ، وهو من ضرورات الشعر ، فينبغى أن ترفع منزلة القرآن عن ورود مثله فيه ، لكن نظير الزحشرى له باستحال : وهم ، فان استكان على تأويله أحد أقسام استفعل ، الذى معناه التحول ، كقولهم « استحجر الطين ، =

إلى كون ، كما قيل : استحال ، إذا انتقل من حال إلى حال . ويجوز أن يكون افتعل من السكون أشبعت فتحة عينه ، كما جاء : بمنزاج^(١) . فإن قلت : هلا قيل : وما تضرعوا . أو : فما يستكثرون ؟ قلت : لأن المعنى : محناهم فما وجدت منهم عقيب المحنة استكانة . وما من عادة هؤلاء أن يستكثروا ويتضرعوا حتى يفتح عليهم باب العذاب الشديد . وقرئ : فتحنا .

وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ (٧٨)
وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (٧٩) وَهُوَ الَّذِي يُنْجِي
وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ (٨٠)

إنما خص السمع والأبصار والأفئدة ، لأنه يتعلق بها من المنافع الدينية والدنيوية ما لا يتعلق بغيرها . ومقدمة منافعها أن يعملوا أسماعهم وأبصارهم في آيات الله وأفعاله ، ثم ينظروا

== واستنوق الجمل . وأما استحال فثلاثه حال يحول ، إذا انتقل من حال إلى حال ، وإذا كان الثلاثي يفيد معنى التحول لم يبق لصيغة استفعل فيها أثر ، فليس استحال من استفعل للتحول . ولكنه من استفعل بمعنى فعل ، وهو أحد أقسامه ، إذ لم يزد السداسي فيه على الثلاثي معنى ، والله أعلم . ثم نعود إلى تأويله فنقول : المعنى عليه : فما انتقلوا من كون التكبر والتجبر والاعتياص إلى كون الخضوع والضرعة إلى الله تعالى . ولقاتل أن يقول : استكان يفيد على التأويل المذكور الانتقال من كون إلى كون ، فليس حله على أنه انتقال عن التكبر إلى الخضوع بأولى من العكس . وترى هذه الصيغة لا تفهم إلا أحد الانتقالين . فلو كانت مفتحة من مطلق الكون لكانت جملة عمتلة للانتقالين جميعا . والجواب أن أصلها كذلك على الإطلاق ، ولكن غلب العرف على استعمالها في الانتقال الخاص كما غلب في غيرها ، والله أعلم . وكان جدى أبو العباس أحمد بن فارس الفقيه الوزير رحمه الله يذكر لي أنه لما دخل بغداد زمن الامام التاصر رضى الله عنه ، أظهر من جملة كراماته له : أن جمع له الوزير جميع علماء بغداد وعقد بهم محفلا للنظرة ، وكان يذكر لي أن مما انجر الكلام إليه حينئذ هذه الآية ، وأن أحدهم وكان يعرف بالأجل المقوى خصه الوزير بالسؤال عنها فقال : وهو مشتق من قول العرب : كنت لك إذا خضعت ، وهى لغة هذلية فاستحسن منه ذلك . قال أحد : وقد نفدت عليها بعد ذلك في غريب أبي عبيد المروى وهو أحسن محامل الآية وأصلها ، والله أعلم . وعلى هذا يكون من استفعل بمعنى فعل ، كقولهم : استقر واستعل ، وحال واستحال على ما مر . وقد قال لي بعضهم يوما : لم لا تجعله على هذا التأويل من استفعل المجنى للبالغة . مثل استحضر واستعصم من حسر وعصم ، فقلت : لا يسعنى ذلك ، لأن المعنى يأباه ، وذلك أنها جاءت في النفي والمقصود منها ذم هؤلاء بالجفوة والقسوة وعدم الخضوع . مع ما يوجب نهاية الضراعة من أخذهم بالعذاب ، فلو ذهبت إلى جعلها للبالغة أفادت نقص البالغة ، لأن نبي الأبلغ أدنى من نبي الأدنى . وكأنهم على ذلك ذموا بنى الخضوع الكثير . وأنهم ما بلغوا في الضراعة نهايتها . وليس أنواقع : فانهم ما اتسموا بالضراعة ولا بلطفة منها ، فكيف تنفي عنهم النهاية الموهمة لحصول البداية ، والله أعلم .

(١) قوله « كما جاء بمنزاج » أى في قوله :

وأنت من التوائل حين ترى وعن ذم الرجال بمنزاج اه عليان

قلت : وقد تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الثاني صفحة ٤٦٤ فراجع إن شئت اه .

ويستدلوا بقلوبهم . ومن لم يعملها فيما خلقت له فهو بمنزلة عادمها ، كما قال الله تعالى (فَاغْنِ عَنْهُمْ سَمْعَهُمْ وَلَا أَبْصَارَهُمْ وَلَا أَفْئِدَتَهُمْ مِنْ شَيْءٍ) إذ كانوا يجحدون بآيات الله ، ومقدمة شكر النعمة فيها الإقرار بالمنعم بها ، وأن لا يجعل له نذ ولا شريك ، أى : تشكرون شكرا قليلا ، و (مَا) مزيدة للتأكيد بمعنى حقاً (ذُرَّاكُمْ) خلقكم وبثكم بالتناسل (وإليه) تجمعون يوم القيامة بعد تفزقكم (وله اختلاف الليل والنهار) أى هو مختص به وهو متواليه ، ولا يقدر على تصريفهما غيره . وقرئ : يعقلون ، بالياء عن أبي عمرو .

بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ ﴿٨١﴾ قَالُوا أَأَمَدًا مِثْنًا وَكُنَّا تُرَابًا وَّعِظَمًا
أَيْنَا لَمَبْعُوثُونَ ﴿٨٢﴾ لَقَدْ وَعِدْنَا نَحْنُ وَءَبَاؤُنَا هَذَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا
أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٨٣﴾

أى : قال أهل مكة كما قال الكفار قبلهم . الأساطير : جمع أسطار : جمع سطر . قال رؤبة :

• إِنِّي وَأَسْطَارٌ سَطْرُنَ سَطْرًا • (١)

وهى ما كتبه الأولون بما لا حقيقة له . وجمع أسطورة أوفق .

قُلْ لِّمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨٤﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٨٥﴾ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّعْيِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿٨٦﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٨٧﴾ قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨٨﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ﴿٨٩﴾

(١) إني وأسطار سطرُن سطرًا لقائل يا نصر نصر نصرًا

لرؤية بن العجاج . والمراد بالأسطار : الكتابة ، وهى جمع سطر بالتحريك ، وأصله مصدر كالساكن الوسط . وسترُن : مبنى المجهول . وسترًا : مصدر . ولقائل « إني » وما بينهما جملة قسمة اعتراضية . ونصر : مبنى على الضم ، وهو ابن سيار ملك خراسان . ونصر الثانى توكيد لفظى . مرفوع على اللفظ . والثالث كذلك نصب على المحل لأنه كان مفردا معرفة لأنه تابع . أو هو مصدر نائب عن فعله . أى انصرتى نصرًا . وقيل « نصر » الثانى بالضاد المعجمة على أنه علم لصاحب نصر الأول ، فهو على حذف العاطف . عن أبي عبيدة : والمنقول أن الذى بالضاد المعجمة هو الثالث ، كان حاجبا لنصر ، واشتكاه له الشاعر فنصبه على الاغراء . والمعنى على الأول : وحق الكتاب المسطور إني لمستغيث به لا بغيره

أى أجيبوني عما استعلتكم منه ^(١) إن كان عندكم فيه علم ، وفيه استهانة بهم وتجوز لفراط جهالتهم بالديانات : أن يجهلوا مثل هذا الظاهر البين . وقرئ : تذكرون ، بحذف التاء الثانية ^(٢) ومعناه : أفلا تتذكرون فتعلموا أن من فطر الأرض ومن فيها اختراعاً ، كان قادراً على إعادة الخلق ، وكان حقيقاً بأن لا يشرك به بعض خلقه في الربوبية . قرئ : الأول ، باللام لاغير . والآخران باللام ، وهو هكذا في مصاحف أهل الحرمين والكوفة والشام ، وبغير اللام وهو هكذا في مصاحف أهل البصرة ، فباللام على المعنى : لأن قولك من ربه ، ولأن هو في معنى واحد ، وبغير اللام على اللفظ . ويجوز قراءة الأول بغير لام ، ولكنهما تثبت في الرواية ﴿ أفلا تتقون ﴾ أفلا تخافونه فلا تشركوا به وتعصوا رسله . أجرت فلانا على فلان : إذا أغتته منه ومنعته ، يعنى : وهو يغيث من يشاء ممن يشاء ، ولا يغيث أحد منه أحداً (تسحرون) تخدعون عن توحيده وطاعته . والحادع : هو الشيطان والهوى :

بَلْ أَتَيْنَاهُم بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٩٠﴾ مَا تَخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ﴿٩١﴾ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٩٢﴾ وقرئ : أتيتهم وأتيتهم ، بالفتح والضم ﴿ بالحق ﴾ بأن نسبة الولد إليه محال والشرك باطل ﴿ وإنهم لكاذبون ﴾ حيث يدعون له ولداً ومعه شريكاً ﴿ لذبح كل إله بما خلق ﴾ لا نفرد كل واحد من الآلهة بخلق الذي خلقه واستبد به ، ولرايتهم ملك كل واحد منهم متميزاً من ملك الآخرين ، ولغلب بعضهم بعضاً كما ترون حال ملوك الدنيا عالمكم متمايزة وهم متغالبون ، وحين لم تروا أثراً للتمايز الممالك وللتغالب ، فاعلموا أنه إله واحد بيده ملكوت كل شيء . فإن قلت : إذا لا تدخل إلا على كلام هو جزاء وجواب ، فكيف وقع قوله لذبح جزاء وجواباً ولم يتقدمه شرط ولا سؤال سائل ؟ قلت : الشرط محذوف تقديره : ولو كان معه آلهة . وإنما حذف لدلالة قوله : (وما كان معه من إله) عليه . وهو جواب لمن معه الحاجة من المشركين ﴿ عما يصفون ﴾ من الانداد والاولاد ﴿ عالم الغيب ﴾ بالجزء صفة لله . وبالرفع : خبر مبتدأ محذوف . قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيئِي مَا يُوعَدُونَ ﴿٩٣﴾ رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٩٤﴾ وَإِنَّا عَلَى أَنْ نُرِيكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقَدِيرُونَ ﴿٩٥﴾

(١) قوله «عما استعلتكم منه» لعله «عنه» . (ع)

(٢) قوله «تذكرون» بحذف التاء الثانية «يفيد أن القراءة المشهورة (تذكرون) بالتشديد» . (ع)

ما والنون : مؤكداً ، أى : إن كان لا بد من أن ترى ما تعدم من العذاب فى الدنيا أو فى الآخرة ﴿ فلا تجعلى ﴾ قريباً لهم ولا تعذبى بعذابهم . عن الحسن : أخبره الله أن له فى أمته نقمة ولم يخبره أى حياته أم بعد موته ، فأمره أن يدعو بهذا الدعاء . فإن قلت : كيف يجوز أن يجعل الله نبيه المعصوم مع الظالمين ، حتى يطلب أن لا يجعله معهم ؟ قلت : يجوز أن يسأل العبد ربه ما علم أنه يفعله ، وأن يستعذ به بما علم أنه لا يفعله ، إظهاراً للعبودية وتواضعاً لربه ، وإخباراً له . واستغفاره صلى الله عليه وسلم إذا قام من مجلسه سبعين مرة أو مائة مرة لذلك ، وما أحسن قول الحسن فى قول أبى بكر الصديق رضى الله عنهما « وليتكم ولست بخيركم : كان يعلم أنه خيرهم ، ولكن المؤمن يهضم نفسه . وقرئ : إما ترثهم ، بالهمز ^(١) مكان ترى : كما قرئ : فأما ترثن ، ولترثون الجحيم . وهى ضعيفة . وقوله (رب) مرتين قبل الشرط وقبل الجزاء ، حث على فضل تضرع وجوار . كانوا يشكرون الموعد بالعذاب ويضحكون منه واستمتعوا بهم له لذلك ، ف قيل لهم : إن الله قادر على إنجاز ما وعد إن تألمتم ، فواجه هذا الإنكار ؟

ادْفَعْ بِاللَّيْنِ الَّتِي أَحْسنُ السَّيِّئَةِ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ﴿٩٦﴾

هو وأبلغ من أن يقال : بالحسنة السيئة ، لما فيه من التفضيل ، كأنه قال : ادفع بالحسن السيئة . والمعنى : الصفح عن إساءتهم ومقابلتها بما أمكن من الإحسان ، حتى إذا اجتمع الصفح والإحسان وبذل الاستطاعة فيه : كانت حسنة مضاعفة بإزاء سيئة . وهذه قضية قوله (بالتي هى أحسن) ^(٢) وعن ابن عباس رضى الله عنهما : هى شهادة أن لا إله إلا الله . والسيئة : الشرك .

(١) قوله « وقرئ : إما ترثهم بالهمزة » فى نسخة أخرى : إما ترثنى بالهمز ، كما قرئ ... الخ ، (ع)
(٢) قال محمود : « هذا أبلغ من أن يقال : ادفع بالحسنة السيئة ، لما فيه من التفضيل كأنه قال : ادفع بالحسن السيئة » والمعنى : الصفح عن إساءتهم ومقابلتها بما أمكن من الإحسان ، حتى إذا اجتمع الصفح والإحسان وبذل الاستطاعة فيه ، كانت حسنة مضاعفة بإزاء سيئة . وهذه قضية قوله : بالتي هى أحسن . قال أحمد : ما ذكره تقريراً للفاصلة عبارة عن الاشتراك فى أمر والتمييز بغيره ، ولا اشتراك بين الحسنة والسيئة : فإنهما ضدان متقابلتان . فكيف تتحقق المفاضلة ؟ قلت : المراد أن الحسنة من باب الحسنات ، وأزيد من السيئة من باب السيئات . فتجىء المفاضلة بما هو أعم من كون هذه حسنة وهذه سيئة . وذلك شأن كل مفاضلة بين ضدین . كقولهم : العمل أحلى من الخل ، يعنون أنه فى الأصناف الحلوة أميز من الخل فى الأصناف الحامضة . وليس لأن بينهما اشتراكاً خاصاً . ومن هذا القبيل ما يحكى عن أشعب الماسجني أنه قال . نشأت أنا والأعرش فى حجر فلان ، فما زال يعلو وأسفل حتى استوينا ، بمعنى أنهما استويا فى بلوغ كل منهما الغاية : أشعب بلغ الغاية على السفلة . والأعرش : بلغ الغاية على العلية ، هذا تفسير كلامه عن نفسه ، ونعود إلى الآية فنقول : هى تحتل وجهاً آخر من التفضيل أقرب متاولاً : وهو أن تكون المفاضلة بين الحسنات التى تدفع بها السيئة ، فإنها قد تدفع بالصفح والاعتناء . ويقنع فى دفعها بذلك ، وقد يزداد على الصفح الأكرام وقد تبلغ غايته ببذل الاستطاعة . فهذه الأنواع من الدفع كلها دفع بحسنة . ولكن أحسن هذه الحسنات فى الدفع هى الأخيرة ، لاشتغالها على عدد من الحسنات ، فأمر النبي صلى الله عليه وسلم =

وعن مجاهد: السلام: يسلم عليه إذا لقيه. وعن الحسن: الإغضاء والصفح. وقيل: هي منسوخة بآية السيف. وقيل: محكمة؛ لأنَّ المدارة محثوث عليها ما لم تؤدَّ إلى ثلم دين وإزراء بمروءة (بما يصفون) بما يذكرونه من أحوالك بخلاف صفتها. أو بوصفهم لك وسوء ذكركم، والله أعلم بذلك منك وأقدر على جزائهم.

وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ ﴿٩٧﴾ وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ

يُخْضِرُونِ ﴿٩٨﴾

الهمز: النخس. والهمزات: جمع المزة منه. ومنه: مهماز الرائض. والمعنى أن الشياطين يحثون الناس على المعاصي ويفرونهم عليها، كما تهزم الراضة الدواب حثاً لها على المشي. ونحو الهمز الآخر في قوله تعالى (تؤزهم أزاً) أمر بالتعوذ من نخساتهم بلفظ المبتهل إلى ربه، المكترر لندائه، وبالتعوذ من أن يحضروه أصلاً ويحوموا حوله. وعن ابن عباس رضي الله عنهما: عند تلاوة القرآن. وعن عكرمة: عند النزاع.

حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ﴿٩٩﴾ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَىٰ يَوْمٍ يُبْعَثُونَ ﴿١٠٠﴾

(حتى) يتعلق بيسفون، أي: لا يزالون على سوء الذكر إلى هذا الوقف. والآية فاصلة بينهما على وجه الاعتراض والتأكيد للإغضاء عنهم، مستعيناً بالله على الشيطان أن يستزله عن الحلم ويفريه على الانتصار منهم. أو على قوله: وإنهم لكاذبون^(١). خطاب الله بلفظ الجمع للتعظيم، كقوله:

• فَإِنْ شِئْتُ حَرَمْتُ النِّسَاءَ سِوَاكُمْ^(٢) •

وقوله: • أَلَا فَارَحُونِي بِأِلَهِ مُحَمَّدٍ^(٣) •

== بأحسن الحسنات في دفع السيئة. فعلى هذا تجرى المفاضلة على حقيقتها من غير حاجة إلى تأويل. والله أعلم. فتأمل فإنه حسن جداً.

(١) قوله «أو على قوله: وإنهم لكاذبون» لعله عطف على المعنى، فكأنه قال فيما مر: حتى رد على قوله (يسفون). فقال هنا: أو على قوله (وإنهم لكاذبون). (ع)

(٢) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الثاني صفحة ٣٨٣ فراجع إن شئت اه مصححه.

(٣) ألا فارحوني يا إله محمد فان لم أكن أهلاً فأنت له أهل

«ألا» استفتاحية دالة على الاهتمام بما يعقبها من الكلام. وغاطب الإله الواحد الأحد بخطاب الجمع جرياً على ==

إذا أيقن بالموت واطلع على حقيقة الأمر، أدركته الحسرة على ما فرط فيه من الإيمان والعمل الصالح فيه، فسأل ربه الرجعة وقال ﴿لعلّي أعمل صالحاً﴾ في الإيمان الذي تركته، والمعنى: لعلّي آتي بما تركته من الإيمان، وأعمل فيه صالحاً، كما نقول: لعلّي أبنى على أس، تريد: أسس أساً وأبنى عليه: وقيل: فيما تركت من المال. وعن النبي صلى الله عليه وسلم: «إذا عاين المؤمن الملائكة قالوا: نرجعك إلى الدنيا، فيقول: إلى دار الحميم والاحزان! بل قدوماً إلى الله. وأما الكافر فيقول: رب ارجعون، ﴿كلا﴾ ردع عن طلب الرجعة وإنكار واستبعاد. والمراد بالكلمة: الطائفة من الكلام المنتظم بعضها مع بعض، وهى قوله: ﴿لعلّي أعمل صالحاً فيما تركت﴾. (هو قائلها) لا محالة، لا يخلها ولا يسكت عنها لاستيلاء الحسرة عليه وتسلب الندم. أو هو قائلها وحده لا يحجب إليها ولا تسمع منه ﴿ومن ورائهم برزخ﴾ والضمير للجماعة، أى: أمامهم حائل بينهم وبين الرجعة إلى يوم البعث، وليس المعنى: أنهم يرجعون يوم البعث، وإنما هو إقناط كلّى لما علم أنه لا رجعة يوم البعث إلا إلى الآخرة.

فَإِذَا تُفْتُحَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ ﴿١٠١﴾

الصور - بفتح الواو - عن الحسن. والصور - بالكسر والفتح - عن أبي رزين. وهذا دليل لمن فسر الصور بجمع الصورة، ونفى الأنساب: يحتمل أن التقاطع يقع بينهم حيث يتفرقون معاقبين ومثابين، ولا يكون التواصل بينهم والتألف إلا بالأعمال، فتلغوا الأنساب وتبطل. وأنه لا يعتد بالأنساب لزوال التعاطف والتراحم بين الأقارب، إذ يفتر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبه وبنه. وعن ابن مسعود: ولا يسألون، بإدغام التاء في السين. فإن قلت: قد ناقض هذا ونحو قوله (ولا يستل حميم حمياً) قوله: (وأقبل بعضهم على بعض يتسألون) ^(١) وقوله (يتعارفون بينهم) فكيف التوفيق بينهما؟ قلت: فيه جوابان، أحدهما: أن يوم القيامة مقداره خمسون ألف سنة، فمعه أزمنة وأحوال مختلفة يتسألون ويتعارفون في بعضها. وفي

== عادة العرب من خطاب السادة والملوك بذلك تعظيماً. وقيل: هو إشارة إلى تكرار الفعل للتوكيد، كأنه قيل: ارحمنى ارحمنى ارحمنى، وإضافته إلى محمد صلى الله عليه وسلم للتوسل به إلى الله عز وجل، فإن لم أكن أهلاً لهذا الطلب أو المطلوب من الرحمة والرفق، فأنت يا الله أهل.

(١) قال محمود: «إن قلت قد ناقض هذا قوله: فأقبل بعضهم على بعض يتسألون» قال أحمد: يجب أن لا يسلك هذا المسلك في إيراد الأسئلة عن فوائد الكتاب العزيز الذى لا يأتى الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد. وسؤال الأدب أن يقال: قهر فهمي عن الجمع بين هاتين الآيتين، فما وجهه؟ ولو سألت سائل عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن شيء من كتاب الله تعالى بهذه الصيغة لأوجع ظهره بالبدرة.

بعضها لا يفتنون لذلك لشدة الهول والفرع^(١). والثاني: أن التناكر يكون عند النفخة الأولى، فإذا كانت الثانية قاموا فتعارفوا وتساءلوا.

فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٠٢﴾ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ﴿١٠٣﴾ تَلْفَحُ وُجُوهُهُمُ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ ﴿١٠٤﴾

عن ابن عباس: الموازين: جمع موزون؟ وهى الموزونات من الأعمال: أى الصالحات، التى لها وزن وقدر عند الله، من قوله تعالى (فلا نقيم لهم يوم القيامة وزناً). (فى جهنم خالدون) بدل من خسروا أنفسهم، ولا محل للبدل والمبدل منه؛ لأن الصلة لا محل لها. أو خبر بعد خبر لا ولىك. أو خبر مبتدأ محذوف (تلفح) تسفع. وقال الزجاج: التلفح والتفح واحد، إلا أن التلفح أشد تأثيراً. والكالوح: أن تنقلص الشفتان وتتشمرأ عن الأسنان، كما ترى الرءوس المشوية. وعن مالك بن دينار: كان سبب توبة عتبة الغلام أنه مر فى السوق برأس أخرج من التنور فغشى عليه ثلاثة أيام ولياليتين. وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال: تشويه النار فتقاص شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه، وتسترخى شفته السفلى حتى تبلغ سرتة^(٢) وقرئ: كالحون.

أَلَمْ تَكُنْ ءَايَتِنِى تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴿١٠٥﴾ قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ ﴿١٠٦﴾ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنَّا عِذْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ ﴿١٠٧﴾ قَالُوا اخْسَئُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ ﴿١٠٨﴾

(غلبت علينا) ملكتنا، من قولك: غلبنى فلان على كذا، إذا أخذه منك واملكه. والشقاوة سوء العاقبة التى علم الله أنهم يستحقونها بسوء أعمالهم. قرئ (شقوتنا) وشقاوتنا ففتح الشين وكسرهما فيهما (اخشؤا فيها) ذلوا فيها وانزجروا كما تنزجر الكلاب إذا زجرت. يقال: خساً الكلب وخساً بنفسه^(٣). (ولا تكلمون) فى رفع العذاب، فإنه لا يرفع ولا يخفف. قيل: هو

(١) عاد كلامه إلى جواب السؤال. قال: «وجه الجمع بينهما أن يحمل ذلك على اختلاف موقف القيامة» قال أحد: وكثيراً ما ينتهر الزمخشري الفرصة فى إنكار الشفاعة ويحصر ذيله الرد على القائلين بها إذا انتهى إلى مثل قوله (ولا تنفعها شفاعه) (لا يبع فيه ولا خلة ولا شفاعة). ويتغافل حينئذ عن طريق الجمع بين مظاهره نفي الشفاعة وبين مظاهره ثبوتها. يحمل الأمر على اختلاف الأحوال فى القيامة، والله الموفق.

(٢) أخرجه الترمذى وأحمد والبيهقى فى الشعب من رواية أبى السمع عن الهيثم بن أبى سعيد.

(٣) قوله «يقال خساً الكلب... الخ» فى الصحاح: خسأت الكلب وخساً بنفسه: يتمدى ولا يتمدى. (ع)

آخر كلام يتكلمون به ، ثم لا كلام بعد ذلك إلا الشهيق والزفير والعواء كهواء الكلاب لا يفهمون ولا يفهمون . وعن ابن عباس : إن لهم ست دعوات : إذا دخلوا النار قالوا ألف سنة : (ربنا أبصرنا وسمعنا) فيجابون : (حق القول مني) ، فينادون ألفاً : (ربنا أمتنا اثنتين) ، فيجابون : (ذلكم بأنه إذا دعى الله وحده كفرتم) ، فينادون ألفاً : (يا مالك ليقض علينا ربك) ، فيجابون : (إنكم ما كنون) : فينادون ألفاً : (ربنا أخرنا) ، فيجابون : (أو لم تكونوا) ، فينادون ألفاً : (ربنا أخرجنا لعمل صالحا) ، فيجابون : (أو لم نعمركم) ، فينادون ألفاً : (رب ارجعونا) ، فيجابون : (اخسؤا فيها) .

إِنَّهُ كَانَ قَرِيبٌ مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ (١٠٩) فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سَخِرِيًّا حَتَّى أَنْسَوْكُمْ ذِكْرِي وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ (١١٠) إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفَاقِتُونَ (١١١)

في حرف أي : أنه كان فريق ، بالفتح ، بمعنى : لأنه .

السخرى - بالضم والكسر - : مصدر سخر كالسخر ، إلا أن في ياء النسب زيادة قوة في الفعل . كما قيل الخصوصية في الخصوص . وعن الكسائي والفراء : أن المكسور من الهزه ، والمضموم من السخرة والعبودية . أي : تسخروهم واستعبدوهم ، والأول مذهب الخليل وسيبويه . قيل : هم الصحابة وقيل أهل الصفة خاصة . ومعناه : اتخذتموهم هزوا وتشاغلتم بهم ساخرين (حتى أنسواكم) بتشاكلهم بهم على تلك الصفة (ذكرى) فتركتموه . أي : تركتم أن تذكروني فتخافوني في أوليائي . وقرئ (أنهم) بالفتح ، فالكسر استثناء ، أي : قد فازوا حيث صبروا ، فجزوا بصبرهم أحسن الجزاء . وبالفتح على أنه مفعول جزيتهم ، كقولك : جزيتهم فوزهم .

قَالَ كَمْ لَبِئْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ (١١٢) قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَاسْأَلِ الْعَادِّينَ (١١٣) قَالَ إِنَّ لَبِئْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَّوْ أَنْتُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (١١٤)

(قال) في مصاحف أهل الكوفة . وقل : في مصاحف أهل الحرمين والبصرة والشام ؛ ففي (قال) ضمير الله أو المأمور بسؤالهم من الملائكة ، وفي (قل) ضمير الملك أو بعض رؤساء أهل النار .

استقصروا مدة لبئهم في الدنيا بالإضافة إلى خلودهم ولما هم فيه من عذابها ، لأن המתحن يستطيل أيام محنته ويستقصر مآمرته عليه من أيام الدعة إليها . أو لأنهم كانوا في سرور ، وأيام السرور قصار ، أو لأن المنقضى في حكم مالم يكن ، وصدقهم الله في تقالهم لسن لبئهم في الدنيا وبجهم

على غفلتهم التي كانوا عليها . وقرئ ﴿ فسل العادين ﴾ والمعنى : لانعرف من عدد تلك السنين إلا أنا نستقله ونحسبه يوماً أو بعض يوم ؛ لما نحن فيه من العذاب ، وما فينا أن نعدّها « فسل من فيه أن يعد » ومن يقدر أن يلقى إليه فكره . وقيل : فسل الملائكة الذين يعدّون أعمار العباد ويحصون أعمالهم . وقرئ : العادين ، بالتخفيف ، أى : الظلمة ، فإنهم يقولون كما تقول . وقرئ : العاديين ، أى : القدماء المعمرين ، فإنهم يستقصرونها ، فكيف بمن دونهم ؟ وعن ابن عباس : أنساهم ما كانوا فيه من العذاب بين التفختين .

أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ﴿١١٥﴾ فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ ﴿١١٦﴾ وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴿١١٧﴾ وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ﴿١١٨﴾

﴿ عبثاً ﴾ حال ، أى : عابثين . كقوله (لاعبين) أو مفعول له ، أى : ما خلقناكم للعبث ، ولم يدعنا إلى خلقكم إلا حكمة اقتضت ذلك ، وهى : أن تعبدكم ونكافكم المشاق من الطاعات وترك المعاصى ، ثم نرجعكم من دار التكليف إلى دار الجزاء « فنثيب المحسن ونعاقب المسيء » (وأنكم إلينا لا ترجعون) معطوف على (أنما خلقناكم) ويجوز أن يكون معطوفاً على (عبثاً) أى : للعبث ، ولترككم غير مرجوعين . وقرئ : (ترجعون) بفتح التاء ^(١) ﴿ الحق ﴾ الذى يحق له الملك الآن كل شيء منه وإليه . أو الثابت الذى لا يزول ولا يزول ملكه . وصف العرش بالكرم لأن الرحمة تنزل منه والخير والبركة . أو لنسبته إلى أكرم الأكرمين ، كما يقال : بيت كريم . إذا كان ساكنوه كراماً . وقرئ : الكريم ، بالرفع . ونحوه : (ذو العرش المجيد) . ﴿ لا برهان له به ﴾ كقوله (ما لم ينزل به سلطاناً) وهى صفة لازمة ، نحو قوله (يطير بجناحيه) جىء بها للتوكيد لا أن يكون فى الآلهة ما يجوز أن يقوم عليه برهان ^(٢) . ويجوز أن يكون اعتراضاً بين الشرط

(١) قوله « وقرئ ترجعون بفتح التاء » عبارة النسبى : بفتح التاء وكسر الجيم . (ع)

(٢) قال محمود : « لا برهان له به » إما صفة لازمة ، أو كلام معترض لأن فى الصفة إنها ما لأن إلها سوى الله يمكن أن يكون به برهان قال أحمد : إن كان صفة فالمقصود بها التهم بدمى إله مع الله ، كقوله (بما أشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً) فتنى إزال السلطان به وإن لم يكن فى نفس الأمر سلطان لا ينزل ولا غير منزل . ومن جنس مجىء الجملة بعد التكرار وحرفها عن أن تكون صفة لها : ما قدمه عند قوله تعالى (فاجعل بيننا وبينك موعداً لا تخلفه نحن ولا أنت) حيث أعرب الوجودى موعداً مصدرأ ناصباً لمكاناً سوى ، واعترضه بأن المصدر الموصوف لا يعمل إلا على كره ، واعتذرت به بصرف الجملة عن أن تكون صفة وجعلها معترضة مؤكدة لمعنى الكلام . والله أعلم .

والجزاء، كقولك : من أحسن إلى زيد لا أحق بالإحسان منه ، قاله مثيبه . وقرئ : أنه لا يفلح بفتح الهمزة . ومعناه : حسابه عدم الفلاح ، والأصل : حسابه أنه لا يفلح هو . فوضع الكافرون موضع الضمير ؛ لأن (من يدع) في معنى الجمع ، وكذلك (حسابه ... أنه لا يفلح) في معنى : حسابهم أنهم لا يفلحون .

جعل فاتحة السورة (قد أفلح المؤمنون) وأورد في خاتمتها (إنه لا يفلح الكافرون) فشتان ما بين العاتية والخاتمة .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المؤمنون بشرته الملائكة بالروح والريحان وما تقر به عينه عند نزول ملك الموت ^(١) .

وروى : أن أول سورة قد أفلح وآخرها من كنوز العرش ، من عمل بثلاث آيات من أولها ، واتعظ بأربع آيات من آخرها : فقد نجا وأفلح ^(٢)

وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه الوحي يسمع عنده دوى كدوى النحل ، فكشنا ساعة ، فاستقبل القبلة ورفع يده وقال : اللهم زدنا ولا تنقصنا ، وأكرمنا ولا تهنا ، وأعطنا ولا تحرمنا ، وآثرنا ولا تؤثر علينا ، وارض عنا وأرضنا ، ثم قال : لقد أنزلت على عشر آيات من أقامهن دخل الجنة ، ثم قرأ : (قد أفلح المؤمنون) حتى ختم العشر ^(٣) .

(١) تقدمت أسانيد .

(٢) لم أجده .

(٣) أخرجه الترمذى والنسائى ، وعبد الرزاق ، والحاكم وأحمد وإسحاق وابن أبى شيبة ، وعبد بن كلهم من رواية يونس بن سليم المنعاني عن يونس عن الزهري عن عروة عن عبد الرحمن بن عبد عن عمر . قال النسائى : هذا حديث منكر . تفرد به يونس بن سليم ولا أعرفه . وقال ابن أبى حاتم عن أبيه لا أعرفه ولا أعرف هذا الحديث عن الزهري وقال الترمذى (٤) : وقال العقيلي لا يتابع عليه يونس بن سليم ولا يعرف إلا به . وبنحوه قال ابن عدى . وسئل عبد الرزاق عن شيخه يونس بن سليم هذا فقال : أظنه لا شيء .

(٤) كذا يابض بالأصل

سورة النور

مدينة ، وهي اثنتان وستون آية . وقيل : أربع وستون [نزلت بعد الحشر]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿١﴾
 (سورة) خبر مبتدأ محذوف . و (أنزلناها) صفة . أو هي مبتدأ موصوف والخبر محذوف ،
 أى : فيما أوحينا إليك سورة أنزلناها . وقرئ بالنصب على : زيدا ضربته ، ولا محل لأنزلناها ،
 لأنها مفسرة للضمير فكانت في حكمه . أو على : دونك سورة أو اتل سورة . وأنزلناها :
 صفة . ومعنى (فرضناها) فرضنا أحكامها التي فيها . وأصل الفرض : القطع ، أى : جعلناها
 واجبة مقطوعا بها ، والتشديد للبالغة في الإيجاب وتوكيده . أو لأن فيها فرائض شتى ، وأنت
 تقول : فرضت الفريضة ، وفرضت الفرائض . أو لكثرة المفروض عليهم من السلف ومن
 بعدهم (تذكرون) بتشديد الذال وتخفيفها ، رفعهما على الابتداء ، والخبر محذوف عند التحليل
 وسيبويه « على معنى : فيما فرض عليكم .

الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَيَشْهَدَا لَكُمْ بِمَا
 مِنْ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾

(الزانية والزاني) أى جلدهما . ويجوز أن يكون الخبر : (فاجلدا) . وإنما دخلت الفاء
 لكون الالف واللام بمعنى الذى وتضمنيته معنى الشرط (١) « تقديره : التى زنت ، والذى زنى

(١) قال محمود : « فى الرفع وجهين ، أحدهما : الابتداء والخبر محذوف ، وهو إعراب التحليل وسيبويه .
 والتقدير : وفيما فرض عليكم الزانية والزاني ، أى : جلدهما . الثانى : أن يكون الخبر فاجلدا ، ودخلت الفاء لكون
 الالف واللام بمعنى الذى وقد ضمن معنى الشرط » قال أحد : وإنما عدل سيبويه إلى هذا الذى نقله عنه لوجهين :
 لفظ ومعنوى . أما اللفظى فلأن الكلام أمر وهو يخيل اختيار النصب ، ومع ذلك قراءة العامة ، فلو جعل فعل
 الأمر خبرا وبني المبتدأ عليه لكان خلاف المختار عند الفصحاء ، فالتجأ إلى تقدير الخبر حتى لا يكون المبتدأ مبنيًا
 على الأمر ، فخلص من مخالفة الاختيار ، وقد مثلها سيبويه فى كتابه بقوله تعالى (مثل الجنة التى وعد المتقون) =

فاجلدوهما ، كما تقول : من زنى فاجلدوه ، وكقوله (والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم) وقرئ بالنصب على إضمار فعل يفسره الظاهر ، وهو أحسن من سورة أنزلناها لأجل الأمر . وقرئ : والزاني ، بلا ياء . والجلد : ضرب الجلد ، يقال : جلده ، كقولك : ظهره وبطنه ورأسه . فإن قلت : أهذا حكم جميع الزناة والزواني ، أم حكم بعضهم ؟ قلت : بل هو حكم من ليس بمحصن منهم ، فإن المحصن حكمه الرجم . وشرائط الإحصان عند أبي حنيفة ست : الإسلام ، والحرية ، والعقل ، والبلوغ ، والتزوج بنكاح صحيح ، والدخول . إذا فقدت واحدة منها فلا إحصان . وعند الشافعي : الإسلام ليس بشرط ، لما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم رجم يهوديين زنيا ^(١) . وحجة أبي حنيفة قوله صلى الله عليه وسلم « من أشرك بالله فليس بمحصن » ^(٢) ، فإن قلت : اللفظ يقتضي تعليق الحكم بجميع الزناة والزواني ، لأن قوله (الزانية والزاني) عام في الجميع ، يتناول المحصن وغير المحصن . قلت : الزانية والزاني يدلان على الجنسين المنافيين لجنسى العفيف والعفيفة دلالة مطلقة والجنسية قائمة في الكل والبعض جميعا ، فأيهما قصد المتكلم فلا عليه ، كما يفعل بالاسم المشترك . وقرئ : ولا يأخذكم ، بالياء . ورافة ، بفتح الهمزة . ورافة على فعالة . والمعنى : أن الواجب على المؤمنين أن يتصلبوا في دين الله ويستعملوا الجد والمثانة فيه ، ولا يأخذهم اللين والهوادة في استيفاء حدوده . وكفى برسول الله صلى الله عليه وسلم أسوة في ذلك حيث قال « لو سرقت فاطمة بنت محمد لقطعت يدها » ^(٣) ، وقوله (إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) من باب التيسير وإلهاب الغضب لله ولدينه وقيل لا تترحموا عليهما حتى لا تعطلوا الحدود أو حتى لا توجعوهما ضربا . وفي الحديث « يؤتى بوال

== فيها أنهار ... الآية) ووجه التنبيل أنه صدر الكلام بقوله (مثل الجنة) ولا يستقيم جرما أن يكون قوله (فيها أنهار) خبره ، فتعين تقدير خبره محذوفا . وأصله : فيها نقص عليكم مثل الجنة ، ثم لما كان هذا إجمالا لذكر المثل فصل بقوله (فيها أنهار) إلى آخرها ، فكذلك هنا ، كأنه قال : وفيها فرض عليكم شأن الزانية والزاني ، ثم فصل هذا المجمع بما ذكر من أحكام الجلد ، ويناسب هذا ترجمة الفقهاء في كتبهم حيث يقولون مثلا : الصلاة ، الزكاة ، البرقة . ثم يذكرون في كل باب أحكامه ، يريدون مما يصف فيه ويوب عليه : الصلاة ، وكذلك غيرها ، فهذا بيان المقتضى عند سيبويه ، لاختيار حذف الخبر من حيث الصناعة اللفظية . وأما من حيث المعنى فهو أن المعنى أتم وأكمل على حذف الخبر ، لأن يكون قد ذكر حكم الزانية والزاني جملا حيث قال : الزانية والزاني وأراد : وفيها فرض عليكم حكم الزانية والزاني ، فلما تشوف السامع إلى تفصيل هذا المجمع ذكر حكمهما مفصلا ، فهو أوقع في النفس من ذكره أول وهلة ، والله أعلم .

(١) متفق عليه من حديث ابن عمر رضي الله عنهما

(٢) أخرجه إمامان والدارقطني تفرد برفعه إمامان . قلت : قال إمامان في مسنده أن شيخه حدثه به مرة

أخرى موقوفا .

(٣) متفق عليه من حديث عائشة رضي الله عنها .

نقص من الحد سوطاً ، فيقول : رحمة لعبادك ، فيقال له : أنت أرحم بهم مني ، فيؤمر به إلى النار . ويؤتى بمن زاد سوطاً فيقول ليتموا عن معاصيك فيؤمر به إلى النار ^(١) . وعن أبي هريرة : إقامة حد بأرض خير لأهلها من مطر أربعين ليلة ^(٢) . وعلى الإمام أن ينصب للحدود رجلاً عالماً بصيراً يعقل كيف يضرب . والرجل يجلد قائماً على مجزده ^(٣) ليس عليه إلا إزاره ، ضرباً وسطاً لا مبرحاً ولا هيناً ، مفترقاً على الأعضاء كلها لا يستثنى منها إلا ثلاثة : الوجه ، والرأس ، والفرج . وفي لفظ الجلد : إشارة إلى أنه لا ينبغي أن يتجاوز الألم إلى اللحم . والمرأة تجلد قاعدة ، ولا ينزع من ثيابها إلا الحشو والفرو ، وهذه الآية استشهد أبو حنيفة على أن الجلد حد غير المحصن بلا تغريب . وما احتج به الشافعي على وجوب التغريب من قوله صلى الله عليه وسلم « البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام » ^(٤) ، وما يروى عن الصحابة : أنهم جلدوا ونفوا ^(٥) : منسوخ عنده وعند أصحابه بالآية . أو محمول على وجه التعزير والتأديب من غير وجوب . وقول الشافعي في تغريب الحز واحد ، وله في العبد ثلاثة أقاويل : يغرب سنة كالحر ، ويغرب نصف سنة كما يجلد خمسين جلدة ، ولا يغرب كما قال أبو حنيفة . وهذه الآية نسخ الحبس الأذى في قوله تعالى : (فأمسكوهن في البيوت) ، وقوله تعالى (فأذوهن) . قيل : تسميته عذاباً دليل على أنه عقوبة . ويجوز أن يسمى عذاباً ، لأنه يمنع من المعاودة كما سمي نكلاً .

الطائفة : الفرقة التي يمكن أن تكون حلقة . وأقلها ثلاثة أو أربعة ؛ وهي صفة غالبية كأنها الجماعة الخافة حول الشيء . وعن ابن عباس في تفسيرها : أربعة إلى أربعين رجلاً من المصدقين بالله . وعن الحسن : عشرة . وعن قتادة : ثلاثة فصاعداً . وعن عكرمة : رجلان فصاعداً . وعن مجاهد : الواحد فما فوقه . وفضل قول ابن عباس ، لأن الأربعة هي الجماعة التي ثبت بها هذا الحد والصحيح أن هذه الكبيرة من أمهات الكبائر ، ولهذا قرنها الله بالشرك وقتل النفس في قوله

(١) لم أجده بهذا اللفظ وعند أبي يعلى من رواية عمرو بن ضرار عن حذيفة مرفوعاً « يؤتى بالذي ضرب فوق الحد فيقول له الله تعالى : عدى ، لم ضربته فوق الحد ؟ فيقول غضباً لك . فيقول : أكان غضبك أشد من غضبي . ويؤتى بالذي قصر فيقول عدى لم قصرت ؟ فيقول : رحمة . فيقول : أكانت رحمتك أشد من رحمتي . ثم يؤمر بهما جميعاً إلى النار .

(٢) أخرجه النسائي من طريق أبي زرعة عنه موقوفاً وأخرجه النسائي أيضاً وابن حبان وأحمد وابن ماجه والطبراني من هذا الوجه مرفوعاً . وقال « أربعين صباحاً » ولأحمد « ثلاثين أو أربعين صباحاً » وفي الباب عن ابن عمر ، أخرجه ابن ماجه بلفظ « إقامة حد من حدود الله تعالى خير من مطر أربعين ليلة »

(٣) قوله « على مجزده » في الصحاح : فلان حسن المجرد ، أى : المعزى له ، أى : المكشوف عن الثياب . (ع)

(٤) أخرجه مسلم وأصحاب السنن من حديث عباد بن الصامت في أثناء حديث

(٥) أخرجه الترمذي والحاكم من حديث ابن عمر رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم ضرب وغرب ،

وأن أبا بكر ضرب وغرب ، وأن عمر ضرب وغرب .

(ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاما) ، وقال : (ولا تقربوا الزنى إنه كان فاحشة وساء سبيلا) وعن النبي صلى الله عليه وسلم : يا معشر الناس اتقوا الزنى فإن فيه ست خصال : ثلاث في الدنيا ، وثلاث في الآخرة . فأما اللاتي في الدنيا : فيذهب البهاء ، ويورث الفقر ، وينقص العمر . وأما اللاتي في الآخرة : فيوجب السخطة ، وسوء الحساب ، والخلود في النار ،^(١) ولذلك وفي الله فيه عقد المائة بكاله ، بخلاف حد القذف وشرب الخمر . وشرع فيه القتل المولدة وهي الرجم ، ونهى المؤمنين عن الرافة على المجلود فيه . وأمر بشهادة الطائفة للتشهير ، فوجب أن تكون طائفة يحصل بها التشهير . والواحد والاثنان ليسوا بتلك المثابة ، واختصاصه المؤمنين لأن ذلك أفصح . والفاسق بين صلحاء قومه أخجل . ويشهد له قول ابن عباس رضي الله عنهما : إلى أربعين رجلا من المصدقين بالله .

الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ

مُشْرِكٌ وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣﴾

الفاسق الخبيث الذي من شأنه الزنى والتفحّب ، لا يرغب في نكاح الصالح من النساء واللاتي على خلاف صفته . وإنما يرغب في فاسقة خبيثة من شكله ، أو في مشركة . والفاسقة الخبيثة المسافقة . كذلك لا يرغب في نكاحها الصلحاء من الرجال وينفرون عنها ، وإنما يرغب فيها من هو من شكلها من الفسقة أو المشركين . ونكاح المؤمن الممدوح عند الله الزانية ورغبته فيها وانخراطه بذلك في سلك الفسقة المتسمين بالزنى : محرم عليه محذور : لما فيه من التشبه بالفاسق ، وحضور موقع التهمة ، والتسبب لسوء القالة فيه والغيبة وأنواع المفاسد . ومجالسة الخطائين كم فيها من التعرّض لاقتراف الآثام . فكيف بمزاوجة الزواني والقحّاب ؛ وقد نبه على ذلك بقوله (وأنكحوا الأيامي منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم) وقيل : كان بالمدينة موسرات من بغايا المشركين ، فرغب فقراء المهاجرين في نكاحهن ، فاستأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم . وعن عائشة رضي الله عنها أن الرجل إذا زنى بامرأة ، ليس له أن يتزوجها

(١) أخرجه البيهقي في الشعب في السابع والثلاثين وابن مردويه وابن أبي حاتم وأبو نعيم في الحلية في ترجمة أبي وائل عن حذيفة ، بلفظ « يا معشر الناس » وفي آخره : ثم تلا (أن يحبط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون) قال أبو نعيم : تفرد به مسلمة بن علي الحنسي عن أبي عبد الرحمن الكوفي عن الأعمش وهو ضعيف ، وقال البيهقي : مسلمة متروك . وعبد الرحمن مجهول . وأخرجه الثعلبي من رواية معاوية بن يحيى عن الأعمش فيحتمل أن يكون هو أبو عبد الرحمن المذكور . وفي الباب عن أنس أخرجه الخطيب وابن الجوزي من طريقه وفي إسناده كعب بن عمرو بن جعفر وهو غير ثقة . ورواه الواحدى فى الوسيط غالباً من طريق أبي الدنيا الأشج عن علي مرفوعاً والأشج ادعى أنه سمع من علي بعد الثلاثمائة فسمع منه أبو بكر المفيد وغيره وأخباره معروفة .

لهذه الآية ، وإذا باشرها كان زانياً . وقد أجازَه ابن عباس رضى الله عنهما وشبهه بمن سرق ثم شجرة ثم اشتراه . وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن ذلك ؟ فقال : أوله سفاح وآخره نكاح . والحرام لا يحرم الحلال . وقيل : المراد بالنكاح الوطء ، وليس بقول لأمرين ، أحدهما : أن هذه الكلمة أينما وردت في القرآن لم ترد إلا في معنى العقد . والثاني : فساد المعنى وأداؤه إلى قولك : الزانى لا يزنى إلا بزانية والزانية لا يزنى بها إلا زان . وقيل : كان نكاح الزانية محزوماً في أول الإسلام ثم نسخ ، والناسخ قوله : (وأنكحوا الإيما منكم) . وقيل الإجماع ، وروى ذلك عن سعيد بن المسيب رضى الله عنه . فإن قلت : أى فرق بين معنى الجملة الأولى ومعنى الثانية ؟ قلت : معنى الأولى صفة الزانى بكونه غير راغب في العفاف ولكن في الفواجر . ومعنى الثانية : صفة الزانية بكونها غير مرغوب فيها للأعفاء ولكن للزناة ، وهما معنيان مختلفان ^(١) . فإن قلت : كيف قدمت الزانية على الزانى أولاً ، ثم قدم عليها ثانياً ؟ قلت : سبقت تلك الآية لعقوبتهما على ما جنىا ، والمرأة هي المادة التي منها نشأت الجنائية ؛ لأنها لو لم تطمع الرجل ولم تومض له ولم تمكسه لم يطمع ولم يتمكن ، فلما كانت أصلاً وأولاً في ذلك بدئاً بذكرها . وأما الثانية فسوقة لذكر النكاح والرجل أصل فيه ، لأنه هو الراغب والخاصب .

(١) قال محمود : « إن قلت أى فرق بين الجملتين في المعنى ؟ قلت : معنى الأولى صفة الزانى بكونه غير راغب في العفاف ، ولكن في الفواجر ومعنى الثانية صفة الزانية بكونها غير مرغوب فيها للأعفاء ولكن للزناة وهما معنيان مختلفان » قال أحد : وليس فيما ذكره إيضاح إطباق الجملتين . ونحن نوضحه فنقول : الأقسام أربعة : الزانى لا يرغب إلا في زانية . الزانية لا ترغب إلا في زان . العفيف لا يرغب إلا في عفيفة . العفيفة لا ترغب إلا في عفيف . وهذه الأقسام الأربع مختلفة المعاني ، وحاصرة للقصة فنقول : اختصرت الآية من هذه الأربعة قسمين ، واقتصرت على قسمين أخرى من المسكوت عنهما ، فجاءت مختصرة جامعة . فالقسم الأول صريح في القسم الأول ويفهم الثالث ، والقسم الثاني صريح في القسم الثاني ويفهم الرابع ، والقسم الثالث والرابع متلازمان ، من حيث أن مقتضى الانحصار رغبة العفيف في العفيفة هو اجتماعهما في العفة ، وذلك بعينه مقتضى الانحصار رغبتهما فيه ، ثم يقصر التعبير عن وصف الزناة والأعفاء بما لا يقل عن ذكر الزناة وجوداً وسلباً ، فإن معنى الأول الزانية لا ينكحها عفيف ، ومعنى الثاني العفيفة لا ينكحها زان . والسرف في ذلك أن الكلام في أحكامهم ، فذكر الأعفاء بسلب نقائصهم ، حتى لا يخرج بالكلام عما هو المقصود منه ، ثم بينه في إسناد النكاح في هذين القسمين المذكور دون الاناث ، بخلاف قوله (الزانية والزانى) فإنه جعل لكل واحد منهما ثم استقللاً ، وقدم الزانية على الزانى . والسبب فيه أن الكلام الأول في حكم الزناة ، والأصل فيه المرأة لما يبدو منها من الإيماض والإطماح ، والكلام الثاني في نكاح الزناة إذا وقع ذلك على الصحة ، والأصل في النكاح الذكور وهم المبتدئون بالخطبة ، فلم يسند إلا لهم لهذا . وإن كان الغرض من الآية تفسير الأعفاء من الذكور والاناث من مناعة الزناة ذكورا وإناثا ، زجراً لهم عن الفاحشة . ولذلك قرن الزنا والشرك . ومن ثم كره مالك رحمه الله مناعة المنهويين بالفاحشة ، وقد نقل بعض أصحاب الإجماع في المذهب على أن للمرأة أولاً قام من أولياتها فسبح نكاح الفاسق . ومالك أبعد الناس من اعتبار الكفاءة إلا في الدين . وأما في النسب ، فقد يلته أنهم فرفروا بين عرية ومولى فاستعظمه وتلا (يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم) .

ومنه يبدأ الطلب . وعن عمرو بن عبيد رضى الله عنه : لا ينكح ، بالجزم على النهى . والمرفوع فيه أيضاً معنى النهى ، ولكن أبلغ وآكد ، كما أن « رحمك الله » و« رحمك » أبلغ من « ليرحمك » . ويجوز أن يكون خبراً محضاً على معنى : أن عاداتهم جارية على ذلك ، وعلى المؤمن أن لا يدخل نفسه تحت هذه العادة ويتصون عنها . وقرئ : وحرم ، بفتح الحاء ^(١) .

وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٤﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥﴾

القذف يكون بالزنى وبغيره ، والذي دل على أن المراد قذفهن بالزنى شيان . أحدهما : ذكر المحصنات عقيب الزواني . والثاني : اشتراط أربعة شهداء ؛ لأن القذف بغير الزنى يكفي فيه شاهدان ، والقذف بالزنى أن يقول الحتر العاقل البالغ محصنة : يا زانية ، أو لمحصن : يا زاني ، يا ابن الزاني ، يا ابن الزانية ، يا ولد الزنا ، لست لأبيك ، لست لرشدة . والقذف بغير الزنا أن يقول : يا آكل الربا ، يا شارب الخمر ، يا يهودى ، يا مجوسى ، يا فاسق ، يا خبيث ، يا ماص بظر أمه : فعليه التعزير ، ولا يبلغ به أدنى حد العيب وهو أربعون ، بل ينقص منه . وقال أبو يوسف : يجوز أن يبلغ به تسعة وسبعون . وقال : للإمام أن يعزر إلى المائة . وشروط إحصان القذف خمسة : الحرية ، والبلوغ ، والعقل ، والإسلام ، والعفة . وقرئ : بأربعة شهداء ، بالتثنية . وشهداء : صفة . فإن قلت : كيف يشهدون مجتمعين أو متفرقين ؟ قلت : الواجب عند أبى حنيفة وأصحابه رضى الله عنهم أن يحضروا فى مجلس واحد ، وإن جاموا متفرقين كانوا قذفة . وعند الشافعى رضى الله عنه : يجوز أن يحضروا متفرقين . فإن قلت : هل يجوز أن يكون زوج المقدوفة واحداً منهم ؟ قلت : يجوز عند أبى حنيفة خلافاً للشافعى . فإن قلت : كيف يجلد القاذف ؟ قلت : كما جلد الزانى . إلا أنه لا ينزع عنه من ثيابه إلا ما ينزع عن المرأة من الحشو والقرو . والقاذفة أيضاً كالزانية ، وأشد الضرب ضرب التعزير . ثم ضرب الزنا ، ثم ضرب شرب الخمر ، ثم ضرب القاذف . قالوا : لأن سبب عقوبته محتمل للصدق والكذب ، إلا أنه عوقب صيانة للأعراض وردعا عن هتكها . فإن قلت : فإذا لم يكن المقدوف محصناً ؟ قلت : يعزر القاذف ولا يحد ، إلا أن يكون المقدوف معروفاً بما قذف به فلا حد ولا تعزير . رد شهادة القاذف معلق عند أبى حنيفة رضى الله عنه باستيفاء الحد ، فإذا شهد قبل الحد أو قبل

(١) قوله « بفتح الحاء » لعله : بفتح الحاء والراء . (ع)

تمام استيفائه قبلت شهادته ، فإذا استوفى لم تقبل شهادته أبداً وإن تاب وكان من الأبرار الاتقياء .
وعند الشافعي رضي الله عنه : يتعلق ردّ شهادته بنفس القذف ، فإذا تاب عن القذف بأن رجع عنه ، عاد مقبول الشهادة . وكلاهما متمسك بالآية ، فأبو حنيفة رضي الله عنه جعل جزاء الشرط الذي هو الرمي : الجلد ، وردّ الشهادة عقيب الجلد على التأييد ، فكانوا مردودي الشهادة عنده في أبدع وهو مدة حياتهم ، وجعل قوله ﴿ وأولئك هم الفاسقون ﴾ كلاماً مستأنفاً غير داخل في حين جزاء الشرط ، كأنه حكاية حال الرامين عند الله بعد انقضاء الجملة الشرطية .
و ﴿ إلا الذين تابوا ﴾ استثناء من الفاسقين . ويدل عليه قوله ﴿ فإن الله غفور رحيم ﴾ والشافعي رضي الله عنه جعل جزاء الشرط الجملتين أيضاً . غير أنه صرف الابد إلى مدة كونه قاذفاً ، وهي تنتهي بالتوبة والرجوع عن القذف وجعل الاستثناء متعلقاً بالجملة الثانية . وحق المستثنى عنده أن يكون مجروراً بدلاً من « هم » في (لهم) وحقه عند أبي حنيفة رضي الله عنه أن يكون منصوباً لأنه عن موجب ، والذي يقتضيه ظاهر الآية ونظمها أن تكون الجمل الثلاث بمجموعهن جزاء الشرط ، كأنه قيل : ومن قذف المحصنات فاجلدوهن وردوا شهادتهن وفسقوهن أي : فاجعوا لهم الجلد والرد والتفسيق ، إلا الذين تابوا عن القذف وأصلحوا فإن الله يغفر لهم فيقبلون غير مجلودين ولا مردودين ولا مفسقين . فإن قلت : الكافر يقذف فيتوب عن الكفر فتقبل شهادته بالإجماع ، والقاذف من المسلمين يتوب عن القذف فلا تقبل شهادته عند أبي حنيفة رضي الله عنه . كأن القذف مع الكفر أهون من القذف مع الإسلام ؟ قلت : المسلمون لا يعيئون بسب الكفار : لأنهم شهروا بعداوتهم والطنن فيهم بالباطل . فلا يلحق المقذوف بقذف الكافر من الشين والشار ما يلحقه بقذف مسلم مثله ، فشدد على القاذف من المسلمين ردعاً وكفاً عن إلحاق الشنار ^(١) . فإن قلت : هل للمقذوف أو للإمام أن يعفو عن حدّ القاذف ؟ قلت : لها ذلك قبل أن يشهد الشهود ويثبت الحد ، والمقذوف مندوب إلى أن لا يرافع القاذف ولا يطالبه بالحد . ويحسن من الإمام أن يحمل المقذوف على كظم الغيظ ويقول له : أعرض عن هذا ودعه لوجه الله قبل ثبات الحد : فإذا ثبت لم يكن لواحد منهما أن يعفو لأنه خالص حق الله ، ولهذا لم يصح أن يصالح عنه بمال . فإن قلت : هل يورث الحد ؟ قلت : عند أبي حنيفة رضي الله عنه لا يورث ، لقوله صلى الله عليه وسلم « الحد لا يورث » وعند الشافعي رضي الله عنه يورث ، وإذا تاب القاذف قبل أن يثبت الحد سقط . وقيل : نزلت هذه الآية في حسان بن ثابت رضي الله عنه حين تاب مما قال في عائشة رضي الله عنها .

(١) قوله « الشنار » في الصحاح « الفئار » العيب والعار . (ع)

وَالَّذِينَ يَزْمُونَ أَرْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ⑥ وَالْخَمِيسَةُ أَنَّ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ⑦ وَيَدْرُؤُا عَنْهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ⑧ وَالْخَمِيسَةُ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ ⑨

قاذف امرأته إذا كان مسلماً حراً بالغاً عاقلاً ، غير محدود في القذف ، والمرأة بهذه الصفة مع العفة : صح اللعان بينهما ، إذا قذفها بصريح الزنى . وهو أن يقول لها : يا زانية ، أو زنيته ، أو رأيتك تزني . وإذا كان الزوج عبداً ، أو محدوداً في قذف ، والمرأة محصنة : حد كما في قذف الأجنبية ، وما لم ترافعه إلى الإمام لم يجب اللعان . واللعان : أن يبدأ الرجل فيشهد أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين فيما رماها به من الزنى ، ويقول في الخامسة : أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين فيما رماها به من الزنى . وتقول المرأة أربع مرات : أشهد بالله إنه لمن الكاذبين فيما رمانى به من الزنى ، ثم تقول في الخامسة : أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين فيما رمانى به من الزنى . وعند الشافعي رضى الله عنه : يقام الرجل قائماً حتى يشهد والمرأة قاعدة ، وتقام المرأة والرجل قاعد حتى تشهد ، ويأمر الإمام من يضع يده على فيه ويقول له : إني أخاف إن لم تكن صادقاً أن تبوء بلعنة الله ، وقال : اللعان بمكة بين المقام والبيت ، وبالمدينة على المنبر ، وبيت المقدس في مسجده ، ولعان المشرک في الكنيسة وحيث يعظم ، وإذا لم يكن له دين ففي مساجدنا إلا في المسجد الحرام ، لقوله تعالى (إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام) ثم يفرق القاضي بينهما ، ولا تقع الفرقة بينهما إلا بتفريقه عند أبي حنيفة وأصحابه رضى الله عنهم ، إلا عند زفر ؛ فإن الفرقة تقع باللعان . وعن عثمان البتي : لا فرقة أصلاً . وعند الشافعي رضى الله عنه تقع بلدان الزوج ، وتكون هذه الفرقة في حكم التطليقة الباتنة عند أبي حنيفة ومحمد رضى الله عنهما ولا يتأبد حكمها ، فإذا أ كذب الرجل نفسه بعد ذلك فخذ جازاً أن يتزوجها . وعند أبي يوسف وزفر والحسن بن زياد والشافعي رضى الله عنهم : هي فرقة بغير طلاق توجب تحريماً مؤبداً ، ليس لهما أن يجتمعا بعد ذلك بوجه . وروى أن آية القذف لما نزلت ^(١) قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر ، فقام

(١) وفي الخازن : سبب نزول هذه الآية ما روى عن سهل بن سعد الساعدي أن عويمر العجلاني جاء إلى عاصم =

عاصم بن عدى الأنصاري رضى الله عنه فقال : جعلنى الله فداك ، إن وجد رجل مع امرأته رجلاً فأخبر جلد ثمانين وردت شهادته أبداً وفسق ، وإن ضربه بالسيف قتل ، وإن سكنت سكنت على غيظ ، وإلى أن يحىء بأربعة شهداء فقد قضى الرجل حاجته ومضى : اللهم افتح . وخرج فاستقبله هلال بن أمية أو عويمر فقال : ما وراءك ؟ قال شر : وجدت على بطن امرأتى خولة - وهى بنت عاصم - شريك بن سحما ، فقال : هذا والله سؤالى ، ما أسرع ما ابتليت به ! فرجعنا ، فأخبر عاصم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكلّم خولة فقالت : لأدري ، ألفتة أدركته ؟ أم بخلا على الطعام - وكان شريك نزيلهم - وقال هلال : لقد رأيته على بطنها . فنزلت ، ولا عن ينيهما . وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عند قوله وقولها : أن لعنة الله عليه ، إن غضب الله عليها : آمين ، وقال القوم : آمين ، وقال لها : إن كنت ألممت بذنب فاعترفى به ، فالرجم أهون عليك من غضب الله ، إن غضبه هو النار . وقال : تحينوا بها الولادة فإن جاءت به أصيب أثيبج^(١) يضرب إلى السواد فهو لشريك ، وإن جاءت به أورق جعداً جمالياً خدلج الساقين فهو لغير الذى رميت به ، قال ابن عباس رضى الله عنهما : فجاءت بأشبهه خلق الله لشريك . فقال صلى الله عليه وسلم : «لولا الإيمان لكان لى ولها شأن» . وقرئ : ولم تكن ، بالتاء : لأنّ الشهداء جماعة . أو لأنهم فى معنى الأنفس التى هى بدل . ووجه من قرأ أربع أن ينتصب ؛ لأنه فى حكم المصدر والعامل فيه المصدر الذى هو (فشهادة أحدهم) وهى مبتدأ محذوف الخبر ، تقديره : فواجب شهادة أحدهم أربع شهادات بالله . وقرئ أن لعنة الله ، وأن غضب الله : على تخفيف أن ورفع ما بعدها . وقرئ : أن غضب الله ، على فعل الغضب . وقرئ : بنصب الخامسة^(٢) ، على معنى : وتشهد الخامسة . فإن قلت : لم خصص الملاعنة بأن تخمس بغضب الله ؟ قلت : تغليظاً عليها ؛ لأنها هى أصل الفجور ومنبعه بخلايتها^(٣) وإطاعها .

== ابن عدى فقال لعاصم أرايت لو أن رجلاً وجد مع امرأته رجلاً أبقته فقتلونه أم كيف يفعل سل لى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه أيضاً عن ابن عباس أن هلال بن أمية قذف امرأته عند النبي صلى الله عليه وسلم بشريك ابن سحما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : البينة أو حدث فى ظهرك ، فقال يا رسول الله إذا رأى أحدنا على امرأته رجلاً ينطلق يلتمس البينة ، لجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول : البينة أو حدث فى ظهرك فنزل جبريل - بقوله تعالى (والذين يرمون أزواجهن) - الآية .

(١) قوله «فإن جاءت به أصيب أثيبج» فى الصحاح «الصهبة» الشقرة فى شعر الرأس والرجل أصيب . وفيه أثيبج كل شئ وسطه . والأثيبج : العريض الأثيبج ويقال الثانى . الشجامة وما فى الحديث تصغيرهما . وفيه أيضاً «الخدجلة» بتشديد اللام المرأة الممتلئة الذراعين والساقين . (ع)

(٢) قوله «وقرئ بنصب الخامسة» فى النسق : أنه لاخلاف فى رفع الخامسة الأولى على المشهور . (ع)

(٣) قوله «بخلايتها» فى الصحاح «الخلاية» الحديدية باللمان . (ع)

ولذلك كانت مقدمة في آية الجلد . ويشهد لذلك قوله صلى الله عليه وسلم لحولة « فالرجم أهون عليك من غضب الله » .

وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ﴿١٠﴾

الفضل : التفضل ، وجواب « لولا » متروك ، وتركه دال على أمر عظيم لا يكتفه ، ورب مسكوت عنه أبلغ من منطوق به .

إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١﴾

الإفك : أبلغ ما يكون من الكذب والافتراء . وقيل : هو البهتان لا تشعر به حتى يفجأك . وأصله : الإفك ، وهو القلب ؛ لأنه قول مأفوك عن وجهه . والمراد : مأفك به على عائشة رضي الله عنها . والعصبة : الجماعة من العشرة إلى الأربعين ، وكذلك العصاة . واعصوا : اجتمعوا ، وهم عبد الله بن أبي رأس النفاق ، وزيد بن رفاعه ، وحسان بن ثابت . ومسطح ابن أثالة ، وحنمة بنت جحش . ومن ساعدهم . وقرئ : كبره بالضم والكسر ، وهو عظمه ^(١) . والذي تولاه عبد الله ، لإمعانه في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وانتهازه الفرص ، وطلبه سيلا إلى الغميمة .

أى يصيب كل خائض في حديث الإفك من تلك العصبة نصيبه من الإثم على مقدار خوضه . والعذاب العظيم لعبد الله ، لأن معظم الشر كان منه . يحكى أن صفوان رضي الله عنه مز بهودجها عليه وهو في ملاء من قومه فقال : من هذه ؟ فقالوا : عائشة رضي الله عنها ، فقال : والله ما نجت منه ولا نجا منها ، وقال : امرأة نبيكم باتت مع رجل حتى أصبحت ثم جاء يقودها . والخطاب في قوله « هو خير لكم » لمن ساء ذلك من المؤمنين ، وخاصة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأبي بكر ، وعائشة ، وصفوان بن المعطل رضي الله عنهم . ومعنى كونه خيراً لهم : أنهم اكتسبوا فيه الثواب العظيم ؛ لأنه كان بلاء مبينا ومحنة ظاهرة ، وأنه نزلت فيه ثمان عشرة آية كل واحدة منها مستقلة بما هو تعظيم لشأن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتسليته له ، وتنزيه لآل المؤمنين رضوان الله عليها ، وتطهير لأهل البيت . وتهويل لمن تكلم في ذلك أو

(١) قوله « وهو عظمه » في الصحاح : عظم الشيء . أكثره ومعظمه . (ع)

سمع به فلم تمجّه أذناه ، وعدة أطفاف للسامعين والتالين إلى يوم القيامة ، وفوائد دينية ، وأحكام وآداب لا تخفى على متأملها .

لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَبَرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ ﴿١٢﴾

﴿ بأنفسهم ﴾ أى بالذين منهم من المؤمنين والمؤمنات ، كقوله (ولا تلبسوا أنفسكم) (١) وذلك نحو ما يروى أن أبا أيوب الأنصارى قال لأم أيوب : ألا ترين ما يقال ؟ فقالت : لو كنت بدل صفوان أكنت تظن بحرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم سوءا ؟ قال : لا . قالت : ولو كنت أنا بدل عائشة رضى الله عنها ما خنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فعائشة خير منى . وصفوان خير منك (٢) . فإن قلت : هلا قيل : لولا إذ سمعتموه ظننتم بأنفسكم خيرا ؟ وقلتم ؟ ولم عدل عن الخطاب إلى الغيبة ، وعن الضمير إلى الظاهر ؟ قلت : ليبالغ في التوبيخ بطريقة الالتفات ، وليصرح بلفظ الإيمان ، دلالة على أن الاشتراك فيه مقتضى أن لا يصدق مؤمن على أخيه ولا مؤمنة على أختها قول غائب ولا طاعن . وفيه تنبيه على أن حق المؤمن إذا سمع قالة في أخيه ، أن يبني الأمر فيها على الظن لا على الشك . وأن يقول بملء فيه بناء على ظنه بالمؤمن الخير : ﴿ هذا إفك مبين ﴾ هكذا بلفظ المصرح ببراءة ساحته . كما يقول المستيقن المطلع على حقيقة الحال . وهذا من الأدب الحسن الذى قل القائم به والحافظ له ، ولينك تجد من يسمع فيسكت ولا يشيع ماسمعه بأخوات .

لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ ثُمَّ الْكَذِبُونَ ﴿١٣﴾

(١) قال محمود : ومعناه ظنوا بالذين منهم من المؤمنين والمؤمنات ، كقوله تعالى : ولا تلبسوا أنفسكم ، قال أحد : والر في هذا التعبير : تعطيف المؤمن على أخيه وتوبيخه على أن يذكره سوء . وتصور ذلك بصورة من أخذ يقذف نفسه ويرمها بما ليس فيها من الفاحشة ، ولا شيء أشنع من ذلك ، والله أعلم .
(٢) عاد كلامه . قال : ونقل أن أبا أيوب الأنصارى قال لامرأته : ألا ترين مقالة الناس ؟ قالت له : لو كنت بدل صفوان أكنت تخون في حرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم سوءا ؟ قال : لا . قالت : ولو كنت أنا بدل عائشة ما خنته . وصفوان خير منك وعائشة خير منى ، قال أحد : ولقد ألهمت بنور الإيمان إلى هذا السر الذى انطوى عليه التعبير عن الغير من المؤمنين بالنفس ، فانها نزلت زوجها منزلة صفوان ، ونفسها منزلة عائشة ، ثم أثبتت لنفسها ولزوجها البراءة والأمانة ، حتى أثبتتها لصفوان وعائشة بطريق الأولى رضى الله عنها . ويحتمل والله أعلم خلاف ما قاله الزحشى : وهو أن يكون التعبير بالأنفس حقيقة ، والمقصود الزام سي الظن بنفسه ، لأنه لم يعتد بوازع الإيمان في حق غيره ، والناء واعتبره في حق نفسه ، وادعى لها البراءة قبل معرفته بحكم الهوى لا بحكم الهدى ، والله أعلم .

جعل الله التفصيلة بين الرمي الصادق والكاذب : ثبوت شهادة الشهود الأربعة وانتفاءها ،
والذين رموا عائشة رضي الله عنها لم تكن لهم بيينة على قولهم ، فقامت عليهم الحجة وكانوا ﴿ عند
الله ﴾ أى فى حكمه وشريعته كاذبين . وهذا توبيخ وتعنيف للذين سمعوا الإفك فلم يجدوا فى
دفعه وإنكاره ، واحتجاج عليهم بما هو ظاهر مكشوف فى الشرع : من وجوب تكذيب
القاذف بغير بيينة . والتسكيل به إذا قذف امرأة محصنة من عرض نساء المسلمين ، فكيف بأتم
المؤمنين الصديقة بنت الصديق حرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وحيبة حبيب الله ؟

وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ
عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٤﴾ إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ
بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ﴿١٥﴾

لولا الأولى للتحضيض ، وهذه لامتناع الشيء لوجود غيره . والمعنى : ولولا أنى قضيت أن
أنفضل عليكم فى الدنيا بضروب النعم التى من جملتها الإمهال للتوبة ، وأن أترحم عليكم فى الآخرة
بالعفو والمغفرة . لعاجلتكم بالعقاب على ما خضتم فيه من حديث الإفك . يقال : أفاض فى
الحديث ، واندفع ، وهضب ، وخاض ﴿ إذ ﴾ ظرف لمسكم ، أو لأفضتم ﴿ تلقونه ﴾ يأخذ
بعضكم من بعض . يقال : تلقى القول وتلقته وتلقفه . ومنه قوله تعالى (فتلقى آدم من ربه كلمات)
وقرئ على الأصل : تتلقونه . وإذ تلقونه ، بإدغام الذال فى التاء ^(١) . وتلقونه ، من لقيه بمعنى
لقفه . وتلقونه ، من إلقائه بعضهم على بعض . وتلقونه وتلقونه ، من الولق والالاق : وهو
الكذب . وتلقونه : محكية عن عائشة رضي الله عنها ، وعن سفيان : سمعت أمى تقرأ : إذ
تتلقونه ^(٢) ، وكان أبوها يقرأ بحرف عبد الله بن مسعود رضي الله عنه . فإن قلت : ما معنى
قوله ﴿ بأفواهكم ﴾ والقول لا يكون إلا بالفم ؟ قلت : معناه أن الشيء المعلوم يكون عليه فى
القلب ، فيترجم عنه اللسان ^(٣) . وهذا الإفك ليس إلا قولاً يجرى على ألسنتكم ويدور فى
أفواهكم من غير ترجمة عن علم به فى القلب ، كقوله تعالى (يقولون بأفواههم ما ليس فى قلوبهم) ،

(١) قوله « وإذ تلقونه » لعل رسمه هكذا « وتلقونه » . لأن يعتبر ما قبل الإدغام . (ع)

(٢) قوله « سمعت أمى تقرأ إذ تلقونه » وفى نسخة تتلقونه ، بمعنى تبعونه ، وكلا النسختين قراءة . (ع)

(٣) قال محمود : « إن قلت القول لا يكون إلا بالأفواه ، فما فائدة ذكرها ؟ قلت : المراد أن هذا القول لم يكن
عبارة عن علم قام بالقلب ، وإنما هو مجرد قول اللسان » قال أحد : ويحتمل أن يكون المراد المبالغة ، أو تعريضا
بأنه ربما يتمشدد ويقضى يتمشدد جازم عالم ، وهذا أشد وأقطع ، وهو السر الذى أبأ عنه قوله تعالى (قد بدت
البغضاء من أفواههم) والله أعلم .

أى : تحسبونه صغيرة وهو عند الله كبيرة موجبة ^(١) . وعن بعضهم أنه جزع عند الموت ، فقيل له : فقال : أخاف ذنباً لم يكن منى على بال وهو عند الله عظيم . وفى كلام بعضهم : لا تقولن لشيء من سيئاتك حقير ، فلعله عند الله نخلة وهو عندك نقيير . وصفهم بارتكاب ثلاثة آثام وعلق مس العذاب العظيم بها ، أحدها : تلقى الإفك بألسنتهم ، وذلك أن الرجل كان يلقي الرجل فيقول له : ما وراءك ؟ فيحدثه بحديث الإفك حتى شاع وانتشر : فلم يبق بيت ولا ناد إلا طار فيه . والثانى : التكلم بما لا علم لهم به . والثالث : استصغارهم لذلك وهو عظيمة من العظام .

وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ هَذَا

بِهَتَانٍ عَظِيمٌ ﴿١٦﴾

فإن قلت : كيف جاز الفصل بين لولا وقائم ؟ قلت : للظروف شأن وهو تنزلها من الأشياء منزلة أنفسها لوقوعها فيها وأنها لا تنفك عنها ، فلذلك يتسع فيها ما لا يتسع فى غيرها . فإن قلت : فأى فائدة فى تقديم الظرف حتى أوقع فاصلاً ؟ قلت : الفائدة فيه بيان أنه كان الواجب عليهم أن يتفادوا أول ما سمعوا بالإفك عن التكلم به ، فلما كان ذكر الوقت أهم وجب التقديم . فإن قلت : فما معنى يكون ، والكلام بدونه مثلث ^(٢) لو قيل ما لنا أن نتكلم بهذا ؟ قلت : معناه معنى : ينبغى ، ويصح أى : ما ينبغى لنا أن نتكلم بهذا . وما يصح لنا . ونحوه : ما يكون لى أن أقول ما ليس لى بحق . و﴿سبحانك﴾ للتعجب من عظم الأمر ^(٣) . فإن قلت : ما معنى التعجب فى كلمة التيسيع ؟ قلت : الأصل فى ذلك أن يسمح الله عند رؤية العجيب من صنائعه ، ثم كثر حتى استعمل فى كل متعجب منه أو لتزيه الله تعالى من أن تكون حرمة نبيه عليه السلام فاجرة . فإن قلت : كيف جاز أن تكون امرأة النبی كافرة كامرأة نوح ولوط ، ولم يحز أن تكون فاجرة ؟ قلت : لأن الأنبياء مبعوثون إلى الكفار ليدعوهم ويستعطفوهم ،

(١) قوله «وهو عند الله كبيرة موجبة» لعله موجبة للعقاب . (ع)

(٢) قوله «والكلام بدونه مثلث» لعله : محرف ، وأصله مستب . وفى الصحاح : استتب الأمر : تبأ

واستقام . (ع)

(٣) قال محمود : «معناه التعجب من عظم الأمر» وأصله أن الانسان إذا رأى عجيباً من صنائع الله تعالى سبحه ، ثم كثر حتى استعمل عند كل متعجب منه ، ثم أوردنا هنا سؤالا على تويخهم على ترك التعجب فقال : إن قلت : لم جاز أن تكون زوجة النبي كافرة كامرأة نوح ولوط ولم يحز أن تكون فاجرة ، ولم يكن كفرها متعجباً منه وفجورها متعجب منه ؟ قلت : لأن الأنبياء مبعوثون إلى الكفار ليدعوهم ويتزلفوا إليهم ، وكفر الزوجة غير مانع ولا منفر بخلاف الكشغنة . قال أحمد : وما أورد عليه أبرد من هذا السؤال ، كأن أحداً يشكك عليه أن ينسب الفاحشة إلى مثل عائشة ، مما ينكره كل عاقل ويتعجب منه كل لبيب ، والله الموفق ،

فيجب أن لا يكون معهم ما ينفرهم عنهم ، ولم يكن الكفر عندهم بما ينفر . وأما الكشخنة (١) فمن أعظم المنفرات .

يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (١٧) وَيُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (١٨)

أى كراهة (أن تعودوا) أوفى أن تعودوا ، من قولك : وعظت فلانا فى كذا فتركه . وأبدىهم ماداموا أحياء مكلفين . و (إن كنتم مؤمنين) فيه تهييج لهم ليتعظوا ، وتذكير بما يوجب ترك العود ، وهو اتصافهم بالإيمان الصادق عن كل مقبح ، ويبين الله لكم الدلالات على علمه وحكمته بما ينزل عليكم من الشرائع . ويعلمكم من الآداب الجميلة ، ويعظكم به من المواعظ الشافية ، والله عالم بكل شئ . فاعل لما يفعله بدواعى الحكمة .

إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ ءَامَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (١٩)

المعنى : يشيعون الفاحشة عن قصد إلى الإشاعة ، وإرادة ومجبة لها ، وعذاب الدنيا الحد ، ولقد ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن أبى وحسانا ومسطحا . وقعد صفوان لحسان فضربه ضربة بالسيف . وكف بصره . وقيل : هو المراد بقوله (والذى تولى كبره منهم) (والله يعلم) مافى القلوب من الأسرار والضمائر (وأنتم لا تعلمون) يعنى أنه قد علم محبة من أحب الإشاعة ، وهو معاقبه عليها .

وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رءُوفٌ رَحِيمٌ (٢٠)

وكثر المنة بترك المعالجة بالعقاب ، حاذفا جواب لولا كما حذفه ثمة . وفى هذا التكرير مع حذف الجواب مبالغة عظيمة ، وكذلك فى التواب والرموف والرحيم .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٢١)

الفحشاء والفاحشة : ما أفرط فبجه . قال أبو ذؤيب :

■ ضَرَّاءُ حَرَمِيٍّ تَفَاحَشَ غَارَهَا ■ (١)

أى : أفرطت غيرتها . والمنكر : ما تنكره النفوس فتتفر عنه ولا ترتضيه . وقرئ : خطوات ، بفتح الطاء وسكونها . وزكى بالتشديد . والضمير لله تعالى ، ولولا أن الله تفضل عليكم بالتوبة المحصنة ، لما طهر منكم أحد آخر الدهر من دنس إثم الإفك ، ولكن الله يطهر التائبين بقبول توبتهم إذا محضوها ، وهو ﴿ سميع ﴾ لقولهم ﴿ عليم ﴾ بضائرهم وإخلاصهم .

وَلَا يَأْتِلُ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ

وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٢٢)

وهو من أتلى إذا حلف : أفعال من الآلية . وقيل : من قولهم : ما ألوت جهداً . إذا لم تدخر منه شيئاً . ويشهد للأول قراءة الحسن : ولا يتأل . والمعنى : لا يحلفوا على أن لا يحسنوا إلى المستحقين للإحسان . أو لا يقصروا في أن يحسنوا إليهم وإن كانت بينهم وبينهم شحنة لجناية اقترفوها ، فليعودوا عليهم بالعفو والصفح ، وليفعلوا بهم مثل ما يرجون أن يفعل بهم ربهم ، مع كثرة خطاياهم وذنوبهم . نزلت في شأن مسطح وكان ابن خالة أبى بكر الصديق رضى الله عنهما ، وكان فقيراً من فقراء المهاجرين ، وكان أبو بكر ينفق عليه ، فلما فرط منه ما فرط : آلى أن لا ينفق عليه . وكفى به داعياً إلى المجاملة وترك الاشتغال بالمكافأة للسيء . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأها على أبى بكر ، فقال : بلى أحب أن يغفر الله لى ، ورجع إلى مسطح نفقته وقال : والله لا أنزعها أبداً . وقرأ أبو حيوه وابن قطيب : أن تؤتوا ، بالتاء على الالتفات . وبعضه قوله (ألا تحبون أن يغفر الله لكم) .

إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْفَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ

وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (٢٣)

(الفاكلات) السليبات الصدور ، التقيات القلوب . اللاتي ليس فيهن دها . ولا مكر ،

(١)

لمن نشيج بالنشيل كأنها ضرائر حرمي تفاحش غارها الضمير للقدور . والنشيج : الصوت ، كالنتيج . يقال : نفجت القدر ونشج الباكي ، وطلعت ناشجة : بك دما . والبالا : اللبابة . والنشيل : اللحم المطبوخ : ينشل من القدر . والضرائر : نسوة الرجل . لأن كلا منهن تريد ضر الأخرى والحرمي : نسبة إلى الحرم ، كالجسم لغة في حرم مكة . والتفاحش : الإفراط في القبح . والنار : الغيرة ، أو الوجيب والصياح ، وهو أنسب بالتشبيه .

لأنهن لم يجربن الأمور ولم يرزن الأحوال ، فلا يظن لما تظن له المجربات العرافات . قال :

وَلَقَدْ هَمَّتْ بِطِفْلَةٍ مِّمَّالَةٍ بَلْهَاءَ تُطْلَعُنِي عَلَى أَمْرٍ أَرَاهَا ^(١)

وكذلك البله من الرجال في قوله عليه الصلاة والسلام ، أكثر أهل الجنة البله .

يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ^(٢٤)

يَوْمَ يُؤْفِكُهُمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ^(٢٥)

وقرئ : يشهد ، بالياء . والحق : بالنصب صفة للدين وهو الجزاء ، وبالرفع صفة لله ، ولو فليت القرآن كله وفتشت عما أوعده به من العصاة لم تر الله تعالى قد غلظ في شيء تغليظه في إفك عائشة رضوان الله عليها ، ولا أنزل من الآيات القوارع ، المشحونة بالوعيد الشديد والعتاب البليغ والزجر العنيف ، واستعظام ما ركب من ذلك ، واستفطاع ما أقدم عليه . ما أنزل فيه على طرق مختلفة وأساليب مفتتة . كل واحد منها كاف في بابه ، ولو لم ينزل إلا هذه الثلاث لكفي بها ، حيث جعل القذقة ملعونين في الدارين جميعاً ، وتوعدهم بالعذاب العظيم في الآخرة ، وبأن ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم تشهد عليهم بما أفكوا وبهتوا ، وأنه يوفيهم جزاءهم الحق الواجب الذي هم أهل له ، حتى يعملوا عند ذلك (أن الله هو الحق المبين) فأوجز في ذلك وأشبع ، وفصل وأجمل ، وأكد وكثر ، وجاء بما لم يقع في وعيد المشركين عبدة الأوثان إلا ما هو دونه في الفظاعة ، وما ذاك إلا الأمر . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : أنه كان بالبصرة يوم عرفة ، وكان يسأل عن تفسير القرآن ، حتى سئل عن هذه الآيات فقال : من أذنب ذنباً ثم تاب منه قبلت توبته إلا من خاض في أمر عائشة ، وهذه منه مبالغة وتعظيم لأمر الإفك . ولقد برأ الله تعالى أربعة بأربعة : برأ يوسف بلسان الشاهد (وشهد شاهد من أهلها) . وبرأ موسى من قول اليهود فيه بالحجر الذي ذهب بثوبه . وبرأ مريم بإنطاق ولدها حين نادى من حجرها : إني عبد الله . وبرأ عائشة بهذه الآيات العظام في كتابه المعجز المتلو على وجه الدهر ، مثل هذه التبرئة بهذه المبالغات . فانظر ، كم بينها وبين تبرئة أولئك ؟ وما ذاك إلا لإظهار علو منزلة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والتشبيه على إنافة محل سيد ولد آدم . وخيرة الأولين والآخرين ، وحجة الله على العالمين . ومن أراد أن يتحقق عظمة شأنه صلى الله عليه وسلم وقدمه وإحرازه لقصب السبق دون كل سابق ، فليتل ذلك من آيات الإفك . وليتأمل كيف

(١) هومت : تلاهت ولعبت ، بطفلة - بالفتح - أى : امرأة ناعمة لينة ، يقال : امرأة طفلة الأنامل ، أى :

رخصتها لينتها ، مiale : مختالة ، بلهاء : غافلة لا مكر عندها ولا دهاء ، فلذلك تطلق على ضامرها .

غضب الله في حرمة ، وكيف بالغ في نفي التهمة عن حجابيه ، فإن قلت : إن كانت عائشة هي المرادة فكيف قيل المحصنات ^(١) ؟ قلت : فيه وجهان ، أحدهما : أن يراد بالمحصنات أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأن يخصن بأن من قذفهن فهذا الوعيد لاحق به ، وإذا أردن وعائشة كبراهن منزلة وقربة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كانت المرادة أولاً . والثاني : أنها أم المؤمنين فجمعت إرادة لها ولبناتها من نساء الأمة الموصوفات بالإحسان والغفلة والإيمان ، كما قال :

* قَدَنِي مِنْ نَصْرِ الْخَبِيِّينَ قَدَى * ^(٢)

أراد عبد الله بن الزبير وأشياعه ، وكان أعداؤه يكنونه بخبيب ابنه ، وكان مضعوفاً ^(٣) ، وكنيته المشهورة أبو بكر ، إلا أن هذا في الاسم وذاك في الصفة . فإن قلت : ما معنى قوله (هو الحق المبين) ؟ قلت : معناه ذو الحق البين ، أي : العادل الظاهر العدل ، الذي لا ظلم في حكمه ، والحق الذي لا يوصف بباطل . ومن هذه صفته لم تسقط عنده إساءة مسيء ولا إحسان محسن ، فحق مثله أن يتق ويحجذب بحارمه .

(١) قال محمود : « إن كانت عائشة هي المرادة ، فلم جمع ؟ قلت : المراد إما أزواج النبي صلى الله عليه وسلم حتى يكون هذا الوعيد لاحقاً بذنهن ، وإما عائشة وجمعت إرادة لها ولبناتها ، كما قال : * قدني من نصر الخبيين قدى * . يعني عبد الله بن الزبير وأشياعه وكان يكنى أبا خبيب » قال أحد : والأظهر أن المراد عموم المحصنات والمقصود بذكرهن على العموم وعيد من وقع في عائشة على أبلغ الوجوه . لأنه إذا كان هذا وعيد قاذف آحاد المؤمنات ، فما الظن بوعيد من قذف سيدتين وزوج سيد البشر صلى الله عليه وسلم ، على أن تعمم الوعيد أبلغ وأقطع من تخصيصه وهذا معنى قول زليخا (ماجزاء من أراد بأهلك سوءاً إلا أن يسجن أو عذاب أليم) فعممت وأرادت يوسف ، فهو بلا عليه وإرجافاً ، والمعصوم من عصمه الله تعالى .

(٢) قدني من نصر الخبيين قد

ولا يوتن بالحجاز مفرد

ليس الامام بالصحيح الملحد

إن ير يوما بالقضاء يصطد

أو ينجر فالجر شر محكد

لحميد الأرقط . وقيل : لأبي بحدلة يخاطب عبد الملك بن مروان . وقدني : بمعنى حسي . وكرر للتوكيد . والخبيين يروى بصيغة التثنية ، يعني عبد الله بن الزبير وابنه خبيب ، وكانوا إذا ذموا كنهه بأبي خبيب بالتصغير . ويروى بصيغة الجمع ، يعني : عبد الله وشيعته ، كان ادعى الخلافة فقال الشاعر : لا يكون الامام شخياً أي تجيلاً ، ولا ملحداً أي محتكراً أو محاربا في الحرم . والالحاد : الميل . والوتن بالسكون ، والواتن بالثناة ، وبالمثناة : الثابت الدائم ، يوصف به الماء ونحوه . ويرى : بوبر ، والوبر حيوان صغير ذليل لا ذنب له يحبس ويعلق ، ومفرد : يروى بالقاف . وقرد الرجل : سكت من عي . وأفرد : سكن وتمأوت . وأفردت الشيء : جمعته وصمته وهو منه . ويصطد : مئى للجهول ، وهو يناسب رواية وبر . والانهجار : دخول الجحر . والمحكد : الملجأ والمهرب . وحاشا لابن الزبير أن يكون ملحداً .

(٣) قوله « وكان مضعوفاً » في الصحاح : أضعفت الشيء فهو مضعوف ، على غير قياس . (ع)

الْخَيْثَمَاتُ لِلْخَيْثِثِينَ وَالْخَيْثُونَ لِلْخَيْثِيَّاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ
أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٢٦﴾

أى ﴿الخيثيات﴾ من القول يقال أو تعد ﴿للخيثين﴾ من الرجال والنساء ﴿والخيثون﴾ منهم يتعرضون ﴿للخيثيات﴾ من القول ، وكذلك الطيبات والطيبون . و ﴿أولئك﴾ إشارة إلى الطيبين ، وأنهم مبرءون مما يقول الخيثون من خيثيات الكلم ^(١) ، وهو كلام جار مجرى المثل لعائشة وما رويت به من قول لا يطابق حالها في الزاهة والطيب . ويجوز أن يكون (أولئك) إشارة إلى أهل البيت ، وأنهم مبرءون مما يقول أهل الإفك ، وأن يراد بالخيثيات والطيبات : النساء ، أى : الحباث يتزوجن الحباث ، والحباث الحباث ، وكذلك أهل الطيب . وذكر الرزق الكريم هاهنا مثله في قوله (وأعتدنا لها رزقا كريما) وعن عائشة : لقد أعطيت تسعاً ما أعطيتهن امرأة : ^(٢) لقد نزل جبريل عليه السلام بصورتى في راحته حين أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتزوجنى ، ولقد تزوجنى بكراً وما تزوج بكراً غيرى ، ولقد توفى وإن رأسه لى حجرى ، ولقد قبر فى بيتى ، ولقد حفته الملائكة فى بيتى . وإن الوحى لينزل عليه فى أهله فيفترقون عنه وإن كان لينزل عليه وأنا معه فى لحافه ، وإنى لابنة خليفته وصديقه ، ولقد نزل عذرى من السماء ، ولقد خلقت طيبة عند طيب ، ولقد وعدت مغفرة ورزقا كريما .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتَسَلِّمُوا
عَلَى أَهْلِهَا ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٢٧﴾

﴿تستأنسوا﴾ فيه وجهان . أحدهما : أنه من الاستئناس الظاهر الذى هو خلاف الاستيحاش

(١) قال محمود : تضمن الآية أمرين ، أحدهما : أن يكون المراد الكلمات الخبيثة للخيثين ، والمراد : الإفك ومن أقاض فيه . وعكسه فى الطيبات والطيبين . الثانى : أن يكون المراد بالخيثيات النساء وبالخيثين الرجال قال أحد : إن كان الأمر على التأويل الثانى . فهذه الآية تفصل لما أجمله قوله تعالى (الزانية لا ينكحها إلا زان) وقد بينا أنها مشتملة على هذه الأقسام الأربعة تصريحاً وتضميناً . فجاءت هذه الآية مصرحة بالجميع . وقد اشتملت على فائدة أخرى وهى الاستشهاد على براءة أم المؤمنين بأنها زوجة أطيب الطيبين ، فلا بد وأن تكون طاهرة طيبة مبرأة مما أفكت به . وهذا التأويل الثانى هو الظاهر . فان بعد الآية (لهم مغفرة ورزق كريم) وبهذا وعد أزواجه عليه السلام فى قوله تعالى (نؤتها أجراً مرتين وأعتدنا لها رزقا كريما) والله أعلم .

(٢) عاد كلامه . قال : ونقل عن عائشة أنها قالت : لقد أعطيت تسعاً ما أعطيتهن امرأة ، فذكرت منهن أنها خلقت طيبة عند طيب . قال أحد : وهذا أيضا يحقق ما ذكرته من أن المراد بالطيبات والطيبين : النساء والرجال ، وأن المراد بذلك : إظهار براءة عائشة بأنها زوج أطيب الطيبين . فيلزم أن تكون طيبة ، وفاء بقوله (والطيبون للطيبات) والله أعلم .

لأن الذي يطرق باب غيره لا يدرى أيؤذن له أم لا؟ فهو كالمستوحش من خفاء الحال عليه ، فإذا أذن له استأنس ، فالمعنى : حتى يؤذن لكم كقوله : (لاتدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم) وهذا من باب الكناية والإرداف ؛ ^(١) لأن هذا النوع من الاستئناس يردف الإذن . فوضع موضع الإذن . والثاني أن يكون من الاستئناس الذي هو الاستعلام والاستكشاف : استفعال من أنس الشيء إذا أبصره ظاهراً مكشوفاً . والمعنى حتى تستعلوا وتستكشفوا الحال ، هل يراد دخولكم أم لا . ومنه قولهم : استأنس هل ترى أحداً ، واستأنست فلم أر أحداً ، أى : تعرفت واستعلت . ومنه بيت النابغة :

■ عَلَى مُسْتَأْنِسٍ وَحِيدٍ * ^(٢)

ويجوز أن يكون من الإنس ، وهو أن يتعرف هل ثمة إنسان؟ وعن أبي أيوب الانصارى رضى الله عنه : قلنا يارسول الله ، ما الاستئناس؟ قال : يتكلم الرجل بالسيحة والتكبيبة والتحמידة ويتنحج : يؤذن أهل البيت . والتسليم أن يقول : السلام عليكم ، أدخل؟ ثلاث مرات ؛ فإن أذن له والإلا رجع . وعن أنى موسى الأشعري أنه أتى باب عمر رضى الله عنهما فقال : السلام عليكم أدخل؟ قالها ثلاثاً ثم رجع وقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : الاستئذان ثلاثاً واستأذن رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : أأج؟ فقال صلى الله عليه وسلم لامرأة يقال لها روضة : قومي إلى هذا فعلبيه ، فإنه لا يحسن أن يستأذن . فولى له يقول : السلام عليكم أدخل

(١) قال محمود : « فيه وجهان ، أحدهما : أنه من الاستئناس الذي هو ضد الاستبحاش ، أى : حتى يؤذن لكم فتستأنسوا ، عبر بالثبوت عما هو رادف له . الثاني : أن يكون من الاستعلام من أنس إذا أبصر . والمعنى : حتى تستكشفوا الحال ، هل يراد دخولكم أم لا؟ وذكر أيضاً وجهاً بعيداً ، وهو أن المراد حتى فعلوا هل فيها إنسان أم لا؟ ، قال أحد : فيكون على هذا الأخير نبي من الأنس استفعال ، والوجه الأول هو البين . وسر التجوز فيه والدول إليه عن الحقيقة : ترغيب المخاطبين في الايتان بالاستئذان بواسطة ذكر أن له فائدة وثمرة تمل النفس إليها وتنفر من ضدها وهو الاستبحاش الحاصل بتقدير عدم الاستئذان فبینه تهيبض للدواعي على سلوك هذا الأدب ، والله سبحانه وتعالى أعلم .

(٢) كأن رحلى وقد زال النهار بنا بدى الجليل على مستأنس وحيد

لنابغة ، يصف جملة بأنه كخمار الوحش المسرع خوفاً مما رآه . وقال الأصمعي : زال النهار : انتصف ، ولعله لزوال الشمس فيه عن وسط السماء . ويجوز أن المعنى : مضى ولم يبق منه إلا قليل ، كما هو متبادر إسناد الزوال إلى النهار . وبنا : أى علينا . ويجوز أن الباء للبالسة . والجليل : نجر له خصوص كحوص النخل . وذو الجليل : موضعه . والمستأنس : الذي رفع رأسه ، هل يرى شخصاً؟ وقيل : الذي يخاف الأينس . واستأنست بالشيء : سكن إليه قلبي . واستأنست : استعلت واستبهرت وخفت من الأينس . والوحيد : المنفرد : ووحد كظرف ، فهو وحيد . ووحد كسبب ، ووحد كقدر : انفرد ، أى كان الرجل فوق ذلك الحمار لافوق الجمل . لسرعة سيره كالخمار .

فسمعها الرجل فقالها ، فقال : ادخل ^(١) . وكان أهل الجاهلية يقول الرجل منهم إذا دخل بيتا غير بيته : حيثم صباحا ، وحيتم مساء ، ، ثم يدخل ، فربما أصاب الرجل مع امرأته في لحاف واحد ، فصداً الله عن ذلك ، وعلم الأحسن والأجمل . وكمن باب من أبواب الدين هو عند الناس كالشريعة المنسوخة قد تركوا العمل به ، وباب الاستئذان من ذلك : بيتا أنت في بيتك ، إذا رفع عليك الباب ^(٢) . بواحد ، من غير استئذان ولا تحية من تحايي إسلام ولا جاهلية ، وهو ممن سمع ما أنزل الله فيه ، وما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولكن أين الأذن الواعية ؟ وفي قراءة عبد الله : حتى تسلبوا على أهلها وتستأذنوا . وعن ابن عباس وسعيد بن جبير : إنما هو حتى تستأذنوا ، فأخطأ الكاتب . ولا يعول على هذه الرواية . وفي قراءة أبي : حتى تستأذنوا (ذلكم) الاستئذان والتسليم (خير لكم) من تحية الجاهلية والدمور - وهو الدخول بغير إذن - واشتقاقه من الدمار وهو الهلاك ، كأن صاحبه دامر لعظم ما ارتكب . وفي الحديث : من سبقت عينه استئذانه فقد دمر ^(٣) . وروى أن رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وسلم : أأستأذن على أمي ؟ قال : نعم . قال : إنها ليس لها خادم غیری . أأستأذن عليها كلما دخلت ؟ قال : أتحب أن تراها عريانة قال الرجل : لا . قال : فاستأذن ^(٤) (لعلكم تذكرون) أي أنزل عليكم . أو قيل لكم هذا لإرادة أن تذكروا وتتعظوا وتعملوا بما أمرتم به في باب الاستئذان .

فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ
ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكَى لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٢٨﴾

يَحْتَمِلُ (فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا) مِنَ الْأَذْنِ (فَلَا تَدْخُلُوهَا) وَاصْبِرُوا حَتَّى تَجِدُوا مِنْ

(١) أخرجه ابن أبي شيبة من رواية سفيان الثوري : سمعت سعيد بن جبير ولم يسم روضة ، قال فيه : «وقال الخادم» .

(٢) قوله «إذا رفع عليك الباب» في الصباح : رفع الرجل ، إذا خرج الدم من أنفه . ورفع الفرس ، إذا سبق وتقدم ، فكان ما هنا مجاز على وجه التشبيه . (ع)

(٣) أخرجه الطبراني من طريق أبي السمر عن يزيد بن شريح عن أبي أمامة بلفظ «من أدخل عينه في بيت من غير إذن أهله فقد دمر» . ولا يراهي الحرب في الغريب من حديث ثور بن يزيد عن يزيد بن شريح عن أبي حنيفة المؤذن عن أبي هريرة بلفظ «لا يجلس لمسلم أن ينظر في بيت حتى يستأذن فإن فعل فقد دمر» قال أبو عبيدة في غريب الحديث : حدثنا هشيم عن منصور بن الحسن بلفظه مرسلًا قال قال الكسائي «دمر» . بالتخفيف أي دخل بغير إذن .

(٤) أخرجه أبو داود في المراسيل من حديث عطاء بن يسار «أن رجلاً سأل» . فذكره مرسلًا ، وهو في الموطأ عن صفوان بن سليم عن عطاء . وأورده الطبري من طريق زياد بن سعد عن عطاء مرسلًا أيضًا وقال ابن أبي شيبة في النكاح : حدثنا ابن عيينة عن زيد بن أسلم فذكره مرسلًا

يأذن لكم . ويحتمل : فإن لم تجدوا فيها أحداً من أهلها ولكم فيها حاجة فلا تدخلوها إلا بإذن أهلها ، وذلك أن الاستئذان لم يشرع لئلا يطلع الدامر على عورة ، ولا تسبق عينه إلى ما لا يحل النظر إليه فقط . وإنما شرع لئلا يوقف على الأحوال التي يطويها الناس في العادة عن غيرهم ويتحفظون من اطلاع أحد عليها ، ولأنه تصرف في ملك غيرك فلا بد من أن يكون برضاه . وإلا أشبه الغضب والتغلب (فارجموا) أى لا تلجوا في إطلاق الإذن ، ولا تلجوا في تسهيل الحجاب ، ولا تفقوا على الأبواب منتظرين لأن هذا مما يجلب الكراهة ويقدح في قلوب الناس خصوصاً إذا كانوا ذوى مروءة ومرئاضين بالآداب الحسنة وإذا نهى عن ذلك لأدائه إلى الكراهة وجب الانتهاء عن كل ما يؤدى إليها : من قرع الباب بعنف ، والتصيح بصاحب الدار وغير ذلك مما يدخل في عادات من لم يتهذب من أكثر الناس . وعن أبي عبيد : ما قرعت باباً على عالم قط . وكفى بقصة بنى أسد زاجرة وما نزل فيها من قوله (إن الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون) . فإن قلت : هل يصح أن يكون المعنى : وإن لم يؤذن لكم وأمرتم بالرجوع فامتلوا ، ولا تدخلوا مع كراهتهم ؟ قلت : بعد أن جزم النهى عن الدخول مع فقد الإذن وحده من أهل الدار حاضرين وغائبين ، لم تبق شبهة في كونه منهيًا عنه مع انضمام الأمر بالرجوع إلى فقد الإذن . فإن قلت : فإذا عرض أمر في دار : من حريق ، أو هجوم سارق ، أو ظهور منكر يجب إنكاره ؟ قلت : ذلك مستثنى بالدليل ، أى : الرجوع أطيب لكم وأظهر ، لما فيه من سلامة الصدور والبعد من الريبة . أو أنفع وأمنى خيراً . ثم أورد المخاطبين بذلك بأنه عالم بما يأتون وما يذرون مما خاطبوا به فوف جزاءه عليه .

لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ وَاللَّهُ

يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿٢٩﴾

استثنى من البيوت التي يجب الاستئذان على دخولها : ما ليس بمسكون منها ، وذلك نحو الفنادق وهى الخانات والربط وحوانيت البياعين . والمتاع : المنفعة ، كالاستئذان من الحز والبرد ، وإيواء الرحال والسلع والشراء والبيع . ويرى أن أبا بكر رضى الله عنه قال : يارسول الله ، إن الله تعالى قد أنزل عليك آية في الاستئذان ، وإننا نختلف في تجارتنا فنزل هذه الخانات أفلا ندخلها إلا بإذن (١) ؟ فزلت . وقيل . الخربات يتبرز فيها . والمتاع : التبرز (والله يعلم ما تبذرون وما تكتمون) وعيد للذين يدخلون الخربات والدور الخالية من أهل الريبة .

قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ بَغْضُوا مِنْ أَبْصَرِهِمْ وَبِحَفْظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ
إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿٣٠﴾

من للتبعض ، والمراد غَضَّ البصر عما يحرم ، والاقتصار به على ما يحل . وجوز الأخفش أن تكون مزيدة ، وأباه سيويه . فإن قلت : كيف دخلت في غَضَّ البصر دون حفظ الفروج ؟ قلت : دلالة على أن أمر النظر أوسع . ألا ترى أن المحارم لا بأس بالنظر إلى شعورهنّ وصدورهنّ وثديهنّ وأعضادهنّ وأسوقهنّ وأقدامهنّ وكذلك الجوارى المستعرضات ، والأجنبية ينظر إلى وجهها وكفها وقدميها في إحدى الروايتين . وأما أمر الفرج فضيق ، وكفاك فرقا أن أبيع النظر إلا ما استثنى منه ، وحظر الجماع إلا ما استثنى منه . ويجوز أن يراد - مع حفظها عن الإفضاء إلى ما لا يحل - حفظها عن الإبداء . وعن ابن زيد : كل ما في القرآن من حفظ الفرج فهو عن الزنا ، إلا هذا فإنه أراد به الاستتار . ثم أخبر أنه (خبير) بأفعالهم وأحوالهم ، وكيف يجيئون أبصارهم ؟ وكيف يصنعون بسائر حواسهم وجوارحهم ؟ فعليهم - إذ عرفوا ذلك - أن يكونوا منه على تقوى وحذر في كل حركة وسكون .

وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ بَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَرِهِنَّ وَبِحَفْظَنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ
إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلَمْ يُضِرْنَ بِحُجُرِهِنَّ عَلَى جُجُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا
لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ بَنَاتِهِنَّ أَوْ بَنَاتِهِنَّ أَوْ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ
إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَمْلُوكَاتِهِنَّ أَوْ
أَوِ التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولِي الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ
النِّسَاءِ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِمُعْلَمٍ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا
أَيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٣١﴾

النساء مأمورات أيضاً بغض الأبصار ، ولا يحل للمرأة أن تنظر من الأجنبي إلى ما تحت سرته إلى ركبته ، وإن اشتهت غضت بصرها رأساً ، ولا تنظر من المرأة إلا إلى مثل ذلك . وغضها بصرها من الأجانب أصلاً أولى بها وأحسن . ومنه حديث ابن أم مكتوم عن أم سلمة رضي الله عنها قالت : كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده ميمونة ، فأقبل ابن أم مكتوم - وذلك بعد أن أمرنا بالحجاب - فدخل علينا فقال : احتجبا ، فقلنا : يا رسول الله ،

أليس أعمى لا يبصر؟ قال: أفعميا وان أتما؟^(١) ألسما تبصرانه؟ فإن قلت: لم قدم غض الأبصار على حفظ الفروج؟ قلت: لأن النظر بريد الزنى ورأى الفجور، والبلوى فيه أشد وأكثر، ولا يكاد يقدر على الاحتراس منه. الزينة: ما تزينت به المرأة من حلى أو كحل أو خضاب، فإكان ظاهراً منها كالخاتم والفتحة^(٢) والكحل والخضاب، فلا بأس بإبدائه للأجانب، وما خفي منها كالسوار والخلخال والدمليج والقلادة والإكليل والوشاح والقرط، فلا تبديه إلا هؤلاء المذكورين. وذكر الزينة دون مواقعها: للبالغة في الأمر بالتصون والتستر، لأن هذه الزين واقعة على مواضع من الجسد لا يحل النظر إليها لغير هؤلاء، وهى الذراع والساق والعضد والعتق والرأس والصدر والأذن، فنهى عن إبداء الزين نفسها. ليعلم أن النظر إذا لم يحل إليها لملابسها تلك المواقع - بدليل أن النظر إليها غير ملاسبة لها لا مفال في حله - كان النظر إلى المواقع أنفسها متمكناً في الخطر، ثابت القدم في الحرمة، شاهداً على أن النساء حقهن أن يحتطن في سترها ويتقين الله في الكشف عنها^(٣) فإن قلت: ما تقول في القراميل^(٤)؟ هل يحل نظر هؤلاء إليها؟ قلت: نعم. فإن قلت: أليس موقعها الظهر ولا يحل لهم النظر إلى ظهرها وبطنها، وربما ورد الشعر فوقت القراميل على ما يحاذى ما تحت السرة؟ قلت: الأمر كما قلت، ولكن أمر القراميل خلاف أمر سائر الحلى. لأنه لا يقع إلا فوق اللباس، ويحوز النظر إلى الثوب الواقع على الظهر والبطن للأجانب فضلاً عن هؤلاء. إلا إذا كان يصف لرقته فلا يحل النظر إليه، فلا يحل النظر إلى القراميل واقعة عليه. فإن قلت: ما المراد بموقع الزينة؟ ذلك العضو كله، أم المقدار الذى تلبسه الزينة منه؟ قلت: الصحيح أنه العضو كله كما فسرت مواقع الزينة الخفية، وكذلك مواقع الزينة الظاهرة: الوجه موقع الكحل في عينيه. والخضاب

(١) أخرجه أبو داود والترمذى والنسائى وابن حبان وأحمد وإسحاق وابن أبي شيبة وأبو يعلى والطبرانى كلهم من رواية بنهان كاتب أم سلمة عنها. قال النسائى: لأنهم رواه عن بنهان إلا الزهرى وقال إسحاق في مسنده: أخبرنا يحيى بن آدم حدثنا معقول عن يونس عن الزهرى عن بنهان عن أم سلمة قالت: استأذن ابن أم مكتوم وأنا وزينب عنده - الحديث - ومندل ضعيف خالف في ذكر زينب بدل ميمونة.

(٢) قوله «والفتحة... الخ» في الصحاح: الفتحة - التبريك - حلقة من فضة لافص فيها، فإذا كان فيها فص فهو الخاتم، وربما جعلتها المرأة في أصابع رجلها. وفيه «الاكليل» شبه عصاة زين بالجواهر. ويسمى الناج: إكليلاً. (ع)

(٣) قال محمود: والمراد النهى عن إبداء مواضع الزينة، فليس النهى عن إظهار الزينة مقصوداً لعينه. ولكن يحل نفسها كناية عن إبداء مواقعها بطريق الأولى. قال أحمد: وقوله تعالى عقيب ذلك (ولا يصرن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن) عطف أن إبداء الزينة بمن مقصوداً بالنهى، لأنه قد نهى عما هو ذريعة إليه خاصة، إذ الضرب بالأرجل لم يعطل النهى عنه إلا ليعلم أن المرأة ذات زينة وإن لم تظهر، فضلاً عن مواضعها، والله أعلم.

(٤) قوله «القراميل» في الصحاح: القراميل، ما تشده المرأة في شعرها. (ع)

بالوسمة^(١) في حاجبيه وشاربيه ، والغمرة في خديه ، والكف والقدم موقعا الخاتم والفتحة والخضاب بالحناء . فإن قلت : لم سوح مطلقا في الزينة الظاهرة ؟ قلت : لأن سترها فيه جرح ، فإن المرأة لا تجدد أمتار من مزاوله الأشياء يديها ، ومن الحاجة إلى كشف وجهها ، خصوصاً في الشهادة والمحكمة والنكاح ، وتضطر إلى المشي في الطرقات وظهور قدميها ، وخاصة الفقيرات منهن ، وهذا معنى قوله (إلا ما ظهر منها) يعنى إلا ما جرت العادة والجليلة على ظهوره والأصل فيه الظهور ، وإنما سوح في الزينة الخفية . أولئك المذكورون لما كانوا مختصين به من الحاجة المضطرة إلى مداخلتهم ومخاطبتهم ، ولقلة توقع الفتنة من جهاتهم ، ولما في الطبايع من النفرة عن عمامة القرائب ، وتحتاج المرأة إلى صحبتهم في الأسفار للنزول والركوب وغير ذلك . كانت جيوبهن واسعة تبدو منها نحورهن وصدورهن وما حولها ، وكنت يسدلن الحر من ورائهن فتبقى مكشوفة . فأمرن بأن يسدلن من قدامهن حتى يغطيها ، ويجوز أن يراد بالجيوب : الصدور تسمية بما يليها ويلابسها . ومنه قولهم : ناصح الجيب . وقولك : ضربت بخمارها على عينيها . كقولك : ضربت يدي على الحائط ، إذا وضعها عليه . وعن عائشة رضي الله عنها : ما رأيت نساء أخيراً من نساء الأنصار . لما نزلت هذه الآية قامت كل واحدة منهن إلى مرطها^(٢) المرحل فصعدت منه صدعة^(٣) فاختمن . فأصبحن كأن علي رؤوسهن الغربان^(٤) . وقرئ : جيوبهن ، بكسر الجيم لأجل الياء . وكذلك (بيوتا غير بيوتكم) قيل في نسائهن : هن المؤمنات ، لأنه ليس للمؤمنة أن تتجرد بين يدي مشركة أو كتابية . عن ابن عباس رضي الله عنهما : والظاهر أنه عني بنسائهن وما ملكن أيمانهن : من في صحبين وخدمتهن من الحرث والإماء والنساء . كلهن سواء في حل نظر بعضهن إلى بعض . وقيل : ما ملكن أيمانهن هم الذكور والإناث جميعاً . وعن عائشة رضي الله عنها أنها أباحت النظر إليها لعبدها . وقالت لذكوان : إنك إذا وضعتني في القبر وخرجت

(١) قوله « والخضاب بالوسمة » في الصحاح : الوسمة - بكسر السين - العظم يختضب به ، وأمكنها لغة . وفيه « العظم » ثبت يصغ به . وفيه أيضاً « الغمرة » غلالة يتخذ من الورس . (٢٤)

(٢) قوله « قامت كل واحدة منهن إلى مرطها » في الصحاح « المرط » كساء من صوف أو حر كان يؤزر به . وفيه أيضاً « مرط مرحل » إزار خر فيه علم . (٤)

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم عن طريق مسلم بن خالد عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن صفية عنها وأسم بنته . وأخرجه ابن مردويه عن طريق داود بن عبد الرحمن عن طريق روح بن القاسم . كلاهما عن ابن خثيم . وأخرجه أبو داود مختصراً من وجه آخر عن مرة عن الزهري عن عروة عن عائشة . ولله البخاري قال قال أحمد بن حنبل : حدثنا أبي عن يونس عن الزهري به : قلت ووصله ابن مردويه عن طريق أحمد بن حنبل .

فأنت حر^(١). وعن سعيد بن المسيب مثله^(٢)، ثم رجع وقال: لا تفرنكم آية النور، فإن المراد بها الإمام^(٣). وهذا هو الصحيح، لأن عبد المرأة بمنزلة الاجنبي منها، خصياً كان أو خلا. وعن ميسون بنت بحدل الكلابية: أن معاوية دخل عليها ومعه خصي، فتقنعت منه، فقال: هو خصي^(٤). فقالت: يا معاوية، أترى أن المثلة به تحلل ما حرم الله^(٥)؟ وعند أبي حنيفة: لا يحل استخدام الخصيان وإمساكهم ويعملهم وشراؤهم، ولم ينقل عن أحد من السلف إمساكهم. فإن قلت: روى أنه أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم خصي قبله. قلت: لا يقبل فيما تعم به البلوى إلا حديث مكشوف، فإن صح فلعله قبله ليعتقه^(٦). أو لسبب من الأسباب. (الإربة) الحاجة، قيل: هم الذين يتبعونكم ليصيبوا من فضل طعامكم، ولا حاجة لهم إلى النساء، لأنهم به لا يعرفون شيئاً من أمرهن. أو شيوخ صلحاء إذا كانوا معهم غصوا أبصارهم: أو بهم عنانة. وقرئ (غير) بالنصب على الاستثناء أو الحال، والجزء على الوصفية. وضع الواحد موضع الجمع لأنه يفيد الجنس. ويبين ما بعده أن المراد به الجمع. ونحوه (نخرجكم طفلاً). (لم يظهروا) إما من ظهر على الشيء إذا اطلع عليه، أى: لا يعرفون ما العورة ولا يميزون بينها وبين غيرها. وإما من ظهر على فلان إذا قوى عليه، وظهر على القرآن: أخذه وأطاقه، أى: لم يبلغوا أو ان القدرة على الوطء. وقرئ: عورات، وهى لغة هذيل. فإن قلت: لم لم يذكر الله الأعمام والأخوال؟ قلت: سئل الشعبي عن ذلك؟ فقال: لئلا يصفها العم عند ابنه، والحال كذلك. ومعناه: أن

(١) هذا ملفق من أثرين، الأول: أخرجه البيهقي من طريق عمرو بن ميمون عن سليمان بن يسار قال: استأذنت على عائشة فقالت: سليمان؟ ادخل. فأنك عبد مابق عليك درهم. وعلقه البخاري عن سليمان والثاني أخرجه ابن سعد من رواية محمد بن علي بن الحسين: «أن عائشة رضى الله عنها قالت: إذا كفت ودفت وحطت ودلاني ذكوان في حفرتي فهو حر». وأخرجه عبد الرزاق عن ابن جريج. أخبرني ابن أبي مليكة أن عائشة رضى الله عنها قالت: «إذا غيبت أبو عمرو ودلاني في حفرتي فهو حر».

(٢) لم أره

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة من رواية طارق عن سعيد بن المسيب «لا تفرنكم الآية: (إلا ما ملكت أيمانكم) إنما على الإمام دون العبيد»

(٤) لم أجده قلت: ذكره المصمودي في مروج الذهب بغير إسناد.

تنبيه: وقع في الكشف الكلالية. والصواب الكلية بسكون اللام. والقصة ذكرها غيره بينت قرظة.

(٥) أخرجه ابن سعد أخبرنا محمد بن عمر. حدثنا يعقوب بن أبي مصصة عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي مصصة قال: «أهدى المقوقس صاحب الاسكندرية إلى النبي صلى الله عليه وسلم سبع من الهجرة. مارية وأختها سيرين، وألف مثقال ذهب وعشرين ثوباً وبقلة. وحاربه غفيراً وخصياً يقال له ما يود. فعرض حاطب على مارية الاسلام فأسلت هي وأختها ثم أسلم الخصي بعده» وقع ذكر الخصي هذا في عدة أحاديث منها حديث علي رضى الله عنه. وقوله «هذا ضيف، ولا يقبل فيما تعم به البلوى، إلا حديث مكشوف إن صح. ولعله قبله ليعتقه» هـ. وليس هذا فيما تعم به البلوى في شيء.

سائر القربات يشترك الأب والابن في المحرمة ^(١) إلا العم والخال وأبناءهما. فإذا رآها الأب فرجها وصفها لابنه وليس بمحرم، فبدان تصورهما بالوصف نظره إليها؛ وهذا أيضا من الدلالات البليغة على وجوب الاحتياط عليهن في التستر. كانت المرأة تضرب الأرض برجلها ليتققع خلخالها، فيعلم أنها ذات خلخال. وقيل: كانت تضرب بإحدى رجليها الأخرى؛ ليعلم أنها ذات خلخالين. وإذا نهين عن إظهار صوت الحلي بعد ما نهين عن إظهار الحلي، علم بذلك أن النهي عن إظهار مواضع الحلي أبلغ وأبلغ. وأمر الله ونواهيه في كل باب لا يكاد العبد الضعيف يقدر على مراعاتها. وإن ضبط نفسه واجتهد، ولا يخلو من تقصير يقع منه، فلذلك وصى المؤمنين جميعاً بالتوبة والاستغفار، وبتأميل الفلاح إذا تابوا واستغفروا. وعن ابن عباس رضي الله عنهما: توبوا مما كنتم تفعلونه في الجاهلية؛ لعلكم تسعدون في الدنيا والآخرة فإن قلت: قد صحت التوبة بالإسلام. والإسلام يجب ما قبله، فما معنى هذه التوبة؟ قلت: أراد بها ما يقوله العلماء: إن من أذنب ذنباً ثم تاب عنه، يلزمه كلما تذكره أن يجدد عنه التوبة؛ لأنه يلزمه أن يستمر على ندمه وعزمه إلى أن يلقي ربه. وقرئ: أيه المؤمنون، بضم الهاء، ووجهه أنها كانت مفتوحة لوقوعها قبل الألف، فلما سقطت الألف لالتقاء الساكنين أتبعته حركتها حركة ما قبلها.

وَأَنكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِيمَانِكُمْ إِن يَكُونُوا

فُقَرَاءَ يُغْنِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٢﴾

(الأيامى) واليتامى: أصلهما أيتام ويتام، قتلها. والأيام: للرجل والمرأة. وقدام وأمت وتأيماً: إذا لم يتزوجا بكرين كانا أو ثيبين. قال:

فَإِنْ تَنكِحِي الْأَكْمَحَ وَإِنْ تَتَأَيَّمِي وَإِنْ كُنْتُ أَفْتَىٰ مِنْكُمْ أَتَأَيَّمِي ^(٢)

وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣). اللهم إنا نعوذ بك من العيمة والغيمة والأيمة والكزم والقرم ^(٤)، والمراد: أنكحوا من تأيم منكم من الأحرار والحرائر. ومن كان فيه صلاح من

(١) قوله «يشترك الأب والابن في المحرمة» الرابط محذوف أي: يشترك بها الأب... الخ. (ع)

(٢) أم الرجل - بالمد - والمرأة - وتأيماً: إذا لم يتزوجا بكرين أو ثيبين، يقول لمحبوبته: إن تزوجى أنزوج وإن لم تزوجى لم أنزوج. وجملة «وإن كنت أفتى منكم» اعتراضية. والافتى الأكثر فتية وشباباً. وعبر بضمير جمع الذكور للتعظيم، ورفع المضارع في جواب الشرط كما هنا قليل، ولعله ارتكبه لأجل القافية.

(٣) لم أجده

(٤) قوله «من العيمة والغيمة والأيمة والكزم والقرم» في الصحاح «العيمة» شهوة اللبن. وفيه: «القم»

غلبناكم وجواريناكم . وقرئ : من عبيدكم . وهذا الأمر للندب لما علم من أن النكاح أمر مندوب إليه ^(١) ، وقد يكون للوجوب في حق الأولياء عند طلب المرأة ذلك ، وعند أصحاب الظواهر . النكاح واجب . وما يدل على كونه مندوباً إليه قوله صلى الله عليه وسلم : « من أحب فطرقي فليستن بسنتي » وهي النكاح ^(٢) . وعنه عليه الصلاة والسلام : « من كان له ما يتزوج به فلم يتزوج فليس منا » ^(٣) . وعنه عليه الصلاة والسلام : « إذا تزوج أحدكم عجب ^(٤) شيطانه : ياويله ، عصم ابن آدم مني ثلثي » ^(٥) دينه ، وعنه عليه الصلاة والسلام : « يا عياض لا تزوجن عجوزاً ولا عاقراً ، فإن مكائراً ^(٦) » ، والأحاديث فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم والآثار كثيرة ، وربما كان واجب الترك إذا أدى إلى معصية أو مفسدة . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : « إذا

المعشور حر الجوف له وهو فيد أن « الغيبة » المرة من ذلك . وفيه « الآباء » الذين لا أزواج لهم من الرجال والنساء . وأمت المرأة من زوجها بنت أمة . وفيه : كرم الشيء بتقديم فيه ، أي : كرهه واستخرج ما فيه . وفيه : قرم الشيء والبهيم قراماً . وهو أكل خفيف في أول ما يأكل . والقرم - بالتحريك - : شدة شهوة اللحم له . ويروي في الحديث : « القدم بالذال بدل الراء » . وفي الصحاح : القدم على وزن الهجف : الشديد . وفيه أيضاً : الهجف من النعام ومن الناس : الجاني الثقيل . قال الكبيسي :

هو الأضبط الهواس فينا شجاعة وقيم يماديه الهجف المثل

ولا يستقيم الوزن إلا بتشديد الفاء . وفيه « الهواس » : الأسد (ع)

(١) قال محمود : « هذا أمر والمراد به الندب » ، ثم ذكر أحاديث تدل على ذلك . وأدرج فيها قوله عليه الصلاة والسلام : « من وجد نكاحاً فلم ينكح فليس منا » قال أحمد : وهذا بأن يدل على الوجوب أولى ، ولكن قد ورد مثله في ترك السنن كثيراً . وكأن المراء : من لم يستن بسنتي . علي أنه قد ورد في الواجب كقوله « من غشنا فليس منا » ومجانبة القسي واجبة . « ومن شهر السلاح في فتنه فليس منا » ومثله كثير .

(٢) أخرجه عبد الرزاق من رواية عبيد بن سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « فذكره مرسلًا وأخرجه أبو يعلى من هذا الوجه فكأنه ظن أن عبيد بن سعيد له حجة . ولا بن عدي من رواية أبي حرة وأصل ابن عبد الرحمن عن الحسن عن أبي هريرة بلفظ « من أحب فطرقي فليستن بسنتي » وإن من سقى النكاح »

(٣) أخرجه أبو داود في المراسيل وأحمد وإسحاق والبخاري والطبراني وعبد الرزاق وابن أبي شيبة كلهم من رواية أبي الفليس عن أبي يحيى رفعه . « من كان موسراً لأن ينكح فلم ينكح فليس منا » وأخرجه الثعلبي من هذا الوجه ، بلفظ المصنف ، قال ابن راهويه : رواه بعضهم عن ابن جريج عن أبي الفليس عن أبي يحيى عمرو بن عبسة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم . وهو غلظ . وليس أبو يحيى هذا عمرو بن عبسة . وقد رواه الحارث بن أبي أسامة في مسنده عن الحكم بن موسى عن الوليد بن مسلم عن ابن جريج حدثني أبو الفليس سمعت أبا يحيى الصلي يقول :

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « فذكر نحوه »

(٤) قوله « عجب شيطانه » أي : حاج . (ع)

(٥) أخرجه أبو يعلى والطبراني في الأوسط . والثعلبي عن رواية صالح بن الوليد عن أبي جابر . وعن بعضهم

عن أبي هريرة بدل جابر وفي إسناده خالد بن اسماعيل المخزومي وهو متروك .

(٦) أخرجه الحاكم والثعلبي من رواية معاوية بن يحيى عن يحيى بن جابر عن جابر بن معمر عن عياض بن غنم الأشعري ومعاوية ضعيف ، وقوله : « والأحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم والآثار كثيرة الله » فيها حديث أنس =

أتى على أمتي مائة وثمانون سنة فقد حلت لهم العزوبة والعزلة والترهب على رؤس الجبال^(١) ، وفي الحديث « يأتى على الناس زمان لا تنال المعيشة فيه إلا بالمعصية ، فإذا كان ذلك الزمان حلت العزوبة^(٢) » ، فإن قلت : لم خص الصالحين ؟ قلت : ليحصن دينهم ويحفظ عليهم صلاحهم ، ولأن الصالحين من الأرقاء هم الذين مواليهم يشفقون عليهم وينزلونهم منزلة الأولاد في الأثرة والمودة ، فكانوا مظنة للتوصية بشأنهم والاهتمام بهم وتقبل الوصية فيهم . وأما المفسدون منهم فخالهم عند مواليهم على عكس ذلك . أو أريد بالصلاح : القيام بحقوق النكاح . ينبغى أن تكون شريطة الله غير منسبة في هذا الموعد ونظائره وهي مشيئة^(٣) ، ولا يشاء الحكيم

رضى الله عنه في الصحيحين « أن أناساً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم سألوا أزواجه عن عمله في السر فقال بعضهم لا آكل اللحم وقال بعضهم لا أتزوج النساء ... الحديث » وفيه « لكنني أصوم وأفطر وأقوم وأنام وآكل اللحم وأتزوج النساء فمن رغب عن سقئ فليس مني » ومنها حديث ابن مسعود رضي الله عنه « يامعشر القباب من استطاع منكم الباءة فليزوج » متفق عليه وقد تقدم في المسألة . وحديث أنس رضي الله عنه « كان يأمر بالباء وينهى عن التبتل » وأخرجه ابن حبان وحديث « تزوجوا نوالداً وتناسلوا قاتى بياهم بكم الأمم » له طرق في السنن وغيرها . وحديث عطية بن بشر في قصة عكاف بن وداعة اللات في الحضر على التزويج . وفيه « إن شراكم عزابكم ، رواه إسماعيل في مسنده أخبرنا نضبة عن معاوية بن يحيى الصدق أنه حدثه عن سليمان بن موسى عن مكحول عن غصيف بن الحارث عن عطية بن بشر بطوله . رواه الطبراني في مسند الشاميين من رواية ابن عتبة عن برد بن سنان عن مكحول عن عطية بن بشر لم يذكر غصيف وقال أحمد : حدثنا عبد الرزاق عن محمد بن راشد عن مكحول عن أبي ذر فذكر نحوه ومنها حديث أنس رضي الله عنه « من تزوج فقد استكمل نصف الإيمان فليثق الله في النصف الثاني » أخرجه الطبراني في الأوسط وإسناده ضعيف جداً وسيأتي باقيها بعد .

(١) أخرجه البيهقي والعليني من حديث ابن مسعود . وفي إسناده سليمان بن عيسى الخراساني وهو كذاب . ومن طريقه رواه ابن الجوزي في الموضوعات ، لكن له طريق أخرى . أخرجه علي بن معبد في كتاب الطاعة والمعصية عن الحسن بن راشد الحنفي . قال : أظنه من حديث بهز بن حكيم فذكره وهو متصل .

(٢) أخرجه علي بن معبد في الطاعة والمعصية حدثنا عبد الله بن المبارك عن مبارك بن فضالة عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يأتى على الناس زمان لا يسلم لدى دين دينه إلا من فر بدينه من شامق إلى شامق . ومن حجر إلى حجر » فإذا كان ذلك حلت العزوبة . قيل كيف تحمل العزوبة - فذكر حديثاً طويلاً . وصله الخطابي في العزلة من طريق الثوري بن يحيى عن الحسن بن أبي الأحوص عن عبد الله . وفي إسناده محمد بن يونس الكندي وهو ضعيف

(٣) عاد كلامه - قال « ينبغى أن تكون شريطة الحكمة والمصلحة غير منسية » واستشهد على ذلك بقوله (وإن خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله إن شاء) قال أحمد : جنوحه للتعبد القاسد يمنع عليه الصواب . فإن معتقده وجوب رعاية المصالح على الله تعالى . فمن ثم شرط الحكمة والمصلحة محرراً واسعاً من فضل الله تعالى ، ثم استشهد على ذلك بما يشهد عليه لاله ، فإن قوله تعالى في الآية الأخرى (إن شاء) يقتضى أن وقوع العقبة مشروط بالمصلحة خاصة ، وهذا معتقد أهل الحق . فطاح اشتراط الحكمة عن محل الاستدلال . تعالى عن الإجاب رب الأرباب . لكن ينبغي التنبيه لتسكتة تدعو الحاجة إلى التنبيه عليها . لئيم نفهمها ونفهم وقعها إن شاء الله . وذلك أنا إذا بينا على أن ثم شرطاً محدثاً ، لابد من تقديره ضرورة صدق الخبر . إذ لو اعتقدنا أن الله تعالى يقضى كل مزوج على الإطلاق مع أننا نقصد كثيراً من استمرارية الفقر بعد النكاح بل زاد ، للزم خلف الوعد . قدس الله

إلا ما اقتضته الحكمة وما كان مصلحة^(١) ونحوه : (ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب) وقد جاءت الشريعة منصوصة في قوله تعالى : (وإن خفتن عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله إن شاء إن الله عليم حكيم) ومن لم ينس هذه الشريعة لم ينتصب معترضاً بعزب كان غنياً فأفقره النكاح ، وبفاسق تاب واتقى الله وكان له شيء ففتى وأصبح مسكيناً . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : « التمسوا الرزق بالنكاح »^(٢) .

== وتعالى عن ذلك - فقد ثبت الاضطراب إلى تقدير شرط للجمع بين الوعد والواقع ، فالقدرة يقولون : المراد إن اقتضت الحكمة ذلك ، فكل من لم يفتنه الله بأثر الزوج فهو ممن لم تقتض الحكمة إغناؤه . وقد أبطلنا أن يكون هذا الشرط هو المقدر ، وحتماً أن المقدر شرط المشيئة كما ظهر في الآية الأخرى ، وحينئذ فكل من يستثنى بالنكاح فذلك لأن الله تعالى لم يشأ غناه . فلنقاتل أن يقول : إذا كانت المشيئة هي المعبرة في غنى الزوج ، فهي أيضاً المعبرة في غنى الأعزب ، فأوجه ربط وعد الغنى بالنكاح ، مع أن حال الناكح منقسم في الغنى على حسب المشيئة ، فمن مستثنى ، ومن فقير كما أن حال غير الناكح كذلك منقسم ، وليس هذا كإقرار شرط المشيئة في الغفران للوحد العاصي ، فإن الوعد ثم له ارتباط بالتوحيد . وإن ارتباط بالمشيئة أيضاً ، من حيث أن غير الموحد لا يغفر الله له ، ولا نستطيع أن نقول : وغير الناكح لا يغنيه الله حتماً ، لأن الواقع يأباه . فالجواب - وبالله التوفيق - : أن فائدة ربطه الغنى بالنكاح : أنه قد ركز في الطباع السكون إلى الأسباب والاعتماد عليها . والغفلة عن المسبب جل وعلا ، حتى غلب الهم على العقل ، فغلب أن كثرة العيال سبب يوجب الفقر حتماً ، وعدمها سبب يوجب توفير المال جزماً ، وإن كان واحد من هذين السببين غير مؤثر فيما ربطه الهم به . فأريد قلع هذا الخيال المتمكن من الطبع بالابتيان بأن الله تعالى قد يوفر المال وينمي ، مع كثرة العيال التي هي سبب في الأوهام لنفاذ المال ، وقد يقدر الاملاق مع عدمه الذي هو سبب في الاكثار عند الأوهام والواقع يشهد بذلك فلا مرا . فذلك قطعاً على أن الأسباب التي يتوهمها البشر مرتبطات بمسبباتها ارتباطاً لا ينفك ليست على ما يزعمونه ، وإنما يقدر الغنى والفقر مسبب الأسباب ، غير موقوف ، تقدير ذلك إلا على مشيئة خاصة ، وحينئذ لا ينفك العاقل المتيقظ من النكاح ، لأنه استقر عنده أن لا أثر له في الاقتار ، وأن الله تعالى لا يمنعه ذلك من إغنائه ، ولا يؤثر أيضاً الخلو عن النكاح لأجل التوفير ، لأنه قد استقر أن لا أثر له فيه ، وأن الله تعالى لا يمنعه مانع أن يقتر عليه ، وأن العبد إن تعاطى سبباً فلا يكن ناظراً إليه ولكن إلى مشيئة الله تعالى وتقدس ، فعنى قوله حينئذ (إن يكونوا فقراء ... الآية) أن النكاح لا يمنعهم الغنى من فضل الله ، فعبر عن نفي كونه مانعاً من الغنى بوجوده معه ، ولا تبطل المسانعة إلا بوجود ما يتوهم منوعاً مع ما يتوهم مانعاً ولو في صورة من الصور على أثر ذلك ، فمن هذا الوادي أمثال قوله تعالى (فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض) فإن ظاهر الأمر طلب الانتشار عند انقضاء الصلاة ، وليس ذلك بمراد حقيقة ، ولكن الغرض تحقيق زوال المانع وهو الصلاة . وبيان أن الصلاة متى قضيت فلا مانع ، فعبر عن نفي المانع بالانتشار بما يفهم تقاضى الانتشار ، مبالغة في تحقيق المعنى عند السامع والله أعلم . فتأمل هذا الفصل واتخذ عضداً حيث الحاجة إليه .

(١) قوله « إلا ما اقتضته الحكمة وما كان مصلحة » كأنه مبنى على أنه تعالى يجب عليه فعل الصلاح ، وهو مذهب المعتزلة . وعند أهل السنة : لا يجب على الله شيء . (ع)

(٢) أخرجه الثعلبي من رواية مسلم بن خالد وابن مردويه من رواية أبي السائب سلام بن جنازة عن أبي أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة مرفوعاً « تزوجوا النساء فانهن يأتين بالمال » قال الحاكم نفرد به سلام وهو ثقة : وقال البزار والدارقطني وغير سلام مرسلان . وهو كما قال . وقد أخرجه أبو بكر بن أبي شيبة عن أبي أسامة ==

وشكا إليه رجل الحاجة فقال ^(١) : « عليك بالبائة » ^(٢) . وعن عمر رضی الله عنه : عجبت لمن لا يطلب الغنى بالبائة ^(٣) . ولقد كان عندنا رجل رازح الحال ، ثم رأيت بعد سنين وقد انتعشت حاله وحسنت ، فسألته ؟ فقال : كنت في أول أمرى على ما علمت ، وذلك قبل أن أرزق ولداً . فلما رزقت بكر ولدى تراخيت عن الفقر ، فلما ولد لي الثاني زدت خيراً . فلما تناموا ثلاثة صب الله علي الخير صبا ، فأصبحت إلى ما ترى (والله واسع) أى غنى ذو سعة لا يرزؤه ^(٤) إغناء الخلاق ، ولكنه (عليم) يسط الرزق لمن يشاء . ويقدر .

وَلَيْسْتَغْفِرَ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُفْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَالَّذِينَ يَبْتُغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَايِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَءَاتُوهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي ءَاتَاكُمْ وَلَا تُكْرِهُوا فَتَيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا لَتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْرِهِنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣٣﴾

(وليستغفر) وليجتهد في العفة وظلف النفس ^(٥) ، كأن المستغفر طالب من نفسه العفاف وحاملها عليه (لا يجدون نكاحا) أى استطاعة تزوج . ويجوز أن يراد بالنكاح :

== فلم يذكر عائشة . وكذلك أخرجه أبو داود في المراسيل عن ابن التوأمة عن أبي أسامة وأخرجه أبو القاسم حمزة بن يوسف في تاريخ جرجان من رواية الحسين بن علوان عن مقام موصولا . والحسين منهم بالكذب (تنبيه) ظن المخرج أن هذا يرد على كلام البزار والدارقطني . وليس كما ظن لأنه قال قد تابعه عبد المؤمن المطار وقال أيضا تابعه عبد الله بن ناجية فأما الأول فالمتابع إنما هو الحسين شيخ عبد المؤمن وقد قلنا إنه لا يسوى شيئا . وأما الثاني فأنما رواه ابن ناجية عن أبي السائب نفسه فظهر تفرد أبي السائب بوضعه من بين الثقات . وأما الحسين بن علوان فلا تفيد متابته شيئا لو أنه .

(١) أخرجه الثعلبي من رواية الدارقطني عن أبي عجلان « أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فشكل إليه الحاجة . الحديث » .

(٢) قوله « فقال عليك بالبائة » في الصحاح سمي النكاح باء وبائة : لأن الرجل يتبأ من أهله ، أى : يستمكن منها كما يتبأ من داره . وفيه أيضا « الرازح من الأبل » المالك هزالا له . فإن كان محتضا بالأبل فقد يتوسع فيه إلى غيرها . (ع)

(٣) رواه مقام بن حسان عن الحسن عن عمر نحوه .

(٤) قوله « لا يرزؤه » أى : لا ينقصه . (ع)

(٥) قوله « وظلف النفس » في الصحاح : ظلف نفسه عن الشيء . أى : منها . وظلفت نفسى عن كذا بالكسر - : أى كفت . (ع)

ما ينكح به من المال ﴿حتى يغنيهم الله﴾ ترجية للمستغنين وتقدمة وعد بالتفضل عليهم بالغنى ، ليكون انتظار ذلك وتأمله لطفاهم في استغفارهم ، وربطاً على قلوبهم ، وليظهر بذلك أن فضله أولى بالإعفاء وأدنى من الصلحاء . وما أحسن ما رتب هذه الأوامر : حيث أمر أولاً بما يعصم من الفتنة ويبعد من موقعة المعصية وهو غض البصر ، ثم بالنكاح الذي يحصن به الدين ويقع به الاستغناء بالحلال عن الحرام ، ثم بالحلل على النفس الأمانة بالسوء وعزفها ^(١) عن الطموح إلى الشهوة عند العجز عن النكاح إلى أن يرزق القدرة عليه ﴿والذين يبتغون﴾ مرفوع على الابتداء . أو منصوب بفعل مضمر يفسره (فكاتبوهم) كقولك : زيداً فاضربه ، ودخلت الفاء لتضمن معنى الشرط . والكتاب والمكاتبة ، كالعتاب والمعاتبة : وهو أن يقول الرجل لمملوكه : كاتبتك على ألف درهم ، فإن أداها عتق . ومعناه : كتبت لك على نفسك أن تعتق مني إذا وفيت بالمال ، وكتبت لي على نفسك أن تني بذلك . أو كتبت عليك الوفاء بالمال وكتبت على العتق . ويجوز عند أبي حنيفة رضي الله عنه حالاً ومؤجلاً ، ومنجماً وغير منجماً : لأن الله تعالى لم يذكر التنجيم ، وقياساً على سائر العقود . وعند الشافعي رضي الله عنه : لا يجوز إلا مؤجلاً منجماً . ولا يجوز عنده بنجم واحد : لأن العبد لا يملك شيئاً ، فعقده حالاً منع من حصول الغرض ، لأنه لا يقدر على أداء البدل عاجلاً . ويجوز عقده على مال قليل وكثير ، وعلى خدمة في مدة معلومة ، وعلى عمل معلوم مؤقت : مثل حفر بئر في مكان بعينه معلومة الطول والعرض وبناء دار قد أراه أجرها وجصها وما يبني به . وإن كاتبه على قيمته لم يجز . فإن أداها عتق . وإن كاتبه على وصيف ^(٢) ، جاز ، لقلة الجهالة ووجوب الوسط ، وليس له أن يطاء المكاتبة ، وإذا أدى عتق ، وكان ولاؤه لمولاه : لأنه جاد عليه بالكسب الذي هو في الأصل له ، وهذا الأمر للتدب عند عامة العلماء . وعن الحسن رضي الله عنه : ليس ذلك بعزم ، إن شاء كاتب وإن شاء لم يكاتب . وعن عمر رضي الله عنه : هي عزمة من عزومات الله . وعن ابن سيرين مثله وهو مذهب داود ^(٣) خيراً . قدرة على أداء ما يفارقون عليه . وقيل : أمانة وتكسباً . وعن سلمان رضي الله عنه أن مملوكاً لما ابتغى أن يكاتبه فقال : أعندك مال ؟ قال : لا ، قال : أفتأمرني أن آكل غسالة أيدي الناس ﴿وآتوهم﴾ أمر للمسلمين على وجه الوجوب بإعانة المكاتبين وإعطائهم سهمهم الذي جعل الله لهم من بيت المال ، كقوله تعالى (وفي الرقاب) عند أبي حنيفة وأصحابه رضي الله عنهم . فإن قلت : هل يحل لمولاه إذا كان غنياً أن يأخذ ما تصدق

(١) قوله «وعزفها عن الطموح إلى الشهوة» في الصحاح «عزفت نفسي عن الشيء» زهدت فيه وانصرفت عنه .

(ع)

(٢) قوله «على وصيف» الوصيف : الخادم . غلاماً كان أو جارية ، كذا في الصحاح . (ع)

به عليه ؟ قلت . نعم . وكذلك إذا لم تف الصدقة بجميع البدل وعجز عن أداء الباقي طاب للمولى ما أخذه ، لأنه لم يأخذه بسبب الصدقة ، ولكن بسبب عقد المكاتبه كمن اشترى الصدقة من الفقير أو ورثها أو وهبت له ، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم في حديث بريرة . هو لها صدقة ولناهدية .^(١) وعند الشافعي رضى الله عنه : هو إيجاب على المولى أن يحطوا لهم من مال الكتابة . وإن لم يفعلوا أجبروا . وعن علي رضى الله عنه : يحط له الربع . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : يرضخ له من كتابته شيئا . وعن عمر رضى الله عنه أنه كاتب عبدا له يكنى أبا أمية ، وهو أول عبد كوتب في الإسلام . فأتاه بأول نجم فدفعه إليه عمر رضى الله عنه وقال : استعن به على مكاتبك فقال : لو أخرته إلى آخر نجم ؟ قال : أخاف أن لا أدرك ذلك .^(٢) وهذا عند أبي حنيفة رضى الله عنه على وجه النذب وقال : إنه عقد معاوضة فلا يجبر على الحطيطة كالبيع . وقبل : معنى (وأتوم) : أسلفهم . وقيل : أنفقوا عليهم بعد أن يؤدوا . ويعتقوا . وهذا كله مستحب . وروى أنه كان لجويط بن عبد العزى مملوك يقال له الصبيح : سأل مولاه أن يكاثبه فأبى ، فنزلت . كانت إماء أهل الجاهلية يسعين على موالين ، وكان لعبد الله بن أبي رأس النفاق ست جوار : معاذة ، ومسيكة ، وأميمة ، وجمرة ، وأروى . وقتلة : بكرهن على البغاء وضرب عليهن خرائب فشكت ثنتان منهن إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣) . فنزلت . ويكنى بالفتى والفتاة : عن العبد والأمة . وفي الحديث : لا يفل أحدكم فتى وفتاتى ، ولا يفل عدى وأمتى ،^(٤) والبعاء : مصدر البغى . فإن قلت : لم أقم قوله (إن أردن تحصن) قلت : لأن الإكراه لا يتأتى إلا مع إرادة التحصن ، وأمر الطيبة الموانية للبعاء لا يسمى مكرها ولا أمره إكراها .^(٥)

(١) متفق عليه من حديث عائشة رضى الله عنها في أثناء حديث في قصة بريرة وعنهما .

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة من طريق عكرمة عن ابن عباس الإقوله وهو أول عبد كوتب في الإسلام ذكره في آخره من قول عكرمة . وزاد ثم قرأ (وأتوم من مال الله الذي آتاكم) ورواه ابن أبي حاتم من طريق وكيع شيخ ابن أبي شيبة كذلك .

(٣) أخرجه الثعلبي من طريق مقاتل هذا وسنده إلى مقاتل في أول الكتاب وهو عند مسلم والبخاري مختصر من طريق الأعمش عن أبي إسحاق عن جابر . قال : وكان لعبد الله بن أبي جارة يملك لها مصيكة وأخرى يقال لها أميمة وكان يردهما على الزنى ... الحديث .



(٤) تقدم في الكهف .

(٥) قال محمد : وإن قلت : لم أقم قوله (إن أردن تحصن) قلت : لأن الإكراه لا يكون إلا إذا أردن تحصن ولا يتصور إلا كذلك . إذ لولا ذلك لكن مطاوعات ، ولم يجب بما يقضى العليل . وعند العبد الفقير إلى الله تعالى أن فائدة ذلك . والله أعلم : أن يبشع عند المخاطب الوقوع فيه ، لكي يفيق أنه كان يبتغي له أن يأت من هذه الرذيلة وإن لم يكن زاجرا شرعى . ووجه التبشع عليها : أن مضمون الآية النداء على عباده أمته خير منه ، لأنها آثرت التحصن عن الفاحشة ، وهو أبى إلا إكراهها عليها . ولو أرى مكثون هذا المعنى لم يقع الزاجر من النفس موقته ، وعلى هذه الآية تأخذ بالنفوس الدنية . فكيف بالنفوس العرية . والله الموافق .

وكلمة (إن) وإيثارها على «إذ» إيدان بأن المساعيات كن يفعلن ذلك برغبة وطواعية منهن ، وأن ما وجد من معاذة ومسيكة من حين الشاذ النادر (غفور رحيم) لهم أو لهن . أولهم ولهن إن تابوا وأصلحوا . وفي قراءة ابن عباس : لهن غفور رحيم . فإن قلت : لا حاجة إلى تعليق المغفرة بهن ، لأن المكروه على الزنى بخلاف المكروه عليه في أنها غير آثمة . قلت : لعل الإكراه كان دون ما اعتبرته الشريعة من إكراه بقتل ، أو بما يخاف منه التلف أو ذهاب العضو ، من ضرب عنيف أو غيره حتى تسلم من الإثم ، وربما قصرت عن الحد الذي تعذر فيه فتكون آثمة وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ وَمَثَلًا لِّلَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِكُمْ

وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٣٤﴾

(مبينات) هي الآيات التي بينت في هذه السورة وأوضحت في معاني الأحكام والحدود . ويجوز أن يكون الأصل مبينا فيها فاتسع في الظرف . وقرئ بالسكس ، أى : بينت هي الأحكام والحدود ، جعل الفعل لها على المجاز . أو من «بين» بمعنى تبين . ومنه المثل قد بين الصبح لذي عينين . ﴿ومثلا من﴾ أمثال من ﴿قبلكم﴾ أى قصة عجيبة من قصصهم كقصة يوسف ومريم ، يعنى قصة عائشة رضى الله عنها ﴿وموعظة﴾ ما وعظ به في الآيات والمثل ، من نحو قوله (ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله) ، (لولا إذ سمعتموه) ، (ولولا إذ سمعتموه) : (يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبدا)

اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نَوْرِهِ كَمِشْكَوَةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ مِّصْبَاحٌ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِن شَجَرَةٍ مُّبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَّا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُّورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ

شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣٥﴾

نظير قوله (الله نور السموات والأرض) مع قوله (مثل نوره) ، (يهدى الله لنوره) : قولك : زيد كرم وجود ، ثم تقول : ينعمش الناس بكرمه وجوده . والمعنى : ذو نور السموات وصاحب نور السموات ، ونور السموات والأرض الحق ، شبه بالنور في ظهوره وبيانه ، كقوله تعالى (الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور) : أى من الباطل إلى الحق .

وأضاف النور إلى السموات والأرض لأحد معنيين: إما للدلالة على سعة إشرافه وفشوقه إضاءته حتى تضيء له السموات والأرض. وإما أن يراد أهل السموات والأرض وأنهم يستضيئون به (مثل نوره) أى صفة نوره العجيبة الشأن في الإضاءة (كشكاة) كصفة مشكاة وهي السكوة في الجدار غير النافذة (فيها مصباح) سراج ضخم ثاقب (في زجاجة) أراد قنديلا من زجاج شامى^(١) أزهى. شبه في زهرته بأحد الدراري من الكواكب وهي المشاهير، كالشترى والزهرة والمريخ وسهيل ونحوها (توقد) هذا المصباح (من شجرة) أى ابتداء ثقبه من شجرة الزيتون. يعنى: زويت ذبالبته^(٢) بزيتها (مباركة) كثيرة المنافع. أو: لأنها تنبت في الأرض التي بارك فيها للعالمين. وقيل: بارك فيها سبعون نيبا، منهم إبراهيم عليه السلام. وعن النبي صلى الله عليه وسلم: «عليكم بهذه الشجرة زيت الزيتون فتداووا به. فإنه مصحة من الباسور^(٣)»، (لأشرقية ولا غربية) أى منبتها الشام. وأجود الزيتون: زيتون الشام. وقيل: لا في مضحى ولا مقناة^(٤). ولكن الشمس والظل يتعاقبان عليها. وذلك أجود لحملها وأصنى لدهنها. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا خير في شجرة في مقناة، ولا نبات في مقناة، ولا خير فيهما في مضحى»^(٥). وقيل: ليست مما تطلع عليه الشمس في وقت شروقها أو غروبها فقط، بل تصيبها بالغداة والعشي جميعاً، فهي شرقية وغربية، ثم وصف الزيت بالصفاء والويعس^(٦)، وأنه لثلاثه (يكاد) يضيء من غير نار (نور على نور) أى هذا الذي شبهت به الحق نور متضاعف قد تناصر فيه المشكاة والزجاجة والمصباح والزيت. حتى لم تبق مما يقرى النور ويزيده إشرافاً ويمده بإضاءة: بقية. وذلك أن المصباح إذا كان في مكان متضيق كالمشكاة كان أضواؤه وأجمع لنوره، بخلاف المكان الواسع فإن الضوؤ ينث فيه وينتشر، والقنديل أعون شيء على زيادة الإنارة، وكذلك الزيت وصفاءه (يهدى الله) لهذا النور الثاقب (من يشاء) من عباده، أى: يوفق لإصابة الحق من نظر وتدبر بعين عقله

(١) قوله «شامى» نعت لزجاج، وبوجه قوله «أزهى» وعبارة النسق: شامى بكسر الزاى، أى قرأ الشامى؛

زجاجة بكسر الزاى. (ع)

(٢) قوله «يعنى زويت ذبالبته بزيتها» في الصحاح: زويت الثوب: جمعه وقبضته. والزوت الجلدة في النار،

أى: اجتمعت وقبضت. وفيه «الذبالة» الفتيلة، ولعله «رويت» بالراء «كا» في عبارة النسق.

(٣) أخرجه الطبراني وابن أبي حاتم في الملل وأبو نعيم في الطب والشملي كلهم من طريق عثمان بن صالح عن

ابن لهيعة عن يزيد بن حبيب عن أبي الخير عن عتبة بن عامر بهذا

(٤) قوله «ولا مقناة» في الصحاح «المقناة» المكان الذي لا تطلع عليه الشمس.

(٥) لم أجده

(٦) قوله «والويعس» البريق والمعان. أفاده الصحاح. (ع)

والإنصاف من نفسه ، ولم يذهب عن الجادة الموصلة إليه يمينا وشمالا . ومن لم يتدبر فهو كالأعمى الذى سواء عليه جنح الليل الدامس وضخوة النهار الشامس . وعن علي رضي الله عنه : والله نور السموات والأرض ، أى نشر فيها الحق وبثه فأضاءت بنوره ، أو نور قلوب أهلها به ، وعن أبي بن كعب رضي الله عنه : مثل نور من آمن به . وقرئ : زجاجة الزجاج ، بالفتح والكسر : ودري : منسوب إلى الدر أى ، أبيض متلألئ . ودرى : بوزن سكيت : يدرأ الظلام بضوئه . ودرى كمرق . ودرى كالسكينة ، عن أبي زيد . وتوقد : بمعنى تنوقد . والفعل للزجاجة . ويوقد ، وتوقد ، بالتخفيف . ويوقد ، بالتشديد . ويوقد محذوف التاء وفتح الباء . لاجتماع حرفين زائدين وهو غريب . ويمسه بالياء ، لأن التأنيث ليس بحقيقي ، والضمير فاعل .

فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا أَسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ (٣٦) رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ (٣٧) لِيَجْزِيََهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ (٣٨)

(في بيوت) يتعلق بما قبله ، أى ، كشكاة في بعض بيوت الله وهى المساجد ، كأنه قيل : مثل نوره كما يرى في المسجد نور المشكاة التى من صفتها كيت وكيت . أو بما بعده ، وهو يسبح ، أى : يسبح له رجال في بيوت . وفيها تكرير ، كقولك : زيد في الدار جالس فيها . أو بمحذوف ، كقوله (في تسع آيات) أى سبحوا في بيوت . والمراد بالإذن : الأمر . ورفعها : بناؤها . كقوله (بناها . رفع سمكها فسواها) ، (وإذ يرفع إبراهيم القواعد) وعن ابن عباس رضي الله عنهما : هى المساجد ، أمر الله أن تبنى . أو تعظيمها والرفع من قدرها . وعن الحسن رضي الله عنه : ما أمر الله أن ترفع بالبناء . ولكن بالتعظيم (ويذكر فيها اسمه) أوفق له ، وهو عام في كل ذكر . وعن ابن عباس رضي الله عنهما : وأن يتلى فيها كتابه . وقرئ : يسبح ، على البناء للمفعول ، ويسند إلى أحد الظروف الثلاثة ، أعنى : (له فيها بالغدو) ، و (رجال) مرفوع بما دل عليه (يسبح) وهو يسبح له . وتسبح ، بالتاء وكسر الباء . وعن أبي جعفر رضي الله عنه بالتاء وفتح الباء . ووجهها أن يسند إلى أوقات الغدو والآصال على زيادة الباء ، وتجعل الأوقات مسبحة . والمراد ربها ، كهيد عليه يومان . والمراد وحشهما . والآصال : جمع أصل وهو العشى . والمعنى : بأوقات الغدو ، أى : بالغدوات . وقرئ : والإيصال ، وهو الدخول في الإصيلة . يقال : أصل كأظهر وأعتم . التجارة : صناعة التاجر ، وهو الذى يبيع ويشترى للربح ، فإذا

أن يريد : لا يشغلهم نوع من هذه الصناعة ، ثم خص البيع لأنه في الإلهاء أدخل . من قبل أن التاجر إذا اتجهت له بيعة رابحة وهي طلبته الكلية من صناعته : ألته ما لا يلهيه شراء شيء يتوقع فيه الربح في الوقت الثاني ، لأن هذا يقين وذاك مظنون . وإما أن يسمى الشراء تجارة ، إطلاقاً لاسم الجنس على النوع ، كما تقول : رزق فلان تجارة رابحة . إذا اتجه له بيع صالح أو شراء . وقيل : التجارة لأهل الجلب ، اتجر فلان في كذا : إذا جلبه . التاء في إقامة ، عوض من العين الساقة للإعلال . والاصل : إقوام ، فلما أضيفت أقيمت الإضافة مقام حرف التعويض ، فأسقطت . ونحوه :

﴿ وَأَخْلَفُواكَ عِدَّةَ الْأَمْرِ الَّذِي وَعَدُوا ﴾ (١)

وتقلب القلوب والأبصار : إما أن تتقلب وتتغير في أنفسها : وهو أن تضطرب من الهول والفرع وتشخص ، كقوله (وإذ زاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر) . وإما أن تتقلب أحوالها وتتغير فتفق القلوب بعد أن كانت مطبوعاً عليها لا تفقه ، وتبصر الأبصار بعد أن كانت عمياً لا تبصر ﴿ أحسن ما عملوا ﴾ أي أحسن جزاء أعمالهم ، كقوله (الذين أحسنوا الحسن) والمعنى يسبحون ويخافون ، ليجزيهم ثوابهم مضاعفاً ويزيدهم على الثواب تفضلاً . وكذلك معنى قوله (الحسنى وزيادة) المثوبة الحسنى وزيادة عليها من التفضل . وعطاء الله تعالى : إما تفضل ، وإما ثواب ، وإما عوض ﴿ والله يرزق ﴾ ما يتفضل به ﴿ بغير حساب ﴾ فإما الثواب فله حساب لكونه على حسب الاستحقاق .

وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ
لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوْقَهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ (٣٩)

السراب : ما يرى في الفلاة من ضوء الشمس وقت الظهيرة ، يسرب على وجه الأرض كأنه ماء يجري . والقيعة : بمعنى القاع أو جمع قاع ، وهو المنبسط المستوى من الأرض ، كجيرة في جار . وقرئ : بقيعات : بناء مطبوطة . كديمات وقيات ، في ديمة وقيمة . وقد جعل بعضهم بقيعة بناء مدورة ، كرجل عزهارة . شبه ما يعمل من لا يعتقد الإيمان ولا يتبع الحق من الأعمال الصالحة التي يحسبها تنفعه عند الله وتنجي من عذابه ثم تخيب في العاقبة أمله ويطغى خلاف ما قدر ، بسراب يراه الكافر بالساهرة وقد غلبه عطش يوم القيامة فيحسبه ماء ، فيأتيه فلا يجد ما رجاه ويجد زبانية الله عنده يأخذونه فيعتلونهم إلى جهنم فيسقونهم الحميم والغساق ، وهم الذين قال الله فيهم (عاملة ناصبة) ، (وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا) ، (وقد منّا إلى ما عملوا من عمل

فجعلناه هباءً منثوراً) وقيل : نزلت في عتبة بن ربيعة بن أمية ؛ قد كان تعبد ولبس المسوح والتمس الدين في الجاهلية ، ثم كفر في الإسلام .

أَوْ كُظِّلِمَتْ فِي بَحْرِ لُجِّيٍّ بَغْشَاهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِ مَوْجٍ مِنْ فَوْقِ سَحَابٍ
ظَلِمَتْ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكْذِبْ رَأَاهَا وَمَنْ لَمْ يَنْجِعِ اللَّهُ لَهُ
نُورًا قَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ ﴿٤٠﴾

اللجى : العميق الكثير الماء . منسوب إلى اللج وهو معظم ماء البحر . وفى (مخرج) ضمير الواقع فيه (لم يكذب يراها) مبالغة فى لم يرها : أى : لم يقرب أن يراها ؛ فضلاً عن أن يراها . ومثله قول ذى الرمة :

إِذَا غَبَرَ النَّأْيُ الْمُحِبِّينَ لَمْ يَكْذِبْ رَسِيسُ الْهَوَى مِنْ حُبِّ مَيَّةٍ يَبْرَحُ (١)

أى لم يقرب من البراح فما باله يبرح ؟ شبه أعمالهم أولاً فى فترات نفعتها وحضور ضررها بسراب لم يجده من خدعه من بعيد شيئاً . ولم يكفه خيبة وكنداً أن لم يجد شيئاً كغيره من السراب ، حتى وجد عنده الزبانية تعتله إلى النار ، ولا يقتل ظمأه بالماء . وشبهها ثانياً فى ظلمتها وسوادها لكونها باطلة ، وفى خلوها عن نور الحق بظلمات متراكمة من لج البحر والأمواج والسحاب ، ثم قال : ومن لم يوله نور توفيقه وعصمته ولطفه ، فهو فى ظلمة الباطل لا نور له . وهذا الكلام مجراه مجرى الكنايات ؛ لأنَّ اللطاف إنما تردف الإيمان والعمل . أو كونهما مترقبين . ألا ترى إلى قوله (والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم سبلنا) وقوله (ويضل الله الظالمين) وقرئ : سحاب ظلمات ، على الإضافة . وسحاب ظلمات ، برفع (سحاب) وتنوينه وجر (ظلمات) بدلاً من (ظلمات) الأولى .

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَفَّتْ كُلُّ

(١) إذا غبر النأى المحبين لم يكذب رسيس الهوى من حب مية يبرح
فلا القرب يدنو من هواها ملالة ولا حبها أن تنوح الدار يبرح

لذى الرمة . والنأى : البعد . ويقال : رس وأرس ، إذا لزم . والرسيس : بقية المرض اللازمة داخل البدن . ويبرح : يذهب ، أى : لم يقرب من البراح . وروى أنه لما قدم ذو الرمة الكوفة اعترض عليه ابن شبرمة فى ذلك بأنه يدل على زوال رسيس الهوى ، فغيره ذو الرمة بقوله : لم أجده . وقال ابن عتبة : حدثت أبى بذلك فقال : أخطأ ابن شبرمة . وأخطأ ذو الرمة فى تغييره ، وإنما هو كقوله تعالى (لم يكذب يراها) والملالة : السامة . وتنوح : تهد . وينوح : يزول .

قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿٤١﴾ وَاللَّهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ

وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿٤٢﴾

(صفات) يصفن أجنحتن في الهواء . والضمير في ﴿علم﴾ لكل أو لله . وكذلك في (صلاته وتسبيحه) والصلاة : الدعاء . ولا يبعد أن يلهم الله الطير دعاءه وتسبيحه كما ألهمها سائر العلوم الدقيقة التي لا يكاد العقلاء يمتدون إليها .

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَرْزُقِ سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَمُصِيبٌ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنْ مَنْ يَشَاءُ بَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَرِ ﴿٤٣﴾ يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ﴿٤٤﴾

(يزجي) يسوق . ومنه : البضاعة المزجاة : التي يزجها كل أحد لايرضاها . والسحاب يكون واحداً كالعلماء ، وجمعاً كالرباب ^(١) . ومعنى تأليف الواحد : أنه يكون قزعا ^(٢) فيضم بعضه إلى بعض . وجاز بينه وهو واحد ، لأن المعنى بين أجزائه ، كما قيل في قوله :

• ... بَيْنَ الدُّخُولِ فَحَوْمَلٍ ^(٣)

والركام : المتراكم بعضه فوق بعض . والودق : المطر (من خلاله) من فتوقه ومخارجه : جمع خلل ، كجبال في جبل . وقرى : من خلله (وينزل) بالتشديد . ويكاد سنا : على الإدغام ^(٤) .

(١) قوله «كالرباب» في الصحاح : الرباب - بالفتح - سحاب أبيض . (ع)

(٢) قوله «أن يكون قزعا» القزع : قطع من السحاب رقيقة ، الواحدة : قزعة . (ع)

(٣) قفا نك من ذكرى حبيب ومنزل بسقط اللوى بين الدخول لحومل

لامرئ القيس مطلع معلقته ، وروى أنه راقى ولم يقل شعرا ، فقال أبوه : إنه ليس أبيض . وأمر اثنين من خاصته أن يخرجاه إلى مكان بعيد فيذبجها هناك ، فلما أرادا ذبحه بكى وأنشأ البيت إلى آخر القصيدة « فرجما به وقالا : هذا أشعر من على وجه الأرض : لقد وقف واستوقف ، وبكى واستبكى ، وذكر واستذكر وهى الحبيب والدار في نصف بيت . والسقط - مثلث - : طرف اللوى ، أى : المكان الملتوى الموج . وهو هنا اسم مكان يعينه . وبين لا يضاف إلا المتعدد المعنى ، أو معطوف عليه بالواو خاصة . فالمعنى : بين أجزاء الدخول لحومل . أى فأجزاء حومل كلاهما اسم موضع ، ولعل «سقط اللوى» تمتد بينهما . ويجوز أن الفاء بمعنى الواو ، فيكون «سقط اللوى» بين هذين الموضعين ، وتكون استمارة الفاء هنا للدلالة على قرب ما بين الدخول وحومل .

(٤) قوله «ويكاد سنا على الإدغام» لعل رسمه هكذا «يكاسنا» إلا أن يعتبر ما قبل الإدغام . (ع)

وبرقه : جمع برقة ، وهي المقدار من البرق ، كالغرفة واللقمة . وبرقه : بضمين للإتباع . كما قيل في جمع فعلة : فعلات كظلمات . وسناء برقه : على المدالمقصور ، بمعنى الضوء . والممدود : بمعنى العلو والارتفاع ، من قولك : سنى . المرتفع . و﴿ يذهب بالأبصار ﴾ على زيادة الباء ، كقوله (ولا تلقوا بأيديكم) عن أبي جعفر المدنى . وهذا من تعديد الدلائل على ربوبيته وظهور أمره . حيث ذكر تسليح من في السموات والأرض وكل ما يطير بين السماء والأرض ودعائهم له وابتهاهم إليه ، وأنه سخر السحاب للتسخير الذى وصفه وما يحدث فيه من أفعاله حتى ينزل المطر منه ، وأنه يقسم رحمته بين خلقه ويقبضها ويبسطها على ما تقتضيه حكمته . ويرهم البرق في السحاب الذى يكاد يخطف أبصارهم . ليعتبروا ويحذروا . ويعاقب بين الليل والنهار ، ويخالف بينهما بالطول والقصر . وما هذه إلا براهين في غاية الوضوح على وجوده وثباته . ودلائل منادية على صفاته . لمن نظر وفكر وتبصر وتدبر . فإن قلت : متى رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم تسليح من في السموات ودعائهم . وتسليح الطير ودعائه ، وتزليل المطر من جبال برد في السماء . حتى قيل له : ألم تر ؟ قلت : عليه من جهة إخبار الله إياه بذلك على طريق الوحى . فإن قلت : ما الفرق بين من الأولى والثانية والثالثة في قوله (من السماء من جبال) ، (من برد) ؟ قلت : الأولى لا ابتداء الغاية . والثانية للتبعيض . والثالثة للبيان . أو الأولى لا ابتداء : والآخرة للتبعيض . ومعناه : أنه ينزل البرد من السماء من جبال فيها . وعلى الأول مفعول ينزل . من جبال . . فإن قلت : ما معنى (من جبال فيها من برد) ؟ قلت : فيه معنيان . أحدهما : أن يخلق الله في السماء جبال برد كما خلق في الأرض جبال حجر . والثاني : أن يريد الكثرة بذكر الجبال . كما يقال : فلان يملك جبالا من ذهب .

وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤٠﴾

وقرى : خالق كل دابة . ولما كان اسم الدابة موقعا على المميز وغير المميز . غلب المميز فأعطى ماوراءه حكمه ، كأن الدواب كلهم يميزون . فمن ثمة قيل : فمنهم . وقيل : من يمشي في الماشي على بطن والماشي على أربع قوائم . فإن قلت : لم نكر الماء في قوله (من ماء) ؟ قلت : لأن المعنى أنه خلق كل دابة من نوع من الماء مختص بتلك الدابة . أو خلقها من ماء مخصوص وهو النطفة . ثم خالف بين المخلوقات من النطفة ، فمنها هوام ومنها بهائم ومنها ناس .

ونحوه قوله تعالى (يسق بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الأكل) . فإن قلت : فما باله معترفاً في قوله (وجعلنا من الماء كل شيء حي) ؟ قلت : قصدت معنى آخر : وهو أن أجناس الحيوان كلها مخلوقة من هذا الجنس ^(١) الذي هو جنس الماء ، وذلك أنه هو الأصل وإن تخللت بينه وبينها وسائط . قالوا : خلق الملائكة من ریح خلقها من الماء ، والجن من نار خلقها منه . وآدم من تراب خلقه منه . فإن قلت : لم جاءت الأجناس الثلاثة على هذا الترتيب ؟ قلت : قدم ما هو أعرق في القدرة وهو الماشي بغير آلة مشي من أرجل أو قوائم ، ثم الماشي على رجلين . ثم الماشي على أربع . فإن قلت : لم سمي الزحف على البطن مشياً ؟ قلت : على سبيل الاستعارة . كما قالوا في الأمر المستمر : قد مشى هذا الأمر . ويقال : فلان لا يمشي له أمر . ونحوه استعارة الشقة مكان الجحفة ^(٢) ، والمشفّر مكان الشفة . ونحو ذلك . أو على طريق المشاكلة لذكر الزاحف مع الماشين .

لَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٤٦﴾
وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرُّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ
وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٧﴾

(وما أولئك بالمؤمنين) إشارة إلى القائلين آمنا وأطعنا . أو إلى الفريق المتولى . فعناه على الأول : إعلام من الله بأن جميعهم منتف عنهم الإيمان لا الفريق المتولى وحده . وعلى الثاني : إعلام بأن الفريق المتولى لم يكن ماسبق لهم من الإيمان إيماناً ، إنما كان ادعاء باللسان من غير مواطاة القلب : لأنه لو كان صادراً عن صحة معتقد وطمأنينة نفس لم يتعقبه التولى والإعراض . والتعريف في قوله (بالمؤمنين) دلالة على أنهم ليسوا بالمؤمنين الذين عرفت : وهم الثابتون المستقيمون على الإيمان . الموصوفون في قوله تعالى (إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا) .

(١) قال محمود : وإن قلت لم نكر ما هنا وعرفه في قوله (وجعلنا من الماء كل شيء حي) ؟ قلت : الفرض فيما نحن فيه أنه تعالى خلق كل دابة من نوع من الماء مخصوص وهو النطفة ، ثم خالف بين المخلوقات بحسب اختلاف نطفها . ففما كذا ومثها كذا . ونحوه قوله (يسق بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الأكل) . وأما آية (اقرب) فالفرض فيها أن أجناس الحيوانات كلها مخلوقة من هذا الجنس ، قال أحد : وتحرير الفرق أن المقصد في الأولى إظهار الآية بأن شيئاً واحداً تكونت منه بالقدرة أشياء مختلفة ، ذكر تفصيلها في آية النور والعدد . والمقصد في آية اقرب : أنه خلق الأشياء المختلفة في جنس الحياة من جنس الماء المختلف الأنواع ، فذكر معروفاً ليضمل أنواعه المختلفة . فالآية في الأول لإخراج المختلف من المتفق ، واحة أعلم .

(٢) قوله . مكان الجحفة ، في الصحاح : الجحفة للحافر ، كالفقة للأنسان . اه أي لدى الحافر . (ع)

وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿٤٨﴾

وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ ﴿٤٩﴾

معنى ﴿إلى الله ورسوله﴾ إلى رسول الله كقولك : أعجبنى زيد وكرمه ، تريد : كرم زيد .
ومنه قوله : * غَلَسْنَاهُ قَبْلَ الْقَطَا وَفَرَطُهُ * (١)

أراد : قبل فرط القطا . روى : أنها نزلت في بشر المنافق وخصمه اليهودى حين اختصما في أرض ، فجعل اليهودى يحجّره إلى رسول الله ، والمنافق يحجّره إلى كعب بن الأشرف ويقول : إن محمداً يحيف علينا . وروى أن المغيرة بن وائل كان بينه وبين على بن أبى طالب رضى الله عنه خصومة في ماء وأرض ، فقال المغيرة : أما محمداً فلست آتبه ولا أحاكم إليه فإنه يبغضنى وأنا أخاف أن يحيف على ﴿إليه﴾ صلة يأتوا ، لأن . أتى و . جاء ، قد جاءا معدّين إلى ، أو يتصل بمذعنين لأنه في معنى مسرعين في الطاعة . وهذا أحسن لتقدم صلته ودلالته على الاختصاص . والمعنى : أنهم لمعرفتهم أنه ليس معك إلا الحق المزدوج والعدل البحت . يزورون عن المحاكاة إليك إذا ركبهم الحق ، لئلا تنتزعهم من أحداقهم بقضائك عليهم لخصومهم . وإن ثبت لهم حق على خصم أسرعوا إليك ولم يرضوا إلا بحكومتك ، لتأخذ لهم ما ذاب لهم في ذمة الخصم (٢) .

أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَمْ آرْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ

بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٥٠﴾

(١) ومنهل من الفيافي أوسطه غلسنه قبل القطا وفرطه

في ظل أجاج المقيظ منبطه

المنهل : الوادى ومسيل الماء . والفيافي : الصحارى ، جمع فيفاء . والظاهر أن أوسطه صفة منهل المجرور برب المحذوفة . وماؤه للسكت ولوجملته بدل بعض والهاء ضمير المنهل : لزم جر المعرفة برب ، مع إمكان التخلص عنه إلا عند من جعل ضمير النكرة نكرة فلا محذور . وروى : من القلا في أوسطه . والقلا واحدة قلاة ، أى : مفازة . والرواية : غلسنه بالتشديد ، أى سرنه في وقت الغلس وهو ظلة الفجر ، أو وردنه فيه . والفرط من القطا : المتقدّمات السابقات لغيرها ، جمع فارط . كركع وراكع . وخصما لأنها أسرع الطير خروجا من أوكارها . وأجاج المقيظ : شعاع الشمس يرى في شدة القيظ أى الحر كأنه يسير . وأجت النار : اشتعلت ، والحر : اشتد ، والظلم : أسرع وله حيف ، والأمر : اختلط . وأجاج : صفة مبالغة منه . وأغبط الشيء فهو مغبط : دام واستمر فغبطه الدائم الكثير منه . والمعنى : أنه يتبدى السير قبل السابقات من القطا . ويستمر عليه مع اشتداد الحر في ظل شعاع الشمس ، لا يظله إلا هو وإن كان ظل . وهذا من المبالغة في التثني . ويجوز أنه اعتاده فصار عنده كالظل . ويجوز أن المعنى : تحت كنفه وسترته وجامه الضيئة بالظل .

(٢) قوله « ما ذاب لهم في ذمة الخصم » في الصحاح : ذاب لى عليه من الحق كذا : إذا وجب وثبت . (ع)

ثم قسم الأمر في صدورهم عن حكومته إذا كان الحق عليهم بين أن يكونوا مرضى القلوب منافقين ، أو مرتابين في أمر نبوته ، أو خائفين الخيف في قضائه . ثم أبطل خوفهم حيفه بقوله (بل أولئك هم الظالمون) أى لا يخافون أن يحيف عليهم لمعرفتهم بحاله ، وإنما هم ظالمون يريدون أن يظلموا من له الحق عليهم ويتم لهم جحوده ، وذلك شئ لا يستطيعونه في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فن ثمة يأبون المحاكمة إليه .

إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا

سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٥١﴾

وعن الحسن : قول المؤمنين ، بالرفع والنصب أقوى ، لأن أولى الاسمين بكونه اسما لكان . أو غلها في التعريف ؛ وأن يقولوا : أو غل ، لأنه لاسيل عليه للتشكيك . بخلاف قول المؤمنين ، وكان هذا من قبيل كان في قوله (ما كان لله أن يتخذ من ولد) ، (ما يكون لنا أن نتكلم بهذا) وقرئ ، ليحكم ، على البناء للمفعول . فإن قلت : إلام أسند يحكم ؟ ولا بد له من فاعل . قلت : هو مسند إلى مصدره ، لأن معناه : ليفعل الحكم بينهم ، ومثله : جمع بينهما ؛ وألف بينهما . ومثله (لقد تقطع بينكم) فيمن قرأ (بينكم) منصوبا : أى وقع التقطع بينكم . وهذه القراءة مجاوبة لقوله (دعوا) .

وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَّقِ اللَّهَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٥٢﴾

قرئ : ويتقه ، بكسر القاف والهاء مع الوصل وبغير وصل . وبسكون الهاء . وبسكون القاف وكسر الهاء : شبه تقه بكتف تخفف ، كقوله :

■ قَالَتْ سُلَيْمَى اشْتَرَى لَنَا سَوْقًا * (١)

ولقد جمع الله في هذه الآية أسباب الفوز . وعن ابن عباس في تفسيرها (ومن يطع الله) في

(١) قالت سليمان اشترى لنا سوقا وهات خبر البر أو دقيقا للذافر الكندي . يقال : شار العسل ونحوه ، واشتاره : إذا اجتناه وأخذه من مكانه . فقوله « اشترى » أمر من الاشتيار . ويحتمل أنه من الاشتراء ، وسكنت واؤه للضرورة . أى : اطلب لنا سوقا . وهو ما تعلمه العرب من الخنطة والصغير . وهات : بكسر التاء أمر للذكر ، طلبت منه السوق للآدم ، وغيره بين أن يأتي بخبز وبين أن يأتي بدقيق وهي تحبزه . ويرى : وهات ير البخن أو دقيقا ، والبخن : الأرض التي تثبت من غير سقى . وفي بقية الرجز أنها طلبت منه لحا وغادما وصيفا لثيابها بالعصفر . فقال :

يا سلم لو كنت لذا مطبقا ما كان عيشى عندكم ترينقا

أى : مدة ترينق الطائر . أى : صف جناحيه في الهواء .

فرائضه (ورسوله) في سنته (ويخش الله) على ما مضى من ذنوبه (ويتقه) فيما يستقبل .
وعن بعض الملوك أنه سأل عن آية كافية فتليت له هذه الآية .

وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ لَيَخْرُجُنَّ قُلْ لَا تُقْسِمُوا طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ
إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٥٣﴾

جهد يمينه : مستعار من جهد نفسه : إذا بلغ أقصى وسعها ، وذلك إذا بالغ في البين وبلغ غاية شدتها ووكادتها . وعن ابن عباس رضى الله عنه : من قال بالله ، جهد يمينه . وأصل : أقسم جهد اليمين : أقسم بجهد اليمين جهدا ، حذف الفعل وقدم المصدر فوضع موضعه مضافا إلى المفعول كقوله : (فضرب الرقاب) وحكم هذا المنصوب حكم الحال ، كأنه قال : جاھدين أيمانهم . و (طاعة معروفة) خبر مبتدأ محذوف . أو مبتدأ محذوف الخبر ، أى : أمركم والذي يطلب منكم طاعة معروفة معلومة لا يشك فيها ولا يرتاب ، كطاعة الخلفاء من المؤمنين الذين طابق باطن أمرهم ظاهره ، لا أيمان تقسمون بها بأفواهكم وقلوبكم على خلافها . أو طاعتكم طاعة معروفة ، بأنها بالقول دون الفعل . أو طاعة معروفة أمثل وأولى بكم من هذه الأيمان الكاذبة . وقرأ اليزيدى : طاعة معروفة ، بالنصب على معنى : أطيعوا طاعة (إن الله خير) يعلم ما في ضمائركم ولا يخفى عليه شيء من سرائركم ، وأنه فاضحكم لا محالة ويجازيكم على نفاقكم .

قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ
مَا حُمِّلْتُمْ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿٥٤﴾

صرف الكلام عن الغيبة إلى الخطاب على طريقة الالتفات وهو أبلغ في توبيخهم . يريد : فإن تولوا فما ضررتهم وإنما ضررتهم أنفسهم . فإن الرسول ليس عليه إلا ما حملة الله وكلفه من أداء الرسالة ، فإذا أدى فقد خرج عن عهده تكليفه . وأما أنتم فعليكم ما كلفتم من التلق بالقبول والإذعان ، فإن لم تفعلوا وتوليتهم فقد عرضتم نفوسكم لسخط الله وعذابه . وإن أطعتموه فقد أحرزتم نصيبكم من الخروج عن الضلالة إلى الهدى ، فالنفع والضرر عائدان إليكم ، وما الرسول إلا ناصح وهاد ، وما عليه إلا أن يبلغ ما له نفع في قبولكم ^(١) ، ولا عليه ضرر في توليكم : والبلاغ : بمعنى التبليغ ، كالإداء : بمعنى التأدية . ومعنى المبين : كونه مقرونا بالآيات والمعجزات .

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ

(١) قوله في قبولكم ، عبارة النفس : في قلوبكم : (ع)

كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَأَمْسَكْنَاهُمْ دَيْنَهُمُ الَّذِي آرَتْصَى لَهُمْ
وَلَمْ يَبْدُ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ
بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٥٥﴾

الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولمن معه . ومنكم : للبيان ، كالتى فى آخر سورة
الفتح : وعدم الله أن ينصر الإسلام على الكفر . ويوزنهم الأرض ، ويجعلهم فيها خلفاء ، كما
فعل بنى إسرائيل ، حين أورشليم مصر والشام بعد إهلاك الجبابرة ، وأن يمكن الدين المرتضى
وهو دين الإسلام . وتمكينه : تثيته وتوطيده ، وأن يؤمن سربهم ويزيل عنهم الخوف الذى
كانوا عليه . وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه مكثوا بمكة عشر سنين خائفين ، ولما
هاجروا كانوا بالمدينة يصبحون فى السلاح ويمسون فيه . حتى قال رجل : ما بأتى علينا يوم نأمن
فيه ونضع السلاح ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : لا تغفرون ^(١) إلا يسيرا حتى يجلس الرجل منكم
فى الملاء العظيم محتيا ليس معه حديدة ^(٢) ، فأنجز الله وعده وأظهرهم على جزيرة العرب ، وافتتحوا
بعد بلاد المشرق والمغرب . ومزقوا ملك الأكاسرة وملكوا خزائنهم . واستولوا على الدنيا .
ثم خرج الذين على خلاف سيرتهم فكفروا بتلك الأنعم وفسقوا . وذلك قوله صلى الله عليه
وسلم : « الخلافة بعدى ثلاثون سنة ، ثم يملك الله من يشاء فتصير ملكا ، ثم تصير بيزى ^(٣) :
قطع سيل . وسفك دماء . وأخذ أموال بغير حقها ^(٤) » ، وقرئ : كما استخلف ، على البناء للفعول
وليبذلهم : بالتشديد . فإن قلت : أين القسم الملتقى باللام والنون فى (ليستخلفهم) ؟ قلت :
هو محذوف تقديره : وعدمهم الله . وأقسم ليستخلفهم . أو نزل وعد الله فى تحققة منزلة القسم .

(١) قوله : « لا تغفرون إلا يسيرا » ، أى لا تقفون . أفاده الصحاح . (ع)

(٢) أخرجه الطبرى من طريق أبى جعفر الرازى عن الربيع بن أنس عن أبى العالية فى قوله تعالى (وعد الله
الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفهم فى الأرض) قال : مكث النبي صلى الله عليه وسلم عشر سنين خائفا
يدعو إلى الله سرا وعلانية . ثم أمر بالهجرة إلى المدينة فكث بها هو وأصحابه - إلى آخره . « وصلة الحاكم وابن
مردويه دون أوله بذكر أبى بن كعب فيه . وأوله « لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه المدينة وآوتهم الأنصار .
رمتهم العرب عن قوس واحدة لا يبيتون إلا بالسلاح ... الحديث » .

(٣) قوله « تصير بيزى » فى الصحاح : بزه بزه برا : سلبه . والاسم البيزى مثل الحصى . (ع)

(٤) لم أجده . وأوله فى السنن وابن ماجه والحاكم وأحمد والطبرانى والبيهقى والشملى كلهم من حديث سفينة
« الخلافة فى أمى ثلاثون سنة ثم يملك بعد ملك » وفى لفظ « ثم يملك الله من يشاء » . وروى أحمد وابن أبى شعبة
والطبرانى من طريق عبد الرحمن بن سابط عن أبى ثعلبة عن أبى عبيدة ومعاذ بن جبل مرفوعا . « إن الله بدأ هذا
الامر نبوة ثم يصير خلافة ... الحديث » .

فتلقى بما يتلقى به القسم ، كأنه قيل : أقسم الله ليستخلفهم . فإن قلت : ما محل ﴿ يعبدونني ﴾ ؟ قلت : إن جعلته استئنافاً لم يكن له محل ، كأن قائلنا قال : ما لهم يستخلفون ويؤمنون ؟ فقال : يعبدونني . وإن جعلته حالاً عن وعدهم ، أى وعدهم الله ذلك في حال عبادتهم وإخلاصهم ، فحله النصب ﴿ ومن كفر ﴾ يريد كفران النعمة : كقوله (فكفرت بأنعم الله) . ﴿ فأولئك هم الفاسقون ﴾ أى : هم الكاملون في فسقهم . حيث كفروا تلك النعمة العظيمة وجسروا على غمطها ^(١) . فإن قلت : هل في هذه الآية دليل على أمر الخلفاء الراشدين ؟ قلت : أوضح دليل وأبينه : لأن المستخلفين الذين آمنوا وعملوا الصالحات هم هم .

وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ كَمَا كُنْتُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٥٦﴾

﴿ وأقيموا الصلاة ﴾ معطوف على (أطيعوا الله وأطيعوا الرسول) وليس ببعيد أن يقع بين المعطوف والمعطوف عليه فاصل وإن طال : لأن حق المعطوف أن يكون غير المعطوف عليه . وكثرت طاعة الرسول : تأكيداً لوجوبها .

لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا أُوْهُمْ النَّارُ وَلَيْسَ الْمَصِيرُ ﴿٥٧﴾

وقرى : لا يحسن ، بالياء . وفيه أوجه : أن يكون ﴿ معجزين في الأرض ﴾ هما المفعولان . والمعنى : لا يحسن الذين كفروا أحداً يعجز الله في الأرض حتى يطمعوا هم في مثل ذلك . وهذا معنى قوى جيد . وأن يكون فيه ضمير الرسول لتقدم ذكره في قوله (وأطيعوا الرسول) وأن يكون الأصل : لا يحسنهم الذين كفروا معجزين ، ثم حذف الضمير الذى هو المفعول الأول ، وكان الذى سوغ ذلك أن الفاعل والمفعولين لما كانت لشيء واحد ، اقتنع بذكر اثنين عن ذكر الثالث ، وعطف قوله ﴿ وما أُوْهُمْ النَّار ﴾ على لا يحسن الذين كفروا معجزين ؛ كأنه قيل : الذين كفروا لا يفوتون الله وما أُوْهُمْ النَّار . والمراد بهم : المقسمون جهد أيمانهم .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَيْسَ أَذِنُكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدُ مِنْهَا طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ

وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٨﴾

(١) قوله « على غمطها » أى : احتقارها . (ع)

أمر بأن يستأذن العبيد . وقيل : العبيد والإماء والأطفال الذين لم يحتلوا من الأحرار (ثلاث مرات) في اليوم والليلة : قبل صلاة الفجر ؛ لأنه وقت القيام من المضاجع وطرح ما ينাম فيه من الثياب وليس ثياب اليقظة . وبالظهير : لأنها وقت وضع الثياب للقائلة . وبعد صلاة العشاء ؛ لأنه وقت التجرد من ثياب اليقظة والالتحاف بثياب النوم . وسمى كل واحدة من هذه الأحوال عورة ؛ لأن الناس يحتل تسترهم وتحفظهم فيها . والعورة : الخلل . ومنها : أعور الفارس ، ^(١) وأعور المكان ، والأعور : المختل العين . ثم عذرهم في ترك الاستئذان وراء هذه المرات ، وبين وجه العذر في قوله (طوافون عليكم) يعني أن بكم وبهم حاجة إلى المخالطة والمداخلة : يطوفون عليكم للخدمة ، وتطوفون عليهم للاستخدام ؛ فلو جزم الأمر بالاستئذان في كل وقت ، لآذى إلى الحرج . وروى أن مدج بن عمرو : وكان غلاماً أنصاريًا : أرسله رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت الظهر إلى عمر ليدعوه ، فدخل عليه وهو نائم وقد انكشف عنه ثوبه ، فقال عمر : لوددت أن الله عز وجل نهى آباءنا وأبنائنا وخدمتنا أن لا يدخلوا علينا هذه الساعات إلا بإذن ، ثم انطلق معه إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فوجده وقد أُنزلت عليه هذه الآية ^(٢) : وهي إحدى الآيات المنزلة بسبب عمر رضي الله تعالى عنه . وقيل : نزلت في أسماء بنت أبي مرشد ^(٣) ، قالت : إنا لتدخل على الرجل والمرأة ولعلهما يكونان في لحاف واحد ^(٤) . وقيل : دخل عليها غلام لها كبير في وقت كرهت دخوله ، فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : إن خدمنا وغلماننا يدخلون علينا في حال نكروها . وعن أبي عمرو : (الحلم) بالسكون . وقرئ (ثلاث عورات) بالنصب بدلا عن ثلاث مرات ، أي : أوقات ثلاث عورات . وعن الأعمش : عورات على لغة هذيل . فإن قلت ما محل ليس عليكم ؟ قلت : إذا رفعت ثلاث عورات كان ذلك في محل الرفع على الوصف . والمعنى : هن ثلاث عورات مخصوصة بالاستئذان ، وإذا نصبت : لم يكن له محل وكان كلاما مقررا للأمر بالاستئذان في تلك الأحوال خاصة : فإن قلت : بم ارتفع (بعضكم) ؟ قلت : بالابتداء وخبره (على بعض) على معنى : طائف على بعض ، وحذف لأن طوافون يدل عليه . ويجوز أن يرتفع بيطوف مضمرًا لتلك الدلالة .

وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٥٩

(١) قوله «ومنها أعور الفارس» في الصحاح أعور الفارس ، إذا بدا فيه موضع خلل للضرب . (ع)

(٢) هكذا نقله الثعلبي والواحدي والبيهقي وابن عباس رضي الله عنهما في غير سند .

(٣) قوله «وقيل نزلت في أسماء بنت أبي مرشد» لعنه مرشد ، كما في عبارة النسفي . (ع)

(٤) هكذا نقله الثعلبي والواحدي عن مقاتل .

(الأطفال منكم) أى من الأحرار دون المالك (الذين من قبلهم) يريد : الذين بلغوا الحلم من قبلهم ، وهم الرجال . أو الذين ذكروا من قبلهم فى قوله (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا) الآية : والمعنى أن الأطفال مأذون لهم فى الدخول بغير إذن إلا فى العورات الثلاث ، فإذا اعتاد الأطفال ذلك ثم خرجوا عن حد الطفولة بأن يحتلوا أو يبلغوا السن التى يحكم فيها عليهم بالبلوغ ، وجب أن يפטّموا عن تلك العادة ويحملوا على أن يستأذنوا فى جميع الأوقات كما الرجال الكبار الذين لم يعتادوا الدخول عليكم إلا بإذن : وهذا مما الناس منه فى غفلة ، وهو عندهم كالشريعة المنسوخة . وعن ابن عباس : آية لا يؤمن بها أكثر الناس : آية الإذن ، وإنى لأمر جلوتى أن تستأذن على . وسأل عطاء : أستأذن على أختي؟ قال . نعم وإن كانت فى حجرى تمونها ، وتلا هذه الآية . وعنه . ثلاث آيات جحدن الناس : الإذن كله . وقوله (إن أكرمكم عند الله أتقاكم) فقال ناس : أعظمكم بيتا . وقوله (وإذا حضر القسمة) . وعن ابن مسعود . عليكم أن تستأذنوا على آبائكم وأمهاتكم وأخواتكم . وعن الشعبي : ليست منسوخة ، فقيل له . إن الناس لا يعملون بها ، فقال . الله المستعان . وعن سعيد بن جبير يقولون هى منسوخة ، ولا والله ما هى منسوخة ، ولكن الناس تهاونوا بها : فإني قلت ما للسن التى يحكم فيها بالبلوغ ؟ قلت : قال أبو حنيفة ثمانى عشرة سنة فى الغلام . وسبع عشرة فى الجارية . وعامة العلماء على خمس عشرة فيهما . وعن على رضى الله عنه أنه كان يعتبر القامة ويقدره بخمسة أشبار . وبه أخذ الفرزدق فى قوله :

مَا زَالَ مَذْعَقَتُ يَدَاهُ إِزَارَهُ فَسَمَا فَأَذْرَكَ خَمْسَةَ الْأَشْبَارِ (١)

(١) ما زال مذعقت يده إزاره وسما فأذرك خمسة الأشبار

يدنى خوافق من خوافق تلتقى فى ظل معتبط النبار مثار

الفرزدق : يرنى يزيد بن المهلب . يقول : لا زال يحارب من حين عقدت يده إزاره على نفسه كناية عن تميزه فيشول أمور نفسه ، فذ : ظرف زمان لاضافتها إلى الجملة ، ولكنتها تفيد معنى من الابتدائية أيضاً ، لأن المعنى : ما زال يقتحم الحروب من حين بلغ أشده إلى أن مات . وإسناد العقد إلى اليد من باب الإسناد للآلة ، لأنه عاقد بها . وسما : ارتفع فبلغت قامت مقدار خمسة الأشبار . قيل : المراد بها مقدار السيف ، وذلك كناية عن بلوغه أشده . وقيل : المراد بها مقدار القبر ، وإدراكها : كناية عن موته . أى : من حين تميزه إلى حين موته يبيع الحروب وهو أبلغ فى المعنى ، وعطف «أذرك» بالفاء دلالة على قصر مدته وقرب موته . ويروى : فسما ، بالفاء . ويجوز أن يكون معناه : ارتفع قدره ، فيكون قد حكي جميع حالاته . وقوله ويدنى ، خبر ما زال ، أى : يقرب رايات مضطربات إلى أخرى فى الحرب . أو خيلا مضطربة إلى مثليها . والمراد أنه يقرب الكتاب بعضها إلى بعض حتى تلتقى كلها فى ظل معتبط من النبار . والمعتبط - بالعين المهملة - : اسم مفعول ، أى : لم يقاتل فيه غيره قبله فيثبته من موضعه ، بل هو الذى أثاره منه . أو أنه هو الذى أخرجه من الأرض الصلبة فلم يكن موجوداً قبل . ويروى بالفتن المعجمة . أى : مكث . والمعنى : أنه كان يزاد منه ويكثر . ويجوز أنه اسم مكان . ويروى :
=

واعتبر غيره الإنبات . وعن عثمان رضى الله عنه : أنه سئل عن غلام ، فقال : هل اخضر إزاره ؟

وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ
ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ وَأَنْ يَسْتَغْفِنَ خَيْرٌ لَّهُنَّ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٦٠﴾

القاعد : التي قعدت عن الحيض والولد لكبرها (لا يرجون نكاحا) لا يطمعن فيه : والمراد بالثياب : الثياب الظاهرة كالملحفة والجلباب الذي فوق الخمار (غير متبرجات بزينة) غير مظهرات زينة ^(١) ، يريد : الزينة الخفيفة التي أرادها في قوله (ولا يبدن زينتهن إلا لبعولتهن) أو غير قاصدات بالوضع التبرج ، ولكن التخفف إذا احتجن إليه . والاستغفاف من الوضع خير لمن لم يذكر الجائر عقبه بالمستحب ، بعثا منه عن اختيار أفضل الأعمال وأحسنها ، كقوله (وأن تعفوا أقرب للتقوى) ، (وأن تصدقوا خير لكم) . فإن قلت : ما حقيقة التبرج ؟ قلت : تكلف إظهار ما يجب إخفاؤه من قولهم : سفينة بارج ، لا غطاء عليها . والبرج : سعة العين ، يرى بياضها محيطاً بسوادها كله لا يغيب منه شيء . إلا أنه اختص بأن تكشف المرأة للرجال بإبداء زينتها وإظهار محاسنها . وبدأ ، وبرز ، بمعنى : ظهر ، من أخوات : تبرج وتبلج ، كذلك .

لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا
عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ
أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ
أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْكُمْ مَفَاحِهِ أَوْ صَدِيقِكُمْ

== معترك العجاج ، وهو موضع المعركة . والعجاج : النبار . ومثار : صفة معتبط إن لم يتعرف بالاضافة . ويجوز أن أصله : مثاره ، بالاضافة للضمير ، لحذف الضرورة . وفي إثبات الظل للنبار المعتبط النار : دلالة على أنه مترك حاجب ضوء الشمس عن المحاربين .

(١) قال أحد : قرر الزخشرى هذه الآية على ظاهرها . ويظهر لي والله أعلم أن قوله تعالى (غير متبرجات بزينة) من باب . على لاحب لا يهتدى بمثاره . أى : لا منار فيه فيهتدى به ، وكذلك ، المراد هنا : والقواعد من النساء اللاتي لازينتهن فيتبرجن بها ، لأن الكلام يفهم من هذه المثابة . وكان الغرض من ذلك أن هؤلاء استغفاهن عن وضع الثياب خير لمن ، فسا ظنك بذوات الزينة من الثياب ، وأبلغ ما في ذلك أنه جعل عدم وضع الثياب في حق القواعد من الاستغفاف إيذاً بأن وضع الثياب لا مدخل له في العفة . هذا في أقواعد . فكيف بالكواعب ؟ والله أعلم .

لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَارَكَةٌ طَيِّبَةٌ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٦١﴾

كان المؤمنون يذهبون بالضعفاء وذوى العاهات إلى بيوت أزواجهم وأولادهم وإلى بيوت قراباتهم وأصدقائهم فيطعمونهم منها ، فخالج قلوب المطعمين والمطعمين ريبة في ذلك ، وخافوا أن يلحقهم فيه حرج ؛ وكرهوا أن يكون أكلًا بغير حق ؛ لقوله تعالى (ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل) فقل لهم : ليس على الضعفاء ولا على أنفسكم ؛ يعنى : عليكم وعلى من في مثل حالكم من المؤمنين حرج في ذلك . وعن عكرمة : كانت الانصار في أنفسها قرازة ^(١) . فكانت لا تأكل من هذه البيوت إذا استغنوا . وقيل : كان هؤلاء يتوقون مجالسة الناس ومواكلتهم لما عسى يؤدي إلى الكراهة من قبلهم ، ولأن الأعمى ربما سبقت يده إلى ما سبقت عين أكله إليه وهو لا يشعر ، والاعرج يتفلسح في مجلسه ويأخذ أكثر من موضعه فيضيق على جلوسه ، والمرضى لا يخلو من رائحة تؤذى أو جرح يبض أو أنف يذن ^(٢) ونحو ذلك . وقيل : كانوا يخرجون إلى الغزو ويخلفون الضعفاء في بيوتهم ، ويدفعون إليهم المفاتيح . ويأذنون لهم أن يأكلوا من بيوتهم فكانوا يخرجون . حكى عن الحرث بن عمرو أنه خرج غازيا وخلف مالك بن زيد في بيته وماله ، فلما رجع رآه مجهوداً فقال : ما أصابك ؟ قال : لم يكن عندى شيء ، ولم يحل لى أن أكل من مالك ، فقل : ليس على هؤلاء الضعفاء حرج فيما تخرجوا عنه ، ولا عليكم أن تأكلوا من هذه البيوت ، وهذا كلام صحيح ، وكذلك إذا فسر بأن هؤلاء ليس عليهم حرج في القعود عن الغزو ، ولا عليكم أن تأكلوا من البيوت المذكورة ، لالتقاء الطائفتين في أن كل واحدة منهما منقبة عنها الحرج . ومثال هذا أن يستفتيك مسافر عن الإفطار في رمضان . وحاج مفرد عن تقديم الحلق على النحر ، فقلت : ليس على المسافر حرج أن يفطر ، ولا عليك يا حاج أن تقدم الحلق على النحر . فإن قلت : هلا ذكر الأولاد ؛ قلت : دخل ذكرهم تحت قوله (من بيوتكم) لأن ولد الرجل بعضه ، وحكمه حكم نفسه . وفي الحديث : إن أطيب ما يأكل المرء

(١) قوله « في أنفسها قرازة » في الصحاح « القرازة » التنطس والتباعد عن الدنس . وقيل : « التنطس » المبالغة

في التنطس . (ع)

(٢) قوله « أو جرح يبض أو أنف يذن » يبض أى يسبل قليلاً قليلاً . ويذن : أى يسبل غطاه . أعاده

الصحاح . (ع)

من كسبه، وإن ولده من كسبه^(١)، ومعنى (من يوتكم) من البيوت التي فيها أزواجكم وعيالكم؛ ولأن الولد أقرب من عدد من القرابات، فإذا كان سبب الرخصة هو القرابة: كان الذي هو أقرب منهم أولى. فإن قلت: ما معنى ﴿أو ما ملكتكم مفاتحه﴾؟ قلت: أموال الرجل إذا كان له عليها قيم ووكيل يحفظها له: أن يأكل من ثمر بستانه ويشرب من لبن ماشيته. وملك المفاتيح: كونها في يده وحفظه. وقيل: بيوت الماليك؛ لأن مال العبد لمولاه. وقرئ: مفاتحه: فإن قلت: فما معنى ﴿أو صديقكم﴾؟ قلت: معناه: أو بيوت أصدقائكم. والصديق يكون واحداً وجمعاً^(٢)، وكذلك الخليط والقطين والعدو. يحكى عن الحسن أنه دخل داره وإذا حلقة من أصدقائه وقد استلوا سلالاً من تحت سريره فيها الخبيص وأطاييب الأطعمة وهم مكبون عليها يأكلون. قهلت أسارى وجهه سروراً وضحك وقال: هكذا وجدناهم، هكذا وجدناهم. يريد كبار الصحابة ومن لقهم من البدرين رضى الله عنهم. وكان الرجل منهم يدخل دار صديقه وهو غائب فيسأل جاريته كيسه فيأخذ منه ما شاء. فإذا حضر مولاه فأخبرته أعتقها سروراً بذلك. وعن جعفر بن محمد الصادق رضى الله عنهما: من عظم حرمة الصديق أن جعله الله من الأنس والثقة والانبساط وطرح الحشمة بمنزلة النفس والأب والآخر والابن. وعن ابن عباس رضى الله عنهما: الصديق أكبر من الوالدين، إن الجهنمين لما استغاثوا لم يستغيثوا بالآباء والامتهات. فقالوا: فإنا من شافعين ولا صديق حميم. وقالوا: إذا دل ظاهر الحال على رضا المالك، قام ذلك مقام الإذن الصريح، وربما سمح الاستئذان وثقل، كمن قدم إليه طعام فاستأذن صاحبه في الأكل منه ﴿جميعاً أو أشتاناً﴾ أى مجتمعين أو متفرقين. نزلت في بنى ليث بن عمرو من كنانة كانوا يخرجون أن يأكل لرجل وحده فربما قعد منتظراً نهاره إلى الليل، فإن لم يجد من يواكله أكل ضرورة. وقيل في قوم من الأنصار: إذا نزل بهم ضيف

(١) أخرجه أصحاب السنن وعبد الرزاق وابن أبي شيبة وابن حبان والحاكم وأحمد وإسحاق والبخاري وأبو يعلى كلهم من حديث عائشة بهذا. قال ابن القطان: يرويه عمار بن عمير فقال إبراهيم عنه: عن عمته عن عائشة. وقال الحاكم: عن عمار عن أمه عن عائشة وذكره الدارقطني في العلل والاختلاف فيه وأطال. وفي الباب عن عمرو ابن شعيب عن أبيه عن جده قال: أتى أعرابي النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إن أبى يريد أن يحتاج مالى. قال: أنت ومالك لوالدك إن أطيب ما أكلتم من كسبك وإن أموال أولادكم من كسبك فكلوا هيناً، رواه أبو داود وابن ماجه من طريق الحجاج بن أرطاة عن عمرو وحجاج مدلس وفيه ضعف.

(٢) قال محمود: «الصديق يكون واحداً وجمعاً والمراد هنا الجمع، قال أحمد: وقد قال الزحشرى: إن سر إفراده في قوله تعالى (فإنا لنا من شافعين ولا صديق حميم) دون الشافعين التنبيه على قلة الأصدقاء، ولا كذلك الشافعون، فإن الإنسان قد يحصى له ويضعف في حقه من لا يعرفه فضلاً عن أن يكون صديقاً، ويحتمل في الآيتين - والله أعلم - أن يكون المراد به الجمع فلا كلام، ويحتمل أن يراد الأفراد، فيكون سره ذلك، والله أعلم.

لا يأكلون إلا مع ضيفهم وقيل : تخرجوا عن الاجتماع على الطعام لاختلاف الناس في الأكل وزيادة بعضهم على بعض (فإذا دخلتم بيوتا) من هذه البيوت لتأكلوا فبذثوا بالسلام على أهلها الذين هم منكم ديناً وقرابة ^(١) (تحية من عند الله) أى ثابتة بأمره ، مشروعة من لدنه . أو لأن التسليم والتحية طلب سلامة وحياة للمسلم عليه والمحيا من عند الله . ووصفها بالبركة والطيب : لأنها دعوة مؤمن لمؤمن يرجى بها من الله زيادة الخير وطيب الرزق . وعن أنس رضى الله عنه قال : خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين - وروى : تسع سنين - فما قال لى لشيء ففعلته لم فعلته ؟ ولا قال لى لشيء كسرتة لم كسرتة ؟ وكنت واقفاً على رأسه أصب الماء على يديه فرفع رأسه فقال : ألا أعليك ثلاث خصال تنتفع بها ؟ قلت : بلى بأبى وأمى يا رسول الله . قال : متى لقيت من أمتى أحداً فسلم عليه يطل عمرك ، وإذا دخلت بيتك فسلم عليهم يكثر خير بيتك . وصل صلاة الضحى فإنها صلاة الأبرار الأوابين ^(٢) . وقالوا : إن لم يكن فى البيت أحد فليقل : السلام علينا من ربنا . السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين . السلام على أهل البيت ورحمة الله . وعن ابن عباس : إذا دخلت المسجد فقل : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين تحية من عند الله . وانتصب تحية يسلموا ، لأنها فى معنى تسليماً ، كقولك : قعدت جلوساً .

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا عَلَى أََمْرٍ جَامِعٍ

(١) قال محمود : ومعناه : فسلموا على الجنس الذى هو منكم ديناً وقرابة ، قال أحد : وفى التعبير عنهم بالأنفس تنبيه على السر الذى اقتضى إباحة الأكل من هذه البيوت المدودة ، وأن ذلك إنما كان لأنها بالنسبة إلى الداخل كبيت نفسه لاتحاد القرابة ، فليطلب نفساً بالبساط فيها ، والله أعلم .

(٢) أخرجه أبو القاسم حمزة بن يوسف الجرجاني فى تاريخ جرجان . والبيهقى فى الشعب فى الحادى والستين . والعللى من طريق اليسع بن زيد بن سهل عن ابن عتبة عن حميد وعن أنس بن مالك واليسع آخر من زعم أنه سمع من ابن عتبة . مات بعد الثمانين والمائتين وهو واهى الحديث وأصل الحديث دون القصة التى فيه ، فى الصحيح من حديث أنس رضى الله عنه . وواقبه مروى عن أنس من أوجه . منها ما رواه البزار من طريق عويد بن عمران الجوفى عن أبيه قال : « أوصانى النبي صلى الله عليه وسلم بخمس خصال قال : أسغ الوضوء يزد فى عمرك : وسلم على من لقيت من أمتى تكثر حسناتك . وإذا دخلت بيتك فسلم على أهلك يكثر خير بيتك وصل صلاة الضحى . فإنها صلاة الأوابين ، وأرحم الصغير ووفر الكبير ، تكن من رفاق » وعويد . قال ابن حبان : يروى عن أبيه مالىس من حديثه . ورواه أبو يعلى من رواية عمرو بن أبى خليفة عن ضرار بن عمرو عن أنس وإسناده ضعيف جداً وكذا رواه الطبرانى فى الصغير من رواية عمرو بن دينار عن أنس والراوى عنه ساقط ورواه العقلى من رواية الفضل بن العباس عن ثابت عن أنس والفضل مجهول . قال العقلى : لم يتابعه عليه إلا من هو دونه أو قبله ورواه ابن عدى من طريق أزور بن غالب عن سليمان التيمى عن أنس . قال ابن طاهر : أزور منكر الحديث . وله طريق أخرى عن أنس أشد ضعفاً من هذه .

لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ
وَرَسُولِهِ فَإِذَا أَسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنٍ فَأُذِنَ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفَرَ لِهِمْ اللَّهُ

إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٦٢﴾

أراد عز وجل أن يريهم عظم الجناية في ذهاب الذهاب عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بغير إذنه (إذا كانوا معه على أمر جامع) فجعل ترك ذهابهم حتى يستأذنه ثالث الإيمان بالله والإيمان برسوله، وجعلهما كالنسيب له (١) والبساط لذكره، وذلك مع تصدير الجملة بإثما وإيقاع المؤمنين مبتدأ مخبراً عنه بموصول أحاطت صلته بذكر الإيمانين، ثم عقبه بما يريده تأكيداً وتشديداً، حيث أعاده على أسلوب آخر وهو قوله (إن الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله) وضمنه شيئاً آخر، وهو: أنه جعل الاستئذان كالصدق لصحة الإيمانين، وعرض بحال المنافقين وتسليمهم لو إذا. ومعنى قوله (لم يذهبوا حتى يستأذنه) لم يذهبوا حتى يستأذنه ويأذن لهم. ألا تراه كيف علق الأمر بعد وجود استئذانهم بمشيئته وإذنه لمن استصوب أن يأذن له. والأمر الجامع: الذي يجمع له الناس، فوصف الأمر بالجمع على سبيل المجاز، وذلك نحو مقاتلة عدو، أو تشاور في خطب مهم، أو تضام لإرهاب مخالف، أو تماسح في حلف وغير ذلك. أو الأمر الذي يعم بضرره أو ينفعه. وقرئ: أمر جميع. وفي قوله (إذا كانوا معه على أمر جامع) أنه خطب جليل لا بد لرسول الله صلى الله عليه وسلم فيه من ذوى رأى وقوة. يظهره عليه ويعاونونه ويستضيء بأرائهم ومعارفهم وتجاربهم في كفايته، ففارقة أحدهم في مثل تلك الحال مما يشق على قلبه ويشعث عليه رأيه. فمن ثمة غلظ عليهم وضيق عليهم الأمر في الاستئذان. مع العذر المبسوط ومساس الحاجة إليه، واعتراض ما بهمهم ويعينهم، وذلك قوله (لبعض شأنهم). وذكر الاستغفار للمستأذنين: دليل على أن الأحسن الأفضل أن لا يحدثوا أنفسهم بالذهاب ولا يستأذنوا فيه. وقيل: نزلت في حفر الخندق وكان قوم يتسللون بغير إذن. وقالوا: كذلك ينبغي أن يكون الناس مع أئمتهم ومقدميهم في الدين والعلم يظهرونهم ولا يخذلونهم في نازلة من التوازل ولا يتفرقون عنهم. والأمر في الإذن مفوض إلى الإمام: إن شاء أذن وإن شاء لم يأذن، على حسب ما اقتضاه رأيه.

لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ

(١) قوله: وجعلهما كالنسيب له. في الصحاح النسيب يقال هو يشب بفلانة أى ينسب بها (ع)

يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ
أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦٣﴾

إذا احتاج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اجتماعكم عنده لأمر فداكم فلا تفرقوا عنه إلا بإذنه ، ولا تقيسوا دعاءه إياكم على دعاء بعضهم بعضاً ورجوعكم عن الجمع بغير إذن الداعي . أو لا تجعلوا تسميته ونداءه بينكم كما يسمى بعضهم بعضاً ويناديه باسمه الذي سماه به أبواه ، ولا تقولوا : يا محمد ، ولكن : يا نبي الله . ويارسول الله ، مع التوقير التعظيم والصوت المنخفض والتواضع . ويحتمل : لا تجعلوا دعاء الرسول ربه مثل ما يدعو صغيركم كبيركم وفقيركم غنيكم . يسأله حاجة فربما أجابه وربما رذته ، فإن دعوات رسول الله صلى الله عليه وسلم مسموعة مستجابة ﴿ يتسللون ﴾ ينسلون قليلاً قليلاً . ونظير : تسلل ، : تدرج وتدخل ، : واللواذ : الملاوذة . وهو أن يلوذ هذا بذلك وذلك بهذا ، يعنى : ينسلون عن الجماعة في الخفية على سبيل الملاوذة واستتار بعضهم ببعض . و ﴿ لواذاً ﴾ حال ، أى : ملاوذين . وقيل : كان بعضهم يلوذ بالرجل إذا استأذن فيأذن له ، فينطلق الذى لم يؤذن له معه . وقرئ : لواذاً ، بالفتح . يقال : خالفه إلى الأمر ، إذا ذهب إليه دونه . ومنه قوله تعالى (وما أريد أن أخالفكم إلى ماأنهاكم عنه) وخالفه عن الأمر : إذا صدعته دونه . ومعنى ﴿ الذين يخالفون عن أمره ﴾ الذين يصتدون عن أمره دون المؤمنين وهم المنافقون ، تخذف المفعول لأن الغرض ذكر المخالف والمخالف عنه . الضمير فى أمره لله سبحانه أو للرسول صلى الله عليه وسلم . والمعنى : عن طاعته ودينه ﴿ فتنه ﴾ محنة فى الدنيا (أو يصيبهم عذاب أليم) فى الآخرة . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : فتنه قتل . وعن عطاء : زلازل وأهوال . وعن جعفر بن محمد : يسلط عليهم سلطان جائر .

أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ
إِلَيْهِ فَمَنْبِئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٦٤﴾

أدخل (قد) ليؤكد عليه بما هم عليه من المخالفة عن الدين والنفاق . ومرجع توكيد العلم إلى توكيد الوعيد ، وذلك أن (قد) إذا دخلت على المضارع كانت بمعنى : ربما ، فوافقت ، ربما ، فى خروجها إلى معنى التكثير فى نحو قوله :

فَإِنْ تُنْمِسْ مَهْجُورَ الْفِتْنَاءِ فَرَبَّمَا أَقَامَ بِهِ بَعْدَ الْوُفُودِ وَفُودُ (١)

عليك بجمارى دمعها لجمود
حبيب بأيدى ماتم وخدود

ألا إن عيناً لم تجمه يوم واسط
عشية قام النائمات وشققت

(١)

ونحوه قول زهير :

أَخِي ثَقَّةٌ لَأُمِّهِكَ الْحَمَرُ مَالُهُ وَلَكِنَّهُ قَدْ يُهِلِكُ الْمَالُ نَائِلُهُ^(١)

والمعنى . أن جميع ما في السموات والأرض مختصة به خلقاً وملكاً وعلماً ، فكيف يخفى عليه أحوال المنافقين وإن كانوا يجتهدون في سترها عن العيون وإخفائها . وسينبئهم يوم القيامة بما أبطنوا من سوء أعمالهم وسيجازيهم حق جزائهم . والخطاب والغيبة في قوله ﴿ قد يعلم ما أنتم عليه ويوم يرجعون إليه ﴾ يجوز أن يكونا جميعاً للمنافقين على طريق الالتفات . ويجوز أن يكون (ما أنتم عليه) عاماً ، و (يرجعون) للمنافقين ، والله أعلم .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ سورة النور أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد كل مؤمن ومؤمنة فيما مضى وفيما بقى »^(٢) .

فإن تمس مهجور الفناء فربما أقام به بعد الوفود وفود لابن عطاء السدي : يرى ابن هبيرة لما قتله المنصور . وواسط : موضع الواقعة . وأنتم بالمكان : أقام به . والمأنم : مكان الإقامة : استعمل في جماعة النساء الحزنيات مجازاً مشهوراً ، وجمعه : مأنم بعد الفمزة . يقول : إن كل عين لم تبك عليك ذلك اليوم لشديدة الجود . وعشية : بدل من يوم . وجيب القميص . مخرج الرأس منه . أى : مزقت الجيوب والحدود بأيدي النساء . ثم للفت إلى الخطاب « صبر وتصبر بقوله : فإن تمس مهجور الفناء » كناية عن الموت . فربما : أى كثيراً أقام بفناء بيتك جموع من الناس بعد جموع ، يستمنحونك ، أى : فإن يهجر فناؤك الآن فلا حزن ، لأنه كثيراً ما اجتمع فيه الناس ومنحوا خيراً .

(١) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الثاني صفحة ١٧ فراجع إن شئت اه مصححه .

(٢) أخرجه الثعلبي وابن مردويه بإسناديهما إلى أبي بن كعب رضي الله عنه .

سورة الفرقان

مكية إلا الآيات ٦٨ و ٦٩ و ٧٠ فمدنية

وآياتها ٧٧ [نزلت بعد بس]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا (١)
 الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي
 الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقْدَرَهُ تَقْدِيرًا (٢)

البركة : كثرة الخير وزيادته . ومنها (تبارك الله) وفيه معنيان : تزايد خيره ، وتكاثر .
 أو تزايد عن كل شيء وتعالى عنه في صفاته وأفعاله . والفرقان : مصدر فرق بين الشيئين إذا
 فصل بينهما . وسمى به القرآن لفصله بين الحق والباطل . أو لأنه لم ينزل جملة واحدة ولكن
 مفروقاً ، مفصولاً بين بعضه وبعض في الإنزال (١) . ألا ترى إلى قوله (وقرآنا فرقناه لتقرأه
 على الناس على مكث ونزلناه تنزيلاً) وقد جاء الفرق بمعناه (٢) . قال :

■ وَمُشْرِكِي كَافِرٍ بِالْفَرَقِ ■

وعن ابن الزبير رضى الله عنه : على عباده . وهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمته ، كما قال
 (لقد أنزلنا إليك) ، (قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا) . والضمير في (ليكون) لعبده أو للفرقان .
 وبعضه رجوعه إلى الفرقان قراءة ابن الزبير (للعالمين) للجن والإنس (نذيراً) منذراً أى
 مخوفاً أو إنذاراً ، كالشكير بمعنى الإنكار . ومنه قوله تعالى (فكيف كان عذابى ونذر) ،
 (الذى له) رفع على الإبدال من الذى نزل . أو رفع على المدح . أو نصب عليه . فإن قلت :

(١) قال محمود : ■ يجوز أن يراد بوصفه بالفرقان تفرقه بين الحق والباطل ■ ويجوز أن يراد نزوله مفروقاً
 شيئاً فشيئاً كما قال . وقرآنا فرقناه قال أحمد : والأظهر منا هو المعنى الثاني لأن في أثناء السورة بعد آيات
 (وقالوا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة) قال الله تعالى (كذلك) أى أنزلناه مفروقاً كذلك (لنثبت به فؤادك)
 فيكون وصفه بالفرقان في أول السورة - والله أعلم - كالقدمة والنوطة لما يأتى بعد .

(٢) قوله «وقد جاء الفرق بمعناه» في الصحاح : والفرق أيضاً : الفرقان . وتقليده : الخسر والخسران . قال
 الراجز : ومشركى ... الخ . (ع)

كيف جاز الفصل بين البذل والمبدل منه ؟ قلت : ما فصل بينهما بشيء ؛ لأن المبدل منه صلته نزل . و (ليكون) تعليل له ، فكأن المبدل منه لم يتم إلا به . فإن قلت : في الخلق معنى التقدير ، فما معنى قوله (وخلق كل شيء فقدره تقديراً) كأنه قال : وقدر كل شيء فقدره ؟ قلت : المعنى أنه أحدث كل شيء إحداثاً مراعى فيه التقدير والتسوية ، فقدره وهياً لما يصلح له ، مثاله : أنه خلق الإنسان على هذا الشكل المقدر المستوى الذى تراه ، فقدره للتكاليف والمصالح المنوطة به في بابي الدين والدنيا ، وكذلك كل حيوان وجماد جاء به على الجملة المستوية المقدرة بأمثلة الحكمة والتدبير ، فقدره لأمرنا ومصلحة مطابقاً لما قدر له غير متجاف عنه . أو سمى إحداث الله خلقاً لأنه لا يحدث شيئاً لحكمته إلا على وجه التقدير من غير تفاوت ، فإذا قيل : خلق الله كذا فهو بمنزلة قولك : أحدث وأوجد من غير نظر إلى وجه الاشتقاق ، فكأنه قيل : وأوجد كل شيء فقدره في إيجاداه لم يوجد متفاوتاً . وقيل : لجعل له غاية ومنتهى . ومعناه : فقدره للبقاء إلى أمد معلوم .

وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ لَئِيفِئِمِ
ضَرّاً وَلَا نَفْعاً وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتاً وَلَا حَيَوةً وَلَا نُشُوراً ﴿٣﴾

الخلق بمعنى الافتعال ، كما في قوله تعالى (إنما تعبدون من دون الله آوثاناً وتخلقون إفكا) والمعنى : أنهم آثروا على عبادة الله سبحانه عبادة آلهة لا يحجز أيمن من عجزهم ، لا يقدرُونَ على شيء من أفعال الله ولا من أفعال العباد ، حيث لا يفتعلون شيئاً وهم يفتعلون ، لأن عبدتهم يصنعونهم بالنحت والتصوير (ولا يملكون) أى : لا يستطيعون لأنفسهم دفع ضرر عنها أو جلب نفع إليها وهم يستطيعون ، وإذا عجزوا عن الافتعال ودفع الضرر وجلب النفع التى يقدر عليها العباد كانوا عن الموت والحياة والنشور التى لا يقدر عليها إلا الله أعجز .

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكُ آفْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ ءَاخِرُونَ

فَقَدْ جَاءَهُمْ ظُلْمًا وَرُوراً ﴿٤﴾

(قوم آخرون) قيل : هم اليهود . وقيل : عداس مولى حويط بن عبد العزى ، ويسار مولى العلاء بن الحضرمى ، وأبو فكية الرومى : قال ذلك النضر بن الحرث بن عبد الدار . جاء ، وأتى ، يستعملان فى معنى فعل ، فيعديان تعديته ، وقد يكون على معنى : وردوا ظلماً ، كما تقول : جئت المكان . ويجوز أن يحذف الجار ويوصل الفعل . وظلمهم : أن جعلوا العربى يتلقن

من العجبي الرومي كلاما عربيا أعجز بفصاحته جميع فصحاء العرب . والزور : أن يهتوه بنسبة ماهر يرى منه إليه .

وَقَالُوا أَأَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ۝

(أساطير الأولين) ماسطره المتقدمون من نحو أحاديث رسم واسفنديار ، جمع : أسطار أو أسطورة كأحدثة (اكتتبها) كتبها لنفسه وأخذها ، كما تقول : استكتب الماء واصطبه : إذا سكبها وصبه لنفسه وأخذه . وقرئ : اكتبها . على البناء للمفعول . والمعنى : اكتبها كاتب له . لأنه كان أميا لا يكتب بيده . وذلك من تمام إعجازه ، ثم حذفت اللام فأفضى الفعل إلى الضمير فصار اكتبها إياه كاتب ، كقوله (واختار موسى قومه) ثم بنى الفعل للضمير الذي هو إياه فانقلب مرفوعا مستترا بعد أن كان بارزا منصوبا . وبقى ضمير الأساطير على حاله . فصار (اكتتبها) كما ترى . فإن قلت : كيف قيل : اكتبها (فهى تملى عليه) وإنما يقال : أملت عليه فهو يكتبها ؟ قلت : فيه وجهان . أحدهما : أراد اكتبها أو طلبه فهى تملى عليه . أو كتبت له وهو أمى فهى تملى عليه : أى تلقى عليه من كتابه يتحفظها : لأن صورة الإلقاء على الحافظ . كصورة الإلقاء على الكاتب . وعن الحسن : أنه قول الله سبحانه يكذبهم وإنما يستقيم أن لو فتحت الهمزة للاستفهام الذى فى معنى الإنكار . ووجهه أن يكون نحو قوله :

أَفْرَحُ أَنْ أَرِزَا الْكَرَامَ وَأَنْ أَوْرَثَ ذُودًا شَصَانًا نَبِلًا ۝

وحق الحسن أن يقف على الأولين . (بكرة وأصيلا) أى دائما ، أو فى الخفية قبل أن ينتشر الناس ، وحين يأوون إلى مساكنهم .

(١) إن كنت أزنقتى بها كذبا جزؤ فلاقيت بعدها غلا

أفرح أن أرزا الكرام وأن أورث ذودا شصاننا نبلا

الحضري بن عامر ، يخاطب جزء بن سنان بن مؤلة حين اتهمه بسروره بأخذ دية أخيه الفليل . وقيل : لجزير ، وليس بذلك . وجزؤ - بفتح فيكون - وإن هنا للشرط مجردا عن الشك ، أو بمعنى إذ . وأزنقتى : أى تهمتنى بها : أى يتلك فعلة الرذيلة كذبا منك يا جزؤ ، فهو نادى ، فلاقيت أنت بعدها غلا : دعاء عليه بأن ينال مثلها سريرا . وينظر هل يفرح أو يحزن ؟ وروى : فلاقيت مثلها غلا . أفرح ، أى : أفرح بأن أرزا الكرام وأصاب فيهم ، لحذفت همزة الاستفهام الإنكارى أو التعجى على فرض الوقوع لدلالة المقام عليها . وليصور الكلام بصورة الاخبار والاثبات ، فيظهر للخصم قبح دعواه . أرزا : مبنى للجھول ، وكذلك أورث ، أى : أعطى ذودا : أى قطيعاً من الأبل بعد موتهم . والذود : ما بين الثلاثة إلى العشرة ، مؤنث لا واحد له من لفظه . عبر به عن الدية كلها استغلا لا وتعقيرا لها . ولذلك وصفه بشصاننا : جمع شصوص ، وهى الناقة القليلة اللبن . وحصره للوزن . والنبل - كسب - : جمع نبيل . ويروى بالضم ، فهو جمع نبيل أيضاً ، ككرما وكريم . أو جمع نبلة : كغرف وغرفة : أى الصغار ، أو الجانب فهو من الأضداد لكن الأول أوفق بالمقام . ويجوز أن الدية كانت عشرة .

قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٦﴾

أى يعلم كل سر خفي في السموات والارض . ومن جملته ما تسرونه أنتم من الكيد لرسوله صلى الله عليه وسلم مع علمكم أن ما تقولونه باطل وزور ، وكذلك باطن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وبرائه مما تبهتونه به ، وهو يجازيكم ويجازيه على ما علم منكم وعلم منه . فإن قلت : كيف طابق قوله ﴿إنه كان غفوراً رحيماً﴾ هذا المعنى ؟ قلت : لما كان ما تقدمه في معنى الوعيد عقبه بما يدل على القدرة عليه ، لأنه لا يوصف بالمغفرة والرحمة إلا القادر على العقوبة . أو هو تنبيه على أنهم استوجبوا بمكارتهم هذه أن يصب عليهم العذاب صباً ، ولكن صرف ذلك عنهم إنه غفور رحيم : يمهل ولا يعاجل .

وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَهُهُ مَلَكٌ فَمَا كُنَّا مَعَهُ نَذِيرًا ﴿٧﴾ أَوْ يُنْزِلُ إِلَهُهُ كَنْزًا أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ

يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ﴿٨﴾

وقعت اللام في المصحف مفصولة عن هذا خارجة عن أوضاع الخط العربي . وخط المصحف سنة لا تغير . وفي هذا استهانة وتصغير لشأنه وتسميته بالرسول سخريه منهم ووطنز (١) ، كأنهم قالوا : ما لهذا الزاعم أنه رسول . ونحوه قول فرعون (إن رسولكم الذى أرسل إليكم لمجنون) أى : إن صح أنه رسول الله فما باله حاله مثل حالنا ﴿ يأكل الطعام ﴾ كما نأكل ؛ ويتردد في الأسواق لطلب المعاش كما نتردد . يعنون أنه كان يجب أن يكون ملكاً مستغنياً عن الأكل والعيش . ثم نزلوا عن اقتراحهم أن يكون ملكاً إلى اقتراح أن يكون إنساناً معه ملك . حتى يتساندا في الإنذار والتخويف . ثم نزلوا أيضاً فقالوا : وإن لم يكن مرفوداً بملك ، فليكن مرفوداً بكنز يلقي إليه من السماء يستظهر به ولا يحتاج إلى تحصيل المعاش . ثم نزلوا فاقنعوا بأن يكون رجلاً له بستان يأكل منه ويرزق كما الدهاقين والمياسير . أو يأكلون هم من ذلك البستان فينتفعون به في دنياهم ومعاشهم . وأراد بالظالمين : إياهم بأعيانهم : وضع الظاهر موضع المضمحل ليسجل عليهم بالظلم فيما قالوا . وقرئ : فيكون ، بالرفع . أو يكون له جنة ، بالياء ، ونأكل ، بالنون . فإن قلت : ما وجه الرفع والنصب في فيكون ؟ قلت : النصب لأنه جواب « لولا » ، بمعنى « هلا » ، وحكمه حكم الاستفهام . والرفع على أنه معطوف على أنزل ، ومحل الرفع . ألا تراك

(١) قوله « وطنز » في الصحاح « الطاز » : السخريه . (ع)

تقول: لولا ينزل بالرفع «وقد عطف عليه: يلقى» وتكون مرفوعين، ولا يجوز النصب فيهما لأنهما في حكم الواقع بعد لولا، ولا يكون إلا مرفوعا. والقائلون هم كفار قريش النضر بن الحرث، وعبد الله بن أبي أمية، ونوفل بن خويلد ومن ضامهم «مسحورا» سحر فغلب على عقله. أو ذا سحر، وهو الرثة: عنوا أنه بشر لا ملك.

أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ٩

(ضربوا لك الامثال) أى: قالوا فيك تلك الاقوال واخترعوا لك تلك الصفات والاحوال النادرة، من نبوة مشتركة بين إنسان وملك. وإلقاء كنز عليك من السماء وغير ذلك، فبقوا متحيرين ضلالا، لا يجدون قولا يستقرون عليه. أوفضلوا عن الحق فلا يجدون طريقا إليه.

تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ

وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا ١٠

تكاثر خير (الذى إن شاء) وهب لك في الدنيا «خيرًا» مما قالوا، وهو أن يجعل لك مثل ما وعدك في الآخرة من الجنات والقصور. وقرئ: ويجعل، بالرفع عطفا على جعل: لأن الشرط إذا وقع ماضيا، جاز في جزائه الجزم والرفع، كقوله:

وَإِنْ أَنَا خَلِيلٌ يَوْمَ مَسْئَلَةٍ يَقُولُ لَأَغَائِبُ مَالِي وَلَا حَرِمٌ ١١

ويجوز في (ويجعل لك) إذا أدغمت: أن تكون اللام في تقدير الجزم والرفع جميعا. وقرئ بالنصب، على أنه جواب الشرط بالواو.

بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا ١٢ إِذَا رَأَوْهُمْ

مِنْ مَكَانٍ يَبْعِدُ مِمِّعُوا لَهَا تَغِيظًا وَزَفِيرًا ١٣ وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا

صَافًا مُقَرَّنِينَ دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا ١٤ لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا

ثُبُورًا كَثِيرًا ١٥

(بل كذبوا) عطف على ما حكى عنهم. يقول: بل أتوا بأعجب من ذلك كله وهو تكذيبهم

بالساعة . ويجوز أن يتصل بما يليه ، كأنه قال : بل كذبوا بالساعة ، فكيف يلتفتون إلى هذا الجواب ، وكيف يصدقون بتعجيل مثل ما وعدك في الآخرة وهم لا يؤمنون بالآخرة . السعير : النار الشديدة الاستعار . وعن الحسن رضى الله عنه : أنه اسم من أسماء جهنم (رأيتهم) من قولهم : دورهم تراء (١) ، أى : وتتناظر . ومن قوله صلى الله عليه وسلم : لا تراءى ناراهما ، (٢) كأن بعضها يرى بعضاً على سبيل المجاز . والمعنى : إذا كانت منهم برأى الناظر في البعد سمعوا صوت غليانها . وشبه ذلك بصوت المتغيظ والزافر . ويجوز أن يراد : إذا رأيتهم زبانيته تغيظوا وزفروا غضباً على الكفار وشهوة للانتقام منهم . الكرب مع الضيق ، كما أن الروح مع السعة ، ولذلك وصف الله الجنة بأن عرضها السموات والأرض . وجاء في الأحاديث : أن لكل مؤمن من القصور والجنان كذا وكذا ، ولقد جمع الله على أهل النار أنواع التضيق والإرهاق ، حيث ألقاهم في مكان ضيق يتراصون فيه تراصاً ، كما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما في تفسيره أنه يضيق عليهم كما يضيق الزج في الرمح . وهم مع ذلك الضيق مسلسلون مقرنون في السلاسل : قرنت أيديهم إلى أعناقهم في الجوامع . وقيل : يقرن مع كل كافر شيطانه في سلسلة وفي أرجلهم الأصفاذ . والثبور : الهلاك . ودعاؤه أن يقال : واثبورا ، أى : تعال يا ثبور فهذا حينك وزمانك (لا تدعوا) أى يقال لهم ذلك : أو هم أحقاء بأن يقال لهم ، وإن لم يكن ثمة قول ومعنى (وادعوا ثبوراً كثيراً) أنكم وقعتم فيما ليس ثبوركم فيه واحداً ، إنما هو ثبور كثير . إما لأن العذاب أنواع وألوان كل نوع منها ثبور لشدة وفظاعته . أو لأنهم كلما فضجت جلودهم بدلوا غيرها ، فلا غاية لهلاكهم

قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءٌ وَمَصِيرًا (١٥)

لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ خَالِدِينَ كَانَ عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا مَسْئُولًا (١٦)

الراجع إلى الموصولين محدوف . يعنى : وعدما المتقون وما يشاءونه . وإنما قيل : كانت ، لأن ما وعده الله وحده فهو في تحققه كأنه قد كان . أو كان مكتوباً في اللوح قبل أن يراه بأزمئة

(١) قال محمود : « هو من قولهم : دور بنى فلان تراء » أى على المجاز . قال أحمد : لا حاجة إلى حمله على المجاز فان رؤية جهنم جائزة ، وقدرة الله تعالى صالحة ، وقد تظاهرت الظواهر على وقوع هذا الجائز ، وعلى أن الله تعالى يخلق لها إدراكاً حسيّاً وعقليّاً . ألا ترى إلى قوله (سمعوا لها تغيظاً) وإلى حاجتها مع الجنة ، وإلى قولها (هل من مزيد) وإلى اشتكاها إلى ربها فأذن لها في نفسها ، إلى غير ذلك من الظواهر التي لا سبيل إلى تأويلها ، إذ لا عوج إليه . ولو فتح باب التأويل والمجاز في أحوال المنعاد ، لتطوح الذي يملك ذلك إلى وادى الضلالة والتعجب إلى فرق الفلاسفة ، فالحق أنا متعبدون بالظاهر ما لم يمنع مانع . والله أعلم .

(٢) تقدم في المائة .

متطاوله : أن الجنة جزاؤهم ومصيرهم . فإن قلت : ما معنى قوله (كانت لهم جزاء ومصيراً) ؟ قلت : هو كقوله : (نعم الثواب وحسنت مرتفقاً) فمدح الثواب ومكانه ، كما قال : (بش الشراب وسادت مرتفقا) فمدح العقاب ومكانه لأن النعيم لا يتم للمتنعّم إلا بطيب المكان وسعته وموافقته للمراد والشهوة . وأن لا تنقص ، وكذلك العقاب يتضاعف بغثاثة الموضع ^(١) وضيقه وظلمته وجمعه لأسباب الاجتواء والكراهة ، فلذلك ذكر المصير مع ذكر الجزاء . والضمير في (كان) لما يشاءون . والوعد : الموعود ، أى : كان ذلك موعوداً واجباً على ربك إنجازاً ، حقيقة أن يسئل ويطلب ، لأنه جزاء وأجر مستحق . وقيل : قد سأله الناس والملائكة في دعواتهم : (ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك) . (ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة) ، (ربنا وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم) .

وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَقُولُ أَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ (١٧) قَالُوا سُبْحَانَكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ مَتَّعْتُمُوهُمْ وَأَبَاءَهُمْ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا (١٨)

يحشرهم . فيقول كلاهما بالنون والياء ، وقرئ : يحشرهم . بكسر الشين (وما يعبدون) يريد : المعبودين من الملائكة والمسيح وعزير . وعن الكلبي : الأصنام ينطقها الله . ويجوز أن يكون عاماً لهم جميعاً . فإن قلت : كيف صح استعمال (ما) في العقلاء ؟ قلت : هو موضوع على العموم للعقلاء وغيرهم . بدليل قولك - إذا رأيت شبحاً من بعيد - ما هو ؟ فإذا قيل لك : إنسان ، قلت حينئذ : من هو ؟ ويدل ذلك قولهم : من ، لما يعقل . أو أريد به الوصف ، كأنه قيل : ومعبودهم . ألا تراك تقول إذا أردت السؤال عن صفة زيد : ما زيد ؟ تعنى : أطويل أم قصير ؟ أفقيه أم طيب ؟ فإن قلت : ما فائدة أنتم وهم ؟ وهلا قيل أضللتهم عبادى هؤلاء ، أم هم ^(٢) ضلوا السبيل ؟ قلت . ليس السؤال عن الفعل ووجوده ، لأنه لولا وجوده لما توجه هذا العتاب ، وإنما هو عن متوليه . فلا بد من ذكره وإيلائه حرف الاستفهام ، حتى يعلم أنه المسئول عنه . فإن قلت : فأنه سبحانه قد سبق علمه بالمسؤول عنه . فما فائدة هذا السؤال ؟ قلت : فائدته أن يجيبوا بما

(١) قوله « بغثاثة الموضع » أى فساد وركابته . والاجتواء : كراهة المقام بالمكان . أفاده الصحاح . (ع)

(٢) قوله « أم هم ضلوا » لعله أم ضلوا ، كعبارة النسق . (ع)

أجابوا به ، حتى يبكت عبدتهم بتكذيبهم إياهم ، فيبتوا ^(١) وينخذلوا وتزيد حسرتهم ، ويكون ذلك نوعاً ما يلحقهم من غضب الله وعذابه ، ويغتبط المؤمنون ويفرحوا بحالهم ونجاتهم من فضيحة أولئك ، وليكون حكاية ذلك في القرآن لطفاً للمكلفين . وفيه كسر بين لقول من يزعم ^(٢) أن الله يضلل عباده على الحقيقة ^(٣) . حيث يقول للعبودين من دونه : أنتم أضللتموهم ، أم هم ضلوا بأنفسهم ؟ فيتبرءون من إضلالهم ويستعينون به أن يكونوا مضلين ، ويقولون : بل أنت تفضلت من غير سابقة على هؤلاء وآبائهم تفضل جواد كريم ، فجعلوا النعمة التي حقها أن تكون

(١) قوله « فيبتوا » يدهشوا . أو يتحيروا . أفاده الصحاح (ع)

(٢) قوله « لقول من يزعم أن الله ... الخ » يريد أهل السنة القائلين : إضلال الله لعباده خلق الضلال في قلوبهم ، خلافاً للمعتزلة القائلين : أنه تعالى لا يخلق الشر ولا يريده . (ع)

(٣) قال محمود : « في هذه الآية كسر بين لمن يزعم أن الله تعالى يضلل عباده حقيقة . حيث يقول للعبودين من دونه : أنتم أضللتم عبادي هؤلاء ، أم هم ضلوا بأنفسهم ؟ فيتبرءون منهم ويستعينون بما نسب إليهم ، ويقولون : بل تفضلك على هؤلاء أوجب أن جعلوا عوض الشكر كفراً . فإذا برأت الملائكة والرسول أنفسهم من ذلك . فهم لله أشد تبرئة وتزهياً منه ، ولقد نزهوه حيث أضفوا التفضل بالنعمة إلى الله تعالى ، وأسندوا الضلال الذي نشأ عنه إلى الضالين ، فهو شرح للاستناد المجازي في قوله (يضلل من يشاء) ولو كان مضلاً حقيقة لكان الجواب العتيد أن يقولوا : بل أنت أضللهم » قال أحمد : قد تقدم شرح عقيدة أهل الحق في هذا المعنى . وأن الباعث لهم على اعتقاد كون الضلال من خلق الله تعالى : التزامهم للتوحيد المحض والإيمان الم صرف ، الذي دل على صحته بعد الأدلة العقلية قوله تعالى (الله خالق كل شيء) والضلال شيء . فوجب كونه خالقه : هذا من حيث العموم . وأما من حيث الخصوص ، فأمثال قوله تعالى (يضلل من يشاء ويهدي من يشاء) ، والأصل الحقيقة ، وقول موسى عليه السلام (إن هي إلا فتنتك تضل بها من تشاء وتهدي من تشاء) فلو كانت الاضلال مستحيلة على الله تعالى لما جاز أن يخاطبه الكلیم بما لا يجوز ، فإذا أوضح ذلك فالملائكة لم يسئلوا في هذه الآية عن المضل لعبادهم حقيقة ، فيقال لهم : من أضل هؤلاء ، وإنما قيل لهم : أنتم أضللتموهم ، أم هم ضلوا ؟ فليس الجواب المطابق العتيد أن يقولوا : أنت أضللهم . ولو كان معتقدهم أن الله تعالى هو المضل حقيقة ، لكان قولهم في جواب هذا السؤال : بل أنت أضللهم مجاوزة لمخر السؤال ومحلّه ، وإنما كان هذا الجواب مطابقاً لو قيل لهم : من أضل عبادي هؤلاء ؟ فقد وضح أن هذا السؤال لا يجاب عنه بما تخيله المخشري ، بتقدير أن يكون معتقدهم أن الله تعالى هو الذي أضلهم ، وأن عدوهم عنه ليس لأنهم لا يعتقدونه ، ولكن لأنه لا يطابق ، وبقي وراء ذلك نظر في أن جوابهم هذا يدل على معتقدهم الموافق لأهل الحق ، لأن أهل الحق يعتقدون أن الله تعالى وإن خلق لهم الضلالة إلا أن لهم اختياراً فيها وتميزاً لها ، ولم يكونوا عليها مقسورين كما هم مقسورون على أفعال كثيرة يخلقها الله فيهم كالحركات الرعشية ونحوها . وقد قدمنا في مواضع : أن كل فعل اختياري له نسبتان : إن نظر إلى كونه مخلوقاً فهو منسوب إلى الله تعالى . وإن نظر إلى كونه اختيارياً للبدن فهو منسوب إلى البدن . وبذلك قطعت الملائكة في قولهم : بل متعمت وآبائهم حتى نسوا الذكر ، فنسبوا نسيان الذكر إليهم ، أي : الانهماك في الشهوات الذي نشأ عنه النسيان : لأنهم اختاروه لأنفسهم ، فصدمت نسبته إليهم ، ونسبوا السبب الذي اقتضى نسيانهم وانهماكهم في الشهوات إلى الله تعالى : وهو استدراجهم ببسط الثعم عليهم ، فيها ضلوا ، فلا تنافي بين معتقد أهل الحق وبين مضمون قول الملائكة حينئذ . بل هما متواطئان على أمر واحد ، والله أعلم .

سبب الشكر ، سبب الكفر ونسيان الذكر ، وكان ذلك سبب هلاكهم ، فإذا برأت الملائكة والرسل أنفسهم من نسبة الإضلال الذي هو عمل الشياطين إليهم واستعاذوا منه ، فهم لربهم الغنى العدل أشد تبرئة وتزيتها منه ، ولقد زهوه حين أضافوا إليه التفضل بالنعمة والتمتع بها . وأسندوا نسيان الذكر والتسبب به للبوار إلى الكفرة . فشرحوا الإضلال المجازي الذي أسنده الله تعالى إلى ذاته في قوله (يضل من يشاء) ولو كان هو المضل على الحقيقة لكان الجواب العتيد أن يقولوا : بل أنت أضللتهم . والمعنى : أأنتم أوقعتموهم في الضلال عن طريق الحق ؟ أم هم ضلوا عنه بأنفسهم ؟ وضل : مطاوع « أضله » وكان القياس : ضل عن السبيل ، إلا أنهم تركوا الجار كما تركوه في هداه الطريق . والأصل : إلى الطريق . وللطريق . وقولهم : أضلّ البعير ، في معنى : جعله ضالاً ، أى : ضائعاً ، لما كان أكثر ذلك بتفريط من صاحبه وقلة احتياط في حفظه ، قيل : أضله . سواء كان منه فعل أو لم يكن (سبحانك) تعجب منهم ، قد تعجبوا بما قيل لهم لأنهم ملائكة وأنبياء معصومون « فما أبعدهم عن الإضلال الذي هو مختص بإبليس وحزبه . أو نطقوا بسبحانك ليدلوا على أنهم المسبحون المتقدسون الموسومون بذلك ، فكيف يليق بحالهم أن يضلوا عباده . أو قصدوا به تزيهه عن الانداد ، وأن يكون له نبي أو ملك أو غيرهما ندّاً ، ثم قالوا : ما كان يصحّ لنا ولا يستقيم ونحن معصومون أن نتولى أحداً دونك . فكيف يصحّ لنا أن نحمل غيرنا على أن يتولونا دونك . أو ما كان ينبغي لنا أن نكون أمثال الشياطين في توليهم الكفار كما تولاهم الكفار . قال الله تعالى (فقاتلوا أولياء الشيطان) يريد الكفرة وقال (والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت) وقرأ أبو جعفر المدنى : تتخذ ، على البناء للمفعول . وهذا الفعل أعني « اتخذ » يتعدى إلى مفعول واحد ، كقولك : اتخذ ولياً ، وإلى مفعولين كقولك اتخذ فلاناً ولياً . قال الله تعالى (أم اتخذوا آلهة من الأرض) وقال (واتخذ الله إبراهيم خليلاً) فالقراءة الأولى من المتعدى إلى واحد وهو (من أولياء) والأصل : أن تتخذ أولياء . فزبدت (من) لتأكيد معنى النفي ، والثانية من المتعدى إلى مفعولين . فالأول ما بنى له الفعل . والثاني : (من أولياء) . ومن للتبويض ، أى : لا تتخذ بعض أولياء . وتنكير (أولياء) من حيث أنهم أولياء مخصوصون وهم الجن والأصنام والذكر : ذكر الله والإيمان به . أو القرآن والشرائع . والبور : الهلاك . يوصف به الواحد والجمع . ويجوز أن يكون جمع بائر ، كعائذ وعود .

فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ بِمَا تَقُولُونَ فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلَا نَصْرًا وَمَنْ يَظْلِمْ

مِنْكُمْ نُذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا ﴿١٩﴾

هذه المفاجأة^(١) بالاحتجاج والإلزام حسنة رائعة وخاصة إذا انضم إليها الالتفات وحذف القول ونحوها قوله تعالى (يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم على فترة من الرسل أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير) وقول القائل :

قَالُوا خُرَاسَانُ أَقْصَى مَا يُرَادُ بِنَا ثُمَّ الْقُفُولُ فَقَدْ جِئْنَا خُرَاسَانًا^(٢)

وقرئ : يقولون ، بالتاء والياء . فعنى من قرأ بالتاء فقد كذبكم بقولكم أنهم آلهة . ومعنى من قرأ بالياء : فقد كذبكم بقولهم (سبحانه ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء) : فإن قلت : هل يختلف حكم الباء مع التاء والياء ؟ قلت إى والله : هى مع التاء كقوله (بل كذبوا بالحق) والجار والمجرور بدل من الضمير . كأنه قيل : فقد كذبوا بما تقولون : وهى مع الياء كقولك : كتبت بالقلم . وقرئ : يستطيعون ، بالتاء والياء أيضاً . يعنى : فما تستطيعون أنتم يا كفار صرف العذاب عنكم . وقيل : الصرف : التوبة وقيل : الحيلة ، من قولهم : إنه ليتصرف ، أى . يحتال أو فما يستطيع آلهتكم أن يصرفوا عنكم العذاب . أو أن يحتالوا لكم الخطاب على العموم للكافرين . والعذاب الكبير لاحق بكل من ظلم ، والكافر ظالم ؛ لقوله (إن الشرك لظلم عظيم) والفاسق ظالم . لقوله (ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون) . وقرئ : يذقه بالياء . وفيه ضمير الله . أو ضمير مصدر يظلم .

وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَمَّا كُونِ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا^(٣)

الجملة بعد وإلا ، صفة لموصوف محذوف . والمعنى : وما أرسلنا قبلك أحدا من المرسلين إلا آكسين وماشين . وإنما حذف اكتفاء بالجار والمجرور . أعنى من المرسلين ونحوه قوله عز من قائل : (وما منا إلا له مقام معلوم) على معنى : وما منا أحد . وقرئ : ويمشون . على البناء للمفعول ، أى : تمشيهم حوائجهم أو الناس . ولو قرئ : يمشون ، لكان أوجه لولا الزواية . وقيل : هو احتجاج على من قال (ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشى في

(١) قوله « هذه المفاجأة » أى : التى فى قوله تعالى (فقد كذبكم) . (ع)

(٢) يقول : قالوا إن هذه البلدة أبعد ما يراد بنا وغاية السفر بنا ، ثم يكون القبول أى الرجوع . ويجوز أنه عطف على خراسان . وقوله « فقد جئنا » مرتب على محذوف ، أى : إن صدقوا فى قولهم فقد جئنا خراسان ، فلم لم نتخلص من السفر . ويجوز أنه عدل إلى الخطاب ، أى : فقولوا لهم اقموا السفر بنا وارجعوا . فقد جئنا الموعد ، لكن ليس ذلك التفاتاً .

(الاسواق) . (فتنة) أى محنة وابتلاء . وهذا تصبير لرسول الله صلى الله عليه وسلم على ما قالوه واستبدعوه ، من أكله الطعام ومشيه في الاسواق بعد ما احتج عليهم بسائر الرسل ، يقول: وجرت عادتي وموجب حكمتي على ابتلاء بعضهم أيها الناس ببعض . والمعنى : أنه ابتلى المرسلين بالمرسل إليهم ، وبتماصبتهم لهم العداوة ، وأقاويلهم الخارجة عن حد الإنصاف ، وأنواع أذامهم ، وطلب منهم الصبر الجميل ، ونحوه (ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيراً وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور) وموقع (أتصبرون) بعد ذكر الفتنة موقع (أيكم) بعد الابتلاء في قوله (ليلوكم أيكم أحسن عملاً) . (بصيرا) عالماً بالصواب فيما يتلى به وغيره فلا يضيّق صدرك ، ولا يستخفّنك أقاويلهم فإن في صبرك عليها سعادتك وفوزك في الدارين . وقيل : هو تسليّة له عما عيروه به من الفقر ، حين قالوا : أو يلقى إليه كنز ، أو تكون له جنة . وأنه جعل الأغنياء فتنة للفقراء : لينظر : هل يصبرون ؟ وأما حكمته ومشيتته : يقى من يشاء ويفقر من يشاء . وقيل : جعلناك فتنة لهم : لأنك لو كنت غنياً صاحب كنوز وجنان لكان ميلهم إليك وطاعتهم لك للدنيا ، أو بمزوجة بالدنيا : فإنما بعثناك فقيراً ليكون طاعة من يطيعك خالصة لوجه الله من غير طمع دنيوى . وقيل : كان أبو جهل والوليد بن المغيرة والعاصي بن وائل ومن في طبقهم يقولون : إن أسلنا وقد أسلم قبلنا عمار وصهيب وبلال وفلان وفلان ترفعوا علينا إدلالاً بالسابقة ، فهو افتتان بعضهم ببعض .

وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةُ أَوْ نَرَى رَبَّنَا

لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا ﴿٢١﴾

أى لا يأملون لقاءنا بالخير لأنهم كفرة . أو لا يخافون لقاءنا بالشر . والرجاء في لغة تهامة : الخوف ، وبه فسر قوله تعالى (لا ترجون الله وقاراً) جعلت الصيرورة إلى دار جزائه بمنزلة لقائه لو كان ملقياً . اقترحوا من الآيات أن ينزل الله عليهم الملائكة فتخبرهم بأن محمد صادق حتى يصدقوه . أو يروا الله جهره فيأمرهم بتصديقه واتباعه . ولا يخلو : إما أن يكونوا عالمين بأمر الله لا يرسل الملائكة إلى غير الأنبياء ، وأن الله لا يصح أن يرى ^(١) . وإنما علقوا إيمانهم بما لا يكون . وإما أن لا يكونوا عالمين بذلك وإنما أرادوا التعتن باقتراح آيات سوى الآيات التي نزلت . وقامت بها الحجة عليهم ، كما فعل قوم موسى حين قالوا : لن نؤمن لك حتى نرى الله جهره . فإن قلت : ما معنى (في أنفسهم) ؟ قلت : معناه أنهم أضمرُوا الاستكبار عن الحق وهو الكفر والعناد

(١) قوله : لا يصح أن يرى ، هذا مذهب المعتزلة ، وعند أهل السنة : يصح أن يرى . (ع)

في قلوبهم واعتقدوه . كما قال (إن في صدورهم إلا كبر ما هم ببالغيه) . (وعتوا) وتجاوزوا الحد في الظلم . يقال : عتا علينا فلان . وقد وصف العتو بالكبير ، فبالغ في إفراطه يعني أنهم لم يخسروا على هذا القول العظيم ، إلا لأنهم بلغوا غاية الاستكبار وأقصى العتو ، واللام جواب قسم محذوف . وهذه الجملة في حسن استئنافها غاية . وفي أسلوبها قول القائل :

وَجَارَةٌ جَسَاسٍ أَبَانًا بِنَانِهَا كَلِمًا غَلَّتْ نَابٌ كَلِمَبٌ بَوَاؤُهَا ^(١)

وفي نحوى هذا الفعل دليل على التعجب من غير لفظ التعجب . ألا ترى أن المعنى : ما أشد استكبارهم ، وما أكبر عتوهم . وما أغلى نابا بواؤها كليب .

يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حَجْرًا مَّحْجُورًا ^(٢٢)

(يوم يرون) منصوب بأحدثيتين : إما بمبادل عليه (لا بشرى) أى : يوم يرون الملائكة يمنعون البشرى أو يعدمونها . « يومئذ للتكرير . وإما بإضمار ، اذكر ، أى : اذكر يوم يرون الملائكة ثم قال (لا بشرى يومئذ للمجرمين) . وقوله « للمجرمين » ، إما ظاهر في موضع ضمير . وإما لأنه عام ، فقد تناولهم بعمومه (حجراً محجوراً) ذكره سيبويه في باب المصادر غير المتصرفة المنصوبة بأفعال متروكة إظهارها نحو : معاذ الله ، ^(٣) وقعدك الله ، وعمرك الله . وهذه كلمة كانوا يتكلمون بها عند لقاء عدو متور أو هجوم نازلة ، أو نحو ذلك : يصنعونها موضع الاستعاذة . قال سيبويه : ويقول الرجل للرجل : أتفعل كذا وكذا ،

(١) لرجل من بنى بكر : قبيلة جساس ، يفخر على بنى تغلب : قبيلة كليب بن ربيعة أخى مهلب وغال امرئ القيس . وجارة جساس : هى خالته البسوس . أبانا - بالهمز - : أى قابلنا وساوينا كليباً ، بنانها : أى بناقها المسنة ، فقتلناه فيها ، ثم قال تعجباً واستظلاماً : غلت ، أى : ارتفعت وعظمت ناقة مسنة مهزولة بواؤها كليب المشهور . وبواء كسواء وزناً ومعنى ، أى : كفوها وساوينا كليب بن ربيعة الشجاع المعروف . ومن خبرها أن البسوس أتت مع رجل من جرم زور أختها هيلة أم جساس بن مرة فخرجت ناقة الجرمى ترعى مع إبل بنى بكر فى أرض تغلب لما كان بينهما من المصاهرة والمودة ، فأنكر كليب الناقة وظنها أجنبية ، فرماها بهم فأصاب ضرعها فرجمت تشخب دماً ، وبركت بفناء جساس ، فرأى البسوس فصاحت : واذا له ، واغربتها فقال جساس : اهدنى ، والله لأعقرن فيها خلا هو أعز على أهله منها ، فظن كليب أنه يعنى خلا عنده اسمه عليان ، فقال : دون عليان خراط القناد ، لكن جساساً كان يعنى نفس كليب ، فترقبه يوماً ورواه برعه فصرعه ، وتبعه عمرو بن الحرث ، فلما رآه كليب قال له : اسقنى يا عمرو . فقال : تركت الماء وراك وأجهز عليه ، فضرب به المثل المشهور :

المستجير بعمرو عند كركره كالمستجير من الرمضاء بالنار

واشتعلت الحرب بين بكر وتغلب نحو ثلاثين سنة ، وضرب المثل الدائر : سد كليب فى الناقة .

(٢) قوله « وقعدك الله » فى الصحاح : وقولهم : قعيدك لا آتيك ، وقعيدك الله لا آتيك « وقعدك الله لا آتيك » : يعين للعرب ، وهى مصادر استعملت منصوبة بفعل مضمر . والمعنى : بصاحبك الذى هو صاحب كل نجوى ، كما يقال : نهدتك الله . (ع)

فيقول: حجراً، وهي من حجره إذا منعه؛ لأن المستعيز ظالم من الله أن يمنع المكروه فلا يلحقه فكان المعنى: أسأل الله أن يمنع ذلك منعاً ويحجره حجراً. وبجئته على فعل أو فعل في قراءة الحسن، تصرف فيه لاختصاصه بموضع واحد، كما كان قعدك وعمرك كذلك، وأشدت لبعض الزجاج:

قَالَتْ وَفِيهَا حِمْدَةٌ وَذُعْرٌ عُوْذٌ بِرَبِّي مِنْكُمْ وَحِجْرٌ^(١)

فإن قلت: فإذا ثبت أنه من باب المصادر، فما معنى وصفه بحجور؟ قلت: جاءت هذه الصفة لتأكيد معنى الحجر، كما قالوا: ذيل ذائل، والذيل: الهوان. وهوت مائت. والمعنى في الآية: أنهم يطلبون نزول الملائكة ويقترحونه، وهم إذا رأوهم عند الموت أو يوم القيامة كرهوا لقاءهم وفزعوا منهم، لأنهم لا يلقونهم إلا بما يكرهون. وقالوا عند رؤيتهم ما كانوا يقولونه عند لقاء العدو الموتور^(٢) وشدة النازلة. وقيل: هو من قول الملائكة ومعناه: حراماً محرماً عليكم الغفران والجنة والبشرى، أى: جعل الله ذلك حراماً عليكم.

وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا^(٣)

ليس ههنا قدوم ولا ما يشبه القدوم، ولكن مثلت حال هؤلاء وأعمالهم التي عملوها في كفرهم من صلة رحم، وإغاثة ملهوف، وقرى ضيف، ومن على أسير، وغير ذلك من مكارمهم ومحاسنهم بحال قوم خالفوا سلطانهم واستعصوا عليه، فقدم إلى أشيائهم، وقصد إلى ماتحت أيديهم فأفسدها ومن قهاكل ممزق، ولم يترك لها أثراً ولا عثيراً^(٤) والهباء: ما يخرج من الكوة مع ضوء الشمس شبيه بالغبار. وفي أمثالهم: أقل من الهباء (منثوراً) صفة للهباء، شبهه بالهباء في قلته وحقارته عنده، وأنه لا ينتفع به، ثم بالمنثور منه، لأنك تراه منتظماً مع الضوء، فإذا حركته الريح رأيت أنه قد تناثر وذهب كل مذهب. ونحوه قوله (كعصف ما كول) لم يكف أن شبههم بالعصف حتى جعله مؤوفاً بالآ كال^(٥) ولا أن شبه عملهم بالهباء حتى جعله متناثراً. أو مفعول ثالث لجعلناه أى جعلناه جامعا لحقارة الهباء والتناثر، كقوله (كونوا قردة خائنين) أى جامعين للسهو والخس. ولام الهباء واو، بدليل الهبوة.

أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا^(٦)

(١) الحمدة: الصدود. وذعره ذعراً: فزعه. والذعر - بالضم -: اسم مصدر، وكذلك العوذ بمعنى التعوذ والالتجاء. وكذلك الحجر بمعنى الامتناع والتمسك، والمبتدأ عذوف، أى: قالت أمري أعوذ منكم وتحصن بربي، والحال أنها صادة فزعة، وهذا يقال على لسانهم عند لقاء المكروه.

(٢) قوله «الموتور» في الصحاح: الذي قتل له قتل فلم يدرك بدمه. (ع)

(٣) قوله «لم يترك لها أثراً ولا عثيراً» في الصحاح: العثير، بتسكين التاء: الغبار. (ع)

(٤) قوله «بالآ كال» هو بالضم: الحكمة. (ع)

المستقر : المكان الذي يكونون فيه في أكثر أوقاتهم مستقرين يتجالسون ويتحدثون .
والمقيل : المكان الذي يأوون إليه للاسترواح إلى أزواجهم والمتنع بمغازلتهم وملاستهم .
كما أن المترفين في الدنيا يعيشون على ذلك الترتيب . وروى أنه يفرغ من الحساب في نصف
ذلك اليوم ، فيقبل أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار . وفي معناه قوله تعالى (إن أصحاب
الجنة اليوم في شغل فاكهون هم وأزواجهم في ظلال على الأرائك متكثون) قيل في تفسير
الشغل : افتضاض الأوبار ، ولا نوم في الجنة . وإنما سمي مكان دعوتهم واسترواحهم إلى الحور
مقिला على طريق التشبيه . وفي لفظ الأحسن : رمز إلى ما يتزين به مقيلهم . من حسن الوجوه
وملاحة الصور ، إلى غير ذلك من التحاسين والزين .

وَيَوْمَ تَشْقُقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا ٢٥

وقرئ ﴿ تشقق ﴾ والأصل : تشقق ، حذف بعضهم التاء ، وغيره أدغمها . ولما كان
انشقاق السماء بسبب طلوع الغمام منها ، جعل الغمام كأنه الذي تشقق به السماء ، كما تقول : شق
السمام بالشفرة وانشق بها . ونظيره قوله تعالى (السماء منفطر به) . فإن قلت : أي فرق بين
قولك : انشقت الأرض بالنبات ، وانشقت عن النبات ؟ قلت : معنى انشقت به : أن الله شقها
بطلوعه فانشقت به . ومعنى انشقت عنه : أن التربة ارتفعت عنه عند طلوعه . والمعنى : أن
السماء تنفتح بغمام يخرج منها ، وفي الغمام الملائكة ينزلون وفي أيديهم صحائف أعمال العباد . وروى
تشقق سماء سماء ، ونزل الملائكة إلى الأرض . وقيل : هو غمام أبيض رقيق ، مثل الضبابية . ولم
يكن إلا ابني إسرائيل في تيههم . وفي معناه قوله تعالى (هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في
ظلل من الغمام والملائكة) . وقرئ : ونزل الملائكة ، ونزل الملائكة ، ونزل الملائكة . ونزلت
الملائكة ، وأنزل الملائكة ، ونزل الملائكة ، ونزل الملائكة : على حذف النون الذي هو فاء
الفعل من نزل : قراءة أهل مكة .

الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْخَبِيرُ لِلرَّحْمَنِ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا ٢٦

الحق : الثابت : لأن كل ملك يزول يومئذ ويطل ، ولا يبقى إلا ملكه .

وَيَوْمَ يَعْصُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَلْمِئْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَيْلًا ٢٧

يَوْمَئِذٍ لَمَئِي لَمَئِي لَمْ أَتَّخِذْ فَلَانًا خَلِيلًا ٢٨ لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ

إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا ٢٩

عض اليدين والأنامل . والسقوط في اليد . وأكل البنان . وحرق الأسنان والأرم^(١) .
 وقرعها : كنيات عن الغيظ والحسرة ؛ لأنها من روادفها ، فيذكر الرادفة ويدل بها على
 المردوف ، فيرتفع الكلام به في طبقة الفصاحة ، ويجد السامع عنده في نفسه من الروعة
 والاستحسان ما لا يجده عند لفظ المسكن عنه . وقيل : نزلت في عقبة بن أبي معيط بن أمية بن
 عبد شمس ، وكان يكثر مجالسة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقيل اتخذ ضيافة فدعا إليها
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأبى أن يأكل من طعامه حتى ينطق بالشهادتين . ففعل وكان
 أبي بن خلف صديقه فعاتبه وقال : ضيأت يا عقبة ؟ قال : لا . ولكن آلى أن لا يأكل من طعامي
 وهو في يتي . فاستحييت منه فشهدت له والشهادة ليست في نفسي ، فقال : وجهي من وجهك
 حرام إن لقيت محمداً فلم تطأ قفاه وتبرق في وجهه وتلطم عينه ، فوجده ساجداً في دار الندوة
 ففعل ذلك . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لا ألقاك خارجاً من مكة إلا علوت رأسك بالسيف ،
 فقتل يوم بدر : أمر علياً رضي الله عنه بقتله . وقيل : قتله عاصم بن ثابت بن أفلح الأنصاري
 وقال : يا محمد . إلى من السبية^(٢) ؟ قال : إلى النار . وظعن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أيأبأ أحد ، فرجع إلى مكة فمات^(٣) . واللام في (الظالم) يجوز أن تكون للعهد ، يراد به عقبة
 خاصة . ويجوز أن تكون للجنس فيتناول عقبة ونبيه . تمي أن لو صحب الرسول وسلك معه
 طريقاً واحداً وهو طريق الحق ولم يتشعب به طرق الضلالة والهوى . أو أراد أني كنت ضالاً
 لم يكن لي سبيل قط ، فليتنى حصلت بنفسى في صحبة الرسول سيلاً . وقرئ : يا ويلتى بالياء ، وهو
 الأصل ؛ لأن الرجل يتأدى ويلته وهي هلكته ، يقول لها : تعالى فهذا أوانك . وإنما قلبت
 الياء ألفاً كما في : صحارى ، ومدارى . فلان : كناية عن الأعلام ، كما أن الهن كناية عن الأجناس
 فإن أريد بالظالم عقبة ، فالمعنى : ليتنى لم ألتزم أيأبأ خليلاً . فكنى عن اسمه . وإن أريد به الجنس ،

(١) قوله « وحرق الأسنان والأرم » في الصحاح : حرقت الشيء حرقا : برونه وحككت بعضه ببعض . ومنه
 قولهم : حرقت نابه ، أى سمحه حتى سمع له صريف . وفلان يحرق عليك الأرم غظا . وفيه أيضا : أرم على الشيء .
 أى : عض عليه وأرمه أيضا ، أى : أكله ، والأرم : الأضراس ، كأنه جمع أرم . يقال : فلان يحرق عليك
 الأرم . إذا تغيظ لك أضراره بعضها ببعض . (ع)

(٢) قوله « وقال يا محمد إلى من السبية » في الصحاح « السبية » : المرأة نسي . (ع)

(٣) أخرجه أبو نعيم في الدلائل من طريق محمد بن مروان عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس فذكره
 مطولا لكن إلى قوله « وأمر عقبة يوم بدر فقتل صبورا . ولم يقتل من الأسارى يوم بدر غيره . قتله ثابت بن أبي
 الأفلح » وروى الطبري من طريق مجاهد في قوله تعالى . (ويوم بعض الظالم على يديه) قال « دعا عقبة بن أبي
 معيط النبي صلى الله عليه وسلم إلى طعام صنعه إلى قوله فشهدت له ، والشهادة ليست في نفسي ، ومن طريق مقسم
 نحوه ، مختصرا قال فقتل عقبة يوم بدر صبورا . وأما أبي بن خلف فقتله النبي صلى الله عليه وسلم بيده يوم أحد في
 القتال وهما اللذان أنزل الله تعالى فيهما (ويوم بعض الظالم على يديه) وذكره الثعلبي ثم الواحدى من غير سند .

فكل من اتخذ من المضلين خليلاً كان لخليله اسم علم لا محالة ، فجعله كناية عنه (عن الذكر) عن ذكر الله ، أو القرآن ، أو موعظة الرسول . ويجوز أن يريد نطقه بشهادة الحق . وعزمه على الإسلام . والشيطان : إشارة إلى خليله ، سماه شيطاناً لأنه أضله كما يضل الشيطان ، ثم خذله ولم ينفعه في العاقبة . أو أراد إبليس ، وأنه هو الذى حمله على مخالفة المضل ومخالفة الرسول ، ثم خذله . أو أراد الجنس ، وكل من تشيطن من الجن والإنس . ويحتمل أن يكون (وكان الشيطان) حكاية كلام الظالم ، وأن يكون كلام الله . اتخذت : يقرأ على الإدغام والإظهار . والإدغام أكثر .

وَقَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا (٣٠)

الرسول : محمد صلى الله عليه وسلم وقومه قريش ، حكى الله عنه شكواه قومه إليه . وفى هذه الحكاية تعظيم للشكاية وتخويف لقومه لأن الأنبياء كانوا إذا التجأوا إليه وشكوا إليه قومهم : حل بهم العذاب ولم ينظروا .

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ

هَادِيًا وَنَصِيرًا (٣١)

ثم أقبل عليه مسلياً ومواسياً وواعدا النصره عليهم ، فقال (وكذلك) كان كل نبي قبله مبتلى بعداوة قومه ، وكفاك نبي هادياً إلى طريق قهرهم والانتصار منهم ، وناصراً لك عليهم . مهجوراً : تركوه وصدوا عنه وعن الإيمان به . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : من تعلم القرآن وعلمه وعلق مصحفاً لم يتعاهده ولم ينظر فيه . جاء يوم القيامة متعلقاً به يقول : يا رب العالمين ، عبدك هذا اتخذني مهجوراً ، اقض بيني وبينه^(١) . وقيل : هو من هجره إذا هذى ، أى : جعلوه مهجوراً فيه . فحذف الجار وهو على وجهين . أحدهما : زعمهم أنه هذيان وباطل وأساطير الأولين . والثاني : أنهم كانوا إذا سمعوه هجروا فيه ، كقوله تعالى (لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه) ويجوز أن يكون المهجور بمعنى الهجر ، كالمجلود والمعقول . والمعنى : اتخذوه هجراً . والعنق : يجوز أن يكون واحداً وجمعاً . كقوله (فإنهم عدو لى) وقيل المعنى : وقال الرسول يوم القيامة .

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ

(١) أخرجه الثعلبي عن طريق أبي هدية عن أنس وأبو هدية كذاب .

فُوَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا ۝ (٣٢) وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا ۝ (٣٣) الَّذِينَ يُخَشِرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا ۝ (٣٤)

(نزل) ههنا بمعنى أنزل لا غير، تكبر بمعنى أخبر، وإلا كان متدفعاً. وهذا أيضاً من اعتراضاتهم واقتراحاتهم الدالة على شرادهم عن الحق وتجانفهم عن اتباعه. قالوا: هلا أنزل عليه دفعة واحدة في وقت واحد كما أنزلت الكتب الثلاثة، وماله أنزل على التفريق. والقائلون: قريش. وقيل: اليهود. وهذا فضول من القول ومباراة بما لا طائل تحته؛ لأن أمر الإعجاز والاحتجاج به لا يختلف بنزوله جملة واحدة أو مفزقاً. وقوله (كذلك) جواب لهم، أى: كذلك أنزل مفزقاً. والحكمة فيه: أن نقوى بتفريقه فؤادك حتى تعيه وتحفظه؛ لأن المتلقن إنما يقوى قلبه على حفظ العلم شيئاً بعد شيء، وجزأ عقيب جزء. ولو ألقى عليه جملة واحدة لبعث به وتعباً^(١)، محفظه، والرسول صلى الله عليه وسلم فارقت حاله حال موسى وداود وعيسى عليهم السلام، حيث كان أمياً لا يقرأ ولا يكتب وهم كانوا قارئين كاتبين، فلم يكن له بد من التلقن والتحفظ، فأُنزل عليه منجماً في عشرين سنة. وقيل: في ثلاث وعشرين. وأيضاً: فكان ينزل على حسب الحوادث وجوابات السائلين. ولأن بعضه منسوخ وبعضه ناسخ، ولا يتأتى ذلك إلا فيما أنزل مفزقاً. فإن قلت: ذلك في كذلك يجب أن يكون إشارة إلى شيء تقدمه، والذي تقدم هو إنزاله جملة واحدة، فكيف فسرته بكذلك أنزلناه مفزقاً؟ قلت: لأن قولهم: لولا أنزل عليه جملة: معناه: لم أنزل مفزقاً؟ والدليل على فساد هذا الاعتراض: أنهم عجزوا عن أن يأتوا بنجم واحد من نجومه، وتحذوا بسورة واحدة من أصغر السور، فأبرزوا صفحة عجزهم وسجلوا به على أنفسهم حين لا ذوا بالمناسبة وفزعوا إلى المحاربة، ثم قالوا: هلا نزل جملة واحدة، كأنهم قدروا على تفاريقه حتى يقدروا على جملة (ورتلناه) معطوف على الفعل الذي تعلق به كذلك، كأنه قال: كذلك فرقناه ورتلناه. ومعنى ترتيله: أن قدره آية بعد آية، ووقفه عقيب وقفه. ويجوز أن يكون المعنى: وأمرنا بترتيل قراءته، وذلك قوله (ورتل القرآن ترتيلاً) أى اقرأه بترسل وتثبت. ومنه حديث عائشة رضي الله عنها في صفة قراءته صلى الله عليه وسلم ولا كسر دكم هذا، لو أراد السامع أن يعدّ حروفه يعدّها^(٢) وأصله: الترتيل في الاسنان:

(١) قوله «لبعث به وتعباً» في الصحاح: بعل الرجل - بالكسر - أى دهن: وفيه أيضاً: عيب بأمرى، إذا لم تهتد لوجهه. وأما عليه الأمر وتعباً وتعباً، بمعنى اه تدبر. (ع)

(٢) أخرجه البخارى. من رواية عروة. قال «جلس أبو هريرة رضي الله عنه إلى حجرة عائشة رضي الله

وهو تفليجها. يقال : ثغر رتل ومرتل ، ويشبه بنور الإخوان في تفليجه . وقيل : هو أن نزله مع كونه متفرقا على تمسك وتمهل في مدة متباعدة وهي عشرون سنة ، ولم يفرقه في مدة متقاربة (ولا يأتونك) بسؤال عجيب من سؤالاتهم الباطلة - كأنه مثل في البطلان - إلا أتيناك نحن بالجواب الحق الذي لا يحيد عنه وبما هو أحسن معنى . ومؤدى من سؤالهم . ولما كان التفسير هو الكشف عما يدل عليه الكلام ، وضع موضع معناه فقالوا : تفسير هذا الكلام كيت وكيت ، كما قيل : معناه كذا وكذا . أو لا يأتونك بحال وصفة عجبية يقولون : هلا كانت هذه صفتك وحالك ، نحو : أن يقرن بك ملك ينذر معك ، أو يلقي إليك كنز ، أو تكون لك جنة ، أو ينزل عليك القرآن جملة ، إلا أعطيناك نحن من الأحوال ما يحق لك في حكمتنا ومشيتنا أن تعطاه . وما هو أحسن تكشيفا لما بعثت عليه ودلالة على صحته ، يعني : أن تنزله مفرقا وتحديثهم بأن يأتوا ببعض تلك التفاريق كلما نزل شيء منها : أدخل في الإعجاز وأنور للحجة من أن ينزل كله جملة ويقال لهم جيئوا بمثل هذا الكتاب في فصاحته مع بعد ما بين طرفيه ، كأنه قيل لهم : إن حاملكم على هذه السؤالات أنسكم تضللون سبيله وتحقرن مكانه ومنزله . ولو نظرتم بعين الإنصاف وأنتم من المسحويين على وجوههم إلى جهنم . لعلمت أن مكانكم شر من مكانه وسيلكم أضل من سبيله . وفي طريقته قوله (هل أنبشكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه ... الآية) ويجوز أن يراد بالمكان : الشرف والمنزلة . وأن يراد الدار والمسكن ، كقوله (أى الفريقين خير مقاماً وأحسن ندياً) ووصف السبيل بالضلال من الإسناد المجازي وعن النبي صلى الله عليه وسلم : يحشر الناس يوم القيامة على ثلاثة أثلاث : ثلث على الدواب وثلث على وجوههم . وثلث على أقدامهم ينسلون نسلًا .^(١)

وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيرًا ۝٢٥

فَقُلْنَا أَذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَدَمَّرْنَاهُمْ تَدْمِيرًا ۝٢٦

== عنها فقال إن النبي صلى الله عليه وسلم إنما كان يحدث الحديث لوعده العاد لأحصاءه . ولم يكن يسرد الحديث كسردكم ، وزاد الترمذى والنسائي ولكن كان يتكلم بكلام فصل يحفظه من جلس إليه ، وسيأتي في المزمع .

(١) أخرجه البيهقي من طريق مسدد عن بشر بن المفضل عن علي بن زيد عن أوس بن أبي أوس . عن أبي هريرة مرفوعاً بهذا . وأصله في الترمذى والبخاري وأحمد وإسحق وابن أبي شيبة . من هذا الوجه لكن قال عن أوس ابن خالد وعند الحاكم من رواية أبي الطفيل عن حذيفة بن أسيد عن أبي ذر حدثني الصادق المصدوق « أن الناس يحشرون ثلاثة أفواج . فوجا طامعين لا بسين راكبين . وفوجا يمشون ويسعون . وفوجا تسحبهم الملائكة على وجوههم إلى النار » وفي الترمذى والنسائي من رواية معاوية بن جندب حدثنا بهز بن حكيم رفته « إنكم محشورون إلى الله ركباناً ورجالا وتمرون على وجوهكم » .

الوزارة : لا تنافي النبوة ، فقد كان يبعث في الزمن الواحد أنبياء ويؤمنون بأن يوازر بعضهم بعضاً . والمعنى : فذهبوا إليهم فكذبوها فدمرناهم . كقوله (اضرب بعصاك البحر فانقلب) أى فاضرب فانقلب . أراد اختصار القصة فذكر حاشيتها أولها وآخرها ، لأنهما المقصود من القصة بطولها أعنى : إلزام الحجة ببعثة الرسل واستحقاق التدمير بتكذيبهم . وعن علي رضي الله عنه فدمرتهم . وعنه : فدمرناهم . وقرئ فدمرناهم ، على التأكيذ بالتون الثقيلة .

وَقَوْمَ نُوحٍ لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْنَاهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ سَاءَ يَوْمٍ وَأَعْتَدْنَا
لِظَّالِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ٣٧

كأنهم كذبوا نوحاً ومن قبله من الرسل صريحاً . أو كان تكذيبهم لواحد منهم تكذيب للجميع أو لم يروا بعثة الرسل أصلاً كالبراهمة (وجعلناهم) وجعلنا إغراقهم أو قصتهم (للظالمين) إما أن يعنى بهم قوم نوح ، وأصله : وأعتدنا لهم . إلا أنه قصد تظليمهم فأظهر . وإما أن يتناولهم بعمومه .

وَعَادًا وَثَمُودَ وَأَصْحَابَ الرُّسِّ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ٣٨
الْأَمْثَالَ وَكُلًّا تَبَرُّنَا تَنْبِيْرًا ٣٩

عطف عاداً على (هم) في جعلناهم أو على الظالمين ، لأن المعنى : وواعدنا الظالمين . وقرئ : وثمود ، على تأويله القبلية . وأما المنصرف فعلى تأويل الحى أو لأنه أسم الأب الأكبر . قيل في أصحاب الرس : كانوا قوماً من عبدة الأصنام أصحاب آبار ومواش . فبعث الله إليهم شعبياً فدعاهم إلى الإسلام . فتمادوا في طغيانهم وفي إيذائه . فبيناهم حول الرس وهو البر غير المطوية . عن أبي عبيدة : انهارت بهم غسف بهم وبديارهم . وقيل : الرس قرية ببلج اليمامة . قتلوا نبيهم فهلكوا ، وهم بقية ثمود قوم صالح . وقيل : هم أصحاب النبي حنظلة بن صفوان . كانوا مبتلين بالعنقاء . وهى أعظم ما يكون من الطير . سميت لطول عنقها . وكانت تسكن جبلهم الذى يقال له فتح ، وهى تنقض على صبيانهم فتخطفهم ، إن أعوزها الصيد . فدعا عليها حنظلة فأصابها الصاعقة ، ثم إنهم قتلوا حنظلة فأهلكوا : وقيل : هم أصحاب الأخدود . والرس : هو الأخدود . وقيل الرس بأنطاكية قتلوا فيها حبياً التجار . وقيل : كذبوا نبيهم ورسوه في بئر ، أى : دسوه فيها (بين ذلك) أى بين ذلك المذكور ، وقد يذكر الذاكر أشياء مختلفة ثم يشير إليها بذلك ، ويحسب الحاسب أعداداً متكاثرة ثم يقول : فذلك كيت وكيت على معنى : فذلك المحسوب أو المعدود (ضربنا له الأمثال) يناله القصص العجيبة من قصص الأولين ، ووصفنا لهم ما أجروا

إليه من تكذيب الأنبياء وجرى عليهم من عذاب الله وتدميره . والتعبير : التفتيت والتكسير .
ومنه : التبر ، وهو كسار الذهب والفضة والزجاج . و (كلا) الأول منصوب بمادل عليه (ضربنا
له الأمثال) وهو : أنذرنا . أو : حذرنا . والثاني بترنا ، لأنه فارغ له .

وَلَقَدْ أَتَوْا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أَمْطَرْنَا مَطَرًا سَوَاءً أَقَلَّمْ يَكُونُوا يَرَوْنَهَا بَلْ

كَانُوا لَا يَرْجُونَ نُشُورًا ﴿٤٠﴾

أراد بالقرية : سدوم ، من قرى قوم لوط ، وكانت خمساً : أهلك الله تعالى أربعاً بأهلها
وبقيت واحدة . ومطر السوء : الحجارة ، يعني أن قريشا مزوا مراراً كثيرة في متاجرهم إلى
الشام على تلك القرية التي أهلكت بالحجارة من السماء (أفلم يكونوا) في مرار مرورهم ينظرون إلى
آثار عذاب الله ونكاله ويذكرون (بل كانوا) قوما كفرة بالبعث لا يتوقعون (نشورا) وعاقبة ،
فوضع الرجاء موضع التوقع ، لأنه إنما يتوقع العاقبة من يؤمن فن ثم لم ينظروا ولم يذكروا ،
ومزوا بها كما مزت ركابهم . أولاً يأملون نشوراً كما يأمله المؤمنون لطمعهم في الوصول إلى
ثواب أعمالهم . أولاً يخافون ، على اللغة التهامية .

وَإِذَا رَأَوْكَ أَنْ يَنْخِفُوكَ إِلَّا هَرُورًا أَهْذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ﴿٤١﴾

إِنْ كَادَ لِهَاضِنَا عَنْ ءَالِهَتِنَا لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ

الْعَذَابَ مَنْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴿٤٢﴾

(إن) الأولى نافية ، والثانية مخففة من الثقيلة . واللام هي الفارقة بينهما . واتخذ هرواً :
في معنى استهزأ به ، والأصل : اتخذ موضع هزو ، أو مهزوا به (أهذا) محكى بعد القول المضمر .
وهذا استصغار ، (بعث الله رسولا) وإخراجه في معرض التسليم والإقرار ، وهم على غاية
الجهود والإنكار سخريه واستهزاء ، ولو لم يستهزؤا لقالوا : أهذا الذي زعم أو ادعى أنه مبعوث
من عند الله رسولا . وقولهم (إن كاد ليضلنا) دليل على فرط مجاهدة رسول الله صلى الله عليه
وسلم في دعوتهم ، وبذله قصارى الوسع والطاقة في استعطافهم ، مع عرض الآيات والمعجزات
عليهم حتى شارفوا بزعمهم أن يتركوا دينهم إلى دين الإسلام ، لولا فرط لجأهم واستمساكهم
بعبادة آلهتهم ، و (لولا) في مثل هذا الكلام جار من حيث المعنى - لا من حيث الصنعة - مجرى
التقييد للحكم المطلق (وسوف يعلمون) وعيد ودلالة على أنهم لا يفوتونه وإن طالت مدة
الامهال ، ولا بد للوعيد أن يلحقهم فلا يغترهم التأخير . وقوله (من أضل سبيلاً) كالجواب

عن قولهم ﴿إِنْ كَادَ لَيْضُلُنَا﴾ لأنه نسبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الضلال من حيث لا يضل غيره إلا من هو ضال في نفسه. ويروى أنه من قول أبي جهل لعنه الله .

أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا ﴿٤٣﴾

من كان في طاعة الهوى في دينه يتبعه في كل ما يأتي ويذلا يتبصر دليلا ولا يصنى إلى برهان . فهو عابد هواه وجاعله إلهه ، فيقول لرسوله هذا الذي لا يرى معبودا إلا هواه كيف تستطيع أن تدعوه إلى الهدى أنتوكل عليه وتجبره على الاسلام وتقول لا بد أن تسلم شئت أو آيت - ولا إكراه في الدين ؟ وهذا كقوله (وما أنت عليهم بجبار) ، (لست عليهم بمسيطر) ويروى أن الرجل منهم كان يعبد الحجر ، فإذا رأى أحسن منه رمى به وأخذ آخر . ومنهم الحرث بن قيس السهمي .

أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ

هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴿٤٤﴾

أم هذه منقطعة . معناه : بل أنحسب كأن هذه المذمة أشد من التي تقدمتها حتى حقت بالإضراب عنها إليها وهي كونهم مساوون في الاستماع والعقول ، لأنهم لا يلقون إلى استماع الحق أذنا ولا إلى تدبره عقلا ، ومشبهين بالأنعام التي هي مثل في الغفلة والضلال ، ثم أرجح ضلالة منها . فإن قلت لم أخرج هواه والأصل قولك : اتخذ الهوى إلها ؟ قلت : ما هو إلا تقديم المفعول الثاني على الأول للعناية ، كما تقول : علمت منطلقا زيدا : لفضل عنايتك بالمنطلق ^(١) . فإن قلت : ما معنى ذكر الأكثر ؟ قلت : كان فيهم من لم يصده عن الإسلام لإداء واحد : وهو حب الرئاسة ، وكفى به داء عضالا . فإن قلت : كيف جعلوا أضل من الأنعام ؟ قلت : لأن الأنعام تنقاد لأربابها التي تعلفها وتعهدها ، وتعرف من يحسن إليها من يسيء إليها ، وتطلب ما ينفعها وتجتنب ما يضرها ، وتهتدي لمراعيتها ومشاربتها . وهؤلاء لا ينقادون لأربابهم ، ولا يعرفون إحسانه إليهم من إساءة الشيطان الذي هو عدوهم ، ولا يطلبون الثواب الذي هو أعظم المنافع ، ولا يتقون العقاب الذي هو أشد المضار والمهلك ، ولا يهتدون للحق الذي هو المشرع الهني والعذب الروي .

أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا

الشَّمْسَ عَلَيْهِ ذَلِيلًا ﴿٤٥﴾ ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ﴿٤٦﴾

(١) قال محمود : « إن قلت لم قدم إلهه وهو المفعول الثاني ، وأجاب بأنه قدم غاية به كقولك ظننت منطلقا زيدا إذا كانت عنايتك بالمنطلق » قال أحد : وفيه نكتة حسنة وهي إفادة الحصر ، فإن الكلام قبل دخول أرايت مبتدأ وخبر : المبتدأ هواه ، والخبر إلهه . وتقديم الخبر كما علمت يفيد الحصر ، فكأنه قال : أرايت من لم يتخذ معبوده إلا هواه ، فهو أبلغ في ذمه وتوبيخه ، والله أعلم .

﴿ألم تر إلى ربك﴾ ألم تنظر إلى صنع ربك وقدرته ، ومعنى مدّ الظل : أن جعله يمتد وينبسط فينتفع به الناس ﴿ولو شاء لجعله ساكنا﴾ أى لاصقا بأصل كل مظل من جبل وبناء وشجرة . غير منبسط فلم ينتفع به أحد : سمي انبساط الظل وامتداده تحركا منه وعدم ذلك سكونا . ومعنى كون الشمس دليلا : أن الناس يستدلون بالشمس وبأحوالها في مسيرها على أحوال الظل ، من كونه ثابتا في مكان زائلا ^(١) ومتسعا ومتقلصا ، فيبنون حاجتهم إلى الظل واستغنائهم عنه على حسب ذلك . وقبضه إليه : أنه ينسخه بضح الشمس ^(٢) ﴿يسيرا﴾ أى على مهل . وفي هذا القبض اليسير شيئا بعد شيء من المنافع ما لا يعتد ولا يحصر ، ولو قبض دفعة واحدة لتعطلت أكثر مرافق الناس بالظل والشمس جميعا . فإن قلت : ثم في هذين الموضعين كيف موقعهما ؟ قلت : موقعها لبيان تفاضل الأمور الثلاثة : كان الثاني أعظم من الأول ، والثالث أعظم منهما ، تشبيها لتباعد ما بينهما في الفضل بتباعد ما بين الحوادث في الوقت . ووجه آخر : وهو أنه مدّ الظل حين بنى السماء كالقبة المضروبة ، ودحا الأرض تحتها فألقت القبة ظلها على الأرض فينانا ما في أدبمه جوب ^(٣) لعدم النير ، ولو شاء لجعله ساكنا مستقرا على تلك الحالة ، ثم خلق الشمس وجعلها على ذلك الظل ، أى : سلطها عليه ونصبها دليلا متبوعا له كما يتبع الدليل في الطريق ، فهو يزيد بها وينقص ، ويمتد ويتقلص ، ثم نسخها بها قبضه قبضا سهلا يسيرا غير عسير . ويحتمل أن يريد : قبضه عند قيام الساعة بقبض أسبابه وهى الأجرام التى تبقى الظل فيسكون قد ذكر إعدامه بإعدام أسبابه ، كما ذكر إنشاءه بإنشاء أسبابه ، وقوله : قبضناه إلينا : يدل عليه ، وكذلك قوله يسيرا ، كما قال (ذلك حشر علينا يسيرا)

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا وَالنَّوْمَ سُبَاتًا وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا ﴿٤٧﴾

شبه ما يستر من ظلام الليل باللباس الساتر . والسبات : الموت . والمسبوت : الميت ؛ لأنه مقطوع الحياة . وهذا كقوله (وهو الذى يتوفاكم بالليل) . فإن قلت : هلا فسرتة بالراحة ؟ قلت : النشور فى مقابته يأباه إياه العيوف الورد وهو مرتق ^(٤) . وهذه الآية مع دلالتها على

(١) قوله «زائلا» لعله : زائلا عن آخر . (ع)

(٢) قوله «أنه ينسخه بضح الشمس» فى الصحاح : يضح السراب وتضحضح ، إذا تفرق . والضح :

الشمس . وفى الحديث «لا يقعدن أحدكم بين الضح والظل» فانه مقدم الشيطان . (ع)

(٣) قوله «ظلها على الأرض فينانا ما في أدبمه جوب» فى الصحاح «الفينان» الطويل . وفيه «الآدم» جمع

الآديم ، مثل : أفيق وأفق ، وربما سمي وجه الأرض أدبما . وفيه : جاب يحجب جوبا . إذا خرق وقطع .

فتدبر . (ع)

(٤) قوله «يأباه إياه العيوف الورد وهو مرتق» فى الصحاح «العيوف» من الابل : الذى يشم المساء فيدعه

وهو عطشان . وفيه : رفقته تربقا : كدبرته . (ع)

قدرة الخالق فيها إظهار لنعمته على خلقه ؛ لأن الاحتجاب بستر الليل ، كم فيه لكثير من الناس من فوائد دينية و دنيوية ، والنوم واليقظة وشبههما بالموت والحياة ، أى عبرة فيها لمن اعتبر . وعن لقمان أنه قال لابنه : يا بني ، كما تنام فتوقظ ، كذلك تموت فتنشئ .

وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ

مَاءً طَهُورًا ٤٨

قريئ : الريح . والرياح نشرا : إحياء . ونشرا : جمع نشور . وهى المحيية . ونشرا : تخفيف نشر . وبشرا تخفيف بشر : جمع بشور وبشرى . و (بين يدي رحمة) استعارة مليحة ، أى : قدام المطر (طهورا) بليغا فى طهارته . وعن أحمد بن يحيى : هو ما كان طاهرا فى نفسه مطهرا لغيره ، فإن كان ما قاله شرحا لبلاغته فى الطهارة كان سديدا . وبعضه قوله تعالى (وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به) وإلا فليس « فعول » من التفعيل فى شيء . والطهور على وجهين فى العربية : صفة ، واسم غير صفة ؛ فالصفة قولك : ماء طهور ، كقولك : طاهر ، والاسم قولك : لما يتطهر به : طهور ، كالوضوء والوقود ، لما يتوضأ به وتوقد به النار . وقولهم : تطهرت طهورا حسنا ، كقولك : وضوءا حسنا ، ذكره سيبويه . ومنه قوله صلى الله عليه وسلم . لاصلاة إلا بطهور (١) ، أى طهارة . فإن قلت : ما الذى يزيل عن الماء اسم الطهور ؟ قلت : يتقن مخالطة النجاسة أو غلبتها على الظن ، تغير أحد أوصافه الثلاثة أو لم يتغير . أو استعماله فى البدن لأداء عبادة عند أبى حنيفة . وعند مالك بن أنس رضى الله عنهما : ما لم يتغير أحد أوصافه فهو طهور . فإن قلت : فما تقول فى قوله صلى الله عليه وسلم حين سئل عن برء بضاعة فقال : « الماء طهور لا ينجسه شيء إلا ما غير لونه أو طعمه أو ريحه » (٢) ، قلت : قال الواقدى : كان برء بضاعة طريقا للماء إلى البساتين .

لِنُحْيِيَ بِهِ بَلْدَةً مِّمَّا وَنُسْقِيهِ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَأَنَا مِيٌّ كَثِيرًا ٤٩

وإنما قال (مينا) لأن البلدة فى معنى البلد فى قوله : (فسقناه إلى بلد ميت) ، وأنه غير جار

(١) أخرجه الترمذى عن ابن عمر رضى الله عنهما ولا تقبل صلاة إلا بطهور ، وأصله فى مسلم والطبرانى من طريق عيسى بن صبرة عن أبيه عن جده ولا صلاة إلا بوضوء ، وفى الباب عن جماعة من الصحابة . قلت : استوفيت طرقه فى أول شرحى على الترمذى ولم يذكر المخرج منها إلا شيئا يسيرا

(٢) لم أجده هكذا . بل هو مطلق من حديثين فالأول أخرجه أصحاب السنن من حديث رافع بن خديج . قال يابوسم الله . أتوضأ من بضاعة وهى برء يلقى فيها الجيف ولحوم الكلاب والنتن فقال : « الماء طهور لا ينجسه شيء إلا ما غلب على لونه أو طعمه أو ريحه » . وقد استوفيت طرقها فى تخرىج أحاديث الرافعى .

على الفعل كفعول ومفعول ومفعيل . وقرئ : نسقيه بالفتح . وسقى ، وأسقى : لفتان . وقيل : أسقاه : جعل له سقيا . الاناسى : جمع إنسى أو إنسان . ونحوه ظرابى فى ظربان ، على قلب النون ياء . والاصل : أناسين وظرايين . وقرئ بالتخفيف بحذف ياء أفاعيل ، كقواك : أناعم ، فى : أناعيم . فإن قلت : إنزال الماء موصوفا بالطهارة وتعليله بالإحياء والسقى يؤذن بأن الطهارة شرط فى صحة ذلك ، كما تقول : حملنى الأمير على فرس جواد لأصيد عليه الوحش . قلت : لما كان سقى الاناسى من جملة ما أنزل له الماء ، وصفه بالطهور إكراما لهم ، وتمييزا للمنة عليهم . وبياننا أن من حقهم حين أراد الله لهم الطهارة وأرادهم عليها أن يؤثروها فى بواطنهم ثم فى ظواهرهم . وأن يربثوا بأنفسهم عن مخالطة القاذورات كلها كما ربأ بهم ربهم . فإن قلت : لم خص الأنعام من بين ما خلق من الحيوان الشارب ؟ قلت : لأن الطير والوحش تبعد فى طلب الماء فلا يعوزها الشرب ، بخلاف الأنعام : ولأنها قنية الاناسى ، وعامة منافعهم متعلقة بها . فكان الإناعام عليهم بسقى أنعامهم كالإناعام بسقيهم . فإن قلت : فما معنى تنكير الأنعام والاناسى ووصفها بالكثرة ؟ قلت : معنى ذلك أن عالية الناس وجلهم منيخون بالقرب من الاودية والأنهار ومنابع الماء ، فهم غنية عن سقى السماء ، وأعقابهم - وهم كثير منهم - لا يعيشهم إلا ما ينزل الله من رحمته وسقيا سمائه . وكذلك قوله (لنحيي به بلدة ميتا) يريد بعض بلاد هؤلاء المتبعدين من مظان الماء . فإن قلت : لم قدم إحياء الأرض وسقى الأنعام على سقى الاناسى ؟ قلت : لأن حياة الاناسى بحياة أرضهم وحياة أنعامهم . فقدم ما هو سبب حياتهم وتعيشهم على سقيهم ، ولأنهم إذا ظفروا بما يكون سقيا أرضهم ومواشيهم ، لم يعدوا سقيهم .

وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَّكَّرُوا فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ۝٥٠

بريد : ولقد صرفنا هذا القول بين الناس فى القرآن وفى سائر الكتب والصحف التى أنزلت على الرسل عليهم السلام - وهو ذكر إنشاء السحاب وإنزال القطر - ليفكروا ويعتبروا . ويعرفوا حق النعمة فيه ويشكروا ﴿ فأبى ﴾ أكثرهم إلا كفران النعمة وجحودها وقلة الاكتراث لها . وقيل : صرفنا المطر بينهم فى البلدان المختلفة والأوقات المتغايرة ، وعلى الصفات المتفاوتة من وابل وطل ، وجود ورذاذ ، وديمة ورهام ^(١) : فأبوا إلا الكفور وأن يقولوا : مطرنا بنوء كذا ، ولا يذكرنا صنع الله ورحمته . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : ما من عام أقل مطرا من عام ، ولكن الله قسم ذلك بين عباده على ما شاء ، وتلاهذه الآية ^(٢) . وروى

(١) قوله « ورذاذ وديمة ورهام » الرذاذ : مطر ضعيف . والرهام : جمع رحمة وهى المطرة الضعيفة الدائمة .

كذا فى الصحاح . (ع)

(٢) أخرجه الحاكم والطبرى من رواية الحسن بن مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس . قال : « ما من عام =

أن الملائكة يعرفون عدد المطر ومقداره في كل عام . لأنه لا يختلف ولكن تختلف فيه البلاد . وينتزع من هنا جواب في تنكير البلدة والأنعام والآناسي ، كأنه قال : لنحي به بعض البلاد الميتة ، ونسقيه بعض الأنعام والآناسي ، وذلك البعض كثير . فإن قلت : هل يكفر من ينسب الأمطار إلى الأنواء ؟ قلت : إن كان لا يراها إلا من الأنواء ويجحد أن تكون هي والأنواء من خلق الله : فهو كافر . وإن كان يرى أن الله خالقها وقد نصب الأنواء دلالة وأمارات عليها : لم يكفر .

وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ﴿٥١﴾ فَلَا تَطْعَمُ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ

بِهَ جِهَادًا كَبِيرًا ﴿٥٢﴾

يقول لرسوله صلى الله عليه وسلم ﴿ولو شئنا﴾ لحققنا عنك أعباء نذارة جميع القرى . و﴿لبعثنا في كل قرية﴾ نبياً ينذرها . وإنما قصرنا الأمر عليك وعظمتك به ، وأجلتناك وفضلناك على سائر الرسل ، فقابل ذلك بالتشدد والتصبر ﴿فلا تطعم الكافرين﴾ فيما يريدونك عليه . وإنما أراد بهذا تهيجهم وتهيج المؤمنين وتحريكهم . والضمير للقرآن أو لنرك الطاعة الذي يدل عليه (فلا تطعم) والمراد : أن الكفار يجحدون ويجهدون في توهين أمرك ، فقابلهم من جدك واجتهادك وعضك على نواجذك بما تغلبهم به وتعلوهم . وجعله جهاداً كبيراً لما يحتمل فيه من المشاق العظام . ويجوز أن يرجع الضمير في (به) إلى ما دل عليه : (ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيراً) من كونه نذير كافة القرى ، لأنه لو بعث في كل قرية نذيراً لوجب على كل نذير مجاهدة قريته . فاجتمعت على رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك المجاهدات كلها ، ففكر جهاده من أجل ذلك وعظم ، فقال له ﴿وجاهدهم﴾ بسبب كونك نذير كافة القرى ﴿جهاداً كبيراً﴾ جامعاً لكل مجاهدة .

وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَجَعَلَ

بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَحِجْرًا مَحْجُورًا ﴿٥٣﴾

سمى المائين الكثيرين الواسعين : بحرين ، والفرات : البليغ العذوبة حتى يضرب إلى الحلاوة .

== أمطر من عام . ولكن الله يصرفه ... الخ وفي الباب عن ابن مسعود أخرجه العقيلي من رواية علي بن حميد عن شعبة ، أخرجه العقيلي من رواية علي بن حميد عن شعبة عن أبي إسحاق عن أبي الأحوص عنه وقال : لا يتابع على رفعه . ثم أخرجه موقوفاً من رواية همر بن مرزوق عن شعبة وقال : هذا أولى ، وأورده ابن مردويه من وجه آخر عن ابن مسعود مرفوعاً .

والأجاج : نقيضه . ومرجهما : خلاهما متجاورين متلاصقين ، وهو بقدرته يفصل بينهما ويمنعهما التمازج . وهذا من عظيم اقتداره . وفي كلام بعضهم : وبحران : أحدهما مع الآخر ممزوج ، وماء العذب منهما بالأجاج ممزوج ^(١) (برزخاً) حائلاً من قدرته ، كقوله تعالى (بغير عمد ترونها) يريد بغير عمد مرئية ، وهو قدرته . وقرئ : ملح ، على فعل . وقيل : كأنه حذف من ملح تخفيفاً ، كما قال : وصلياًنا برداً ، يريد : بارداً : فإن قلت : (وحجراً محجوراً) ما معناه ؟ قلت : هي الكلمة التي يقولها المتعوذ ؛ وقد فسرناها ، وهي ههنا واقعة على سبيل المجاز ، كأن كل واحد من البحرين يتعوذ من صاحبه ويقول له : حجراً محجوراً ، كما قال (لا يبينان) أى لا يبنى أحدهما على صاحبه بالممازجة ، فانتفاء البغى ثمة كالتعوذ ههنا : جعل كل واحد منهما في صورة الباغى على صاحبه ، فهو يتعوذ منه . وهي من أحسن الاستعارات وأشهدها على البلاغة .

وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ﴿٥٤﴾

أراد : فقسم البشر قسمين ذوى نسب ، أى : ذكوراً ينسب إليهم ، فيقال : فلان بن فلان وفلانة بنت فلان ، وذوات صهر : أى إناثاً يصاهر بهن ، ونحوه قوله تعالى (لجعل منه الزوجين الذكر والأنثى) . (وكان ربك قديراً) حيث خلق من النطفة الواحدة بشرأ نوعين : ذكراً وأنثى .

وَيَهْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَكَانَ الْكَافِرُ

عَلَى رَبِّهِ ظَهِيرًا ﴿٥٥﴾

الظهير والمظاهر ، كالعوين والمعاون . وه فعل ، بمعنى مفاعل غير عزيز . والمعنى : أن الكافر يظاهر الشيطان على ربه بالعداوة والشرك . روى أنها نزلت في أبي جهل ، ويجوز أن يريد بالظهير : الجماعة ، كقوله (والملائكة بعد ذلك ظهير) . كما جاء : الصديق والخليط ، يريد بالكافر : الجنس ، وأن بعضهم مظاهر لبعض على إطفاء نور دين الله . وقيل : معناه : وكان الذى يفعل هذا الفعل - وهو عبادة ما لا ينفع ولا يضر - على ربه هينا مهينا ، من قولهم : ظهرت به ، إذا خلفته خلف ظهرك لا تلتفت إليه ، وهذا نحو قوله (أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم) .

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٥٦﴾ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا

مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴿٥٧﴾

(١) قوله «مزوج» لعله : غير ممزوج ، فليحذر . (ع)

مثال (إلا من شاء) والمراد : إلا فعل من شاء واستثنائه عن الأجر قول ذي شفقة عليك قد سعى لك في تحصيل مال : ما أطلب منك ثوابا على ما سعى إلا أن تحفظ هذا المال ولا تضعه . فليس حفظك المال لنفسك من جنس الثواب ، ولكن صوره هو بصورة الثواب وسماه باسمه ، فأفاد فائدتين : إحداهما : قلع شبهة الطمع في الثواب من أصله ، كأنه يقول لك : إن كان حفظك لمالك ثوابا فإني أطلب الثواب ، والثانية : إظهار الشفقة البالغة وأنت إن حفظت مالك : اعتد بحفظك ثوابا ورضى به كما يرضى المثاب بالثواب . ولعمري إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مع المبعوث إليهم بهذا الصدد وفوقه . ومعنى اتخاذهم إلى الله سبيلا : تقربهم إليه وطلبهم عنده الزلنى بالإيمان والطاعة . وقيل : المراد التقرب بالصدقة والنفقة في سبيل الله .

وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ وَكَفَى بِهِ بُذُنُوبٍ

عِبَادِهِ خَيْرًا ٥٨

أمره بأن يثق به ويسند أمره إليه في استكفاء شروهم ، مع التسك بقاعدة التوكل وأساس الاتجاء وهو طاعته وعبادته وتزنيه وتحميده . وعرفه أن الحي الذي لا يموت ، حقيق بأن يتوكل عليه وحده ولا يتكل على غيره من الأحياء الذين يموتون . وعن بعض السلف أنه قرأها فقال : لا يصح لدى عقل أن يثق بعدها بمخلوق ، ثم أراه أن ليس إليه من أمر عباده شيء ، آمنوا أم كفروا ، وأنه خير بأعمالهم كاف في جزاء أعمالهم .

الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى

الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَاسْأَلْ بِهِ خَيْرًا ٥٩

(في ستة أيام) يعني في مدة : مقدارها هذه المدة ، لأنه لم يكن حينئذ نهار ولا ليل . وقيل : ستة أيام من أيام الآخرة ، وكل يوم ألف سنة . والظاهر أنها من أيام الدنيا . وعن مجاهد : أولها يوم الأحد ، وآخرها يوم الجمعة . ووجهه أن يسمى الله ملائكته تلك الأيام المقطرة بهذه الأسماء فلما خلق الشمس وأدارها وترتب أمر العالم على ما هو عليه ، جرت التسمية على هذه الأيام . وأما الداعي إلى هذا العدد - أعني الستة دون سائر الأعداد - فلا نشك أنه داعي حكمة ، لعلنا أنه لا يقدر تقديرأ إلا بداعي حكمة ، وإن كنا لا نطلع عليه ولا نهتدي إلى معرفته . ومن ذلك تقدير الملائكة الذين هم أصحاب النار تسعة عشر ، وحمة العرش ثمانية ، والشهور اثني عشر ، والسموات سبعا والأرض كذلك ، والصلوات خمسا ، وأعداد النصب والحدود والكفارات وغير ذلك . والإقرار بدواعي الحكمة في جميع أفعاله ، وبأن ما قدره حق وصواب هو الإيمان . وقد نص عليه في قوله (وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة ، وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين

كفروا ، ليستيقن الذين أوتوا الكتاب ويزداد الذين آمنوا إيماناً ، ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون ، وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون ماذا أراد الله بهذا مثلاً) ثم قال (وما يعلم جنود ربك إلا هو) وهو الجواب أيضاً في أن لم يخلقها في لحظة ، وهو قادر على ذلك . وعن سعيد بن جبير رضى الله عنهما . إنما خلقها في ستة أيام وهو يقدر على أن يخلقها في لحظة ، تعلية لخلق الرفق والتثبت . وقيل : اجتمع خلقها يوم الجمعة فجعله الله عيداً للمسلمين . الذي خلق مبتدأ . و (الرحمن) خبره . أو صفة للحي ، والرحمن : خبر مبتدأ محذوف . أو بدل عن المستتر في استوى . وقرئ : الرحمن ، بالجر صفة للحي . وقرئ : فصل ؛ والباء في به صلة سل ، كقوله تعالى (سأل سائل بعذاب واقع) كما تكون عن صلته في نحو قوله (ثم لتسألن يومئذ عن النعيم) فسأل به ؛ كقوله : اهتم به ، واعتنى به ؛ واشتغل به . وسأل عنه كقولك : بحث عنه ؛ وقش عنه ، ونقر عنه . أو صلة خيراً : وتجعل خيراً مفعول سل ، يريد : فصل عنه رجلاً عارفاً يخبرك برحمته . أو فصل رجلاً خيراً به وبرحمته . أو : فصل بسؤاله خيراً : كقولك : رأيت به أسداً ، أى برؤيته . والمعنى : إن سألته وجدته خيراً . أو تجعله حالاً عن الهاء . تريد : فصل عنه عالماً بكل شيء . وقيل : الرحمن اسم من أسماء الله المذكور في الكتب المتقدمة . ولم يكونوا يعرفونه : فقيل : فصل بهذا الاسم من يخبرك من أهل الكتاب ؛ حتى يعرف من ينكره . ومن ثمة كانوا يقولون : ما نعرف الرحمن إلا الذي باليامة ، يعنون مسيلة . وكان يقال له : الرحمن اليامة .

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا

وَزَادَهُمْ نُفُورًا ﴿٦٠﴾

(وما الرحمن) يجوز أن يكون سؤالاً عن المسمى به ؛ لأنهم ما كانوا يعرفونه بهذا الاسم ، والسؤال عن المجهول به ما . . . ويجوز أن يكون سؤالاً عن معناه ، لأنه لم يكن مستعملاً في كلامهم كما استعمل الرحيم والرحوم والراحم . أو لأنهم أنكروا إطلاقه على الله تعالى (لما تأمرنا) أى الذى تأمرناه ؛ بمعنى تأمرنا بعباده : على قوله : أمرتك الخير . أو لأمرك لنا . وقرئ بالياء ، كأن بعضهم قال لبعض : أنسجد لما يأمرنا محمد صلى الله عليه وسلم . أو يأمرنا المسمى بالرحمن ولا نعرف ما هو . وفى (زادهم) ضمير (اسجدوا للرحمن) لأنه هو المقول .

تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَرَأَ مُنِيرًا ﴿٦١﴾

البروج : منازل الكواكب السبعة السيارة : الحمل ، والثور ، والجوزاء ، والسرطان ،

والأسد ، والسنبلة ، والميزان ، والعقرب ، والقوس ، والجدي ، والدلو ، والحوت : سميت بالبروج التي هي القصور العالية ؛ لأنها لهذه الكواكب كالمنازل لساكنها . واشتقاق البرج من التبرج ؛ لظهوره . والسراج : الشمس كقوله تعالى (وجعل الشمس سراجاً) وقرئ : سرجاً ، وهي الشمس والكواكب الكبار معها . وقرأ الحسن والأعمش : وقرأ منيراً ، وهي جمع ليلة قراء ، كأنه قال : وإذا قر منيراً ؛ لأنّ الليالي تكون قرأً بالقمر ، فأضافه إليها . ونظيره - في بقاء حكم المضاف بعد سقوطه وقيام المضاف إليه مقامه - قول حسان :

■ بَرَدَى يُصَفِّقُ بِالرَّحِيقِ السَّلْسِلِ * ^(١)

يريد : ما بردى ، ولا يبعد أن يكون القمر بمعنى القمر : كالرشد والرشد ، والعرب والعرب . وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِّمَنۡ أَرَادَ أَنۡ يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا ^(٦٢) الخلفة من خلف ، كالركبة من ركب : وهي الحالة التي يخلف عليها الليل والنهار كل واحد منهما الآخر . والمعنى : جعلهما ذوى خلفة ، أى : ذوى عقبية . أى : يعقب هذا ذاك وذاك هذا . ويقال : الليل والنهار يختلفان ، كما يقال : يعتقبان . ومنه قوله (واختلاف الليل والنهار) ويقال : بفلان ^(٢) خلفة واختلاف ، إذا اختلف كثيراً إلى متبرزه . وقرئ : يذكر ويذكر . وعن أنى بن كعب رضى الله عنه : يتذكر . والمعنى لينظر في اختلافهما الناظر ، فيعلم أن لا بد لا تتقاهما من حال إلى حال ، وتغيرهما من ناقل ومغير . ويستدل بذلك على عظم قدرته ، ويشكر الشاكر على النعمة فيهما من السكون بالليل والتصرف بالنهار ، كما قال عز وعلا : (ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله) . أو ليكونا وقتين للتذكرين والشاكرين ، من فاته في أحدهما ورده من العبادة قام به في الآخر . وعن الحسن رضى الله عنه : من فاته عمله من التذكر والشكر بالنهار كان له في الليل مستعقب . ومن فاته بالليل : كان له في النهار مستعقب .

وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ

قَالُوا سَلَامًا ^(٦٣)

(وعباد الرحمن) مبتدأ خبره في آخر السورة . كأنه قيل : وعباد الرحمن الذين هذه صفاتهم

(١) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ٨٤ فراجع إن شئت اه مصححه

(٢) قوله « ويقال بفلان خلفة » لعله : بفلان . (ع)

أولئك يحجزون الغرفة . ويجوز أن يكون خبره (الذين يمشون) وأضافهم إلى الرحمن تخصيصاً وتفضيلاً . وقرئ : وعباد الرحمن . وقرئ : يمشون (هوناً) حال ، أو صفة للشئ ، بمعنى : هينين . أو : مشياً هيناً ؛ إلا أن في وضع المصدر موضع الصفة مبالغة . والهون : الرفق واللين . ومنه الحديث « أحب حبيبك هوناً »^(١) ، وقوله « المؤمنون هينون لينون »^(٢) ، والمثل : إذا عز أخوك فهن . ومعناه : إذا عاشر فياسر . والمعنى : أنهم يمشون بسكينة ووقار وتواضع ، لا يضربون بأقدامهم ولا يخفقون بنعالهم أشراً وبطراً ، ولذلك كره بعض العلماء الركوب في الأسواق ، ولقوله (ويمشون في الأسواق) . « سلاماً » تسلياً منكم لانهما لكم ، ومتاركة لا خير بيننا ولا شر ، أى : نتسلم منكم تسلياً ، فأقيم السلام مقام التسلم . وقيل : قالوا اسداداً من القول يسلون فيه من الإيذاء والإثم . والمراد بالجهل : السفه وقلة الأدب وسوء الرعة .^(٣) من قوله :

أَلَا لَا يَجْهَلُونَ أَحَدٌ عَلَيْنَا فَتَجْهَلُ فَوْقَ جَهْلِ الْجَاهِلِينَ^(٤)

وعن أبي العالية : نستختها آية القتال . ولا حاجة إلى ذلك : لأن الإغضاء عن السفهاء وترك المقابلة مستحسن في الأدب والمروءة والشرعية . وأسلم للعرض والورع .

وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ لِرَبِّهِمْ سُجْدًا وَقِيَامًا^(٥)

(١) أخرجه الترمذى من رواية أيوب عن ابن سيرين عن أبي هريرة تفرد به سويد بن عمرو عن حماد بن سلمة عن أيوب قال الترمذى . غريب . وقال ابن حبان . في الضعفاء : سويد بن عمرو يضع المتن الواهية على الأسانيد الصحيحة . وليس هذا من حديث أبي هريرة . وإنما هو من قول على رضى الله عنه . وقد رفعه الحسن بن أبى جعفر عن أيوب عن حماد بن عبد الرحمن عن على . وهو خطأ فاحش . ورواية الحسن بن أبى جعفر في فوائد تمام وأخرجه ابن عدى من طريق الحسن بن دنيا . عن ابن سيرين عن أبي هريرة . قال : الحسن بن دنيا - أجمعوا على ضعفه ورواه الطبرانى في الأوسط . من رواية أبى الزناد عن الأعرج . عن أبى هريرة لكن الراوى له عن أبى الزناد متروك . وهو عباد بن كثير . وفى الباب عن ابن عمر أخرجه الطبرانى وفيه أبو السلط الهروى . وهو متروك وعن ابن عمرو بن العاص أخرجه أيضاً من طريق محمد بن كثير الضمرى . عن ابن لهيعة ، عن أبى نهشل عنه وهذا إسناد واه جداً . والموقوف عن على . أخرجه البيهقى في الشعب فى الحادى والأربعين من رواية أبى إسحاق عن صبرة بن يزيد ثم عن على . وقال الدارقطنى . الصحيح على على موقوف

(٢) أخرجه ابن المبارك فى الزهد قال أخبرنا سعيد بن عبد العزيز عن مكحول بهذا مرسلًا وزاد كالجمل الآنف الذى إن قيد انقاد . وإن ينح على صخرة أناخ . وأخرجه البيهقى فى الشعب فى السادس والخمسين من هذا الوجه قال هذا مرسل ثم أخرجه من طريق العقلى فى منكرات عبدة الله بن عبد العزيز . وفى الباب عن ابن أنس مرفوعاً ذكره ابن طاهر فى الكلام على أحاديث الشهاب . وفيه ذكرى بن يحيى الوقاد وهو واهى الحديث .

(٣) قوله « وسوء الرعة » فى الصحاح : يقال : فلان سيئ الرعة ، أى : قليل الورع . وفيه : قبل ذلك الورع - بكسر الراء - : الرجل التقى . وقد ورع برع - بالكسر فهما - ورعاً ورعة . (ع)

(٤) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الثانى صفحة ٣٩٠ فراجع إن شئت اه مصححه .

البيتوتة : خلاف الظلول ، وهو أن يدركك الليل ، نمت أو لم تنم ، وقالوا : من قرأ شيئاً من القرآن في صلاته وإن قل فقد بات ساجدا وقائماً . وقيل : هما الركعتان بعد المغرب والركعتان بعد العشاء . والظاهر أنه وصف لهم بإحياء الليل أو بأكثره . يقال : فلان يظل صائماً ويبيت قائماً .

وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ﴿٦٥﴾
إِنَّهَا سَاعَتٌ مُّسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴿٦٦﴾

(غراماً) هلاكاً وخساراً ملحاً لازماً قال :

وَيَوْمَ النَّسَارِ وَيَوْمَ الْخِفَا رِكَانًا عَذَابًا وَكَانَا غَرَامًا ^(١)

وقال :

إِنْ يُعَاقَبْ يَكُنْ غَرَامًا وَإِنْ يُفْطَرْ جَزِيلًا فَإِنَّهُ لَا يُسَالِي ^(٢)

ومنه : الغريم : إلحاحه ولزامه . وصفهم بإحياء الليل ساجدين وقائمين ، ثم عقبه بذكر دعوتهم هذه ، إيداناً بأنهم مع اجتهدهم خائفون مبتلون إلى الله في صرف العذاب عنهم . كقوله تعالى (والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة) . (ساعت) في حكم « بنست » ، وفيها ضمير مبهم يفسره « مستقراً » . والمخصوص بالذم محذوف ، معناه : ساعت مستقراً ومقاماً هي . وهذا الضمير هو الذي ربط الجملة باسم إن وجعلها خبراً لها . ويجوز أن يكون (ساعت) بمعنى : أحزنت . وفيها ضمير اسم إن . و (مستقراً) حال أو تمييز ، والتعليلان يصح أن يكونا متداخلين ومترادفين ، وأن يكونا من كلام الله وحكاية لقولهم .

وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴿٦٧﴾

قرئ (يقترؤا) بكسر التاء وضمها . ويقترؤا ، بتخفيف التاء وتشديدها . والقتر والإقتار والتقتير : التضييق الذي هو تقيض الإسراف . والإسراف : مجاوزة الحد في النفقة . ووصفهم بالقصد الذي هو بين الغلو والتقصير . وبمثله أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولا تجعل

(١) لبشر بن أبي خازم . والنسار : ماء لبني عامر . والجفار : ماء لبني تميم بنجد ، يقول : واقعة النسار واقعة الجفار ، كانا عذاباً على أهلها ، وكانا غراماً ، أي : هلاكاً لازماً لهم . وقيل : شراً دائماً .
(٢) للأعشى . يقول : إن يعاقب هذا الممدوح أعداءه يكن غراماً أي هلاكاً ملازماً لهم . وإن يعط السائل عطلاً جزيلاً عظيماً فإنه لا يبالي به ولا يكثر به ولا يستكثره ، فهو شجاع جواد .

يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط) وقيل : الإسراف إنما هو الإنفاق في المعاصي ، فأما في القرب فلا إسراف . وسمع رجل رجلاً يقول : لاخير في الإسراف . فقال : لا إسراف في الخير . وعن عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه أنه شكر عبد الملك بن مروان حين زوجه ابنته وأحسن إليه ، فقال : وصلت الرحم وفعلت وصنعت ، وجاه بكلام حسن ، فقال ابن لعبد الملك : إنما هو كلام أعدّه لهذا المقام ، فلما كان بعد أيام دخل عليه والابن حاضر ، فسأله عن نفقته وأحواله فقال : الحسنة بين السيئين . فعرف عبد الملك أنه أراد ما في هذه الآية فقال لابنه : يا بني ، أهذا أيضاً بما أعدّه ؟ وقيل : أولئك أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم . كانوا لا يأكلون طعاماً للتنعم واللذة . ولا يلبسون ثوباً للجمال والزينة . ولكن كانوا يأكلون ما يستر جوعتهم ويعينهم على عبادة ربهم . ويلبسون ما يستر عوراتهم ويكتمهم من الحز والقر^(١) . وقال عمر رضى الله عنه : كفى سرفاً أن لا يشتهي رجل شيئاً إلا اشتراه فأكله^(٢) . والقوام العدل بين الشيئين لاستقامة الطرفين واعتدالهما . ونظير القوام من الاستقامة : السواء من الاستواء . وقرئ : قواماً ، بالكسر ، وهو ما يقام به الشيء . يقال : أنت قوامنا . بمعنى ما نقام به الحاجة لا يفضل عنها ولا ينقص . والمنصوبان أعني (بين ذلك قواماً) : جائز أن يكونا خبرين معاً ، وأن يجعل بين ذلك لغواً ، وقواماً مستقراً . وأن يكون الظرف خبراً ، وقواماً حالاً مؤكدة . وأجاز القراء أن يكون (بين ذلك) اسم كان . على أنه مبنى لإضافته إلى غير متمكن ، كقوله :

لَمْ يَمْنَعِ الشَّرْبَ مِنْهَا غَيْرَ أَنْ تَفْطَنَ * (٣)

وهو من جهة الإعراب لا بأس به ، ولكن المعنى ليس بقوى : لأن ما بين الإسراف والتقتير قوام لا محالة ، فليس في الخبر الذي هو معتمد الفائدة فائدة .

وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقُولُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا (٦٨) يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا (٦٩) إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَمَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا (٧٠)

(١) قوله « والقر » أى البرد . (ع)

(٢) أخرجه عبد الرزاق في التفسير عن ابن عيينة عن رجل عن الحسن بن عمر بن الخطاب وهذا منقطع من طريقه . رواه الثعلبي . ورواه أحمد في الزهد عن إسماعيل عن يونس عن الحسن كذلك ورواه ابن ماجه وأبو يعلى والبيهقي في الشعب من طريق نوح بن ذكوان عن الحسن بن أنس رضى الله عنه مرفوعاً والأول أصح (٣) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الثاني صفحة ٤٢٢ فراجع إن شئت اه مصححه .

﴿حَرمَ الله﴾ أى حَرمَها . والمعنى : حَرمَ قتلها . و﴿إلا بالحق﴾ متعلق بهذا القتل المحذوف . أو بلا يقتلون ، ونفى هذه المقبحات العظام على الموصوفين بتلك الحلال العظيمة فى الدين ، للتعريض بما كان عليه أعداء المؤمنين من قريش وغيرهم ، كأنه قيل : والذين برأهم الله وطهرهم مما أتم عليهم . والقتل بغير الحق : يدخل فيه الوأد وغيره . وعن ابن مسعود رضى الله عنه قلت : يا رسول الله ، أى الذنب أعظم ؟ قال : أن تجعل لله نداً وهو خلقك ، قلت : ثم أى ؟ قال : أن تقتل ولدك خشية أن يأكل معك ، قلت : ثم أى ؟ قال : أن تزاني حليلة جارك ، ^(١) فأنزل الله تصديقه . وقرئ : يلق فيه أثاماً . وقرئ : يلقى ، بإثبات الألف ، وقد مر مثله . والآثم : جزاء الإثم ، بوزن الوبال والنكال ومعناها . قال :

جَزَى اللَّهُ ابْنَ عُرْوَةَ حَيْثُ أَمْسَى عَقُوقًا وَالْعُقُوقُ لَهُ أَثَامٌ ^(٢)

وقيل هو الإثم . ومعناه : يلقى جزاء أثام . وقرأ ابن مسعود رضى الله عنه : أياما ^(٣) ، أى شدائد . يقال : يوم ذو أيام : لليوم العصيب . ﴿يضاعف﴾ بدل من يلق : لأنهما فى معنى واحد ، كقوله :

مَتَى تَأْتِنَا تُلِمُ نِيَا فِي دِيَارِنَا تَجِدُ حَطَبًا جَزَلًا وَنَارًا تَأْجِجَا ^(٤)

وقرئ : يضعف ، ونضعف له العذاب . بالنون ونصب العذاب . وقرئ بالرفع على الاستئناف أو على الحال ، وكذلك (يخلد) وقرئ : ويخلد ، على البناء للمفعول مخففاً ومثقلاً ، من الإخلاد والتخليد . وقرئ : وتخلد ، بالتاء على الالتفات ﴿يبدل﴾ مخفف ومثقل ، وكذلك سياهم . فإن قلت : ما معنى مضاعفة العذاب وإبدال السيئات حسنات ؟ قلت : إذا ارتكب المشرك معاصى مع الشرك عذب على الشرك وعلى المعاصى جميعاً ، فتضاعف العقوبة لمضاعفة المعاقب عليه . وإبدال السيئات حسنات : أنه يمحوها بالتوبة ، ويثبت مكانها الحسنات : الإيمان ، والطاعة ، والتقوى . وقيل : يبدلهم بالشرك إيماناً . وبقتل المسلمين : قتل المشركين ، وبالزنا : عفة وإحصانا .

(١) متفق عليه من رواية أبى وائل عن عمرو بن شرحبيل عنه .

(٢) العقوق - بالفتح - : كبير العقوق بالضم ، وهو منع بر الوالدين وقطع صلتهما ، والآثم - كالوبال - : جزاء الآثم . وقيل : هو الآثم ، فسمي به مسبه وهو الجزاء ، ومفعول جزى الثانى محذوف . وعقوقاً خبر أسمى . والعقوق : مبتدأ ، أى : لا بد للعقوق من جزاء سيء عظيم .

(٣) قوله «أياما» وفى الصحاح «الأيام» : الدخان . (ع)

(٤) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ٣٣١ فراجع إن شئت اه مصححه .

وَمَنْ قَابَ نَقَبٍ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا ﴿٧١﴾

يريد . ومن يترك المعاصي ويندم عليها ويدخل في العمل الصالح فإنه بذلك تائب إلى الله (متاباً) مرضياً عنده مكفراً للخطايا محصلاً للثواب . أو فإنه تائب متاباً إلى الله الذي يعرف حق التائبين ويفعل بهم ما يستوجبون ، والذي يحب التوابين ويحب المتطهرين . وفي كلام بعض العرب : لله أفرح بتوبة العبد من المضل الواجد ، والظمان الوارد ، والعقيم الوالد . أو : فإنه يرجع إلى الله وإلى ثوابه مرجعاً حسناً وأى مرجع .

وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ﴿٧٢﴾

يحتمل أنهم يشفرون عن محاضر الكذابين ومجالس الخطائين فلا يحضرونها ولا يقربونها . تنزهاً عن مخالطة الشر وأهله . وصيانة لدينهم عما يثله : لأن مشاهد الباطل شركة فيه ، ولذلك قيل في النظارة إلى كل مالم تسوغه الشريعة : هم شركاء فاعليه في الإثم : لأن حضورهم ونظرهم دليل الرضا به ، وسبب وجوده ، والزيادة فيه : لأن الذي سلط على فعله هو استحسان النظارة ورغبتهم في النظر إليه . وفي مواضع عيسى بن مريم عليه السلام : إياكم ومجالسة الخطائين . ويحتمل أنهم لا يشهدون شهادة الزور ، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه . وعن قتادة : مجالس الباطل . وعن ابن الحنفية : اللهو والغناء . وعن مجاهد : أعياد المشركين . اللغو : كل ما ينبغي أن يلغى ويطرح . والمعنى : وإذا مروا بأهل اللغو والمشتغلين به . مروا معرضين عنهم . مكرمين أنفسهم عن التوقف عليهم والخوض معهم ، كقوله تعالى (وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين) وعن الحسن رضي الله عنه : لم تسفهم المعاصي . وقيل : إذا سمعوا من الكفار الشتم والأذى أعرضوا وصفحوا . وقيل : إذا ذكروا النكاح كنوا عنه

وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا ﴿٧٣﴾

(لم يخرؤا عليها) ليس بنفي للخرور . وإنما هو إثبات له ، ونفي للصمم والعمى ، كما تقول : لا يلقاني زيد مسلماً ، هو نفي للسلام لا اللقاء . والمعنى : أنهم إذا ذكروا بها أكبوا عليها حرصاً على استماعها ، وأقبلوا على الذكر بها وهم في إكبابهم عليها ، سامعون بأذان واعية ، مبصرون بعيون راعية ، لا كالذين يذكرون بها قترهم مكين عليها مقبلين على من يذكر بها ، مظهرين الحرص الشديد على استماعها . وهم كالصم العميان حيث لا يعونها ولا يتبصرون ما فيها كالمنافقين وأشباههم .

وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا ذُرِّيَّتَنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْنَا

لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ﴿٧٤﴾

قرئ: ذريتنا، وذرياتنا. وقرة أعين، وقرات أعين. سألوا ربهم أن يرزقهم أزواجا وأعقابا عمالا لله، يسرون بمكانهم وتقرب بهم عيونهم. وعن محمد بن كعب: ليس شيء أقر لعين المؤمن من أن يرى زوجته وأولاده مطيعين لله. وعن ابن عباس رضي الله عنهما: هو الولد إذا رآه يكتب الفقه. وقيل: سألوا أن يلحق الله بهم أزواجهم وذريتهم في الجنة ليتيم لهم سرورهم. أراد: أئمة. فاكثف بالواحد لدلالته على الجنس ولعدم اللبس، كقوله تعالى (ثم يخرجكم طفلا) أو أرادوا جعل كل واحد منا إماما. أو أراد جمع أم، كصائم وصيام. أو أرادوا جعلنا إماما واحدا لاتحادنا واتفاق كلتنا. وعن بعضهم: في الآية ما يدل على أن الرياسة في الدين يجب أن تطلب ويرغب فيها. وقيل: نزلت هذه الآيات في العشرة المبشرين بالجنة. فإن قلت: (من) في قوله (من أزواجنا) ما هي؟ قلت: يحتمل أن تكون بيانية، كأنه قيل: هب لنا قرة أعين، ثم بينت القرة وفسرت بقوله: من أزواجنا وذرياتنا. ومعناه: أن يجعلهم الله لهم قرة أعين، وهو من قولهم: رأيت منك أسدا، أي: أنت أسد، وأن تكون ابتدائية على معنى: هب لنا من جنتهم ما تقربه عيوننا من طاعة وصلاح. فإن قلت: لم قال (قرة أعين) فنكر وقلل؟ قلت: أما التنكير فلاجل تنكير القرة؛ لأن المضاف لاسمئيل إلى تنكيره إلا بتنكير المضاف إليه، كأنه قيل: هب لنا منهم سرورا وفرحا. وإنما قيل (أعين) دون عيون؛ لأنه أراد أعين المتقين، وهي قليلة بالإضافة إلى عيون غيرهم. قال الله تعالى (وقليل من عبادى الشكور) ^(١) ويجوز أن يقال في تنكير (أعين) أنها أعين خاصة، وهي أعين المتقين.

أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا تَحِيَّةً وَسَلَامًا ﴿٧٥﴾

خَالِدِينَ فِيهَا حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴿٧٦﴾

المراد يجزؤون الغرفات وهي العلال في الجنة، فوحد اقتصارا على الواحد الدال على الجنس.

(١) قال محمود: «إن قلت: لم قلل الأعين إذ الأعين صيغة جمع قلت؟ قلت: لأن أعين المتقين قليلة بالإضافة إلى غيرهم، يدل على ذلك قوله: وقليل من عبادى الشكور» قال أحمد: والظاهر أن المحكى كلام كل أحد من المتقين، فكأنه قال: يقول كل واحد منهم اجعل لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين، وهذا أسلم من تأويله؛ فإن المتقين وإن كانوا بالإضافة إلى غيرهم قليلا إلا أنهم في أنفسهم على كثرة من العدد. والمعتبر في إطلاق جمع القلة أن يكون المجموع قليلا في نفسه لا بالنسبة والاضافة، والله أعلم.

والدليل على ذلك قوله (وهم في الغرفات آمنون) وقراءة من قرأ: في الغرفة ﴿بما صبروا﴾ بصبرهم على الطاعات، وعن الشهوات، وعن أذى الكفار ومجاهدتهم. وعلى الفقر وغير ذلك. وإطلاقه لأجل الشيعاء في كل مصبور عليه. وقرئ: يلقون، كقوله تعالى (ولقاهم نضرة وسرورا) ويلقون، كقوله تعالى (يلق أناماً). والتحية: دعاء بالتعمير. والسلام: دعاء بالسلامة، يعني أن الملائكة يحيونهم ويسلمون عليهم. أو يحيي بعضهم بعضاً ويسلم عليه أو يعطون التبية والتخليد مع السلامة عن كل آفة. اللهم وفقنا لطاعتك، واجعلنا مع أهل رحمتك، وارزقنا مما ترزقهم في دار رضوانك.

قُلْ مَا يَفْعَلُوا بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا ﴿٧٧﴾

لما وصف عبادة العباد، وعذد صالحاتهم وحسناتهم، وأثنى عليهم من أجلها، ووعدهم الرفع من درجاتهم في الجنة: أتبع ذلك بيان أنه إنما اكثر لأولئك وعبأ بهم وأعلى ذكرهم ووعدهم ما وعدهم، لأجل عبادتهم، فأمر رسوله أن يصرح للناس، ويجزم لهم القول بأن الاكثرات لهم عند ربهم، إنما هو للعبادة وحدها لا لمعنى آخر. ولولا عبادتهم لم يكثر لهم البتة ولم يعتد بهم ولم يكونوا عنده شيء يبالى به. والدعاء: العبادة. و﴿ما﴾ متضمنة لمعنى الاستفهام، وهى في محل نصب، وهى عبارة عن المصدر، كأنه قيل: وأى عبء يعبأ بكم لولا دعاؤكم. يعنى أنكم لا تستأهلون شيئاً من العبء بكم لولا عبادتكم. وحقيقة قولهم ما عبأت به: ما اعتدت به من فواحش هموى وما يكون عبأً على، كما تقول: ما اكرثت له. أى: ما اعتدت به من كوارثي وما يهمنى. وقال الزجاج في تأويل (ما يعبأ بكم ربى): أى وزن يكون لكم عنده؟ ويجوز أن تكون (ما) نافية، ﴿فقد كذبتكم﴾ يقول: إذا أعلمتكم أن حكى أنى لا أعتد بعبادى إلا عبادتهم، فقد خالفتم بتكذيبكم حكى. فسوف يلزمكم أثر تكذيبكم حتى يكبكم في النار. ونظيره في الكلام أن يقول الملك لمن استعصى عليه: إن من عادى أن أحسن إلى من يطيعنى ويتبع أمرى، فقد عصيت فسوف ترى ما أحلّ بك بسبب عصيانك. وقيل: معناه ما يصنع بكم ربى لولا دعاؤه إياكم إلى الإسلام. وقيل: ما يصنع بعذابكم لولا دعاؤكم معه آلهة. فإن قلت: إلى من يتوجه هذا الخطاب؟ قلت: إلى الناس على الإطلاق، ومنهم مؤمنون عابدون ومكذبون عاصون، فخطبوا بما وجدوا في جنسهم من العبادة والتكذيب. وقرئ: فقد كذب الكافرون. وقيل: يكون العذاب لزماً. وعن مجاهد رضى الله عنه: هو قتل يوم بدر، وأنه لوزم بين القتلى لزماً. وقرئ: لزماً، بالفتح بمعنى الزوم، كالثبات والثبوت.

والوجه أن ترك اسم كان غير منطوق به بعد ما علم أنه مما توعد به ، لأجل الإبهام وتناول ما لا يكتنه الوصف ، والله أعلم بالصواب .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ سورة الفرقان لقي الله يوم القيامة وهو مؤمن بأن الساعة آتية لا ريب فيها ، وأدخل الجنة بغير نصب » ،^(١)

سورة الشعراء

مكية ، إلا قوله (والشعراء ... إلى آخر السورة)

وهي مائتان وسبع وعشرون آية ، وفي رواية : وست وعشرون آية [نزلت بعد الواقعة]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طسّم ١ تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ٢

(طسم) بتفخيم الالف وإمالتها ، وإظهار النون وإدغامها (الكتاب المبين) الظاهر إعجازه ، وصحة أنه من عند الله ، والمراد السورة أو القرآن . والمعنى : آيات هذا المؤلف من الحروف المبسوطة تلك آيات الكتاب المبين .

لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ٣

البخع : أن يبلغ بالذبح البخاع بالباء ، وهو عرق مستبطن الفقار ، وذلك أقصى حد الذبح ، ولعل للإشفاق ، يعنى : أشفق على نفسك أن تقتلها حسرة على ما فاتك من إسلام قومك (ألا يكونوا مؤمنين) ثلاثاً يؤمنوا ، أو لا تمتنع إيمانهم ، أو خيفة أن لا يؤمنوا . وعن قتادة رضى الله عنه : باخع نفسك على الإضافة .

إِنْ نَشَأْ نُنَزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ ءَايَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ٤

أراد : آية ملجئة إلى الإيمان قاصرة عليه . (ظلت) معطوف على الجزاء الذى هو نزل ،

(١) أخرجه الثعلبي وابن مردويه من حديث أبي .

لأنه لو قيل: أنزلنا، لكان صحيحاً. ونظيره: فأصدق وأكن، كأنه قيل: أصدق. وقد قرئ: لو شئنا لأنزلنا. وقرئ: فظل أعناقهم. فإن قلت: كيف صح بجيء خاضعين خبراً عن الأعناق قلت: أصل الكلام: فظلوا لها خاضعين. فأقحمت الأعناق لبيان موضع الخضوع، وترك الكلام على أصله، كقوله: ذهب أهل النيام، كأن الأهل غير مذكور. أو لما وصفت بالخضوع الذي هو للعقلاء قيل: خاضعين، كقوله تعالى (لِ سَاجِدِينَ) وقيل أعناق الناس: رؤسائهم ومقدموهم، شبهوا بالأعناق كما قيل لهم هم الرؤوس والنواصي والصُدُور. قال:

■ فِي مَخْفِلٍ مِّنْ نَّوَاصِي النَّاسِ مَشْهُودٍ ■ (١)

وقيل: جماعات الناس. يقال: جاءنا عنق من الناس لفوج منهم. وقرئ: فظلت أعناقهم لها خاضعة. وعن ابن عباس رضي الله عنهما: نزلت هذه الآية فينا وفي بني أمية. قال: ستكون لنا عليهم الدولة، فتدل لنا أعناقهم بعد صعوبة، ويلحقهم هوان بعد عزة.

وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثٍ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ (٥)

فَقَدْ كَذَّبُوا فَسَاءَ نِعِمَّ أَنْبَاؤُهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ (٦)

أى: وما يحدد لهم الله بوحيه موعظة وتذكيراً، إلا جددوا إعراضاً عنه وكفراً به. فإن قلت: كيف خولف بين الالفاظ والغرض واحد، وهى الإعراض والتكذيب والاستهزاء؟ قلت: إنما خولف بينها لاختلاف الأغراض، كأنه قيل: حين أعرضوا عن الذكر فقد كذبوا به، وحين كذبوا به فقد خف عندهم قدره وصار عرضة للاستهزاء والسخرية؛ لأن من كان قابلاً للحق مقبلاً عليه، كان مصداقه لا محالة ولم يظن به التكذيب. ومن كان مصداقه، كان موقراً له (فسياً بينهم) وعيد لهم وإنذار بأنهم سيعلمون إذا مسهم عذاب الله يوم يدرأو يوم القيامة (ما) الشيء الذى كانوا يستهزئون به وهو القرآن، وسيأتىهم أنباؤه وأحواله التى كانت خافية عليهم.

أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ (٧)
إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (٨) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ

الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (٩)

وصف الزوج وهو الصنف من النبات بالكرم، والكريم: صفة لكل ما يرضى ويحمد في

بابه ، يقال : وجه كريم ، إذا رضى في حسنه وجماله ، وكتاب كريم : مرضى في معانيه وفوائده ، وقال :

• حَتَّى يَبْشُقَ الصُّفُوفَ مِنْ كَرَمِهِ • (١)

أى : من كونه مرضيا في شجاعته وبأسه ، والنبات الكريم : المرضى فيما يتعلق به من المنافع (إن في) إنبات تلك الأصناف (آية) على أن منبها قادر على إحياء الموتى وقد علم الله أن أكثرهم مطبوع على قلوبهم ، غير مرجو إيمانهم (وإن ربك هو العزيز) في انتقامه من الكفرة (الرحيم) لمن تاب وآمن وعمل صالحا . فإن قلت : ما معنى الجمع بين كم وكل ، ولو قيل كم أنبتنا فيها من زوج كريم (٣) ؟ قلت : قد دل (كل) على الإحاطة بأزواج النبات على سبيل التفصيل ، و(كم) على أن هذا المحيط متكاثر مفرط الكثرة (٣) ، فهذا معنى الجمع بينهما ، وبه نبه على كمال قدرته . فإن قلت : فما معنى وصف الزوج بالكريم ؟ قلت : يحتمل معنيين ، أحدهما :

(١) من رأى يوما ويوم بنى التميم إذا التف صيفه بدمه
لما رأوا أن يومهم أشب شدوا حيازيمهم على ألمه
كأنما الأسد في عرينهم ونحن كالليل جاش في قتمه
لا يسلون الغداة جارهم حتى يزل الشراك عن قدمه
ولا يجنم اللقاء فارسهم حتى يشق الصفوف من كرمه

لرجل من حمير . ومن : استفهامية . والصيق والصيقة - بالكسر - : الغبار والغراب . والأشب - كحذر - : كثير الجلية والاختلاط . ويطلق على المكان الذى التف شجرة . والحيزوم : الصدر . والعرين : أجرة الأسد يسكن فيها . وجاش : ارتفع وأقبل . والقتم : الغبار والسواد والظلة . وروى في غشمه : بالفتح . والمعنى واحد ، لا يسلون لا يخذلون ولا يتركون . والشراك : سير النمل . ولا يجنم : أى لا يجنب عن اللقاء ، واليوم : الزمن أو الواقعة ، وإضافة الصيق والدم إليه لأنه فيه . ووصف اليوم بأنه كثير الصباح والاختلاط ، لأن ذلك واقع فيه ، وشد الحيازيم على الألم : كناية عن التجرد والصبر . وشبههم بالأسود في شجاعته . وشبه قومه بالليل في الإحاطة والقهر الغير ، ثم قال : لا يتركون حليفهم غداة الروح حتى يرتبك وحده في الحرب ، فزل الشراك : كناية عن ذلك ولا يجنم الفارس منهم عن اللقاء ، فهو نصب على نزع الحافض ، وقيل : مفعول معه ، حتى يشق صفوف الحرب ويدخلها من كرمه ، أى شجاعته وجراته . لأن الكرم فى كل باب بحسبه . وحتى الأولى غاية للننى . والثانية غاية للننى . ويجوز أن الثانية ابتدائية . والفعل بعدها مرفوع على الاستئناف ، وهذا أبلغ في المدح ، ثم إن مدح عدوم مدح لهم .

(٢) قوله « كم أنبتنا فيها من زوج كريم » لعل بعده سقلا تقديره « كان مستقيما » . (ع)

(٣) قال محمود : « إن قلت : ما فائدة الجمع بين كل وكم ؟ وأجاب بأن كلا دخلت للإحاطة بأزواج النبات وكم دلت على أن هذا المحيط به متكاثر مفرط الكثرة » قال أحمد : فعل مقتضى ذلك يكون المقصود بالتكثير : الأنواع والظاهر أن المقصود آحاد الأزواج والأنعام ، وبدل عليه أنك لو أسقطت (كل) فقلت : انظروا إلى الأرض كم أنبت الله فيها من الصنف الفلانى ، لكنك مكثيا عن آحاد ذلك الصنف المشار إليه ، فإذا أدخلت (كل) فقد أدبت بتكريره آحاد كل صنف لا آحاد صنف معين ، والله أعلم .

أن النبات على نوعين : نافع وضار ، فذكر كثرة ما أنبت في الأرض من جميع أصناف النبات النافع ، وخلى ذكر الضار . والثاني : أن يعم جميع النبات نفعه وضاره ، ويصفهما جميعاً بالكرم وينبه على أنه ما أنبت شيئاً إلا وفيه فائدة ، لأن الحكيم لا يفعل فعلاً إلا لغرض صحيح وحكمة بالغة ، وإن غفل عنها الغافلون ، ولم يتوصل إلى معرفتها العاقلون . فإن قلت : حين ذكر الأزواج ودل عليها يكلمني الكثرة والإحاطة ، وكانت بحيث لا يحصى إلا عالم الغيب ، كيف قال (إن في ذلك لآية) وهلا قال : آيات ؟ قلت : فيه وجهان : أن يكون ذلك مشاراً به إلى مصدر أنبتنا ، فكأنه قال : إن في الإنبات لآية أى آية . وأن يراد : أن في كل واحدة من تلك الأزواج لآية . وقد سبقت لهذا الوجه نظائر .

وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ ۖ أَنِ أَنْتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٠﴾ قَوْمَ فِرْعَوْنَ
أَلَا يَتَّقُونَ ﴿١١﴾

يحمل عليهم بالظلم بأن قدم القوم الظالمين ، ثم عطفهم عليهم عطف البيان . كأن معنى القوم الظالمين وترجمته قوم فرعون وكأنهما عبارتان تعقبان على مؤدى واحد : إن شاء ذاكرهم عبر عنهم بالقوم الظالمين ، وإن شاء عبر بقوم فرعون . وقد استحقوا هذا الاسم من جهتين : من جهة ظلمهم أنفسهم بالكفر وشرارتهم ، ومن جهة ظلمهم لبني إسرائيل باستعبادهم لهم . قرئ : ألا يتقون بكسر النون ، بمعنى : ألا يتقونى . فحذفت النون لاجتماع النونين ، والياء للاكتفاء بالكسرة . فإن قلت : هم تعلق قوله : ألا يتقون ؟ قلت : هو كلام مستأنف أتبعه عز وجل إرساله إليهم للإنذار ، والتسجيل عليهم بالظلم ، تعجبياً لموسى من حالهم الذى شنت في الظلم والعسف ، ومن أمنهم العواقب وقله خوفهم وحذرهم من أيام الله . ويحتمل أن يكون (لا يتقون) حالاً من الضمير في الظالمين ، أى : يظلمون غير متقين الله وعقابه ، فأدخلت همزة الإنكار على الحال . وأما من قرأ : ألا تتقون . على الخطاب . فعلى طريقة الالتفات إليهم ، وجههم ، وضرب وجوههم بالإنكار ، والنصب عليهم ، كما ترى من يشكو من ركب جنائية إلى بعض أخصائه والجاني حاضر ، فإذا اندفع في الشكاية وحرّ مزاجه ^(١) وحمى غضبه قطع مبائة صاحبه وأقبل على الجاني يوبخه ويعنف به ويقول له : ألم تتق الله ، ألم تستح من الناس . فإن قلت : فما فائدة هذا الالتفات ، والخطاب مع موسى عليه الصلاة والسلام في وقت المناجاة ، والمثلث إليهم غيب لا يشعرون ؟ قلت : إجراء ذلك في تكليم المرسل إليهم في معنى إجرائه بحضرتهم وإلقائه إلى

(١) قوله «وحرّ مزاجه» في الصحاح : حر يحر حراً وحرارة وحرور . (ع)

مسامعهم ، لأنه مبلغه ومنهيه وناشره بين الناس ، وله فيه لطف وحث على زيادة التقوى ، وكمن آية أنزلت في شأن الكافرين وفيها أوفر نصيب للؤمنين ، تدبراً لها واعتباراً بموردها . وفي (ألا يتقون) بالياء وكسر التون وجه آخر ، وهو أن يكون المعنى : ألا يأناس اتقون ، كقوله (ألا يا اسجدوا) .

قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ١٢ وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَى هَارُونَ ١٣

ويضيق وينطلق ، بالرفع : لأنهما معطوفان على خبر إن ، وبالنصب لعطفهما على صلة أن . والفرق بينهما في المعنى : أن الرفع يفيد أن فيه ثلاث علل : خوف التكذيب ، وضيق الصدر ، وامتناع انطلاق اللسان ، والنصب على أن خوفه متعلق بهذه الثلاثة . فإن قلت : في النصب تعليق الخوف بالأمور الثلاثة ، وفي جملتها نفي انطلاق اللسان . وحقيقة الخوف إنما هي غم يلحق الإنسان لامر سيّع ، وذلك كان واقعاً ، فكيف جاز تعليق الخوف به ؟ قلت : قد علق الخوف بتكذيبهم وبما يحصل له بسببه من ضيق الصدر ، والحبسة في اللسان زائدة على ما كان به . على أن تلك الحبسة التي كانت به قد زالت بدعوته . وقيل : بقيت منها بقية يسيرة . فإن قلت : اعتذارك هذا يرده الرفع ، لأن المعنى : إني خائف ضيق الصدر غير منطلق اللسان . قلت : يجوز أن يكون هذا قبل الدعوة واستجابتها ، ويجوز أن يريد القدر اليسير الذي بقي به ، ويجوز أن لا يكون مع حل العقدة من لسانه من الفصحاء المصاعق^(١) الذين أوتوا سلاطة الآلسنة وبسطة المقال ، وهرون كان بتلك الصفة ، فأراد أن يقرن به . ويدل عليه قوله تعالى (وأخى هرون هو أفصح مني لساناً) ومعنى (فأرسل إلى هرون) : أرسل إليه جبرائيل ، واجعله نبياً ، وآزرني به^(٢) ، واشدد به عضدي ، وهذا كلام مختصر . وقد بسطه في غير هذا الموضع . وقد أحسن في الاختصار حيث قال (فأرسل إلى هرون) فجاء بما يتضمن معنى الاستنباء ، ومثله في تقصير الطويلة والحسن قوله تعالى (فقلنا اذهبا إلى القوم الذين كذبوا بآياتنا فدمرناهم تدميراً) حيث اقتصر على ذكر طرفي القصة أولها وآخرها . وهما الإنذار والتدمير ، ودل بذكرهما على ما هو الغرض من القصة الطويلة كلها ، وهو أنهم قوم كذبوا بآيات الله ، فأراد الله إلزام الحجة عليهم ، فبعث إليهم رسولين فكذبوهما ، فأهلكهم . فإن قلت : كيف ساغ لموسى عليه السلام أن يأمره الله بأمر فلا يتقبله بسمع وطاعة من غير توقف وتشبث بعقل ، وقد علم أن الله من

(١) قوله «من الفصحاء المصاعق» في الصحاح «صقع الديك» : صاح . وخطيب مصقع . أي : بلغ . (ع) .

(٢) قوله «وآزرني به» في الصحاح «آزرت فلاناً» : عاونته . والعامة تقول : وآزرته . (ع) .

ورائه ؟ قلت : قد امتثل وتقبل ، ولكنه التمس من ربه أن يعضده بأخيه حتى يتعاونوا على تنفيذ أمره وتبليغ رسالته . فهد قبل التماسه عذره فيما التمس ، ثم التمس بعد ذلك ، وتمهيد العذر في التماس المعين على تنفيذ الأمر : ليس بتوقف في امتثال الأمر ، ولا بتعلل فيه ؛ وكفى بطلب العون دليلا على التقبل لاعلى التعلل .

وَلَهُمْ عَلَى ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ (١٤)

أراد بالذنب : قتله القبطى . وقيل : كان خباز فرعون واسمه قاتون . يعنى : ولهم على تبعة ذنب ، وهى قود ذلك القتل (١) . فأخاف أن يقتلوني به ، فحذف المضاف . أو سعى تبعة الذنب ذنباً ، كما سعى جزاء السيئة سيئة . فإن قلت : قد أبيت أن تكون تلك الثلاث عللا ، وجعلتها تمهيداً للعذر فيما التمس ، فما قولك فى هذه الرابعة ؟ قلت : هذه استدفاع للبلية المتوقعة . وفرق من أن يقتل قبل أداء الرسالة ، فكيف يكون تعللا . والدليل عليه : ما جاء بعده من كلمة الردع ، والموعد بالكلام والدفع .

قَالَ كَلَّا فَاذْهَبَا بِآيَاتِنَا إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ (١٥) فَأْتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا
إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٦) أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ (١٧) قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ
فِينَا وَلِيدًا وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ (١٨) وَفَعَلْتَ فَعْلَتَكَ الَّتِي فَعَلْتَ
وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ (١٩) قَالَ فَعَلْتُهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الصَّالِينَ (٢٠) فَقَرَّرْتُ
مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ (٢١)
وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تُمُنُّهَا عَلَى أَنْ عَبْدْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ (٢٢)

جمع الله له الاستجابتين معاً فى قوله (كلا فاذهبا) لأنه استدفعه بلاءهم فوعده الدفع برده عن الخوف ، والتمس منه الموازنة بأخيه فأجابه بقوله (اذهبا) أى اذهب أنت والذى طلبته وهو هرون . فإن قلت : علام عطف قوله (فاذهبا) ؟ قلت : على الفعل الذى يدل عليه (كلا) كأنه قيل : ارتدع ياموسى عما تظن ، فاذهب أنت وهرون . وقوله (معكم مستمعون) من مجاز الكلام ، يريد : أنا لكما ولعدوكما كالناصر الظهير لكما عليه إذا حضر واستمع ما يجرى بينكما

(١) قوله « وهى قود ذلك القتل » لعله القتل . (٤)

وبينه . فأظهر كما وأغلبكما وأكسر شوكته عنكما وأنكسه . ويجوز أن يكونا خبرين لأن ،
أو يكون (مستمعون) مستقراً ، و (معكم) لغواً . فإن قلت : لم جعلت (مستمعون) قرينة (معكم)
في كونه من باب المجاز ، والله تعالى يوصف على الحقيقة بأنه سميع و سامع ؟ قلت : ولكن
لا يوصف بالمستمع على الحقيقة ؛ لأن الاستماع جار مجرى الإصغاء ، والاستماع من السمع
بمنزلة النظر من الرؤية . ومنه قوله تعالى (قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن فقالوا إنا
سمعنا قرآنا عجبا) ويقال : استمع إلى حديثه ، وسمع حديثه ، أى : أصغى إليه وأدركه بحاسة
السمع . ومنه قوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « من استمع إلى حديث قوم وهم له كارهون صبّ في
أذنيه البرم » ^(٢) . فإن قلت : هلا تبي الرسول كما تبي في قوله (إنا رسول ربك) ؟ قلت : الرسول
يكون بمعنى المرسل ، وبمعنى الرسالة ، فجعل ثم بمعنى المرسل فلم يكن بد من تثنيته ، وجعل
ههنا بمعنى الرسالة فجاز التسمية فيه - إذا وصف به - بين الواحد والتثنية والجمع ، كما يفعل بالصفة
بالمصادر ، نحو : صوم . وزور . قال :

أَلِكْنِي إِلَيْهَا وَخَبِرَ الرَّسُولَ لِي أَعْلَمُكُمْ بِنَوَاحِي الْخَبَرِ ^(٣)

فجعله للجماعة . والشاهد في الرسول بمعنى الرسالة قوله :

لَقَدْ كَذَبَ الْوَأَشُونَ مَا فُتِّعَتْ عَنْهُمْ ^(٤) بَيْرٌ وَلَا أَرْسَلْتُهُمْ بِرَسُولٍ ^(٥)

(١) لم أجد هذا اللفظ ، والمحفوظ « صب في أذنيه الآنك » وهو الرصاص . وذكره ابن الأثير في النهاية
بلفظ : « البرم الدم » وقال : هو الكحل المذاب . قلت : وإنما تلقاه ابن الأثير عن القاتق ، فرجع إلى الزخشرى .
(٢) قوله « صب في أذنيه البرم » في الصحاح « البرم » : ثمر الغضاء . (ع)
(٣) لابي ذؤيب . والأكه يليك : إذا أرسله . والمصدر إلّاك ، فالهمزة زائدة . والاصل : لاك يلوك ،
كفام يقوم . وأما الأكه : إذا أرسله أيضاً ، فصدره : أوكه وأبكه ومألك ، بضم اللام وفتحها . ومألك بضمها .
وقيل : إلّاك ، إذا تحمل رسالته . فالمعنى : أرسلني ، أو تحمل رسالتي إليها . وروى : إليه : أى : إلى ذلك
الامر . والرسول في الأصل مصدر ، فجاز إفراده مع تعدد معناه . ولذلك عاد إليه ضمير الجمع في أعلمهم . وشبه
الخبر بمكان ذي جهات على طريق المسكنية . والنواحي تخيل . أو شبه توابع الخبر التي يسأل عنها تبعاً له بالنواحي
على طريق التصريحية ، يعنى أنه أعلم من غيره بذلك .

(٤) حلفت رب الرافضات إلى مني
لقد كذب الواشون ما فتت عندهم
فلا تمعل ياعر أن تفهمي
نصح أني الواشون أم بحول

لكثير صاحب عزة . والرافضات : الطائيا السائرات إلى مني في الحج ، خلال الملا : أى في أثناء الناس . والجديل
الرسن في عنقها تمده به . والواشي : الذي يحسن الكلام ويموهه ، ويخطط الصدق بالكذب ، ويعرف الكلم عن
مواضعه . و « ما » نافية ، أى : ما فتت عندهم بئر ، ولا أرسلتهم إلى أحد برسول ، أى برسالة ، فهو في الأصل
مصدر . وقد يطلق على المرسل ، وهو الظاهر في رواية ، (ولا أرسلتهم برسول) أى لا شافتهم بالمرسل ولا أرسلت =

ويجوز أن يوحد، لأن حكمهما لتساندهما واتفاقهما على شريعة واحدة، واتحادهما لذلك وللإخوة كان حكماً واحداً، فكأنهما رسول واحد. أو أريد أن كل واحد منا ﴿أن أرسل﴾ بمعنى: أي أرسل؛ لتضمن الرسول معنى الإرسال. وتقول: أرسلت إليك أن افعل كذا. لما في الإرسال من معنى القول، كما في المناداة والكتابة ونحو ذلك. ومعنى هذا الإرسال: التخلي والإطلاق كقولك: أرسل البازي، يريد: خلهم يذهبوا معنا إلى فلسطين، وكانت مسكنهما. ويروى أنهما انطلقا إلى باب فرعون فلم يؤذن لهما سنة، حتى قال الباب: إن ههنا إنسانا يزعم أنه رسول رب العالمين، فقال: ائذن له لعلنا نضحك منه، فأديا إليه الرسالة، فعرف موسى فقال له ﴿ألم نربك﴾ حذف: فأتيا فرعون فقالا له ذلك، لأنه معلوم لا يشبهه. وهذا النوع من الاختصار كثير في التنزيل. الوليد: الصبي لقرب عهده من الولادة. وفي رواية عن أبي عمرو: من عمره، بسكون الميم ﴿سنتين﴾ قيل: مكث عندهم ثلاثين سنة. وقيل: وكز القبطي وهو ابن ثنتي عشرة سنة، وفز منهم على أثرها. والله أعلم بصحيح ذلك. وعن الشعبي: فعلتكم بالكسر، وهي قتلة القبطي، لأنه قتله بالوكزة وهو ضرب من القتل. وأما الفعلة؛ فلأنها كانت وكزة واحدة. عدد عليه نعمته من تربيته وتبليغه مبلغ الرجال، ووجه بما جرى على يده من قتل خبازه، وعظم ذلك وفظعه ^(١) بقوله ﴿وفعلت فعلتكم التي فعلت وأنت من الكافرين﴾ يجوز أن يكون حالا، أي: قتلته وأنت لذلك من الكافرين بنعمتي. أو أنت إذ ذاك ممن تكفرهم الساعة. وقد افترى عليه أو جهل أمره؛ لأنه كان يعايشهم بالتيق، فإن الله تعالى عاصم من يريد أن يستنبه من كل كبيرة ومن بعض الصغائر، فإبال الكفر. ويجوز أن يكون قوله (وأنت من الكافرين) حكماً عليه بأنه من الكافرين بالنعم، ومن كانت عادته كفران النعم لم يكن قتل خواص المنعم عليه بدعاً منه. أو بأنه من الكافرين لفرعون وإلهيته. أو من الذين كانوا يكفرون في دينهم، فقد كانت لهم آلهة يعبدونها، يشهد لذلك قوله تعالى (ويذكر وآلهتك) وقرئ: إلهتك، فأجابه موسى بأن تلك الفعلة إنما فرطت منه وهو ﴿من الضالين﴾ أي الجاهلين. وقراءة ابن مسعود: من الجاهلين، مفسرة. والمعنى: من

== إلههم رسولا به، وهذه الرواية أوفق بالمقابلة. ويمكن أن أرسلتهم بمعنى أرسلت إليهم، والأصل: يا عزة، فرخم بحذف التاء، أن تفهمي: أي: في أنت تفهمي. أو لأجل أن تفهمي، بنصح، أي: أبنصح أتى الواشون إليك، أم يحول: جمع حبل بالكسر، وهي الداهية العظيمة، ولأدنى من الكذب.

(١) قال محمود: «عدد نعمته عليه ووجه بما جرى على يده من قتل خبازه وفظعه عليه بقوله: وفعلت فعلتكم»، قال أحد: ووجه التفضيع عليه من ذلك أن في إتيانه به مجللاً بهما، إذناً بأنه لفظاً عما لا ينطق به إلا مكنياً عنه. وتظيره في التفضيع الاستفاد من الإيهام قوله تعالى (فنفهم من اليم ما غصيم)، (إذ يفشى السدرة عايشي)، (فأوحى إلى عبده ما أوحى) ومثله كثير، والله أعلم.

الفاعلين فعل أولى الجهل والسفه . كما قال يوسف لإخوته (هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه إذ أنتم جاهلون) أو المخطئين كمن يقتل خطأ من غير تعمد للقتل . أو الذاهبين عن الصواب . أو الناسين ، من قوله (أن تفضل إحداهما فتذكر إحداهما الأخرى) وكذب فرعون ودفع الوصف بالكفر عن نفسه ، وبزأ ساحته ، بأن وضع الضالين موضع الكافرين ربثاً بمحل من رشح للنبوة عن تلك الصفة ، ثم كثر على امتنانه عليه بالترية ، فأبطله من أصله واستأصله من سنخه ^(١) ، وأبى أن يسمى نعمته إلا نعمة . حيث بين أن حقيقة إنعامه عليه تعيد بني إسرائيل ؛ لأن تعييدهم وقصدهم بذبح أبنائهم هو السبب في حصوله عنده وتريته ، فكأنه امتن عليه بتعييده قومه إذا حققت ، وتعييدهم ؛ تدليلهم واتخاذهم عبيداً . يقال : عبدت الرجل وأعبدته . إذا اتخذته عبداً . قال :

عَلَّامٌ يُعَبِّدُنِي قَوْمِي وَقَدْ كَثُرَتْ فِيمِمْ أَبَاعِرُ مَا شَاؤُوا وَعُتْدَانُ ^(٢)

فإن قلت : إذا جواب وجزاء معا ، والكلام وقع جوابا لفرعون ، فكيف وقع جزاء قلت : قول فرعون : (وفعلت فعالتك) فيه معنى : إنك جازيت نعمتي بما فعلت ، فقال له موسى : نعم فعلتها مجازيا لك ، تسليما لقوله : لأن نعمته كانت عنده جديرة بأن تجازي بنحو ذلك الجزاء . فإن قلت : لم جمع الضمير في منكم وخفتكم ؟ مع إفراده في تمنها وعبدت ؟ قلت : الخوف والفرار لم يكونا منه وحده ، ولكن منه ومن ملئه المؤتمرين بقتله ، بدليل قوله (إن الملأ يأتمرون بك ليقتلوك) وأما الامتنان فنه وحده ، وكذلك التعبيد . فإن قلت : (تلك) إشارة إلى ماذا . و (أن عبدت) ما محلها من الإعراب ؟ قلت : تلك إشارة إلى خصلة شنعاء مهمة ، لا يدرى ما هي إلا بتفسيرها . وحل (أن عبدت) الرفع عطف بيان لتلك . ونظيره قوله تعالى (وقضينا إليه ذلك الأمر أن دابر هؤلاء مقطوع) والمعنى : تعبيدك بني إسرائيل نعمة تمنها على . وقال

(١) قوله « واستأصله من سنخته » في الصحاح « السنخ » الأمل . وسنخ في العلم سنوخارسخ : وسنخ الدهر بالكسر . : لغة في زنج ، إذا فسد وتغيرت ربحه . يقال : بيت له سنخة وسناخة اه . (ع)

(٢) علام : استفهام إنكارى عن اللغة ، أى : على أى شيء . وأعبدت الرجل وعبدته : إذا اتخذته عبداً . والأباعر : جمع بعير ، يطلق على الذكر والأنثى من الابل . والعبد : يجمع على عبدان بالكسر والضم . وعبدى ، بتعديده الدال مقصوراً وممدوداً . ومعبوداً . وهباد ، وأعبد . وعبيد ، وعبد بضمتين وبفتحتين . يقول : لاى شيء يتخفونى عبداً ، والحال أنه كثر فهم الابل والعبيد بسببى ، فليتخذوا منها ماشاؤا . وما شاؤا : يدل من الأباهر أو واقع موقع المصدر لكثرة ، دلالة على التكثير . وفي هذه الحال : تنكح بهم ودلالة على حقهم . ويجوز أن المعنى : والحال أن بعضهم كالأباعر ، وبعضهم عبيد . فليكتفوا ببعضهم عنى . وقيل : يجوز أن التقيد بهذه الحالة . لأنها التي حملتهم على التكبر عليه .

الزجاج: ويجوز أن يكون (أن) في موضع نصب ، المعنى : إنما صارت نعمة على لأن عبادت بني إسرائيل ؛ أي : لو لم تفعل ذلك لكفلتني أهلي ولم يلقوني في اليم .

قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٣﴾

لما قال له بوابه إن ههنا من يزعم أنه رسول رب العالمين قال له عند دخوله : ﴿ وما رب العالمين ﴾ يريد : أي شيء رب العالمين . وهذا السؤال لا يخلو ؛ إما أن يريد به أي شيء هو من الأشياء التي شوهدت وعرفت أجناسها ، فأجاب بما يستدل به عليه من أفعاله الخاصة ، ليعرفه أنه ليس بشيء مما شوهد وعرف من الأجرام والأعراض ، وأنه شيء مخالف لجميع الأشياء ، وليس كمثل شيء ، وإما أن يريد به : أي شيء هو على الإطلاق ، فتفتيشا عن حقيقة الخاصة ما هي ، فأجابه بأن الذي إليه سبيل وهو السكافي في معرفته معرفة ثباته بصفاته ، استدلالا بأفعاله الخاصة على ذلك . وأما التفتيش عن حقيقة الخاصة التي هي فوق فطر العقول ، فتفتيش عما لا سبيل إليه ، والسائل عنه متعنت غير طالب للحق . والذي يليق بحال فرعون ويدل عليه الكلام : أن يكون سؤاله هذا إنكارا لأن يكون للعالمين رب سواء لادعائه الإلهية ، فلما أجاب موسى بما أجاب ، عجب قومه من جوابه حيث نسب الربوبية إلى غيره ، فلما ثنى بتقرير قوله ، جنته إلى قومه وطنز به ^(١) ، حيث سماه رسولهم . فلما ثلث بتقرير آخر : احتد واحتدم وقال : لن اتخذ إلها غيري . وهذا يدل على صحة هذا الوجه الأخير .

قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴿٢٤﴾

فإن قلت : كيف قيل ﴿ وما بينهما ﴾ على التثنية ، والمرجوع إليه مجموع ؟ قلت : أريد وما بين الجنسين ، فعل بالمضمر ما فعل بالظاهر من قال :

* ... فِي الْمَوْجَا جَمَالَيْنِ * (٢)

(١) قوله « وطنز به » أي : سخر به واحتدم ، أي : التهب صدره غيظا . أفاده الصحاح . (ع)

(٢) سمي عقالا فلم يترك لنا سيذا فكيف لو قد سمي عمرو عقالين

لأصبح الناس أوبادا ولم يجدوا عند التفرق في الهيجا جمالين

الساعي : المنصوب لأخذ الزكاة . والمقال : زكاة العام ، والمراد به هنا العام ، لأنه جرى مجرى الظرف . والسيد : الشيء القليل . يقال : لا له سيد ولا ليد . أي : لا قليل ولا كثير . وقال الأصمعي : الأول من الشعر . والثاني من الصوف . والأوباد : جمع وبد بفتحيتين . وأصله ضيق العيش وسوء الحال ، فاستعمل استعمال الصفات للبالغة . وثق الجمال على معنى نوعين منها أوطانفتين منها ولو من نوع واحد . يقول : سعى سنة واحدة لأخذ زكاتها ، فظلمنا ولم يترك لنا شيئا قليلا من مالنا . فكيف يكون حالنا لو سعى عامين . وفي ذكر عمرو بعد تقدم ضميره نوع من التهويل . ويحتمل أنه من باب التنازع ، فيجوز أن الظاهر فاعل الأول ، وفاعل الثاني ضميره . وقوله « لا أصبح » =

فإن قلت : ما معنى قوله (إن كنتم موقنين) وأين عن فرعون وملئه الإيقان ؟ قلت : معناه إن كان يرجى منكم الإيقان الذي يؤدي إليه النظر الصحيح نفعكم هذا الجواب ، وإلا لم ينفع . أو إن كنتم موقنين بشيء قط فهذا أولى ما توقنون به ، لظهوره وإنارة دليله .

قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْتَمِعُونَ ۚ (٢٥) قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ (٢٦)
قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ (٢٧) قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ
وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ (٢٨)

فإن قلت : ومن كان حوله ؟ قلت : أشراف قومه قيل : كانوا خمسمائة رجل عليهم الأساور وكانت لللوك خاصة . فإن قلت : ذكر السموات والأرض وما بينهما قد استوعب به الخلاق كلها ، فما معنى ذكرهم وذكر آبائهم بعد ذلك وذكر المشرق والمغرب ؟ قلت : قد عمم أولا ، ثم خصص من العام للبيان أنفسهم وآباءهم . لأن أقرب المنظور فيه من العاقل نفسه ومن ولد منه ، وما شاهد وعان من الدلائل على الصانع ، والناقل من هيئة إلى هيئة وحال إلى حال من وقت ميلاده إلى وقت وفاته . ثم خصص المشرق والمغرب ، لأن طلوع الشمس من أحد الخافقين وغروبها في الآخر على تقدير مستقيم في فصول السنة وحساب مستو من أظهر ما استدل به ؛ ولظهوره انتقل إلى الاحتجاج به خليل الله ، عن الاحتجاج بالإحياء والإماتة على نمرود بن كنعان ، فهت الذي كفر . وقرئ : رب المشارق والمغارب . الذي أرسل إليكم بفتح الهمزة . فإن قلت : كيف قال أولا (إن كنتم موقنين) وآخرأ (إن كنتم تعقلون) ؟ قلت : لاين أولا ، فلما رأى منهم شدة الشكيمة (١) في العناد وقلة الإصغاء إلى عرض الحجج خاشن وعارض : إن رسولكم لمجنون ، بقوله : إن كنتم تعقلون .

قَالَ لَيْنِ اتَّخَذْتَ إِلَهًا غَيْرِي لِأَجْعَلَكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ (٢٩)

فإن قلت : ألم يكن لايجننك ، أخصر من لاجعلنك من المسجونين) ومؤديا مؤداه ؟ قلت : أما أخصر فنعم . وأما مؤد مؤداه فلا ؛ لأن معناه : لاجعلنك واحدا من عرفت حالهم في

== مرتب على محضوف ، أي : لوسى عقالين ، لأصبح الناس ملكي من الفقر ، ولم يجدوا عند تفرقهم في الحرب نوعين من الجمال : لكل فريق منهما نوع ، فيختل أمر الغزوات لاحتمال عاربة العدو في جهتين بل في جهات ، فيحتاج إلى جمالين ، بل إلى جمالات .

(١) قوله شدة الشكيمة في الصحاح : فلان شديد الشكيمة ، إذا كان شديد النفس أنقا أيا . (ع)

ينجوني . وكان من عادته أن يأخذ من يريد سبحانه في هوة ذاهبة في الأرض بعيدة العمق فردا لا يبصر فيها ولا يسمع ، فكان ذلك أشد من القتل وأشد .

قَالَ أَوْ لَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبِينٍ ﴿٣٠﴾ قَالَ فَأْتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ ﴿٣١﴾

الواو في قوله ﴿أو لو جئتكم﴾ واو الحال دخلت عليها همزة الاستفهام . معناه : أتفعل في ذلك ولو جئتكم بشيء مبين ، أي : جاثيا بالمعجزة . وفي قوله ﴿إن كنت من الصادقين﴾ أنه لا يأتي بالمعجزة إلا الصادق في دعواه ، لأن المعجزة تصديق من الله لدعى النبوة ، والحكيم لا يصدق الكاذب . ومن العجب أن مثل فرعون لم يخف عليه هذا ، وخفى على ناس من أهل القبله ^(١) حيث جوزوا القبيح على الله تعالى حتى لزهم تصديق الكاذبين بالمعجزات ^(٢) ،

(١) قوله «وخفى على ناس من أهل القبله» يريد أهل السنة ، حيث قالوا : إن كلا من الحسن والقبيح بقضاء الله تعالى وقدره ، ولم يلزمهم باطل كما بين في علم التوحيد . (ع)

(٢) قال محمود : «علم فرعون أنه لا يأتي بالمعجزة إلا صادق في دعواه ، لأن المعجزة تصديق من الله تعالى لدعى النبوة ، والحكيم لا يصدق الكاذب . ومن العجب أن فرعون لم يخف عليه هذا وخفى على طائفة من أهل القبله ، حيث جوزوا القبيح على الله تعالى حتى لزهم تصديق الكاذبين بالمعجزات . انتهى كلامه» قال أحمد : ليه سلم وجه تصديقه من ثآليل هذه الأباطيل ، وكلف هذا التكليف في كيد لأهل السنة وإن كيد لى تعليل . بينما هو يعرض بتفضيل فرعون عليهم ، إذا هو قد حتم على إخوانه القدرية أنهم فراعنة ، وأن كلا منهم إذا فتن نفسه وجد فيها نصيبا من فرعته حيث يقول (أناركم الأعلى) لأنهم يعتقدون أن أفعالهم خلقهم ، وأنهم لها مبدعون خالقون كلا إنهم لم المبتدعون المخلوقون ، لأنهم حجروا على الله تعالى أن يفعل إلا ما توطأت أوهامهم . على أنه حسن بالنسبة إلى الخلق في الشاهد . فن ثم أشركوا به ولم لا يشعرون . ولما هدى الله تعالى أهل السنة إلى التوحيد الحق ، اعتقدوا أن كل شيء هو مخلوق لله تعالى لا شريك له في ملكه . وأن كل ممكن يجوز أن ينظمه سلطان القدرة الأزلية في سلطه . فكان من الممكنات أن يبطل الله عبادته بخرق العادات على أيدي الكاذبين ومراده إظهار الضلالات : وقد اندرج ذلك لكونه ممكنا تحت سطوة القدرة حقاً بئناً . ثم لم يلزم من ذلك لله الحمد خرم في الدين . فان نومه ناظر بعين الهوى والغرض ، معنون عما في قلبه من مرض : أنت ذلك يجر إلى عدم الوثوق بمعجزات الأنبياء . حيث كان على يدغيرهم من الكاذبين الأشقياء . قيل : معاذ الله أن نأخذ ذلك بنفس مطمئنة بصدق الأنبياء ، آمنة بمحصول العلم لها من وقوع ما جوزه العقل . ولوفدح الامكان العقلي في علم حاصل يقين . لزوم الآن الشك في أن جبال الأرض قد عادت ببرا أحر ، وترابها مسكا أذفر ، وانقلب البحار دما عبيطا لأن ذلك ممكن في العقل بلا خلاف ، ولا يشكك نفسه في هذا الامكان إلا ذو خيل وعتهوعى وعمه ، وأين الزمخشري من الحديث الصحيح في الشاب الذي يكذب الدجال فيقسمه بالسيف جزلثين فيمضى بينهما ، ثم يقول له : عد فيعود حياً ، فيقول له : ما زددت فيك إلا بصيرة . أنت الدجال الذي وصفه لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم . فهم به ثاني مرة فلا يسلط عليه . قال النبي صلى الله عليه وسلم : وهو حيثئذ خير أهل الأرض ، أومن خير أهل الأرض ، أفرأيت هذا المؤمن لما نظر انخرق العادة على يد أكاذب الكاذبين حتى شاهد ذلك في نفسه ، لم يشكك ذلك في معلومه ، فلم يتلصك في معاودة تكذيبه ، ولكن (ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويصل الله الطالمين ويصل الله ما يهباه) .

وتقديره : إن كنت من الصادقين في دعواك أتيت به ، لحذف الجواز ، لأن الأمر بالإتيان به يدل عليه .

فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ ﴿٣٢﴾ وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّاظِرِينَ ﴿٣٣﴾

(ثُعْبَانٌ مُبِينٌ) ظاهر الثعبانية ، لاشئ يشبه الثعبان ، كما تكون الأشياء المزورة بالشعوذة والسحر . وروى أنها انقلبت حية ارتفعت في السماء قدر ميل ، ثم انحطت مقبلة إلى فرعون ، وجعلت تقول : يا موسى ، مرني بما شئت . ويقول فرعون : أسألك بالذي أرسلك إلا أخذتها ، فأخذها فعادت عصا (لِلنَّاظِرِينَ) دليل على أن بياضها كان شيئاً يجتمع النظارة على النظر إليه ، لخروجه عن العادة ، وكان بياضاً نورياً . روى أن فرعون لما أبصر الآية الأولى قال : فهل غيرها ؟ فأخرج يده فقال له : ما هذه ؟ قال : يدك فما فيها ؟ فأدخلها في إبطه ثم نزعها ولها شعاع يكاد يغمى الأبصار (١) ويسد الأفق .

قَالَ لِلْمَلَإِ حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ ﴿٣٤﴾ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ﴿٣٥﴾

فإن قلت : ما العامل في (حوله) ؟ قلت : هو منصوب نصبين : نصب في اللفظ ، ونصب في المحل ؛ فالعامل في النصب اللفظي ما يقدر في الظرف ، والعامل في النصب المحلي وهو النصب على الحال : قال : ولقد تحير فرعون لما أبصر الآيتين ، وبقى لا يدري أي طرفيه أطول ، حتى زلّ عنه ذكر دعوى الإلهية ، وحط عن منكيه كبرياء الربوبية ، وارتعدت فرائضه ، وانتفخ سحره خوفاً وفرقا (٢) ؛ وبلغت به الاستكاثرة لقومه الذين هم بزعمه عبيده وهو إلههم : أن طفق يؤامرهم ويعترف لهم بما حذر منه وتوقعه وأحس به من جهة موسى عليه السلام وغلبته على ملكه وأرضه ، وقوله (إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ) قول باهت إذا غلب وتمحل إذا لزم (تَأْمُرُونَ) من المؤامرة وهي المشاورة . أو من الأمر الذي هو ضد النهي : جعل العبيد آمرين وربهم مأموراً لما استولى عليه من فرط الدهش والحيرة . وماذا منصوب : إما لكونه في معنى المصدر ، وإما لأنه مفعول به من قوله : أمرتك الخير .

(١) قوله «ولها شعاع يكاد يغمى الأبصار» في الصحاح «الغشاء» : الغطاء . اهـ . ولعل عبارة المصنف يغمى بالعين المهملة ، وفي الصحاح «الغما» مقصور : مصدر : الأعشى ، وهو الذي لا يبصر بالليل ويبصر بالنهار . (ع)
(٢) قوله «وانتفخ سحره خوفاً وفرقا» في الصحاح «السحر» : الرمة . ويقال للجبان : قد انتفخ سحره . (ع)

قَالُوا أَرْجَبُ وَآخَاهُ وَابْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴿٣٦﴾ يَأْتُوكَ بِكُلِّ

سَّحَابٍ عَالِيمٍ ﴿٣٧﴾

قرئ : أرجئه وأرجه : بالهمز والتخفيف ، وهما لفتان . يقال : أرجأته وأرجيته ، إذا أخرته . ومنه : المرجئة ^(١) ، وهم الذين لا يقطعون بوعيد الفساق ويقولون : هم مرجئون لأمر الله . والمعنى : أخره ومناظرته لوقت اجتماع السحرة . وقيل : أحبسه (حاشرين) شرطاً يحشرون السحرة ^(٢) ، وعارضوا قوله : إن هذا الساحر ، بقولهم : بكل سحار ، لجأوا بكلمة الإحاطة وصفة المبالغة ، ليطمئنا من نفسه ويسكنوا بعض قلقه . وقرأ الأعمش : بكل ساحر .

فَجُمِعَ السَّحَرَةُ لِيَلْقَىٰ يَوْمَ مَعْلُومٍ ﴿٣٨﴾ وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنتُمْ

مُجْتَمِعُونَ ﴿٣٩﴾ لَعَلَّنَا تَتَّبِعُ السَّحَرَةُ إِنْ كَانُوا هُمُ الْقَالِينَ ﴿٤٠﴾

اليوم المعلوم : يوم الزينة . وميقاته : وقت الضحى ؛ لأنه الوقت الذي وقته لهم موسى صلوات الله عليه من يوم الزينة في قوله (موعدكم يوم الزينة وأن يحشرون الناس ضحى) والميقات : ما وقت به ، أى حدد من زمان أو مكان . ومنه : مواقيت الإحرام (هل أتمم مجتمعون) استبطاء لهم في الاجتماع ، والمراد منه : استعجالهم واستحاثهم ، كما يقول الرجل لعلامه : هل أنت منطلق : إذا أراد أن يحرك منه ويحمله على الانطلاق ، كأنما يخيل له أن الناس قد انطلقوا وهو واقف . ومنه قول تأبط شرا :

هَلْ أَنتَ بَاعِثُ دِينَارٍ لِحَاجَتِنَا أَوْ عَبْدُ رَبِّ أَخَاعُونَ بِنِ مَخْرَاقٍ ^(٣)

يريد : ابعثه إلينا سريعا ولا تبطئ به (لعلنا نتبع السحرة) أى فى دينهم إن غلبوا موسى ،

(١) قال محمود : «معناه أخره . ومنه المرجئة الذين لا يقطعون بوعيد الفساق ويقولون : هم مرجئون لأمر الله» قال أحد : ضاقت عليه المسالك فى تفسير الأرجاء ، حتى استدلل عليه بالمرجئة ، وصرف هذا القلب لأهل السنة ، فانهم هم الذين لا يقطعون بوعيد فساق المؤمنين ، ويقولون : أمرهم إلى الله ، إن شاء عذبهم ، وإن شاء غفر لهم . فان كانت المرجئة هم المؤمنون بقوله تعالى (إن الله لا ينفركم به ويفتر مادون ذلك لمن يشاء) اللهم فاشهد أنا مرجئة .

(٢) قوله «شرطاً يحشرون السحرة» الشرط - حركة - : الحرس ، سوا ذلك لأنهم جعلوا لأنفسهم علامة يعرفون بها ، أفاده الصراح . (ع)

(٣) اتأبط شراً . وقيل : لجرير الخطي ، وهل : استفهام استبطائي فيه حث على الفعل . ودینار : اسم رجل وعبدوب كذلك ، وهو نصب عطفاً على محل دینار ، لأنه مفعول معنى : وأخاعوف : نعت له . وقيل : منادى . وعوف ومخرق : اسمان لرجلين . ويروى «عون» بالتون .

ولا تنفع موسى في دينه . وليس غرضهم باتباع السحرة ^(١) ، وإنما الغرض الكلى : أن لا يتبعوا موسى ، فساقوا الكلام مساق الكناية ؛ لأنهم إذا اتبعوهم لم يكونوا متبعين لموسى عليه السلام .

فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَإِنَّا لَنَأْجُرُكَ إِن كُنَّا نَحْنُ الْقَلِيلِينَ ^(٤١)

قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ^(٤٢)

وقرئ : نعم ، بالكسر ^(٢) ، وهما لفتان . ولما كان قوله (إن لنا لأجرا) في معنى جزاء الشرط ، لدلالته عليه . وكان قوله (وإنكم إذا لمن المقربين) معطوفا عليه ومدخلا في حكمه . دخلت إذا قارة في مكانها الذي تقتضيه من الجواب والجزاء ، وعدم أن يجمع لهم إلى الثواب على سحرهم الذي قدروا أنهم يغلبون به موسى : القربة عنده والزلي .

قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ^(٤٣) فَأَلْقَوْا حِبَالَهُمْ وَعِصِيَّهُمْ

وَقَالُوا بَعْزَةُ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْقَلِيلُونَ ^(٤٤)

أقسموا بعزة فرعون وهي من أيمان الجاهلية ، وهكذا كل حلف بغير الله . ولا يصح في الإسلام إلا الحلف بالله معلقاً ببعض أسمائه أو صفاته ، كقولك : بالله ، والرحمن ، وربى ، ورب العرش ، وعزة الله ، وقدرة الله ، وجلال الله ، وعظمة الله . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تحلفوا بآبائكم ولا بأمتهاكم ولا بالطواغيت ، ولا تحلفوا إلا بالله ، ولا تحلفوا بالله إلا وأنتم صادقون ^(٣) . ولقد استحدث الناس في هذا الباب في إسلامهم جاهلية نسبت لها الجاهلية الأولى . وذلك أن الواحد منهم لو أقسم بأسماء الله كلها وصفاته على شيء : لم يقبل منه ، ولم يعتد بها حتى يقسم برأس سلطانه . فإذا أقسم به قتلك عندهم جهد اليمين التي ليس وراءها حلف لحالف .

فَأَلْقَىٰ مُوسَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ^(٤٥) فَأَنفَى السَّحَرَةُ

سَاجِدِينَ ^(٤٦) قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ^(٤٧) رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ^(٤٨)

(١) قوله « باتباع السحرة » لعله : اتباع ، كعبارة النسفي . (ع)

(٢) قوله « وقرئ : نعم بالكسر » أى كسر العين . كما في الصحاح . (ع)

(٣) أخرجه النسائي من حديث أبي هريرة دون قوله « ولا تحلفوا إلا بالله » وقال « بالأنداد » بدل الطواغيت وله من حديث عبد الرحمن بن سمرة « لا تحلفوا بآبائكم ولا بالطواغيت » مختصر . وفي الصحيحين عن ابن عمر رفعه « من كان حالفا فلا يحلف إلا بالله » .

(ما يافكون) ما يقلبونه عن وجهه وحقيقته بسحرم وكيدهم ، ويزورونه فيخلون في حبالهم وعصيم أنها حيات تسعى ، بالتقوية على الناظرين أو إفكهم : سمي تلك الأشياء إفكا مبالغة . روى أنهم قالوا : إن يك ما جاء به موسى سحراً فلن يقلب ، وإن كان من عند الله فلن يخفى علينا ، فلما قذف عصاه فتلقفت ما أتوا به ، علموا أنه من الله فأمنوا . وعن عكرمة رضى الله عنه : أصبحوا سحرة وأمسا شهداء . وإنما عبر عن الخور بالإلقاء ، لأنه ذكر مع الإلقاء ، فسلك به طريق المشاكلة . وفيه أيضاً مع مراعاة المشاكلة أنهم حين رأوا مارأوا ، لم يتبالسكو أن رموا بأنفسهم إلى الأرض ساجدين ، كأنهم أخذوا فطرحوا طرحا . فإن قلت : فاعل الإلقاء ما هو لو صرح به ؟ قلت : هو الله عز وجل بما خولهم من التوفيق . أو إيمانهم . أو ما عاينوا من المعجزات الباهرة ، ولك أن لا تقدر فاعلا : لأن (ألقوا) بمعنى خزوا وسقطوا (رب موسى وهرون) عطف بيان لرب العالمين ، لأن فرعون لعنة الله عليه كان يدعى الربوبية ، فأرادوا أن يعزلوه . ومعنى إضافته إليهما في ذلك المقام : أنه الذى يدعو إليه هذان ، والذى أجرى على أيديهما ما أجرى .

قَالَ ءَامَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السَّحْرَ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ لَا قُطْعَنُ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلُكُمْ مِنْ خِلَافٍ وَلَا صَلْبُنْكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٤٩﴾

(فلسوف تعلمون) أى وبال ما فعلتم .

قَالُوا لَا ضَيْرَ إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴿٥٠﴾ إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطِمْنَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٥١﴾

الضر والضرير والضور : واحد ، أرادوا : لا ضرر علينا في ذلك ، بل لنا فيه أعظم النفع لما يحصل لنا في الصبر عليه لوجه الله ، من تكفير الخطايا والثواب العظيم ، مع الأعواض الكثيرة . أو لا ضرر علينا فيما تنوعدنا به من القتل أنه لا بد لنا من الانقلاب إلى ربنا بسبب من أسباب الموت . والقتل أهون أسبابه وأرجاها . أو لا ضرر علينا في قتلك ، إنك إن قتلتنا انقلبنا إلى ربنا انقلاب من يطمع في مغفرته ويرجو رحمته ، لما رزقنا من السبق إلى الإيمان وخبر (لا) محذوف . والمعنى : لا ضرر في ذلك ، أو علينا (أن كنا) معناه : لأن كنا ، وكانوا أول جماعة مؤمنين من أهل زمانهم ، أو من رعية فرعون ، أو من أهل المشهد . وقرئ : إن كنا ، بالكسر وهو من الشرط الذى يحى به المدل بأمره^(١) ، المتحقق لصحته ، وهم كانوا متحققين أنهم أول

(١) قوله «المدل بأمره» أى الواقع به . أفاده الصحاح . (ع)

المؤمنين . ونظيره قول العامل لمن يؤخر جعله : إن كنت عملت لك فوقى حتى . ومنه قوله تعالى (إن كنتم خرجتم جهاداً في سبيلى وابتغاء مرضاتى) مع علمه أنهم لم يخرجوا إلا لذلك .
 وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسِرَّ بِعِبَادِي إِنَّكُمْ مُّتَّبِعُونَ ﴿٥٢﴾ فَأَرْسَلْنَا فِرْعَوْنَ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴿٥٣﴾ إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ ﴿٥٤﴾ وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَائِظُونَ ﴿٥٥﴾ وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَاذِرُونَ ﴿٥٦﴾

فرئ : أسر ، بقطع الهمزة ووصلها . وسر (إنكم متبعون) علل الأمر بالإسراء باتباع فرعون وجنوده آثارهم . والمعنى : أتى بنيت تدير أمرهم وأمرهم على أن تتقدموا ويتبعوكم ، حتى يدخلوا مدخلكم ، ويسلكوا مسلككم من طريق البحر ، فأطبقه عليهم فأهلكهم . وروى : أنه مات في تلك الليلة في كل بيت من بيوتهم ولد ، فاشتغلوا بموتهم حتى خرج موسى بقومه . وروى : أن الله أوحى إلى موسى : أن اجمع بنى إسرائيل ، كل أربعة آيات في بيت ، ثم اذبحوا الجداء ^(١) واضربوا بدمائها على أبوابكم ، فإنى سأمر الملائكة أن لا يدخلوا بيتاً على بابهم دم ، وسأمرهم بقتل أبقار القبط ، واخبزوا خبزاً فطيراً ^(٢) فإنه أسرع لكم ، ثم أسر بعبادى حتى تنتهى إلى البحر فيأتيك أمرى ، فأرسل فرعون في أثره ألف ألف وخمسمائة ألف ملك مسور . مع كل ملك ألف ، وخرج فرعون في جمع عظيم ، وكانت مقدمته سبعمائة ألف : كل رجل على حصان وعلى رأسه بيضة . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : خرج فرعون في ألف ألف حصان سوى الإناث ، فلذلك استقل قوم موسى عليه السلام وكانوا ستائة ألف وسبعين ألفاً ، وسماه شرذمة قليلين (إن هؤلاء) محكى بعد قول مضمّر . والشرذمة : الطائفة القليلة . ومنها قولهم : ثوب شرادم ، للذى يلى وتقطع قطعاً ، ذكرهم بالاسم الدال على القلة . ثم جعلهم قليلاً بالوصف ، ثم جمع القليل لجعل كل حزب منهم قليلاً ، واختار جمع السلامة الذى هو للقلة ^(٣) ، وقد يجمع

(١) قوله « ثم اذبحوا الجداء » فى الصحاح « الجدى » من ولد المزمز . وثلاثة أجد . قلنا كثرت ففى الجداء . (ع)

(٢) قوله « واخبزوا خبزاً فطيراً » فى الصحاح « الفطير » : خلاف الخبز ، وكل شئ أعجسته عن إدراكه فهو

فطير . (ع)

(٣) قال محمود : « وقلهم من أربعة أوجه : عبر عنهم بالشرذمة وهى نفيد القلة ، ثم وصفهم بالقلة ، وجمع وصفهم ليعلم أن كل حزب منهم قليل ، واختار جمع السلامة ليفيد القلة » قال أحمد : « وجه آخر فى تقليلهم يكون خامساً : وهو أن جمع الصفة ، الموصوف منفرد ، قد يكون مبالغة فى لصوق ذلك الوصف بالموصوف وتناهيه فيه بالنسبة إلى غيره من الموصوفين به ، كقولهم : معاً زيد جياح » مبالغة فى وصفه بالجوع ، فكذلك هنا جمع قليلاً ، وكان الأصل أفراده فيقال : لشرذمة قليلة ، كما أفرد فى قوله (كم من فئة قليلة) ليدل بجمعه على تناهيه فى القلة ، لكن يبق النظر فى أن هذا السريق الوجه المذكورة على ما هو عليه ، أو يسقط منها شيئاً ويحذفه ، فتأمل والله الموفق .

القليل على أقله وقلل^(١). ويجوز أن يريد بالقلّة: الذلّة والقهارة، ولا يريد قلّة العدد. والمعنى: أنهم لقتلهم لا يبالي بهم ولا يتوقع غلبتهم وعلوهم، ولكنهم يفعلون أفعالا تغيظنا وتضيق صدورنا، ونحن قوم من عادتنا التيقظ والحذر واستعمال الحزم في الأمور، فإذا خرج علينا خارج، سارعنا إلى حسم فسادة؛ وهذه معاذير اعتذر بها إلى أهل المدائن، لئلا يظنّ به ما يكسر من قهره وسلطانه. وقرئ: حذرون وحاذرون وحاذرون^(٢)، بالبدال غير المعجمة. فالحذر: اليقظ، والحاذر: الذي يجتهد حذره. وقيل: المؤدى في السلاح، وإنما يفعل ذلك حذرا واحتياطا لنفسه. والحادر: السمين القوى. قال:

أَحِبُّ النَّصِيَّ الشَّوَّ مِنْ أَجْلِ أُمِّهِ وَأَنْفِضُهُ مِنْ بُغْضِهَا وَهُوَ حَادِرٌ^(٣)

أراد أنهم أقوىاء أشداء. وقيل مدججون في السلاح، قد كسبهم ذلك حذارة في أجسامهم.

فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ^(٥٧) وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ^(٥٨)

كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَءِيلَ^(٥٩) فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ^(٦٠)

وعن مجاهد: سماها كنوزا لأنهم لم ينفقوا منها في طاعة الله. والمقام: المكان، يريد: المنازل الحسنة والمجالس البهية. وعن الضحاك: المنابر. وقيل السر في المجال^(٦١) (كذلك) يحتمل ثلاثة أوجه: النصب على أخرجناهم مثل ذلك الإخراج الذي وصفناه. والجر على أنه وصف لمقام، أي: مقام كريم مثل ذلك المقام الذي كان لهم. والرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف، أي: الأمر كذلك. (فاتبعوهم) فلحقوهم. وقرئ: فاتبعوهم (مشرقين) داخلين في وقت الشروق، من شرقت الشمس شرقا إذا طلعت.

فَلَمَّا تَرَأَ الْجُمُعَانِ قَالَ أَحَبُّ مُوسَىٰ إِنَّا لَمُدَّرُكُونَ^(٦١) قَالَ كَلَّا إِنَّ

(١) قوله «وقد يجمع القليل على أقله وقلل» في الصحاح: مثل سرير وسرر. (ع)

(٢) قوله «وحدرون وحاذرون وحاذرون» في الصحاح: وقرئ: وإنالجميع حاذرون. وحذرون. وحذرون، أيضا بضم الذال، حكاة الأخفش. ومعنى «حاذرون» متأهون. وفيه: آد الرجل، أي قوى، من الأداة. فهو مؤد بالهمز، أي: شاك في السلاح. وفيه أديت للسفر فأنا مؤد له، إذا كنت متيئا له. (ع)

(٣) الحادر: القوى الشديد، أو الشجاع الباسل، أي: إن مدارحب الولد على حب أمه، لاعلى حسن أوصافه وخير «أنفذه» عائد على الصبي بدون وصفه، لكن هذه شبهة المنهك في حب النساء.

(٤) قوله «وقيل السر في المجال» السر: الجماع، والمجال: جمع حجلة وهي بيت العروس يزين بالثياب والامرة والسنور، كذا في الصحاح. (ع)

مَعِيَ رَبِّي سَمِعِينَ ٦٢ ﴿ فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ
فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ ٦٣ ﴿ وَأَزْلَفْنَا ثُمَّ الْآخِرِينَ ٦٤ ﴿ وَأَنْجَيْنَا
مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ ٦٥ ﴿ ثُمَّ اغْرَقْنَا الْآخِرِينَ ٦٦ ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً
وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ٦٧ ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ٦٨ ﴿

(سهيدين) طريق النجاة من إدراكهم وإضرارهم . وقرئ ، فلما ترامت الفتتان . إنا
لمدركون : بتشديد الدال وكسر الراء ، من أدرك الشيء إذا تابعه ففنى . ومنه قوله تعالى (بل
أدارك عليهم في الآخرة) قال الحسن : جهلوا علم الآخرة . وفي معناه بيت الحماسة :

أَبْعَدَ بَنِي أُمِّ الَّذِينَ تَتَابَعُوا أَرْجَى الْحَيَاةِ أَمْ مِنَ الْمَوْتِ أَجْزَعُ (١)
والمعنى : إنا لمتتابعون في الهلاك على أيديهم ، حتى لا يبقى منا أحد . الفرق : الجزء المتفرق منه .
وقرئ : كل فلق . والمعنى واحد . والطود : الجبل العظيم (٢) المنطاد في السماء (وَأَزْلَفْنَا ثُمَّ)
حيث انفلق البحر (الآخرين) قوم فرعون ، أى : قربانهم من بني إسرائيل : أو أدنيننا بعضهم
من بعض ، وجمعناهم حتى لا ينجو منهم أحد ، أو قد مناهم إلى البحر . وقرئ : وأزلقنا ، باللقاف ،
أى : أزللنا أقدامهم . والمعنى : أذهبنا عزهم ، كقوله :

تَدَارَكُنَا عَيْبَسًا وَقَدْ نُلُّ عَرَشَهَا وَذُبْيَانًا إِذْ زَلَّتْ بِأَقْدَامِهَا النَّعْلُ (٣)

(١) أبعد بنى أمى الذين تابعوا أرجى حياة أم من الموت أجزع
ثمانية كانوا ذؤابة قومهم بهم كنت أعطى ماأشاء وأمنع
أولئك إخوان الصفاء رزتهم وما الكف إلا أصعب ثم أصعب

لأن الحناك البراء ربى الفقعى ، والهمزة للاستفهام الإنكارى ، والمراد التجسر والتحزن ، وتتابعوا أى انقضوا
واحداً بعد واحد . أرحى : أى أرتجى حياة أم أجزع من الموت ، أى : لأفعل ذلك بعدهم وقال : بنى أمى ،
لأن المقام مقام رقة ورحمة ، فهم ثمانية كانوا رؤساء قومهم ، كالذؤابة الرأس ، وهى شعرها الذى يتحرك حولها ،
فهو تشبيه بليغ ، ثم قال : كنت بهم أفعل ماأريد من الاعطاء والمنع . ويجوز بناء الفعلان للجھول ، فالمعنى : كنت
بهم أنال ماأشاء . وأكنى شر ماأشاء . ورزأته أصبته فى ماله . ورزأنهم : مبنى للجھول . أى : نقصنى
الدمر إياهم وأخذهم منى ، فلا قوة لى بعدهم ، كما أن الكف إذا فقدت أصابعها بطلت قوتها لأن بطشها ليس إلا
بالأصابع منتظمة مرتبة . فهم لى كالأصابع للكف .

(٢) قوله «والطود الجبل العظيم المنطاد فى السماء» فى الصحاح «طود فى الجبال» : مثل طوف وطوح . والمطارد
مثال المطاوح . (ع)

(٣) لوهير يمدح هرم بن سنان والمخارث بن عوف . وعيس وذبيان كلاهما اسم قبيلة . يقول : تداركنها تين

ويحتمل أن يجعل الله طريقهم في البحر على خلاف ما جعله لبنى إسرائيل يبسا فيزلقهم فيه . عن عطاء بن السائب أن جبريل عليه السلام كان بين بنى إسرائيل وبين آل فرعون ، فكان يقول لبنى إسرائيل : ليلحق آخركم بأولكم . ويستقبل القبط فيقول : رويدكم يلحق آخركم . فلما انتهى موسى إلى البحر قال له مؤمن آل فرعون - وكان بين يدي موسى : أين أمرت بهذا البحر أمامك وقد غشيك آل فرعون ؟ قال : أمرت بالبحر ولا يدرى موسى ما يصنع ، فأوحى الله تعالى إليه : أن اضرب بعصاك البحر . فضربه فصار فيه اثنا عشر طريقا : لكل سبط طريق . وروى أن يوشع قال : يا كلم الله ، أين أمرت فقد غشيننا فرعون والبحر أمامنا ؟ قال موسى : ههنا . فغاض يوشع الماء وضرب موسى بعصاه البحر فدخلوا . وروى أن موسى قال عند ذلك : يا من كان قبل كل شيء ، والمكون لكل شيء ، والكاثر بعد كل شيء . ويقال : هذا البحر هو بحر القلزم . وقيل : هو بحر من وراء مصر ، يقال له : أساف (إن في ذلك لآية) آية آية ، وآية لا توصف ، وقد عاينها الناس وشاع أمرها فيهم ، وما تنبه عليها أكثرهم ، ولا آمن بالله . وبنو إسرائيل : الذين كانوا أصحاب موسى المخصوصين بالإِنجاء قد سأله بكرة يعبدونها ، واتخذوا العجل ، وطلبوا رؤية الله جهرة (وإن ربك هو العزيز) المنتقم من أعدائه (الرحيم) بأوليائه .

وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ ﴿٦٩﴾ إِذْ قَالَ لِأَيِّهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ ﴿٧٠﴾

قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظَلُّ لَهَا عَسَكِينَ ﴿٧١﴾

كان إبراهيم عليه السلام يعلم أنهم عبدة أصنام ؛ ولكنه سألهم ليربهم أن ما يعبدونه ليس من استحقاق العبادة في شيء ، كما تقول للتاجر : ما مالك ؟ وأنت تعلم أن ماله الرقيق ، ثم تقول له : الرقيق جمال وليس بمال . فإن قلت : (ما تعبدون) سؤال عن المعبود فحسب ، فكان القياس أن يقولوا : أصناما ، كقوله تعالى (ويستلونك ماذا ينفقون قل العفو) ، (ماذا قال ربكم قالوا الحق) ، (ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا) . قلت : هؤلاء قد جاءوا بقصة أمرهم كاملة كالمبتهجين بها والمفتخرين ، فاشتملت على جواب إبراهيم ، وعلى ما قصدوه من إظهار ما في نفوسهم من الابتهاج والافتخار . ألا تراهم كيف عطفوا على قولهم نعبد (فنظل لها عسكين) ولم يقتصروا على زيادة نعبد وحده . ومثاله أن تقول لبعض الشطار : ما تلبس في بلادك ؟ فيقول :

== القبيلتين بالصلح بينهما ودفع ديات قتلهم ، وقد نل : أي هدم عرشها . وهذا تمثيل لذهاب عزم وفناء دولتهم . وزلت النعل بالقدم : زلقت عن مقرها ، وهذا أيضا تمثيل لاختلال أمرهم وفساد رأيهم . وفي البيت شبه العباقي . حيث أن الأولى أناها العذاب من فوق رؤسها ، والثانية : أناها من تحت أرجلها

ألبس البرد الاتعمى^(١)، فأجز ذيله بين جوارى الحى . وإنما قالوا : نفل ، لأنهم كانوا يعبدونها بالنهار دون الليل .

قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ^(٧٢) أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ أَوْ يُضُرُّونَ^(٧٣)

لا بد فى ((يسمعونكم)) من تقدير حذف المضاف ، معناه : هل يسمعون دعاءكم . وقرأ قتادة : يسمعونكم . أى : هل يسمعونكم الجواب عن دعائكم ؟ وهل يقدرّون على ذلك ؟ وجه مضارعا مع إيقاعه فى إذ على حكاية الحال الماضية . ومعناه : استحضروا الأحوال الماضية التى كنتم تدعونها فيها ، وقولوا هل سمعوا أو أسمعوا قط . وهذا أبلغ فى التبكيت .

قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ^(٧٤) قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ^(٧٥) أَنْتُمْ وَعَبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ^(٧٦) فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ^(٧٧) الَّذِى خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ^(٧٨) وَالَّذِى هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ^(٧٩) وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ^(٨٠) وَالَّذِى يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ^(٨١) وَالَّذِى أَطْعَمُنِي^(٨٢) أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ^(٨٣)

لما أجابوه بجواب المقلدين لآبائهم قال لهم : رفقوا أمر تقليدكم هذا إلى أقصى غاياته وهى عبادة الأقدمين الأولين من آبائكم ، فإن التقدم والأولية لا يكون برهانا على الصحة ، والباطل لا يتقلب حقا بالتقدم ، وما عبادة من عبد هذه الأصنام إلا عبادة أعداء له ، ومعنى العداوة قوله تعالى (كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا) ولأن المغرّى على عبادتها أعدى أعداء الإنسان وهو الشيطان ، وإنما قال ((عدو لى)) تصويراً للسألة فى نفسه ، على معنى : أنى فكرت فى أمرى فأريت عبادتى لها عبادة للعدو ، فاجتنبتها وآثرت عبادة من الخير كله منه . وأراهم بذلك أنها نصيحة نصح بها نفسه أولا وبني عليها تدير أمره . لينظروا فيقولوا : ما نصحنّا إبراهيم إلا بما نصح به نفسه ، وما أراد لنا إلا ما أراد لروحه ، ليكون أدعى لهم إلى القبول ، وأبعث على الاستماع منه . ولو قال : فإنه عدو لكم لم يكن بتلك المثابة ، ولأنه دخل فى باب من التعريض ، وقد يبلغ التعريض للنصوح ما لا يبلغه التصريح ، لأنه يتأمل فيه ،

(١) قوله « البرد الاتعمى » فى الصحاح « الاتعمى » : ضرب من البرود . (ع)

فربما قاده التأمل إلى التقبل . ومنه ما يحكى عن الشافعي رضي الله تعالى عنه أن رجلا واجهه بشيء فقال : لو كنت بحيث أنت ، لاحتجت إلى أدب ، وسمع رجل ناسا يتحدثون في الحجر فقال : ما هو بيني ولا بينكم . والعدو والصديق : يجثمان في معنى الوحدة والجماعة . قال :

وَقَوْمٍ عَلَى ذَوِي مِرَّةٍ أَرَأَيْتُمْ عَدُوًّا وَكَانُوا صَدِيقًا ^(١)

ومنه قوله تعالى (وهم لكم عدو) شها بالمصادر للوازنة ، كالقبول والولوع ، والحنين والصهيل (إلا رب العالمين) استثناء منقطع ، كأنه قال : ولكن رب العالمين (فهو يهدين) يريد أنه حين أتم خلقه ونفخ فيه الروح ، عقب ذلك هدايته المتصلة التي لا تنقطع إلى كل ما يصلحه ويعنيه ، وإلا فن هداه إلى أن يقتدى بالدم في البطن امتصاصا ، ومن هداه إلى معرفة الثدي عند الولادة ، وإلى معرفة مكانه ، ومن هداه لكيفية الارتضاع ، إلى غير ذلك من هدايات المعاش والمعاد ، وإنما قال (مرضت) دون (أمرضني) لأن كثيرا من أسباب المرض يحدث بتفريط من الإنسان في مطاعمه ومشاربه ^(٢) وغير ذلك . ومن ثم قالت الحكماء : لو قيل لاكثر الموتى : ما سبب آجالكم ؟ لقالوا : التخم . وقرئ : خطاياي ، والمراد : ما يندر منه من بعض الصفات ؛ لأن الأنبياء معصومون مختارون على العالمين . وقيل : هي قوله (إني سقيم) وقوله (بل فعله كبيرهم) وقوله لسارة : هي أختي . وما هي إلا معاريف كلام ، وتخيلات للكفرة . وليست بخطايا يطلب لها الاستغفار . فإن قالت : إذا لم يندر منهم إلا الصغار وهي

(١) المرة : القوة . وشدة الجدال . ويروي : ذوى مبرة ، أي : عداوة أوفى أوشدة . والعدو والصديق يجثمان للذكر والمؤنث والمثنى والجمع . يقول : ورب قوم أصحاب قوة على « أراهم اليوم أعداء . وكانوا أصدقاء » .
(٢) قال محمود : « إنما أضاف المرض إلى نفسه لأن كثيرا منه بتفريط الانسان في مطعمه ومشربه » قال أحمد : والذي ذكره غير الزمخشري أن السر في إضافة المرض إلى نفسه التأدب مع الله تعالى بتخصيصه بنسبة الفقاه الذي هو نعمة ظاهرة إليه تعالى ، ولعل الزمخشري إنما عدل عن هذا لأن إبراهيم عليه السلام قد أضاف الإمامة إلى الله تعالى وهي أشد من المرض ، فلم يثبت عنده المعنى المذكور . ولكن المعنى الذي أبداه الزمخشري أيضا في المرض ينكسر بالموت ، فإن المرض كما يكون بسبب تفريط الانسان في نفسه ، كذلك الموت الناجم عن سبب هذا المرض الذي يكون بتفريط الانسان وقد أضافه إلى الله تعالى . ويمكن أن يفرق بين نسبة الموت ونسبة المرض في مقتضى الأدب : بأن الموت قد علم واشتهر أنه قضاء عتوم من الله تعالى على سائر البشر ، وحكم عام لا يخص ، ولا كذلك المرض . فكأن من معاني منه قد بنته الموت ، قائلنا في عموم الموت لعله يسقط أثر كونه بلاء فيسوغ في الأدب نسبته إلى الله تعالى . وأما المرض فلما كان مما يخص به بعض البشر دون بعض ، كان بلاء محققا فاقضى العلو في الأدب مع الله تعالى أن ينسب الانسان إلى نفسه باعتبار ذلك السبب الذي لا يخلو منه ، ويؤيد ذلك أن كل ما ذكره مع المرض أخير عن وقوعه بتأ وجزما ؛ لأنه أمر لا بد منه . وأما المرض فلما كان قد يتفق وقد لا ، أوردهمقرونا بشرط إذا ، فقال (وإذا مرضت) وكان ممكنا أن يقول : والذي يمرضني فيضيقني كما قال في غيره . فاعدل عن المطابقة المجانة المأثورة إلا لذلك ، والله أعلم .

تقع مكفرة ، فإله أثبت لنفسه خطيئة أو خطايا وطمع أن تغفر له ؟ قلت : الجواب ما سبق لي : أن استغفار الأنبياء تواضع منهم لربهم ، وهضم لأنفسهم ، ويدل عليه قوله (أطمع) ولم يحزم القول بالمغفرة . وفيه تعليم لأمتهم ، وليكون لطفاً لهم في اجتناب المعاصي والحذر منها ، وطلب المغفرة مما يفرط منهم . فإن قلت : لم علق مغفرة الخطيئة بيوم الدين ، وإنما تغفر في الدنيا ؟ قلت : لأن أثرها يتبين يومئذ ، وهو الآن خفي لا يعلم .

رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَالْحَقِّي بِالصَّالِحِينَ ﴿٨٣﴾ وَأَجْمَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ﴿٨٤﴾ وَأَجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ ﴿٨٥﴾ وَأَغْفِرْ لِأَيِّ إِهْمَةٍ كَانَتْ مِنَ الضَّالِّينَ ﴿٨٦﴾ وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ ﴿٨٧﴾ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴿٨٨﴾ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٨٩﴾

الحكم : الحكمة ، أو الحكم بين الناس بالحق . وقيل : النبوة : لأن النبي ذو حكمة وذو حكم بين عباد الله . والإحاط بالصلحين : أن يوفقه لعمل ينظم به في جملتهم ، أو يجمع بينه وبينهم في الجنة . ولقد أجابه حيث قال (وإنه في الآخرة لمن الصالحين) . والإخزاء : من الخزي وهو الهوان . ومن الخزية (١) وهي الحياء . وهذا أيضاً من نحو استغفارهم بما علموا أنه مغفور وفي (يبعثون) ضمير العباد ، لأنه معلوم . أو ضمير الضالين . وأن يجعل من جملة الاستغفار لآييه (٢) ، يعني : ولا تخزني يوم يبعث الضالون وأبي فيهم (إلا من أتى الله) إلا حال من أتى الله (بقلب سليم) وهو من قولهم :

فَحِيمَةُ بَيْنِهِمْ ضَرْبٌ وَجِيمٌ * (٣)

وما ثوابه إلا السيف . ويأنه أن يقال لك : هل تزيد مال وبنون ؟ فتقول : ماله « بنوه » : سلامة قلبه ، تريد نقي المال والبنين عنه ، وإثبات سلامة القلب له بدلا عن ذلك . وإن شئت حملت الكلام على المعنى وجعلت المال والبنين في معنى الغنى ، كأنه قيل : يوم لا ينفع غنى إلا غنى من أتى الله بقلب سليم ؛ لأن غنى الرجل في دينه بسلامة قلبه ، كما أن غناه في دنياه بماله وبنيه .

(١) قوله « ومن الخزية » لعله : أو من . (ع)

(٢) قوله « أو ضمير الضالين » ، وأن يجعل من جملة الاستغفار لآييه « لعله عطف على المعنى ، كأنه قال : ويحتمل

أنه ضمير الضالين ... الخ . (ع)

(٣) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ٦٠ فراجع إن شئت اه مصححه .

ولك أن تجعل الاستثناء منقطعا . ولا بذلك مع ذلك من تقدير المضاف وهو الحال ، والمراد بها سلامة القلب ، وليست هي من جنس المال والبنين ، حتى يؤول المعنى إلى أن المال والبنين لا ينفعان ، وإنما ينفع سلامة القلب . ولو لم يقدر المضاف ، لم يتحصل للاستثناء معنى . وقد جعل (من) مفعولا لينفع ، أى لا ينفع مال ولا بنون ، إلا رجلا سلم قلبه مع ماله حيث أنفق في طاعة الله ، ومع بنيه حيث أرشدهم إلى الدين وعلهم الشرائع . ويجوز على هذا (إلا من أتى الله بقلب سليم) من فئة المال والبنين . ومعنى سلامة القلب : سلامته من آفات الكفر والمعاصي ، وما أكرم الله تعالى به خليله ونبيه على جلالة محله في الإخلاص : أن حكى استثناءه هذا حكاية راض بإصابته فيه . ثم جعله صفة له في قوله (وإن من شيعته لإبراهيم) إذ جاء ربه بقلب سليم) ومن بدع التفاسير : تفسير بعضهم السليم بالديع من خشية الله . وقول آخر : هو الذى سلم وسلم وأسلم وسلم واستسلم . وما أحسن ما رتب إبراهيم عليه السلام كلامه مع المشركين ، حين سألهم أولا عما يعبدون سؤال مقزر لا مستفهم ، ثم أنحى على آلهتهم فأبطل أمرها بأنها لا تضر ولا تنفع ولا تبصر ولا تسمع على تقليدهم آباءهم الأقدمين ، فكسره وأخرجه من أن يكون شبهة فضلا أن يكون حجة ، ثم صور المسألة في نفسه دونهم حتى تخلص منها إلى ذكر الله عز و علا . فعظم شأنه وعدد نعمته ، من لدن خلقه وإنشائه إلى حين وفاته ، مع ما يرجى في الآخرة من رحمته ، ثم أتبع ذلك أن دعاه بدعوات المخلصين ، وابتهل إليه ابتهاال الأقاوين . ثم وصله بذكر يوم القيامة وثواب الله وعقابه وما يدفع إليه المشركون يومئذ من الندم والحسرة على ما كانوا فيه من الضلال وتمنى الكفرة إلى الدنيا ليؤمنوا ويطيعوا .

وَأَزَلَّتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ ٩٠ وَبُرُزَّتِ الْجَحِيمُ لِلْقَاوِينَ ٩١ وَقِيلَ لَهُمْ أَئِنَّ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ٩٢ مِنْ دُونِ اللَّهِ هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ أَوْ يَنْتَصِرُونَ ٩٣ فَكُفُّوا فِيهَا هُمْ وَالْقَاوُونَ ٩٤ وَجُنُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ ٩٥

الجنة تكون قريبة من موقف السعداء ينظرون إليها ويفتبطون بأنهم المحشورون إليها ، والنار تكون بارزة مكشوفة للأشقياء بمرأى منهم ، يتحسرون على أنهم المسوقون إليها : قال الله تعالى (وأزلفت الجنة للمتقين غير بعيد) وقال (فلما رأوه زلفه سيئت وجوه الذين كفروا) : يجمع عليهم الغموم كلها والحسرات ، فتجعل النار بمرأى منهم ، فيهلكون غمافي كل لحظة ،

ويؤخون على إشرأ كههم ، فيقال لهم : أين آلهتكم ؟ هل ينفعونكم بنصرتهم لكم . أو هل ينفعون أنفسهم بانتصارهم ، لأنهم وآلهتهم وقود النار ، وهو قوله ﴿ فكذبوا فيها هم ﴾ أى الآلهة (والغاوون) وعبدتهم الذين برزت لهم الجحيم . والكبكية : تكرير الكب ، جعل التكرير فى اللفظ دليلا على التكرير فى المعنى ، كأنه إذا ألقى فى جهنم ينكب مرة بعد مرة حتى يستقر فى قعرها . اللهم أجزنا منها يا خير مستجار (وجنود إبليس) شياطينه ، أو متبعوه من عصاة الجن والإنس .

قَالُوا وَمُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ ﴿٩٦﴾ تَاللَّهِ إِن كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٩٧﴾ إِذْ نُسَوِّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٩٨﴾ وَمَا أَصْلَنَا إِلَّا الْمَغْرُمُونَ ﴿٩٩﴾ فَسَأَلْنَا مِنْ شَافِعِينَ ﴿١٠٠﴾ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ ﴿١٠١﴾ فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٢﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٠٣﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ

الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٠٤﴾

يجوز أن ينطق الله الاصنام حتى يصح التناول والتخاصم . ويجوز أن يجرى ذلك بين العصاة والشياطين . والمراد بالمجرمين الذين أضلواهم رؤساؤهم وكبراؤهم ، كقوله (ربنا إنا أطعنا ساداتنا وكبراءنا فأضلونا السبيلا) وعن السدى : الأولون الذين اقتدينا بهم . وعن ابن جرير : إبليس ، وابن آدم القتال ، لأنه أول من سن القتل وأنواع المعاصي ، (فألنا من شافعين) كما ترى المؤمنين لهم شفعاء من الملائكة والنبين (ولا صديق) كما ترى لهم أصدقاء ، لأنه لا يتصادق فى الآخرة إلا المؤمنون . وأما أهل النار فينبههم التعادى والتباغض ، قال الله تعالى (الاخلأ يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين) أو : فألنا من شافعين ولا صديق حميم من الذين كنا نعدهم شفعاء وأصدقاء ، لأنهم كانوا يعتقدون فى أصنامهم أنهم شفعاؤهم عند الله ، وكان لهم الأصدقاء من شياطين الإنس . أو أرادوا أنهم وقعوا فى مهلكة علموا أن الشفعاء والأصدقاء لا ينفعونهم ولا يدفعون عنهم ، فقصدوا بنفيهم نفي ما يتعلق بهم من النفع : لأن ما لا ينفع : حكمه حكم المعلوم . والحميم من الاهتمام ، وهو الذى يهيم ما يهيم . أو من الحامة بمعنى الخاصة . وهو الصديق الخاص . فإن قلت : لم جمع الشافع ووجد الصديق ؟ قلت : لكثرة الشفعاء فى العادة وقلة الصديق (١) . ألا ترى أن الرجل إذا امتحن بإرهاق ظالم نهضت جماعة وافرة من أهل بلده

(١) قال محمود : «إنما جمع الشافع ووجد الصديق لكثرة الشفعاء فى العادة إذا نزل بإنسان خطب عن يعرفه ومن لا يعرفه وأما الصديق قليل» قال أحد المجاب أن الصديق يقع على الواحد وعلى الجمع ، فما الدليل على إرادة الأفراد ؟ ثم لو كان المراد الأفراد لكان أهم : لأنه فى سياق النفي ، فينبى الواحد فما زاد عليه إلى ما لا نهاية له ، والله أعلم

لشفاعته، رحمة له وحسبة، وإن لم يسبق له بأكثرهم معرفة. وأما الصديق - وهو الصادق في ودادك الذي يهيمه ما أمرك - فأعز من يبيض الأنوق^(١). وعن بعض الحكماء أنه سئل عن الصديق فقال: اسم لا معنى له. ويجوز أن يريد بالصديق: الجمع. الكثرة: الرجعة إلى الدنيا. ولو في مثل هذا الموضع في معنى التمي، كأنه قيل: فليت لناكرة. وذلك لما بين معنى «لو»، ودليت، من التلاقي في التقدير. ويجوز أن تكون على أصلها ويحذف الجواب، وهو: لفعلنا كيت وكيت.

كَذَبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ ١٠٥ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ١٠٦
إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ١٠٧ فَاقْبَلُوا اللَّهَ وَاطِيعُونَ ١٠٨ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ
أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ١٠٩ فَاقْبَلُوا اللَّهَ وَاطِيعُونَ ١١٠

القوم: مؤتة، وتصغيرها قويمه. ونظير قوله «المرسلين» والمراد نوح عليه السلام: قولك: فلان يركب الدواب ويلبس البرود، وماله إلا دابة وبرد^(٢). قيل: أخوهم؛ لأنه كان منهم، من قول العرب: يا أخا بني تميم، يريدون: يا واحدا منهم. ومنه بيت الحماسة:

لَا يَسْأَلُونَ أَخَاهُمْ حِينَ يَنْدُبُهُمْ فِي النَّائِبَاتِ عَلَى مَاقَالٍ بُرْهَانًا^(٣)
كان أمينا فيهم مشهورا بالآمانة، كمحمد صلى الله عليه وسلم في قریش «واطيعون» في نصحي

(١) قوله دفأعز من يبيض الأنوق، في الصحاح: الأنوق - على فاعول - طائر وهو الرخمة. (ع)
(٢) قال محمود: «المراد نوح، كما تقول: فلان يركب الدواب ويلبس البرود، وماله إلا دابة وبرد» قال أحد: «لا حاجة إلى تأويل الجمع بالواحد هنا مع القطع بأن من كذب رسولا واحدا فقد كذب جميع الرسل لأنه ما من نبي إلا ومستند صدقه المعجزة الدالة على الصدق فقد كذبوا كل من استند صدقه إلى دليل المعجزة، وكذلك الإشارة بقوله تعالى (لا تفرق بين أحد من رسله) لأن التفرقة بينهم توجب تكذيب الكل وتصديق واحد يوجب تصديق الكل والله أعلم.

(٣) قوم إذا الشر أبدى تاجذيه لهم طاروا إليه زرافات ووحدا
لأيسألون أخاهم حين يندبهم في النائبات على ماقال برهانا
لقريط بن أتيق من قبيلة بلعبر، أغار عليه ناس من بني شيان فأخذوا منه ثلاثين بعيرا، فاستجد قومه فلم ينجدوه فاستنات بني مازن فركبوا معه وأطردوا له مائة بعير من بني شيان، وحرسوه إلى قومه، فدحهم ووخ قومه. والتاجذ: السن بين الضرس والنايب. وقيل: ضرس العقل. وقيل: الضرس مطلقا. والزرافة - بالفتح والضم -: الجماعة من الناس، وبها سميت الدابة المعروفة. والوحدان - بالضم -: جمع واحد. وشبه الشر بأسد يكشر عن أنيابه على طريق المكنية فأثبت له التاجذين تخيلا. يقول: بنو مازن شجعان: إذا ظهر الشر واشتد فزعوا إليه جماعات ومنفردين، فاستعار الطيران لذلك على طريق التصريحية. أو شبههم بالطيور في السرعة والانتشار على طريق الكناية والطريق تخييل، لا يسألون صاحبهم دليلا على ما قاله حين يناديهم برفع صوته في الملمات.

لستم وفيما أدعوك إليه من الحق ﴿عليه﴾ على هذا الأمر، وعلى ما أنا فيه، يعني: دعاءه ونصحه ومعنى (فاتقوا الله وأطيعوا) : فاتقوا الله في طاعتي، وكرره ليؤكد كده عليهم ويقرّره في نفوسهم، مع تعليق كل واحدة منهما بعلّة، جعل علّة الأولى كونه أميناً فيما بينهم، وفي الثاني حسم طمعه عنهم.

قَالُوا أَتُؤْمِنُ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ ﴿١١١﴾

وقرئ: وأتباعك، جمع تابع، كشاهد وأشهاد. أو جمع تبع، كبطل وأبطال. والواو للحال. وحققا أن يضمر بعدها قد، في: وأتبعك. وقد جمع الأرذل على الصحة وعلى التكسير في قوله (الذين هم أرذلنا) والرذالة والنذالة: الخسة والدناءة. وإنما استرذلوهم لا تضاع نسبهم وقلة نصيبهم من الدنيا. وقيل كانوا من أهل الصناعات الدنية^(١) كالخياكة والحجامة. والصناعة لا تزرى بالديانة، وهكذا كانت قريش تقول في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم. وما زالت أتباع الأنبياء كذلك. حتى صارت من سماتهم وأماراتهم. ألا ترى إلى هرقل حين سأل أبا سفيان عن أتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلما قال: ضعفاء الناس وأراذلهم قال: ما زالت أتباع الأنبياء كذلك^(٢). وعن ابن عباس رضى الله عنهما: هم الغاغة^(٣). وعن عكرمة: الحاكة والأساكفة. وعن مقاتل: السفلة.

قَالَ وَمَا عَلِمَ بِمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١١٢﴾ ابْنَ حِسَابُهُمْ إِلَّا عَلَى رَبِّي

لَوْ تَشْعُرُونَ ﴿١١٣﴾ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٤﴾ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿١١٥﴾

﴿وما علمي﴾ وأى شيء علمي؟ والمراد: انتفاء علمه بإخلاص أعمالهم لله وإطلاعه على سر أمرهم وباطنه. وإنما قال هذا لأنهم قد طعنوا - مع استرذالهم - في إيمانهم، وأنهم لم يؤمنوا عن نظر وبصيرة، وإنما آمنوا هوى وبديهة، كما حكى الله عنهم في قوله (الذين هم أرذلنا بآدى الرأى) ويجوز أن يتغابى لهم نوح عليه السلام. فيفسر قولهم الأرذلين، بما هو الرذالة عنده، من سوء الأعمال وفساد العقائد، ولا يلتفت إلى ما هو الرذالة عندهم، ثم يبنى جوابه على ذلك فيقول: ما علمي إلا اعتبار الظواهر، دون التفتيش عن أسرارهم والشق عن قلوبهم، وإن كان لهم عمل سيئ، فآله محاسبهم ومجازيهم عليه، وما أنا إلا منذر لا محاسب ولا مجازي (لو تشعرون) ذلك، ولكنكم تجهلون فتساقون مع الجهل حيث سيركم، وقصد بذلك رد اعتقادهم وإنكار

(١) قوله «الصناعات الدنية» لعله: الدنيّة. كعبارة النسفي. (ع)

(٢) متفق عليه من حديث ابن عباس عن أبي سفيان بلفظ: وسألتك ضعفاء الناس اتبعوه أم أشرفهم؟ فقلت: بل ضعفاؤهم وكذلك أتباع الرسل. قلت: رواه بلفظ «أراذلهم».

(٣) قوله «هم الغاغة» لعله الصاغة. وفي الخازن: قال ابن عباس: بمعنى القافة. (ع)

أن يسمى المؤمن رذلا ، وإن كان أفقر الناس وأضعفهم نسبا ، فإن الغنى غنى الدين ، والنسب نسب التقوى (وما أنا بطارد المؤمنين) يريد ليس من شأني أن أتبع شهواتكم وأطيب نفوسكم بطرد المؤمنين الذين صح إيمانهم طمعا في إيمانكم وما على إلا أن أنذركم إنذاراً بينا بالبرهان الصحيح الذي يتميز به الحق من الباطل ، ثم أنتم أعلم بشأنكم .

قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَنُوحُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ ۝ (١١٦) قَالَ رَبِّ إِنِّ قَوْمِي كَذَّبُونَ ۝ (١١٧) فَافْتَحْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا وَنَجِّنِي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ (١١٨) فَأَنْجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ ۝ (١١٩) ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدَ الْبَاقِينَ ۝ (١٢٠) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ (١٢١) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝ (١٢٢)

ليس هذا بإخبار بالتكذيب ، لعله أن عالم الغيب والشهادة أعلم ، ولكنه أراد أني لا أدعوك عليهم لما غاظوني وآذوني ، وإنما أدعوك لأجلك ولأجل دينك ، ولأنهم كذبوني في وحيك ورسالتك ، فاحكم (بيني وبينهم) والفتاحة : الحكومة . والفتاح : الحاكم ، لأنه يفتح المستغلق كما سمي فيصلا ، لأنه يفصل بين الخصومات . الفلك : السفينة . وجمعه فلك : قال الله تعالى : وترى الفلك فيه مواخر : فالواحد بوزن قفل ، والجمع بوزن أسد ، كسروا فعلا على فعل ، كما كسروا فعلا على فعل ، لأنهما أخوان في قولك : العرب والعرب ، والرشد والرشد ، فقالوا : أسد وأسد ، وفلك وفلك . ونظيره : بعير هجان ، وإبل هجان . ودرع دلاص . ودرع دلاص ، فالواحد بوزن كناز ، والجمع بوزن كرام . والمشحون : المملوء . يقال : شحنا عليهم خيلا ورجالا .

كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ ۝ (١٢٣) إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ هُودٌ أَلَا تَتَّقُونَ ۝ (١٢٤) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ۝ (١٢٥) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۝ (١٢٦) وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ (١٢٧) أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ ءَابَةً تَعْبَثُونَ ۝ (١٢٨) وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَكُمْ تُخْلَدُونَ ۝ (١٢٩) وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ

جَبَّارِينَ ۝ (١٣٠) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۝ (١٣١)

قرئ : بكل ريع ، بالكسر والفتح : وهو المكان المرتفع . قال المسيب بن علس :

فِي الْآلِ يَرْفَعُهَا وَيَخْفِضُهَا رِيحٌ يُلُوحُ كَأَنَّهُ سَحْلٌ ^(١)

ومنه قولهم : كم ربيع أرضك ؟ وهو ارتفاعها . والآية : العلم وكانوا ممن يهتدون بالنجوم في أسفارهم . فاتخذوا في طرقهم أعلاما طويلا فعبثوا بذلك ، لأنهم كانوا مستغنيين عنها بالنجوم . وعن مجاهد : بنوا بكل ربيع بروج الحمام ^(٢) . والمصانع : مأخذ الماء . وقيل : القصور المشيدة والحصون ^(٣) لعلكم تخلدون . ترجون الخلود في الدنيا . أو تشبه حالكم حال من يخلد . وفي حرف أتي : كأنكم . وقرئ تخلدون بضم التاء مخففا ومشددا ^(٤) وإذا بطشتم بسوط أو سيف كان ذلك ظلماً وعلواً ، وقيل : الجبار الذي يقتل ويضرب على الغضب . وعن الحسن : تبادرون تعجيل العذاب ، لا تثبتون متفكرين في العواقب .

وَاتَّقُوا الَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ ^(١٣٢) أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَامٍ وَبَنِينَ ^(١٣٣)

وَجَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ^(١٣٤) إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ^(١٣٥)

بالغ في تنبيههم على نعم الله ، حيث أجمعها ثم فصلها مستشهداً بعلمهم ، وذلك أنه أيقظهم عن سنة غفلتهم عنها حين قال ^(٣) « أمدكم بما تعلمون » ثم عددها عليهم وعزفهم المنعم بتعدد ما يعلمون من نعمته ، وأنه كما قدر أن يتفضل عليكم بهذه النعمة ، فهو قادر على الثواب والعقاب ، فائقوه . ونحوه قوله تعالى « ويحذركم الله نفسه والله رءوف بالعباد » . فإن قلت : كيف قرن البنين بالأنعام ؟ قلت : هم الذين يعينونهم على حفظها والقيام عليها .

قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَزَّتْ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ ^(١٣٦) إِنَّ هَذَا إِلَّا

(١) للسبب بن علس . والآل : هو السراب . وقيل : الآل : ما في طرفي النهار وما في وسطه السراب . والربيع بالكسر : الطريق والمرتفع من الأرض . والسحل : نوع أبيض من ثياب linen ، ولعل الضمير للظمان . أي : هي في الآل . أو في وقته : برفها تارة وبخفها أخرى ، ربيع : أي طريق مرتفع تارة ، ومنخفض أخرى . أو مكان عال ترتفع بصعوده وتنخفض بالهبوط منه ، يلوح : أي يظهر من بعد ، كأنه ثياب بيض .

(٢) قال محمود : « كانوا يهتدون في أسفارهم بالنجوم ، فاتخذوا في طرقهم أعلاما فعبثوا بذلك ، إذ النجوم فيها غنية عنها » . وقيل : المراد القصور المشيدة ، وقيل : بروج الحمام . قال أحمد : وتأويلها على القصور أظهر ، وقد ورد ذم ذلك على لسان نبينا صلى الله عليه وسلم ، حيث وصف الكافرين آخر الزمان بأنهم يتناولون في البنيان « وما أحسن قول مالك رضي الله عنه : ولا يصلي الإمام على شيء أرفع مما عليه أصحابه ، كالدكاك تكون مرتفعة في المحراب ارتفاعا كبيرا ، لأنهم يعيشون ، فبعد عن ترفعهم إلى المحراب على سبيل التكبر ومطاولتهم المأمومين بالعبث ، كتعبير هود صلوات الله عليه وسلامه عن ترفع قومه في البنيان بالعبث . وأما تأويل الآية على اتخاذهم الأعلام في الطرقات وقد كانت لهم بالنجوم كفاية ، ففيه بعد ، من حيث أن الحاجة تدعو إلى ذلك لغيم مطبق وما يجري مجراه . ولو وضع هذا في زماننا اليوم لهدا المقصد لم يكن عبثاً ، والله أعلم .

(٣) قوله « حين قال » لعله : حيث قال . (ع)

خَلَقُ الْأَوَّلِينَ ١٣٧ ﴿ ١٣٨ ﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَمْلَكْنَاهُمْ إِنْ
فِي ذَلِكَ لآيَةٌ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿ ١٣٩ ﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ
الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿ ١٤٠ ﴾

فإن قلت: لو قيل ﴿ أو عظمت ﴾ أو لم تعظ ، كان أخصر . والمعنى واحد . قلت : ليس
المعنى بواحد وبينهما فرق ، لأن المراد : سواء علينا أفعلت هذا الفعل الذي هو الوعظ ، أم لم
تكن أصلا من أهله ومباشره ، فهو أبلغ في قلة اعتدادهم بوعظه ، من قولك : أم لم تعظ . من
قرأ : خلق الأولين بالفتح ، فعناه : أن ما جئت به اختلاق الأولين وتخترصهم ، كما قالوا :
أساطير الأولين . أو ما خلقنا هذا إلا خلق القرون الخالية ، نحيا كما حيوا ، ونموت كما ماتوا ،
ولا بعث ولا حساب . ومن قرأ : خلق ، بضمين ، وبواحدة . فعناه . ما هذا الذي نحن عليه
من الدين إلا خلق الأولين وعادتهم ، كانوا يدينونه ويعتقدونه ، ونحن بهم مقتدون . أو ما هذا
الذي نحن عليه من الحياة والموت الإعادة لم يزل عليها الناس في قديم الدهر أو ما هذا الذي
جئت به من الكذب إلا عادة الأولين ، كانوا يلقفون مثله ويسطرونه .

كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ ﴿ ١٤١ ﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ صَالِحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿ ١٤٢ ﴾
إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿ ١٤٣ ﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿ ١٤٤ ﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ
أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿ ١٤٥ ﴾ أَتُنْكِرُونَ فِي مَا هُمْنَا أَمِينٌ ﴿ ١٤٦ ﴾
فِي جَنَّتِ وَعُثْمُونَ ﴿ ١٤٧ ﴾ وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلُوعُهَا هَضِيمٌ ﴿ ١٤٨ ﴾ وَتَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ
بُهْمَاتٍ فَرِهُنَ ﴿ ١٤٩ ﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿ ١٥٠ ﴾ وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ ﴿ ١٥١ ﴾
الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴿ ١٥٢ ﴾

﴿ أتركون ﴾ يجوز أن يكون إنكاراً لأن يتركوا مخلصين في نعيمهم لا يزالون عنه ، وأن
يكون تذكيراً بالنعمة في تخليته الله إياهم وما يتنعمون فيه من الجنات وغير ذلك ، مع الأمن
والدعة ﴿ فيها ههنا ﴾ في الذي استقر في هذا المكان من النعم ، ثم فسره بقوله ﴿ في جنات
وعيون ﴾ وهذا أيضاً إجمال ثم تفصيل . فإن قلت : لم قال ﴿ ونخل ﴾ بعد قوله : في جنات ؟
والجنة تتناول النخل أول شيء كما يتناول النعم الإبل كذلك من بين الأزواج ، حتى أنهم
ليذكرون الجنة ولا يقصدون إلا النخل ؛ كما يذكرون النعم ولا يريدون إلا الإبل . قال زهير :

* تَسْقَى جَنَّةً سَحَقًا * (١)

قلت : فيه وجهان : أن يخص النخل بإفراده بعد دخوله في جملة سائر الشجر ؛ تنبيها على انفراده عنها بفضله عليها ، وأن يريد بالجنات : غيرها من الشجر ؛ لأن اللفظ يصلح لذلك ، ثم يعطف عليها النخل . الطلعة : هي التي تطلع من النخلة . كنصل السيف في جوفه شماريخ القنو . والقنو : اسم للخارج من الجذع كما هو بمرجونه وشماريخه . والهضم : اللطيف الضامر . من قولهم : كشح هضم ، وطلع إناث النخل فيه لطف ، وفي طلع الفحاحيل جفاء ، وكذلك طلع البرني أ لطف من طلع اللون ^(٢) . فذكرهم نعمة الله في أن وهب لهم أجود النخل وأنفعه : لأن الإناث ولادة التمر ، والبرني : أجود التمر وأطيبه ويجوز أن يريد أن نخيلهم أصابت جودة المنابت وسعة الماء . وسلبت من العاهات ، فحملت الحمل الكثير ، وإذا كثر الحمل هضم ، وإذا قل جله فاخرا . وقيل : الهضم : اللين النصيج ، كأنه قال : ونخل قد أرطب ثمره . قرأ الحسن : وتنحتون ، بفتح الحاء . وقرئ : فرهين ، وفارهين . والفراهة : الكيس والنشاط . ومنه : خيل فرهه ، استعير لامتنال الأمر ، وارتسامه طاعة الأمر المطاع . أو جعل الأمر مطاعا على المجاز الحكيم ، والمراد الأمر . ومنه قولهم : لك على إمرة مطاعة . وقوله تعالى (وأطيعوا أمرى) . فإن قلت : ما فائدة قوله (ولا يصلحون) ؟ قلت : فائدته أن فسادهم فساد مصمت ليس معه شيء من الصلاح ، كما تكون حال بعض المفسدين مخلوطة ببعض الصلاح .

قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ (١٥٣) مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بِآيَةٍ

إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (١٥٤)

المسحر : الذي سحر كثيرا حتى غلب على عقله . وقيل : هو من السحر الرثة ^(٣) ، وأنه بشر .

قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شِرْبٌ وَلَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ مَعْلُومٍ (١٥٥) وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ

فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ (١٥٦)

الشرب : النصيب من الماء ، نحو السقي والقيت ، للحظ من السقي والقوت . وقرئ بالضم . روى أنهم قالوا : نريد ناقة عشراء تخرج من هذه الصخرة ، فتلد سقبا ^(٤) ، ففقد صالح يتفكر .

(١) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ١٠٥ فراجع إن شئت اه مصححه .

(٢) قوله « وكذلك طلع البرني أ لطف من طلع اللون » البرني : ضرب من التمر . واللون : الدقل . والدقل :

أردا التمر ، كذا في الصحاح . (ع)

(٣) قوله « الرثة » لعله : بمعنى الرثة . (ع)

(٤) قوله « فتلد سقبا » في الصحاح « الملقب » : الذكر من ولد الناقة . (ع)

فقال له جبريل عليه السلام : صل ركعتين وسل ربك الناقة ففعل ، فخرجت الناقة وبركت بين أيديهم وتجت سقبا مثلها في العظم . وعن أبي موسى : رأيت مصدرها فإذا هو ستون ذراعا . وعن قتادة : إذا كان يوم شربها شربت ماءهم كله ، ولهم شرب يوم لا تشرب فيه الماء (بسوء) بضرب أو عقر أو غير ذلك . عظم اليوم لحلول العذاب فيه ووصف اليوم به أبلغ من وصف العذاب ، لأن الوقت إذا عظم بسببه كان موقعه من العظم أشد .

فَمَقَرُّوْهَا فَأَصْبَحُوا نَادِمِينَ ١٥٧ فَآخَذَهُمُ الْعَذَابُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ١٥٨ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ١٥٩

وروى أن مسطعا ألجأها إلى مضيق في شعب ، فرماها بسهم فأصاب رجلها فسقطت ؛ ثم ضربها قدار . وروى أن عاقرها قال : لا أعقرها حتى ترضوا أجمعين ، فكانوا يدخلون على المرأة في خدرها فيقولون : أترضين ؟ فتقول : نعم ، وكذلك صبيانهم . فإن قلت : لم أخذهم العذاب وقد ندموا ؟ قلت : لم يكن ندمهم ندم تائبين . ولكن ندم خائفين أن يعاقبوا على العقر عقابا عاجلا ، كن يرى في بعض الأمور رأيا فاسداً ويبني عليه ، ثم يندم ويتحسر كندامة الكسبي^(١) أو ندموا ندم تائبين ولكن في غير وقت التوبة ، وذلك عند معاينة العذاب . وقال الله تعالى ﴿ وليست التوبة للذين يعملون السيئات ... الآية ﴾ . وقيل : كانت ندامتهم على ترك الولد ، وهو بعيد . واللام في العذاب : إشارة إلى عذاب يوم عظيم .

كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ ١٦٠ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطُ أَلَا تَتَّقُونَ ١٦١ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ١٦٢ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ١٦٣ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ١٦٤ أَتَأْتُونَ الذَّكَرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ ١٦٥ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ١٦٦

أراد بالعالمين : الناس . أى : أتأتون من بين أولاد آدم عليه السلام . على فرط كثرتهم وتفاوت أجناسهم وغلبة إناثهم على ذكورهم في الكثرة . ذكر انهم اكان الإناث قد أعوزتكم .

(١) قوله « كندامة الكسبي » الكسح : حي من الجن . والكسبي : رجل منهم ربي تيمة حتى أخذ منها قوسا فرمى عنها الوحش لئلا وطن أنه أخطأ « فكسر القوس » فلما أصبح رأى ما أصابه من الصيد فندم ، وضرب به المثل من قال : ندمت ندامة الكسبي لما رأيت عيناه ما صنعت بداه

أو أتأتون أنتم - من بين من عداكم من العالمين - الذكران ، يعنى أنكم يا قوم لوط وحدكم
مختصون بهذه الفاحشة . والعالمون على هذا القول : كل ما ينسج من الحيوان (من أزواجكم)
يصلح أن يكون تبييناً لما خلق^(١) ، وأن يكون للتبويض ، ويراد بما خلق : العضو المباح منهن .
وفى قراءة ابن مسعود : ما أصلح لكم ربكم من أزواجكم ، وكأنهم كانوا يفعلون مثل ذلك
بنسائهم . العادى : المتعدى فى ظله ، المتجاوز فيه الحد ، ومعناه : أنزكبون هذه المعصية على
عظمتها ، بل أنتم قوم عادون فى جميع المعاصى ، فهذا من جملة ذاك ، أو بل أنتم قوم أحقاء بأن
توصفوا بالعنوان ، حيث ارتكبتم مثل هذه العظيمة .

قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَلُوطُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ (١٦٧)

(لئن لم تنته) عن نهينا وتقييح أمرنا (لتكونن) من جملة من أخرجناه من بين أظهرنا
وطردناه من بلدنا ، ولعلمهم كانوا يخرجون من أخرجوه على أسوأ حال : من تعنيف به ،
واحتماس لأملاكه^(٢) . وكما يكون حال الظلمة إذا أجلوا بعض من يفضون عليه ، وكما كان يفعل
أهل مكة بمن يريد المهاجرة .

(١) قال محمود : • يحتمل أن يكون من أزواجكم بياناً لما خلق ، وأن يكون للتبويض ويراد به العضو المباح
منهن . وفى قراءة ابن مسعود : ما أصلح لكم ربكم من أزواجكم ، فكأنهم كانوا يفعلون ذلك بنسائهم ، قال أحمد :
وقد أشار الزمخشري بهذه الإشارة الاستدلال بهذه الآية على حظر إتيان المرأة فى غير المأتى ، وبيانه أن «من»
لو كانت بيانا لكان المعنى حيثخذ على ذمهم بترك الأزواج ، ولا شك أن ترك الأزواج مضموم إلى إتيان الذكران ،
وحيثخذ يكون المنكر عليهم الجمع بين ترك الأزواج وإتيان الذكران « لا أن ترك الأزواج وحده منكر ، ولو كان
الامر كذلك لكان النصب فى الثانى . وتوجها على الجمع ، وكان إما الأنصح أو المتعين ، وقد اجتمعت العامة على القراءة
به مرفوعا ، ولا يتفقون على ترك الأنصح إلى ما لا مدخل له فى الفصاحة أو فى الجواز أصلا ، فلما وضع ذلك
تبين أن هذا المعنى غير مراد ، فيتعين حمل «من» على البعضية ، فيكون المنكر عليهم أمرين كل واحد منهما
مستقل بالانكار • أحدهما : إتيان الذكران . والثانى : مجانبة إتيان النساء فى المأتى رغبة فى إتيانهم فى غيره . وحيثخذ
يتوجه الرفع لقوات الجمع اللازم على الوجه الأول ، واستقلال كل واحد من هاتين العظيمتين بالنكير ، والله الموفق .

(٢) قال محمود : • أى من جملة من أخرجناه ، ولعلمهم كانوا يخرجون من أخرجوه على أسوأ حال من تعنيف
به واحتماس لأملاكه وأشياء ذلك . قال أحمد : وكثيراً ماورد فى القرآن خصوصا فى هذه الصورة العدول عن التعبير
بالفعل إلى التعبير بالصفة المشتقة ، ثم جعل الموصوف بها واحداً من جمع . كقول فرعون (لاجعلنك من
المسجونين) وقولهم (سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين) وقولهم (لتكونن من المرجومين) وقوله
(إني لعلمكم من القالين) وقوله تعالى فى غيرها (رضوا بأن يكونوا مع الخوالف) وكذلك (ذرنا نحن مع
القاعدين) وأمثاله كثيرة ، والسر فى ذلك والله أعلم : أن التعبير بالفعل إنما يفهم وقوعه خاصة ، وأما التعبير بالصفة
ثم جعل الموصوف بها واحداً من جمع ، فاه يفهم أمراً زائداً على وقوعه ، وهو أن الصفة المذكورة كالسمة لموصوف
ثابتة الملقق به ، كأنها لقب ، وكأنه من طائفة صارت كالنوع المخصوص المشهور ببعض السمات الوردية ، واعتبر
ذلك لو قلت : رضوا بأن يتخلفوا ، لما كان فى ذلك مزيد على الاخبار بوقوع التخلف منهم لاغير . وانظر إلى ===

قَالَ إِنِّي لَعَلَّيْكُمْ مِنَ الْغَالِينَ ﴿١٦٨﴾ رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ ﴿١٦٩﴾
فَنَجِّنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ﴿١٧٠﴾ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَيْرِينَ ﴿١٧١﴾ ثُمَّ دَمَرْنَا
الْآخَرِينَ ﴿١٧٢﴾ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ﴿١٧٣﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً
وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٧٤﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٧٥﴾

و(من الغالين) أبلغ من أن يقول: إني لعليكم قال، كما تقول: فلان من العلماء، فيكون أبلغ من قولك: فلان عالم؛ لأنك تشهد له بكونه معدوداً في زمرة، ومعروفة مساهمته لهم في العلم. ويجوز أن يريد: من الكاملين في قلاكم. والقل: البغض الشديد، كأنه بغض يقلى الفؤاد والسكبد. وفي هذا دليل على عظم المعصية، والمراد: القلى من حيث الدين والتقوى، وقد تقوى همه الدين في دين الله حتى تقرب كراهته للعاصي من الكراهة الجبلية (بما يعملون) من عقوبة عملهم وهو الظاهر. ويحتمل أن يريد بالتنجية: العصمة. فإن قلت: فما معنى قوله (فنجيناه وأهله أجمعين إلا عجوزاً)؟ قلت: معناه أنه عصمه وأهله من ذلك إلا العجوز، فإنها كانت غير معصومة منه، لكونها راضية به ومعينة عليه ومحركة، والراضى بالمعصية في حكم العاصي. فإن قلت: كان أهله مؤمنين ولو لذلك لما طلب لهم النجاة، فكيف استثنيت الكافرة منهم؟ قلت الاستثناء إنما وقع من الأهل وفي هذا الاسم لها معهم شركة بحق الزواج وإن لم تشاركهم في الإيمان. فإن قلت: (في الغابرين) صفة لها، كأنه قيل: إلا عجوزاً غابرة، ولم يكن الغبور صفتها وقت تنجيتهم^(١) قلت: معناه إلا عجوزاً مقدر أغبورها. ومعنى الغابرين في العذاب والهلاك: غير الناجين. قيل: إنها هلكت مع من خرج من القرية بما أمطر عليهم من الحجارة. والمراد بتدميرهم: الاتفأك بهم، وأما الإمطار: فعن قتادة: أمطر الله على شذاذ القوم حجارة من السماء فأهلكهم. وعن ابن زيد: لم يرض بالاتفأك حتى أتبعه مطراً من حجارة. وفاعل (سَاءَ: مطر المنذرين) ولم يرد

المساقوه هو قوله (رضوا بأن يكونوا مع الخوالب) كيف ألحقهم لقباً رديئاً، وصيرهم نوع رذل مشهور بسمه التخلف، حتى صارت له لقباً لاصقاً به. وهذا الجواب عام في جميع ما يرد عليك من أمثال ذلك، فتأمل واقدره قدره، والله الموفق للصواب.

(١) قال محمود: «المجور صفة لها، كأنه قيل: إلا عجوزاً غابرة ولم يكن الغبور صفتها وقت تنجيتهم. قلت: معناه إلا عجوزاً مقدر أغبورها، أى: في الهلاك والعذاب». قال أحد: وإن تعجلت برفع القاعدة الممهدة آنفاً فاعلم أن السر الذي اقتضى العدول عن أن يقول مثلاً: إلا عجوزاً غابرة إلى ما ذكر في التلو: هو أن المذكور في التلاوة يقتضى الاجمال عليها بأنها من أمة موسومين بهذه السمة من الهلاك كما قدمته الآن، فهو أبلغ من مجرد وصفها بالغبور، والله أعلم.

بالمندرين قوما بأعيانهم ، إنما هو للجنس ، والمخصوص بالذم محذوف ، وهو مطرهم .

كَذَّبَ أَصْحَابُ الْمُنْكَرِ الْمُرْسَلِينَ (١٧٦) إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ أَلَا تَتَّقُونَ (١٧٧)
إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٧٨) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (١٧٩) وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ
أَجْرٍ إِنْ أَجِرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٨٠)

قرئ أصحاب الايكة بالهمزة وبتخفيفها ، وبالجزء على الإضافة وهو الوجه . ومن قرأ بالنصب وزعم أن ليكة بوزن ليلة : اسم بلد ، فتوهم قاد إليه خط المصحف ، حيث وجدت مكتوبة في هذه السورة وفي سورة صـ بغير ألف . وفي المصحف أشياء كتبت على خلاف قياس الخط المصطلح عليه ، وإنما كتبت في هاتين السورتين على حكم لفظ اللافظ ، كما يكتب أصحاب النحو لان ، ولولى : على هذه الصورة لبيان لفظ المخفف ، وقد كتبت في سائر القرآن على الأصل ، والقصة واحدة ، على أن ليكة اسم لا يعرف . وروى أن أصحاب الايكة كانوا أصحاب شجر ملتف ، وكان شجرهم الدوم . فإن قلت : هلا قيل : أخوهم شعيب ، كما في سائر المواضع ؟ قلت : قالوا : إن شعيباً لم يكن من أصحاب الايكة . وفي الحديث : إن شعيباً أحماديين ، أرسل إليهم وإلى أصحاب الايكة .

أَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ (١٨١) وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ
الْمُسْتَقِيمِ (١٨٢) وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ (١٨٣)
وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِيسَةَ الْأُولَى (١٨٤)

الكيل على ثلاثة أضرب : واف ، وطفيف ، وزائد . فأمر بالواجب الذي هو الإيفاء ، ونهى عن المحرم الذي هو التطفيف ، ولم يذكر الزائد ، وكأن تركه عن الأمر والنهى : دليل على أنه إن فعله فقد أحسن وإن لم يفعله فلا عليه . قرئ : بالقسطاس مضموماً ومكسوراً وهو الميزان وقيل : القرسطون ، فإن كان من القسط وهو العدل - وجعلت العين مكررة - فوزنه فعلاس ، وإلا فهو رباعي . وقيل : وهو بالرومية العدل . يقال : بخسته حقه ، إذا نقصته إياه . ومنه قيل للمكس : البخس ، وهو عام في كل حق ثبت لأحد أن لا يهضم ، وفي كل ملك أن لا يفتصب عليه مالكة ولا يتحيف منه ، ولا يتصرف فيه إلا بإذنه تصرفاً شرعياً . يقال : عثا في الأرض وعثى وعاث ، وذلك نحو قطع الطريق ، والغارة ، وإهلاك الزروع ، وكانوا يفعلون ذلك مع

توليهم أنواع الفساد فتهاونوا عن ذلك . وقرئ : الجبل ، بوزن الآية . والجبل (١) ، بوزن الخلقة . ومعناها واحد ، أى : ذوى الجبل ، وهو كقولك : والخلق الأولين .

قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ (١٨٥) وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَإِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ (١٨٦)

فإن قلت : هل اختلف المعنى بإدخال الواو ههنا وتركها في قصة نوح ؟ قلت : إذا أدخلت الواو فقد قصد معنيين : كلاهما مناف للرسالة عندهم : التسخير والبشرية ، وأن الرسول لا يجوز أن يكون مسحراً ولا يجوز أن يكون بشراً ، وإذا تركت الواو فلم يقصد إلا معنى واحد وهو كونه مسحراً ، ثم قرر بكونه بشراً مثلهم . فإن قلت : إن الخففة من الثقيلة ولاهما كيف تفرقتا على فعل الظن وثانى مفعوليه ؟ قلت : أصلهما أن يتفرقا على المبتدأ والخبر ، كقولك : إن زيد لمنطلق ، فلما كان الباءان - أعنى باب كان وباب ظننت - من جنس باب المبتدأ والخبر ، فعل ذلك فى البابين فقيل : إن كان زيد لمنطلقاً ، وإن ظننته لمنطلقاً .

فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (١٨٧)

قرئ : كسفا بالسكون والحركة ، وكلاهما جمع كسفة ، نحو : قطع وسدر . وقيل : الكسف والكسفة ، كالريع والريعة ، وهى القطعة . وكسفه : قطعه . والسماء : السحاب ، أو المظلة . وما كان طلبهم ذلك إلا لتصميمهم على الجحود والتكذيب . ولو كان فيهم أدنى ميل إلى التصديق لما أخطروه بياهم فضلاً أن يطلبوه . والمعنى : إن كنت صادقاً أنك نبي ، فادع الله أن يسقط علينا كسفا من السماء .

قَالَ رَبِّ أَعْلَمْ بِمَا تَعْمَلُونَ (١٨٨)

(ربى أعلم بما تعملون) يريد : أن الله أعلم بأعمالكم وبما تستوجبون عليها من العقاب ، فإن أراد أن يعاقبكم بإسقاط كسف من السماء فعل ، وإن أراد عقاباً آخر فالله الحكيم والمشيئة

فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ إِنَّهُ كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (١٨٩)

(١) قوله « الآية والجبل » فى الصحاح « الآية » بالضم وتهديد اللام : القدرة من التمر . وفيه « القدرة » : القطعة من اللحم إذا كانت مجتمعة . وفيه أيضاً : الجبل الخلقة . ومنه قوله تعالى (والجبل الأولين) وقرأها الحسن بالضم اه (ع)

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٩٠﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ
الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٩١﴾

(فأخذهم) الله بنحو ما اقترحوا من عذاب الظلة إن أرادوا بالسما السحاب، وإن أرادوا المظلة فقد خالف بهم عن مقترحهم. يروى أنه حبس عنهم الريح سبعا، وسلط عليهم الومد^(١) فأخذ بأنفاسهم لا ينفعهم ظل ولا ماء ولا سرب، فاضطروا إلى أن خرجوا إلى البرية فأظلمت سحابة وجدوا لها برداً ونسيماً، فاجتمعوا تحتها فأمطرت عليهم ناراً فاحترقوا. وروى أن شعيباً بعث إلى أمتين: أصحاب مدين، وأصحاب الأيكة، فأهلك مدين بصيحة جبريل، وأصحاب الأيكة بعذاب يوم الظلة. فإن قلت: كيف كثر في هذه السورة في أول كل قصة وآخرها ما كثر؟ قلت: كل قصة منها كتزيل برأسه، وفيها من الاعتبار مثل ما في غيرها. فكانت كل واحدة منها تدلى بحق في أن تفتح بما افتتحت به صاحبها، وأرتخت بما اختتمت به، ولأن في التكرير تقريراً للعاني في الأنفس، وتثبيتاً لها في الصدور. ألا ترى أنه لا طريق إلى تحفظ العلوم إلا ترديد ما يراد تحفظه منها، وكلما زاد ترديده كان أمكن له في القلب وأرسخ في الفهم وأثبت للذكر وأبعد من النسيان، ولأن هذه القصص طرقت بها أذان وقرع الإنصات للحق، وقلوب غلف عن تدبره، فكوثر بالوعظ والتذكير، وروجعت بالترديد والتكرير لعل ذلك يفتح أذنًا، أو يفتق ذهنًا، أو يصقل عقلاً طال عهده بالصقل، أو يجلو فهمًا قد غطي عليه تراكم الصدا.

وَإِنَّهُ لَنَزِيلُ رَبِّ الْمَلَكِينَ ﴿١٩٢﴾ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿١٩٣﴾ عَلَى قَلْبِكَ
لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿١٩٤﴾ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴿١٩٥﴾ وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ
الْأَوَّلِينَ ﴿١٩٦﴾

(وإنه) وإن هذا التنزيل، يعني: ما نزل من هذه القصص والآيات. والمراد بالتنزيل: المنزل. والباء في (نزل به الروح) ونزل به الروح، على القراءتين للتعدي. ومعنى (نزل به الروح) جعل الله الروح نازلاً (به على قلبك) أي: حفظك وفهمك إياه، وأثبتته في قلبك إثبات مالا ينسى، كقوله تعالى (سنقرئك فلا تنسى) (بلسان عربي) إما أن يتعلق بالمنذرين.

فيكون المعنى: لتكون من الذين أنذروا بهذا اللسان وهم خمسة: هود، وصالح، وشعيب، وإسماعيل ومحمد عليهم الصلاة والسلام. وإما أن يتعلق بزل، فيكون المعنى: نزله باللسان العربي^(١) لتندر به؛ لأنه لو نزله باللسان الأعجمي، لتجافوا عنه أصلاً، ولقالوا: مانصنع بما لا نفهمه فيتعذر الإنذار به. وفي هذا الوجه: أن تنزله بالعربية التي هي لسانك ولسان قومك تنزيل له على قلبك، لأنك تفهمه ويفهمه قومك. ولو كان أعجمياً لكان نازلاً على سمعك دون قلبك، لأنك تسمع أجراس حروف لا تفهم معانيها ولا تعيها. وقد يكون الرجل عارفاً بعدة لغات، فإذا كلم بلغته التي لقنها أولاً ونشأ عليها وتطبع بها، لم يكن قلبه إلا إلى معاني الكلام يتلقاها بقلبه ولا يكاد يفتن للآلفاظ كيف جرت، وإن كلم بغير تلك اللغة وإن كان ماهراً بمعرفة ما كان نظره أولاً في ألفاظها ثم في معانيها، فهذا تقرير أنه نزل على قلبه لنزوله بلسان عربي مبين (وإنه) وإن القرآن - يعني ذكره مثبت في سائر الكتب السماوية - وقيل: إن معانيه فيها - وبه يحتاج لأبي حنيفة في جواز القراءة بالفارسية في الصلاة على أن القرآن قرآن إذا ترجم بغير العربية حيث قيل (وإنه) لفي زبر الأولين) لكون معانيه فيها. وقيل: الضمير لرسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك في (أن يعله) وليس بواضح.

أَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَءِيلَ (١٩٧)

وقرئ: يكن، بالتذكير. وآية، بالنصب على أنها خبره. (وأن يعله) هو الاسم. وقرئ: تكن، بالتأنيث، وجعلت (آية) اسماً، (وأن يعله) خبراً، وليست كالأولى لوقوع النكرة اسماً والمعرفة خبراً، وقد خرج لها وجه آخر ليتخلص من ذلك، فقيل: في (تكن) ضمير القصة، (وآية أن يعله) جملة واقعة موقع الخبر. ويجوز على هذا أن يكون (لهم آية) هي جملة الشأن، (وأن يعله) بدلا عن آية. ويجوز مع نصب الآية تأنيث (تكن) كقوله تعالى (ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا) ومنه بيت لبيد:

(١) عاد كلامه. قال: واعلم أن الآيات الأول كالمقدمات لهذه الآيات، فإن الله تعالى أبان أنه منزل بلغتهم التي لا يعرفون غيرها، وعلى لسان عربي لو أشكل عليهم فهم شيء منه لكان البيان عنده عتيداً ناجراً، وما نزله على لسان أعجمي قد يعتذرون بأنه لا يفهمهم ما استطلق على أفهامهم من معانيه. فقد أزاح أعذارهم ودحض حججهم، وسلك في قلوبهم ومكنهم من فهمه أشد المكنين، ولكن لم يوفقهم بل قدر عليهم أنهم لا يؤمنون. قال أحمد: يعني بقوله قدر عليهم أنهم لا يؤمنون علم أنهم لا يؤمنون، لأن التقدير عنده العلم. والحق أن الله تعالى أراد منهم أنهم لا يؤمنون. وهذا تقرير لجواب عن حوال مقدّر، وهو أن يقال: قلوبهم ناتية عن قبول الحق، لا يلجها بوجه ولا بسبب فكيف يسلك الحق فيها؟ فيجيب عنه بهذا الجواب، والله أعلم.

فَفَصَّى وَقَدَّمَهَا وَكَانَتْ عَادَةً مِنْهُ إِذَا حَمِي عَرَّدَتْ أَقْدَامَهَا (١)

وقرى: تعلبه، بالتاء. (وعلماء بنى إسرائيل): عبد الله بن سلام وغيره. قال الله تعالى (وإذا يتلى عليهم قالوا آمنا به إنه الحق من ربنا إنا كنا من قبله مسلمين). فإن قلت: كيف خط في المصحف (علماء) بواو قبل الألف؟ قلت: خط على لغة من يميل الألف إلى الواو وعلى هذه اللغة كتبت الصلوة والزكوة والربوا.

وَلَوْ تَزَلَّنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ (١٩٨) فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ
مُؤْمِنِينَ (١٩٩) كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ (٢٠٠) لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ
حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ (٢٠١) فَمَا تَيَّمُّمُ بَعْتَهُ وَهُمْ لَا يُشْعُرُونَ (٢٠٢) فَيَقُولُوا
هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ (٢٠٣) أَفَعِزَّادِنَا يَسْتَعْجِلُونَ (٢٠٤) أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ
سِنِينَ (٢٠٥) ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ (٢٠٦) مَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا
يُمْتَعُونَ (٢٠٧)

الاعجم: الذى لا يفصح وفى لسانه عجمة واستعجام. والاعجمى مثله. إلا أن فيه لزيادة ياء النسبة زيادة تأكيد. وقرأ الحسن: الاعجميين. ولما كان من يتكلم بلسان غير لسانهم لا يفقهون كلامه، قالوا له: أعجم وأعجمى، شبهوه بمن لا يفصح ولا يبين، وقالوا الكل ذى صوت من البهائم والطيور وغيرها: أعجم، قال حميد:

• وَلَا عَرَبِيًّا شَاقَّةُ صَوْتُ أَعْجَمًا • (٢)

(١) تقدم شرح هذا الشاهد بهذا الجزء ١٢ فراجع إن شئت أم صححه.

(٢) وما حاج هذا الشوق لإحامية
دعت ساق حر ترحة وتندما
ففتت على غصن عشاء فلم تدع
لنائمة فى نوحها متندما
عجت لها أنى يكون غناؤها
فصبها ولم تنفر بمنطقها فها
ولم أر مثلى شاقه صوت مثلها
ولا عربيا شاقه صوت أعجما

لخيد بن ثور: وقد رحلت صاحبه سلى، يقول: وما حرك هذا الفوق وبمته فتوقد بقلبي. إلا حمامة دعت ذكرها ومناقحر: مركب إصافى، وهو ذكر القمري، أو ذكر الحمام مطلقا. والحر: بالضم -: فرخ الحمامة. والترحة: الحزن. ضد الفرحة. والتندم: التأسف على ما فات. وبروى «ترنما» وهو تحسين الصوت. وهما نصب على الحالية أى: حزينة ومتأسفة. أو ذات ترحة وذات تندم. وعشا: نصب على الظرف. فلم تدع: أى ترك لناجمة فى غناها، متندما: أى تندما أوشينا يقدم به أوفيه. ويجوز أن ضمير نوحها لناجمة. وأنى بمعنى: كيف. —

(سلكناه) أدخلناه ومكناه. والمعنى: إنا أنزلنا هذا القرآن على رجل عربي بلسان عربي مبين، فسمعوا به وفهموه وعرفوا فصاحته وأنه معجز لا يعارض بكلام مثله، وانضم إلى ذلك اتفاق علماء أهل الكتب المنزلة قبله على أن البشارة بإنزاله وتحلية المنزل عليه وصفته في كتبهم، وقد تضمنت معانيه وقصصه، وصح بذلك أنها من عند الله وليست بأساطير كما زعموا، فلم يؤمنوا به وجحدوه، وسموه شعراً تارة، وسحراً أخرى، وقالوا: هو من تلفيق محمد وافترائه (ولو نزلناه على بعض) الأعاجم الذي لا يحسن العربية، فضلاً أن يقدر على نظم مثله (فقرأ عليهم) هكذا فصيحاً معجزاً متحدى به، لكفروا به كما كفروا، ولتمحلوا لجحدوم عذراً، وسموه سحراً، ثم قال (كذلك سلكناه) أى مثل هذا السلك سلكناه في قلوبهم، وهكذا مسكناه وقزناه فيها، وعلى مثل هذه الحال وهذه الصفة من الكفر به والتكذيب له وضعناه فيها، فكيفما فعل بهم وصنع وعلى أى وجه دبر أمرهم، فلا سبيل أن يتغيروا عما هم عليه من جحدوه وإنكاره، كما قال (ولو نزلنا عليك كتاباً في قرطاس فلسوه بأيديهم لقال الذين كفروا إن هذا إلا سحر مبين). فإن قلت: كيف أسند السلك بصفة التكذيب إلى ذاته؟ قلت: أراد به الدلالة على تمكنه مكذباً في قلوبهم أشد التمكن، وأثبت فجعله بمنزلة أمر قد جبلوا عليه وفطروا. ألا ترى إلى قولهم: هو مجبول على الشح، يريدون: تمكن الشح فيه؛ لأن الأمور الخلقية أثبت من العارضة، والدليل عليه أنه أسند ترك الإيمان به إليهم على عقبه^(١)، وهو قوله (لا يؤمنون به). فإن قلت: ما موقع (لا يؤمنون به) من قوله (سلكناه في قلوب المجرمين)؟ قلت: موقعه منه موقع الموضع والملخص؛ لأنه مسوق لشبائه مكذباً بجحدوا في قلوبهم، فأتبع ما يقرر هذا المعنى من أنهم لا يزالون على التكذيب به وجحدوه حتى يعاينوا الوعيد. ويجوز أن يكون حالاً، أى: سلكناه فيها غير مؤمن به. وقرأ الحسن: فتأتهم، بالناء يعنى: الساعة. وبغثة، بالتحريك. وفي حرف أبي: ويروه بغثة. فإن قلت: ما معنى التعقيب في قوله (فيأتهم بغثة.... فيقولوا)؟ قلت: ليس المعنى ترادف رؤية العذاب ومفاجأته

== أو من أى. والاستفهام تعجبى. والفصح: البين الخالي عن اللبسة والتعقيد. وفرفراه يفغره، من باب ففع: فتحه. أى: والحال أنها لم تفتح فيها بنطقها، وإنما يخرج صوتها من صدرها. وشاقه: تسبب له في الشوق. والعربي: المفتح. والأعجم: الذي لا يفصح من الحيوان، نقلته العرب لمن لا يفهمون كلامه ولا يفقهون مراده وربما أخفوه ياء النسب للبالغة في شدة العجمة وبينه وبين عربي طباق التضاد.

(١) قال محمود: «إن قلت: كيف أسند السلك بصفة التكذيب إلى ذاته؟ قلت: المراد الدلالة على تمكنه مكذباً في قلوبهم أشد التمكن، فجعله بمنزلة أمر قد جبلوا عليه» بدليل أنه أسند ترك الإيمان به على عقبه في قوله: لا يؤمنون به. قال أحمد: وما ينقم من بقاءه على ظاهره إلا أنه التوحيد الخوض والإيمان الصرف، وأن الله تعالى خلق قلوبهم نائية عن قبول الحق، والقدرية لا يلبغون في التوحيد إلى هذا الحد. والله سبحانه وتعالى أعلم.

وسؤال النظرة فيه في الوجود ، وإنما المعنى ترتبها في الشدة ، كأنه قيل : لا يؤمنون بالقرآن حتى تكون رؤيتهم للعذاب فما هو أشد منها وهو لحوقه بهم مفاجأة ، فما هو أشد منه وهو سؤالهم النظرة . ومثال ذلك أن تقول لمن تعظه : إن أسأت مقتك الصالحون فقتك الله ، فإنك لا تقصد بهذا الترتيب أن مقت الله يوجد عقيب مقت الصالحين ، وإنما قصدك إلى ترتيب شدة الأمر على المسيء ، وأنه يحصل له بسبب الإساءة مقت الصالحين ، فما هو أشد من مقتهم : وهو مقت الله . وترى ثم يقع في هذا الأسلوب فيحل موقعه ﴿ أفبعذابنا يستعجلون ﴾ تبكى لهم بإنكار وتهمك ، ومعناه : كيف يستعجل العذاب من هو معرض لعذاب يسأل فيه من جنس ما هو فيه اليوم من النظرة والإمهال طرفه عيز فلا يجاب إياها . ويحتمل أن يكون هذا حكاية توبيخ يوبخون به عند استنظارهم يومئذ ، و (يستعجلون) على هذا الوجه حكاية حال ماضية . ووجه آخر متصل بما بعده ، وذلك أن استعجالهم بالعذاب إنما كان لاعتقادهم أنه غير كائن ولا لاحق بهم ، وأنهم يتمتعون بأعمار طوال في سلامة وأمن ، فقال تعالى : أفبعذابنا يستعجلون أشرا وبطرا واستهزاء وانتكالا على الأمل الطويل . ثم قال : هب أن الأمر كما يعتقدون من تمتيعهم وتعميرهم ، فإذا لحقهم الوعيد بعد ذلك ما ينفعهم حينئذ ما مضى من طول أعمارهم وطيب معاشهم . وعن ميمون بن مهران : أنه لقي الحسن في الطواف وكان يتمنى لقاءه فقال له : عظمي ، فلم يزد على تلاوة هذه الآية . فقال ميمون : لقد وعظت فأبلغت . وقرئ : يتمتعون ، بالتخفيف .

وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ ﴿٢٠٨﴾ ذِكْرِي وَمَا كُنَّا

ظَالِمِينَ ﴿٢٠٩﴾

(منذرون) رسل ينذرونهم (ذكرى) منصوبة بمعنى تذكرة . إما لأن وأنذر . وذكر ، متقاربان ، فكأنه قيل : مذكرون تذكرة . وإما لأنها حال من الضمير في منذرون أي ، ينذرونهم ذوى تذكرة . وإما لأنها مفعول له : على معنى : أنهم ينذرون لأجل الموعظة والتذكرة . أو مرفوعة على أنها خبر مبتدأ محذوف ، بمعنى : هذه ذكرى . والجملة اعتراضية . أو صفة بمعنى : منذرون ذوو ذكرى . أو جعلوا ذكرى لإمعانهم في التذكرة وإطناهم فيها . ووجه آخر : وهو أن يكون ذكرى متعلقة بأهلكنا مفعولا له . والمعنى : وما أهلكنا من أهل قرية ظالمين إلا بعدما أزمناهم الحجة بإرسال المنذرين إليهم ، ليسكون إهلاكهم تذكرة وعبرة لغيرهم . فلا يعصوا مثل عصيانهم (وما كنا ظالمين) فهلك قوما غير ظالمين . وهذا الوجه عليه المعقول . فإن قلت : كيف عزلت الواو عن الجملة بعد « إلا » ، ولم تعزل عنها في قوله (وما أهلكنا من قرية إلا ولها كتاب معلوم) ؟

قلت : الاصل : عزل الواو لأن الجملة صفة لقرية ، وإذا زيدت فلتأ كيد وصل الصفة بالموصوف كما في قوله (سبعة وثامنهم كلبهم) .

وَمَا تَنْزَلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ ۚ (٢١٠) وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ (٢١١)
إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ (٢١٢)

كانوا يقولون : إن محمداً كاهن وما ينزل عليه من جنس ما ينزل به الشياطين على الكهنة ، فكذبوا بأن ذلك مما لا يتسهل للشياطين ولا يقدر علىه ؛ لأنهم مرجومون بالشهب معزولون عن استماع كلام أهل السماء . وقرأ الحسن : الشياطين . ووجه أنه رأى آخره كآخر يبرين وفلسطين ، فتخير بين أن يجرى الإعراب على النون ، وبين أن يجرى على ما قبله ، فيقول : الشياطين والشياطين . كما تخيرت العرب بين أن يقولوا . هذه يبرون ويبرين . وفلسطين وفلسطين . وحقه أن تشقه من الشيطونة وهي الهلاك كما قيل له الباطل . وعن الفراء : غلط الشيخ في قراءته « الشياطين » ظن أنها النون التي على هجاءين ، فقال النضر بن شميل : إن جاز أن يحتج بقول العجاج ورؤية ، فهلا جاز أن يحتج بقول الحسن وصاحبه - يريد : محمد ابن السميع - مع أنا نعلم أنهما لم يقرأ به إلا وقد سمعا فيه .

فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونُ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ (٢١٣) وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ (٢١٤)

قد علم أن ذلك لا يكون ، ولكنه أراد أن يحرك منه لازدياد الإخلاص والتقوى . وفيه لطف لسائر المكلفين ، كما قال (ولو تقول علينا بعض الأقاويل) « فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك ، فيه وجهان : أحدهما أن يؤمر بإنذار الأقرب فالأقرب من قومه ، ويبدأ في ذلك بمن هو أولى بالبداة ، ثم بمن يليه . وأن يقدم إنذارهم على إنذار غيرهم ، كما روى عنه عليه السلام : أنه لما دخل مكة قال : « كل ربا في الجاهلية موضوع تحت قدمي هاتين » وأول ما أضعه ربا العباس (١) ، والثاني : أن يؤمر بأن لا يأخذه ما يأخذ القريب للقريب من العطف والرفقة ، ولا يحايبهم في الإنذار والتخويف . وروى أنه صعد الصفا - لما نزلت - فتأدى الأقرب فالأقرب فخذاً فخذاً ، وقال : يا بني عبد المطلب ، يا بني هاشم ، يا بني عبد مناف ، يا عباس عم النبي

(١) أخرجه مسلم من حديث جابر الطويل في صفة الحج وعزاء الطيبي للترمذي من رواية عمرو بن الأحوص وليس هو عنده بتمامه .

ياصفية عمة رسول الله : إني لأملك لكم من الله شيئاً ، سلوني من مالي ما شئتم ^(١) . وروى أنه جمع بني عبد المطلب وهم يومئذ أربعون رجلاً : الرجل منهم يأكل الجذعة ، ويشرب العس ^(٢) على رجل شاة وقعب من لبن ، فأكلوا وشربوا حتى صدروا ، ثم أنذرهم فقال : يا بني عبد المطلب ، لو أخبرتكم أن بسفح هذا الجبل خيلاً أكنتم مصدقاً ؟ قالوا : نعم . قال : فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد ، وروى أنه قال : يا بني عبد المطلب ، يا بني هاشم ، يا بني عبد مناف ، افتدوا أنفسكم من النار فإني لأغني عنكم شيئاً ، ثم قال : يا عائشة بنت أبي بكر ، ويا حفصة بنت عمر ، ويا فاطمة بنت محمد ، وياصفية عمة محمد ، اشترين أنفسكن من النار فإني لأغني عنكن شيئاً ^(٣) .

وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ^(٢١٥) فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنَّي بِرِيٍّ مِمَّا تَعْمَلُونَ ^(٢١٦)

الطائر إذا أراد أن ينحط للوقوع كسر جناحه وخفضه ، وإذا أراد أن ينهض للطيران رفع جناحه ، فجعل خفض جناحه عند الانحطاط مثلاً في التواضع ولين الجانب . ومنه قول بعضهم :

(١) أخرجه ابن حبان من حديث أبي هريرة قال : قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حين نزلت (وأنذر عشيرتكم الأقرين) فقال : يا بني عبد مناف يا بني هاشم ، لا أغني عنكم من الله شيئاً ، وروى مسلم من حديث عائشة : لما نزلت (وأنذر عشيرتكم الأقرين) قام رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصفا فقال : يا فاطمة بنت محمد ياصفية بنت عبد المطلب ، يا بني عبد المطلب : لا أملك لكم من الله شيئاً . سلوني من مالي ما شئتم ، وروى ابن مردويه من حديث أبي أمامة قال : لما نزلت (وأنذر عشيرتكم الأقرين) خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا بني هاشم اشتروا أنفسكم من النار . فإني لأملك لكم من الله شيئاً ، يا عائشة بنت أبي بكر ويا حفصة بنت عمر ، ويا أم سلمة ويا فاطمة بنت محمد ، ويا أم الزبير عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم : اشتروا أنفسكم من النار فإني لأملك لكم من الله شيئاً .

(٢) قوله « ويشرب العس » هو القدح العظيم ، كما في الصحاح . (ع)

(٣) أما أوله فأخرجه ابن إسحاق في المغازي والبيهقي في الدلائل من طريقة من رواية ابن عباس مطولاً . وأخرجه البزار وأبو نعيم في الدلائل من طريق عباد بن عبد الله الأمدى عن علي قال : « لما نزلت (وأنذر عشيرتكم الأقرين) قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : اصنع لي رجل شاة على صاع من طعام . وأعد قعباً من لبن . ففعلت . ثم قال لي : اجمع لي بني عبد المطلب لجمعهم وهم يومئذ أربعون رجلاً . فوضعت الطعام بينهم ، فأكلوا حتى شبعوا وإن فيهم لمن يأكل الجذعة ويشرب العس ، ثم جثت بالعس فشربوها حتى رووا . وأما بقيته فتفق عليه من حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال : « لما نزلت (وأنذر عشيرتكم الأقرين) خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صعد الصفا ، فنادى : يا صباحاه فاجتمعوا إليه فقال : يا بني عبد مناف ، يا بني عبد المطلب ، أرايتكم لو أخبرتكم أن خيلاً تخرج بسفح هذا الجبل ، أكنتم تصدقوني ؟ قالوا : ماجربنا عليك كذباً . قال : فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد . فقال أبو لهب : تبألك ؟ ألهذا جمعتمنا فنزلت هذه السورة (ثبت بدا أبي لهب ونب) . »

وَأَنْتَ الشَّهِيرُ بِخَفِضِ الْجَنَاحِ فَلَا تَكُ فِي رَفْعِهِ أَجْدَلًا ^(١)

ينهاه عن التكبر بعد التواضع . فإن قلت : المتبعون للرسول هم المؤمنون ، والمؤمنون هم المتبعون للرسول ، فما قوله ﴿لَنْ اتَّبِعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ؟ قلت : فيه وجهان : أن يسميهم قبل الدخول في الإيمان مؤمنين لمشارقتهم ذلك ، وأن يريد بالمؤمنين المصدقين بألسنتهم ، وهم صنفان : صنف صدق واتبع رسول الله فيما جاء به ، وصنف ما وجد منه إلا التصديق فحسب ، ثم إنما أن يكونوا منافقين أو فاسقين ، والمنافق والفاسق لا يخفض لهما الجناح . والمعنى : من المؤمنين من عشيرتك وغيرهم ، يعنى : أئذرقومك فإن اتبعوك وأطاعوك فاخفض لهم جناحك ، وإن عصوك ولم يتبعوك فتبرأ منهم ومن أعمالهم من الشرك بالله وغيره .

وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ^(٢١٧) الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ ^(٢١٨)

وَتَقْلُبُكَ فِي السَّجْدِينَ ^(٢١٩) إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ^(٢٢٠)

﴿وتوكل﴾ على الله يكفك شر من يعصيك منهم ومن غيرهم . والتوكل : تفويض الرجل أمره إلى من يملك أمره ويقدر على نفعه وضره . وقالوا : المتوكل من إن دهمه أمر لم يحاول دفعه عن نفسه بما هو معصية الله ، فعلى هذا إذا وقع الإنسان في محنة ثم سأل غيره خلاصه ، لم يخرج من حد التوكل ؛ لأنه لم يحاول دفع ما نزل به عن نفسه بمعصية الله . وفي مصاحف أهل المدينة والشام : فتوكل ، وبه قرأ نافع وابن عامر ، وله محملان في العطف : أن يعطف على (فقل) . أو (فلا تدع) . ﴿على العزيز الرحيم﴾ على الذى يقهر أعداءك بعزته وينصرك عليهم برحمته . ثم أتبع كونه رحيمًا على رسوله ما هو من أسباب الرحمة : وهو ذكر ما كان يفعله في جوف الليل من قيامه للتهجد ، وتقلبه في تصفح أحوال المهجدين من أصحابه ؛ ليطلع عليهم من حيث لا يشعرون ، ويستبطن سر أمرهم ، وكيف يعبدون الله ، وكيف يعملون لآخرتهم ، كما يحكى أنه حين نسخ فرض قيام الليل ، طاف تلك الليلة ببيوت أصحابه لينظر ما يصنعون لحرصه عليهم وعلى ما يوجد منهم من فعل الطاعات وتكثير الحسنات ، فوجدها كبيوت الزناير لما سمع منها من دندنتهم بذكر الله والتلاوة . والمراد بالساجدين : المصلون . وقيل : معناه يراك حين تقوم للصلاة بالناس جماعة . وتقلبه في الساجدين : تصرفه فيما بينهم بقيامه وركوعه

(١) شبه بطائر يرق لأفراخه ويخفض إليها جناحه رحمة لها ؛ فاستعار خفض الجناح لذلك على سبيل التمثيل ، ورسمه بقوله : «فلا تَكُ في رَفْعِهِ أَجْدَلًا» أى شبيها بالأجدل وهو الصقر في القسوة والجفوة . وأوفى التكبر والترفع ويجوز أن خفض الجناح : كناية عما يلزمه من الرقة والرحمة واللين ، ورفع : كناية عن القسوة والجفوة ؛ وبين الخفض والرفع طباق التضاد .

وسجوده وقعوده إذا أمهم . وعن مقاتل : أنه سأل أبا حنيفة رحمه الله ، هل تجد الصلاة في الجماعة في القرآن ؟ فقال : لا يحضرني ، فتلا هذه الآية . ويحتمل أنه : لا يخفى عليه حالك كلما قلت وتقلبت مع الساجدين في كفاية أمور الدين (إنه هو السميع) لما تقوله (العليم) بما تنويه وتعمله . وقيل : هو قلب بصره فيمن يصل خلفه ، من قوله صلى الله عليه وسلم : « أتوا الركوع والسجود ، فوالله إنى لأراكم من خلف ظهري إذا ركعتم وسجدتم » (١) . وقرئ : ويقلبك .

هَلْ أَتَيْتُكُمْ عَلَىٰ مَنْ نَزَلَ الشَّيْطَانُ (٢٢١) نَزَلَ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ (٢٢٢)

يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْثُرُهُمْ كَاذِبُونَ (٢٢٣)

(كل أفَّاك أثيم) هم الكهنة والمنتمية ، كشق ، وسطيح ، ومسيطة ، وطيحة (يلقون السمع) هم الشياطين ، كانوا قبل أن يحجبوا بالرحم يسمعون إلى الملا الأعلى فيخطفون بعض ما يتكلمون به مما اطلعوا عليه من الغيوب ، ثم يوحون به إلى أوليائهم من أولئك (وأكثرهم كاذبون) فيما يوحون به إليهم ؛ لأنهم يسمعونهم مالم يسمعوا . وقيل : يلقون إلى أوليائهم السمع أى المسموع من الملائكة . وقيل : الأفاكون يلقون السمع إلى الشياطين فيلقون وحيهم إليهم . أو يلقون المسموع من الشياطين إلى الناس ، وأكثر الأفاكين كاذبون يفترون على الشياطين مالم يوحوا إليهم ، وترى أكثر ما يحكمون به باطلا وزورا . وفي الحديث : « الكلمة يتخطفها الجنى فيقرأها في أذن وليه فيزيد فيها أكثر من مائة كذبة » (٢) والقر : الصب . فإن قلت : كيف دخل حرف الجر على « من » المتضمنة لمعنى الاستفهام والاستفهام له صدر الكلام ؟ ألا ترى إلى قولك : أعلى زيد مررت ؟ ولا تقول : على أزيد مررت ؟ قلت : ليس معنى التضمن أن الاسم دل على معنيين معاً : معنى الاسم ، ومعنى الحرف . وإنما معناه : أن الأصل أمن ، فحذف حرف الاستفهام واستمر الاستعمال على حذفه ، كما حذف من « هل ، والأصل : أهل . قال :

■ أَهْلٌ رَأَوْنَا بِسَفْحِ الْقَاعِ ذِي الْأَكَمِ * (٣)

(١) متفق عليه من حديث قتادة عن أنس بمناه . واللفظ المذكور عند الثعالب وانفقا عليه من حديث أبي هريرة بلفظ « هل ترون قبلى هنا : فوالله ما يخفى على ركوعكم ولا سجودكم ، وإنى لأراكم من وراء ظهري » . (٢) متفق عليه من حديث عائشة أم منته .

(٣) سائل فوارس يربوع يشدنا أهل رأونا بسفح القاع ذى الأكَمَ لزيد الخيل الذى سماه النبي صلى الله عليه وسلم زيد الخير ، وسائل : فعل أمر بمعنى أسألم وراجهم فى السؤال ، لتلقن حقيقة الحال . ويربوع : أبو حى ، والباء بمعنى عن ، أى : سلمهم عن قوتنا ، ويرى : =

فإذا أدخلت حرف الجز على « من » ، فقدّر الهمزة قبل حرف الجز في ضميرك ، كأنك تقول :
أعلى من تنزل الشياطين ، كهوئك : أعلى زيد مررت . فإن قلت : (يلقون) ما محله ؟ قلت :
يجوز أن يكون في محل النصب على الحال ، أى : تنزل ملقين السمع ، وفي محل الجز صفة لكل
أفأك ؛ لأنه في معنى الجمع ، وأن لا يكون له محل بأن يستأنف ، كأن قائلًا قال : لم تنزل على
الأفاكين ؟ فقيل : يفعلون كيت وكيت . فإن قلت : كيف قيل (وأكثروهم كاذبون) بعد ما قضى
عليهم أن كل واحد منهم أفأك ؟ قلت : الأفاكون هم الذين يكثرون الإفك ، ولا يدل ذلك على
أنهم لا ينطقون إلا بالإفك ، فأراد أن هؤلاء الأفاكين قلّ من يصدق منهم فيما يحكى عن الجنى ؛
وأكثروهم مفتر عليه . فإن قلت : (وإنه لتزِيل رب العالمين) ، (وما تنزل به الشياطين) ،
(هل أنبئكم على من تنزل الشياطين) لم فرق بينهن وهن أخوات ؟ قلت : أريد التفريق بينهن
بآيات ليست في معنائهن ، ليرجع إلى المجيء بهن وتطرية ذكر ما فيهن كزرة بعد كزرة : فيدل بذلك
على أن المعنى الذى نزل فيه من المعانى التى اشتدت كراهة الله لخلافها . ومثاله : أن يحدث الرجل
بحديث وفي صدره اهتمام بشئ منه وفضل عناية ، فتراه يعيد ذكره ولا ينفك عن الرجوع إليه .

وَالشَّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴿٢٢٤﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَيمُونَ ﴿٢٢٥﴾

وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴿٢٢٦﴾

(والشعراء) مبتدأ . و (يتبعهم الغاؤون) خبره : ومعناه : أنه لا يتبعهم على باطلهم
وكذبهم وفضول قولهم وما هم عليه من الهجاء وتمزيق الأعراض والقدح في الأنساب ، والنسب
بالحرم والغزل ^(١) والابتهاج ، ومدح من لا يستحق المدح ، ولا يستحسن ذلك منهم ولا يطرب
على قولهم - إلا الغاؤون والسفهاء والشطار . وقيل : الغاؤون : الراوون . وقيل : الشياطين :

== يشدتنا ، يفتح الشين . يقال : شد على قرنه في الحرب : حمل عليه ، أى سلهم عن صولتنا عليهم ، وجعل البصريون
الباء بعد السؤال للشيبة ، لا بمعنى عن ، والأصل في الاستفهام الهمزة ، ولذلك كان لها تمام التصدير في الكلام ،
وأصل « هل » بمعنى « قد » ، « ومن » لمن يفعل . « وما » لما لا يفعل . « ومتى » للزمان ، وهكذا بقية الأدوات
موضوعة لمعان غير الاستفهام ، فليست عريضة فيه ، بل الهمزة مقدرة قبلها ، ولذلك تظهر في بعض الأحيان كما في
البيت ، ويدخل عليها حروف الجر ، ويضاف إليها غيرها : لكن لكثرة الاستعمال فيه صارت الهمزة نسيا منسيا
في حيز الإحمال . والاستفهام هنا للتقرير ، « وهل » بمعنى « قد » ، وأنكر ذلك ابن هشام . ونقل عن السيرافي
أن الرواية : أم هل ، فأم بمعنى « بل » « وهل » للاستفهام : قال : وعلى حجة الأولى فهل مؤكدة للهمزة شذوذاً أه
وبروى : فهل رأونا . ويجوز أن معناه : سلهم فقد رأونا . والفتح : السطح أو أصل الجبل المنسطح . والقاع
المستوى من الأرض . والأكم - بالفتح - : واحد أكمة ؛ وجمعه أكم بالضم . وهى للتلول المرتفعة .

(١) قوله « والنسب بالحرم والغزل » النسيب : أى النسيب . والغزل : عادة النساء وبراودنهن . والابتهاج : ادعاء
الشئ كذباً ، كذا في الصحاح في مواضع . (ع) •

وقيل : هم شعراء قریش : عبد الله بن الزبعرى ، وهيرة بن أبى وهب المخزومى ، ومسافع بن عبد مناف ، وأبو عزة الجمحى . ومن ثقیف : أمية ابن أبى الصلت . قالوا : نحن نقول مثل قول محمد - وكانوا يهجونہ ، ويجتمع إليهم الأعراب من قومهم يستمعون أشعارهم وأهاجيمهم - وقرأ عيسى بن عمر : والشعراء ، بالنصب على إضمار فعل يفسره الظاهر . قال أبو عبيد : كان الغالب عليه حبّ النصب . قرأ : (حمالة الخطب) . (والسارق والسارقة) و (سورة أنزلناها) ^(١) وقرئ : يتبعهم ، على التخفيف . ويتبعهم ، يسكون العين تشبيهاً بـ « لبعه بعضه » .

ذكر الوادى والهيوم : فيه تمثيل لذهابهم فى كل شعب من القول واعتسافهم وقلة مبالاتهم بالغلو فى المنطق ومجاوزة حدّ القصد فيه ، حتى يفضلوا أجنّ الناس على عنتره ، وأشتمهم على حاتم ، وأن يهتوا البرى ^(٢) ، ويفسقوا التقى . وعن الفرزدق : أن سليمان بن عبد الملك سمع قوله :

فَيْتَنَ بِجَانِبِيْ مُصْرَعَاتٍ وَبِتْ أَفْضُ أَغْلَاقِ الْخِتَامِ ^(٣)

فقال : قد وجب عليك الحدّ . فقال : يا أمير المؤمنين قد درأ الله عنى الحدّ بقوله (وأنهم يقولون ما لا يفعلون) .

إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ

بَعْدِ مَا ظَلَمُوا وَسَمِعُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ^(٢٢٧)

استثنى الشعراء المؤمنين الصالحين الذين يكثررون ذكر الله وتلاوة القرآن ، وكان ذلك أغلب عليهم من الشعر ، وإذا قالوا شعراً قالوه فى توحيد الله والثناء عليه ، والحكمة والموعظة ، والزهد والآداب الحسنة ، ومدح رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابه وصلاحه الآلهة .

(١) قوله : « وسورة أنزلناها » لعل يمدّها سلفاً تقديره : بالنصب . (ع)

(٢) قوله « وأن يهتوا البرى » أى يهتوا . (ع)

(٣) خرجن إلى لم يطمئن قبلى وهن أصح من يبعن النعام

فيتن بجاني مصرعات وبت أفض أغلاق الختام

للفرزدق ، يقول : خرج النسوة إلى من خدورهن حال كونهن لم يطمئن ، أو لم يزل بكارتهن أحد قبلى ، وأكّد ذلك بقوله : ومن أصح من يبعن النعام الذى يسان عادة عن الكسر ، لئلا تذهب زينته ، فيتن مطروحات هن يمينى وشمالى ، وبت أفض : أفتح وأزيل بكارتهن الشبهة بأغلاق الختام لسدها الفروج ، والأغلاق جمع غلق كسب ، بمعنى الأقفال . والختام : ما يمد به فم الزاجحة ونحوها ، فاضافتها إليه بيانية . أو من إضافة المسميات إلى الاسم كأعواد السواك . ويجوز أن الختام بمعنى المختوم وهو الفرج ، ويمكن أن يراد بالأغلاق : جوانب البكارة المشبكة بالفرج وشبه البكارات أو جوانبها بالأغلاق على طريق التصريح . ولما سمع سليمان بن عبد الملك ذلك ، قال : قد وجب عليك الحدّ ، فقال : قد درأ الله عنى بقوله : (وأنهم يقولون ما لا يفعلون) غلى صيله .

وما لا بأس به من المعاني التي لا يتلطفون فيها بذنب ولا يتأبسون بشائنة ولا منقصة ، وكان هجاؤهم على سبيل الانتصار ممن يهجمهم . قال الله تعالى (لا يحب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم) وذلك من غير اعتداء ولا زيادة على ما هو جواب لقوله تعالى (فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم) وعن عمرو بن عبيد : أن رجلاً من العلوية قال له : إن صدرى ليمجيش بالشعر ، فقال : فما يمنعك منه فيما لا بأس به ؟ والقول فيه : أن الشعر باب من السلام ، فحسنه كحسن الكلام ، وقييحه كقبيح الكلام . وقيل : المراد بالمستئين : عبد الله بن رواحة ، وحسان ابن ثابت ، والكعبان : كعب بن مالك ، وكعب بن زهير ؛ والذين كانوا يناخون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكافون هجاة قريش . وعن كعب بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له : « هاجهم » فوالذي نفسي بيده لو أشد عليهم من النبل ، ^(١) وكان يقول لحسان : « قل وروح القدس معك » ^(٢) . ختم السورة بآية ناطقة بما لا شيء أهيب منه وأهول ، ولا أنكى لقلوب المتأملين ولا أصدع لا كباد المتدبرين ، وذلك قوله (وسيعلم) وما فيه من الوعيد البليغ ، وقوله (الذين ظلموا) وإطلاقه . وقوله (أى منقلب ينقلبون) وإيهامه . وقد تلاها أبو بكر لعمر رضى الله عنهما حين عهد إليه ^(٣) : وكان السلف الصالح يتواعظون بها ويتناذرون شدتها . وتفسير الظلم بالكفر تعليل ^(٤) . ولأن تخاف فتبلغ الآمن : خير من أن تأمن فتبلغ الخوف . وقرأ ابن عباس : أى منقلبت ينقلتون . ومعناها : إن الذين ظلوا يطمعون أن ينقلتوا من عذاب

(١) أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن أبيه قال « لما نزلت (والشعراء يتبعهم الغاؤون) أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : يا رسول الله ، ماذا ترى في الشعر ؟ فقال : إن المؤمن يجاهد بسيفه ولسانه . والذي نفس محمد بيده لكأنما تضعونهم بالنبل » قلت : وأخرجه من هذا الوجه وقال ابن سعد في الطبقات : أخبرنا عبد الوهاب أخبرنا ابن عوف عن ابن سيرين « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لكعب بن مالك : هيه : فأنشده . فقال : « هو أشد عليهم من وقع النبل ، ولمسلم عن عائشة مرفوعاً « هجوا قريشاً فإنه أشد عليها من رشق النبل » وللائمدي والذهبي من حديث ثابت عن أنس في أثناء حديث : فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « خل عنهم يا عمر ، فلهو أسرع فيهم من نضح النبل » .

(٢) متفق عليه من حديث البرار . ولفظ النسائي : قال لحسان : هاج المشركين ، فإن روح القدس معك . وللعالم وابن مردويه من طريق مجاهد عن الشعبي عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم . قال يوم الأحزاب : « من يحمى أعراض المسلمين ؟ فقال حسان : أنا . قال : فقم هاجهم ، فإن روح القدس سيعينك » .

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم من طريق محمد بن عبد الرحمن بن المحضر عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت « كتب أنى وصية فذكرها وفي آخرها : وإن تبحر وتظلم فإني لأعلم الغيب . وسيعلم الذين ظلموا - الآية » ورواه ابن سعد في الطبقات في ترجمة أبي بكر عن الواقدي بأسانيد متعددة مطولاً .

(٤) قوله « وتفسير الظلم بالكفر تعليل » لعله من علله بالشيء . أى : لهاء به ، كما يعطل الصبي بشيء . من الطعام يجترأ به عن اللب ، كما في الصحاح . (ع)

الله ، وسيعلمون أن ليس لهم وجه من وجوه الانقلات وهو النجاة : اللهم اجعلنا ممن جعل هذه الآية بين عينيه فلم يغفل عنها : وعلم أن من عمل سيئة فهو من الذين ظلموا ، والله أعلم بالصواب . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ سورة الشعراء كان له من الأجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح وكذب به وهود وشعيب وصالح وإبراهيم وبعدد من كذب بعيسى وصدق بمحمد عليهم الصلاة والسلام ، ^(١) »

سورة النمل

مكية ، وهي ثلاث وتسعون آية ■ وقيل أربع وتسعون

[نزلت بعد الشعراء]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طس تلك آيات القرآن وكتاب مبين ^(١) هدى وبشرى للمؤمنين ^(٢)
الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون ^(٣)

(طس) قرئ بالتفخيم والإمالة ، و(تلك) إشارة إلى آيات السورة والكتاب المبين : إما اللوح ، وإبائته : أنه قد خط فيه كل ما هو كائن فهو بينه للناظرين فيه إبانة . وإما السورة . وإما القرآن ، وإبائتهما : أنهما يبينان ما أودعاه من العلوم والحكم والشرائع ، وأن إعجازهما ظاهر مكشوف ، وإضافة الآيات إلى القرآن والكتاب المبين : على سبيل التفخيم لها والتعظيم . لأن المضاف إلى العظيم يعظم بالإضافة إليه . فإن قلت : لم نذكر الكتاب المبين ؟ قلت : ليهم بالتنكير فيكون أنخم له ، كقوله تعالى (في مقعد صدق عند مليك مقتدر) . فإن قلت : ما وجه عطفه على القرآن إذا أريد به القرآن ؟ قلت : كما يعطف إحدى الصفتين على الأخرى في نحو قولك : هذا فعل السخي والجواد الكريم ، لأن القرآن هو المنزل المبارك المصدق لما بين يديه . فكان حكمه حكم الصفات المستقلة بالمدح ■ فكانه قيل : تلك الآيات آيات المنزل المبارك آى

(١) رواه الثعلبي وابن مردويه من حديث أبي بن كعب .

كتاب مبین . وقرأ ابن أبي عبلة : وكتاب مبین بالرفع على تقدير : وآيات كتاب مبین ، لحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه . فإن قلت : ما الفرق بين هذا وبين قوله : ألر تلك آيات الكتاب وقرآن مبین ؟ قلت : لا فرق بينهما إلا ما بين المعطوف والمعطوف عليه من التقدم والتأخر ، وذلك على ضربين : ضرب جار مجرى التثنية لا يرجع فيه جانب على جانب ، وضرب فيه ترجع ، فالأول نحو قوله تعالى (وقولوا حطة) ، (وادخلوا الباب سجدا) ومنه ما نحن بصده . والثاني : نحو قوله تعالى (شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم) ، (هدى وبشرى) فى محل النصب أو الرفع ، فالنصب على الحال ، أى : هادية ومبشرة ؛ والعامل فيها ما فى تلك من معنى الإشارة ، والرفع على ثلاثة أوجه ، على : هى هدى وبشرى ، وعلى البدل من الآيات ، وعلى أن يكون خبرا بعد خبر ، أى : جمعت أنها آيات ، وأنها هدى وبشرى . والمعنى فى كونها هدى للؤمنين : أنها زائدة فى هدايم . قال الله تعالى (فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً) . فإن قلت (وهم بالآخرة هم يوقنون) كيف يتصل بما قبله ؟ قلت : يحتمل أن يكون من جملة صلة الموصول ، ويحتمل أن تتم الصلة عنده ويكون جملة اعتراضية ، كأنه قيل : وهؤلاء الذين يؤمنون ويعملون الصالحات من إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة : هم الموقنون بالآخرة ، وهو الوجه . ويدل عليه أنه عقد جملة ابتدائية وكرر فيها المبتدأ الذى هو (هم) حتى صار معناها : وما يوقن بالآخرة حق الإيقان إلا هؤلاء الجامعون بين الإيمان والعمل الصالح ، لأن خوف العاقبة يحملهم على تحمل المشاق ^(١) .

(١) قال محمود : ذكر الضمير حتى صار معنى الكلام : ولا يوقن بالآخرة حق الإيقان إلا هؤلاء الجامعون بين الإيمان والعمل الصالح ، لأن خوف الآخرة يحملهم على تحمل المشاق . قال أحمد : قد تقدم فى غير موضع اعتقاد أن إيقاع الضمير مبتدأ بفيد الحصر ، كما مر له فى قوله تعالى (هم ينشرون) أن معناه : لا ينشر إلا هم ، وعد الضمير من آلات الحصر كما مر ليس بيمين . وقد بينا نجى الضمير فى سورة اقرب وجهها سوى الحصر . وأما وجه تكراره ههنا - والله أعلم - فهو أنه لما كان أصل الكلام : وهم يوقنون بالآخرة ، ثم قدم المجرور على عامله عناية به فوقع فاصلا بين المبتدأ والخبر . فأريد أن يلى المبتدأ خبره وقد -ال المجرور بينهما ، فطرى ذكره ليليه الخبر ، ولم يفت مقصود العناية بالمجرور . حيث بقى على حاله مقدما ، ولا يستنكر أن تعاد الكلمة مفصولة له وحدها بعد ما يوجب النظرية ، فأقرب منها أن الشاعر قال :

سل ذو عمل ذا وألحقنا بهذا الشحم إنا قد مللناه بمخل

والأصل : وألحقنا بهذا الشحم ، فوقع منتصف الرجز أو منتهاه ، على القول بأن مشطور الرجز بيت كامل هند للام وبني الشاعر على أنه لا بد عند المنتصف أو المنهى من وقفة ما ، فقد ر تلك الوقفة بعد أن بين المعرف وآلة التعريف فطراها ثانية ، فهذه النظرية لم تتوقف على أن يحول بين الأول وبين المكرر ولا كلمة واحدة ، سوى تقديره وقفة لطيفة لا غير . فتأمل هذا القصلى فانه جدير بالتأمل ، والله أعلم .

إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ ﴿٤﴾
 أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْآخَسُونَ ﴿٥﴾

فإن قلت : كيف أسند تزوين أعمالهم إلى ذاته ، وقد أسنده إلى الشيطان في قوله (وزين لهم الشيطان أعمالهم) ؟ قلت : بين الإسنادين فرق ، وذلك أن إسناده إلى الشيطان حقيقة ، وإسناده إلى الله عز وجل ^(١) مجاز ، وله طريقان في علم البيان . أحدهما : أن يكون من المجاز الذي يسمى الاستعارة . والثاني : أن يكون من المجاز الحكيم . فالطريق الأول : أنه لما متعمهم بطول العمر وسعة الرزق . وجعلوا إنعام الله بذلك عليهم وإحسانه إليهم ذريعة إلى اتباع شهواتهم وبطرحهم وإيثارهم الروح والترفه ، ونفارهم عما يلزمهم فيه التكاليف الصعبة والمشاق المتعبة . فكانه زين لهم بذلك أعمالهم . وإليه أشارت الملائكة صلوات الله عليهم في قولهم (ولكن متعتهم وآباءهم حتى نسوا الذكر) والطريق الثاني : أن إمهاله الشيطان وتخيلته حتى يزين لهم ملابسة ظاهرة للترزين ، فأسند إليه لأن المجاز الحكيم يصححه بعض الملابس . وقيل : هي أعمال الخير التي وجب عليهم أن يعملوها : زينها لهم الله فعمهوا عنها وضلوا ، ويمزى إلى الحسن . والعمه : التحير والتردد ، كما يكون حال الضال عن الطريق . وعن بعض الأعراب : أنه دخل السوق وما أبصرها قط ، فقال : رأيت الناس عمهين ، أراد : مترددين في أعمالهم وأشغالهم ^(٢) سوء العذاب ^(٣) القتل والأسر يوم بدر . و ^(٤) (الآخسرون) أشد الناس خسراناً ؛ لأنهم لو آمنوا لكانوا من الشهداء على جميع الأمم ، فخسروا ذلك مع خسران النجاة وثواب الله .

وإِنَّكَ لَتَلْقَىٰ الْقُرْآنَ مِن لَّدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ﴿٦﴾

(١) قال محمده : « إن قلت كيف أسند التزوين إلى ذاته وقد أسنده إلى الشيطان في قوله (وزين لهم الشيطان أعمالهم) قلت : إن بين الإسنادين فرقا ، فالإسناد إلى الله مجاز ، وإلى الشيطان حقيقة . وقد روى عن الحسن أن المراد زيناً لهم أعمال البر فعمهوا عنها ولم يهتدوا إلى العمل بها ، قال أحد : وهذا الجواب مبنى على القاعدة الفاسدة في إيجاب رعاية الصلاح والإصلاح ، وامتناع أن يخلق الله تعالى للعبد إلا ما هو مصلحة ، فمن ثم جعل إسناد التزوين إلى الله تعالى مجازاً ، وإلى الشيطان حقيقة . ولو عكس الجواب لفاز بالصواب ، وتأمل ميله إلى التأويل الآخر : من أن المراد أعمال البر على بعده ؛ لأنه لا يعرض لقاعدته بالنقض ، وأتى لهم ذلك وقد آتى الله بنيانهم من القواعد ؛ على أن التزوين قد ورد في الخير في قوله تعالى (ولكن الله يحب إليكم الإيمان وزينه في قلوبكم) على أن غالب وروده في غير البر ، كقوله (زين للناس حب الشهوات) ، (زين للذين كفروا الحياة الدنيا) ، (وكذلك زين لكثير من المشركين) وما يبعد حمله على أعمال البر : إضافة الأعمال إليهم في قوله (أعمالهم) وأعمال البر ليست مضافة إليهم ؛ لأنهم لم يعملوها قط ، فظاهر الإضافة يعطى ذلك . ألا ترى إلى قوله تعالى (ولما يدخل الإيمان في قلوبكم) وقوله (قل لا تمنوا على إسلامكم بل الله يمن عليكم أن هداكم للإيمان) فأطلق الإيمان في المكائين عن إضافته إليهم ؛ لأنه لم يصدر منهم ، وأضاف الإسلام الظاهر إليهم ، لأنه صدر منهم ، والله أعلم .

(للتقى القرآن) لتوثاه وتلقفه (من) عند أى (حكيم) وأى (عليم) وهذا معنى مجيئهما نكرتين . وهذه الآية بساط وتمهيد ، لما يريد أن يسوق بعدها من الأفاصيص وما فى ذلك من لطائف حكمته ودقائق علمه .

إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لَأَهْلِهِ إِنِّي أَنَا نَارًا سَآتِيَكُم مِّنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ بَإِتِّكُمْ بِشَهَابٍ

فَبَسَّ لَكُم قَبْسًا لَّكُم تَصْطَلُونَ ﴿٧﴾

(إذ) منصوب بمضمر ، وهو : اذكر ، كأنه قال على أثر ذلك : خذ من آثار حكمته وعلمه قصة موسى . ويجوز أن ينتصب بعلم . وروى أنه لم يكن مع موسى عليه السلام غير امرأته ، وقد كنى الله عنها بالاهل ، فتمتع ذلك ورود الخطاب على لفظ الجمع ، وهو قوله (امكثوا) . الشهاب : الشعلة . والقبس : النار المقبوسة . وأضاف الشهاب إلى القبس لأنه يكون قبسا وغير قبس . ومن قرأ بالتثنية : جعل القبس بدلا ، أو صفة لما فيه من معنى القبس . والخبر : ما يخبر به عن حال الطريق ، لأنه كان قد ضله . فإن قلت : سآتيكم منها بخبر ، ولعل آتيكم منها بخبر : كالمندافعين : لأن أحدهما ترج والآخر يتقن . قلت : قد يقول الراجي إذا قوى رجأؤه : سأفعل كذا ، وسيكون كذا مع تجويزه الخيبة . فإن قلت : كيف جاء بين التسويف ؟ قلت : عدة لأهله أنه يأتهم به وإن أبطأ ، أو كانت المسافة بعيدة . فإن قلت : فلم جاء بأو دون الواو ؟ قلت : بنى الرجل على أنه إن لم يظفر بحاجته جميعاً لم يعدم واحدة منهما : إما هداية الطريق ؛ وإما اقتباس النار ، ثقة بمعادة الله أنه لا يكاد يجمع بين حرمانين على عبده ، وما أدراه حين قال ذلك أنه ظافر على النار بحاجتيه الكليتين جميعاً ، وهما العزآن : عز الدنيا ، وعز الآخرة .

فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَن فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسَبَّحَانَ اللَّهِ

رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨﴾

(أن) هي المفسرة : لأن النداء فيه معنى القول . والمعنى : قيل له بورك . فإن قلت : هل يجوز أن تكون المخففة من الثقيلة وتقديره : نودى بأنه بورك . والضمير ضمير الشأن ؟ قلت : لا ، لأنه لا بد من وقد . فإن قلت : فعلى إضمارها ؟ قلت : لا يصح ؛ لأنها علامة لا تحذف . ومعنى (بورك من في النار ومن حولها) بورك من في مكان النار ، ومن حول مكانها . ومكانها : البقعة التي حصلت فيها وهي البقعة المباركة المذكورة في قوله تعالى (نودى من شاطئ الواد الأيمن في البقعة المباركة) وتدل عليه قراءة أبى . تباركت الأرض ومن حولها . وعنه : بورك النار ؛ والذي بورك له البقعة ، وبورك من فيها وحوايلها حدوث أمر ديني فيها : وهو تكليم

الله موسى واستنباؤه له وإظهار المعجزات عليه ؛ ورب خير يتجدد في بعض البقاع ، فينشر الله بركة ذلك الخير في أقاصيها ، ويبت آثار يمينه في أبعادها ، فكيف بمثل ذلك الأمر العظيم الذي جرى في تلك البقعة . وقيل : المراد بالمبارك فيهم : موسى والملائكة الحاضرون . والظاهر أنه عام في كل من كان في تلك الأرض وفي ذلك الوادي وحوليهما من أرض الشام ، ولقد جعل الله أرض الشام بالبركات موسومة في قوله (ونجيناها ولو طأ إلى الأرض التي باركنا فيها للعالمين) وحقت أن تكون كذلك ، فهي مبعث الانبياء صلوات الله عليهم ومبسط الوحي إليهم وكفاتهم أحياء وأمواتا . فإن قلت : فما معنى ابتداء خطاب الله موسى بذلك عند مجيئه ؟ قلت : هي بشارة له بأنه قد قضى أمر عظيم تنتشر منه في أرض الشام كلها البركة (وسبحان الله رب العالمين) تعجيب لموسى عليه السلام من ذلك ، وإيدان بأن ذلك الأمر مريده ومكونه رب العالمين ، تنبيها على أن الكائن من جلائل الأمور وعظائم الشؤون .

يَسْمُوْنِيْ إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ﴿٩﴾

الهاء في (إنه) يجوز أن يكون ضمير الشأن ، والشأن (أنا الله) مبتدأ وخبر . و (العزیز الحكيم) صفتان للخبر . وأن يكون راجعاً إلى ما دل عليه ما قبله ، يعني : أن مكلمك أنا ، والله يان لأنا . والعزیز الحكيم : صفتان للبين ، وهذا تمهيد لما أراد أن يظهره على يده من المعجزة . يريد : أنا القوى القادر على ما يبعد من الإوهام كقلب العصاحية ، الفاعل كل ما أفعله بحكمة وتدير .

وَأَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَمَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَسْمُوْنِيْ لَا تَخَفْ إِنِّي لَا تَخَافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ ﴿١٠﴾ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلْ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ فَأَتَى غُفُورًا رَّحِيْمًا ﴿١١﴾

فإن قلت : علام عطف قوله (وألق عصاك) ؟ قلت : على بورك ؛ لأن المعنى : نودي أن بورك من في النار ، وأن ألق عصاك : كلاهما تفسير لنودي . والمعنى : قيل له بورك من في النار ، وقيل له : ألق عصاك . والدليل على ذلك قوله تعالى (وأن ألق عصاك) بعد قوله (أن يا موسى إني أنا الله) على تكرير حرف التفسير ، كما تقول : كتبت إليك أن حج وأن اعتمر . وإن شئت أن حج واعتمر . وقرأ الحسن : جان على لغة من يحد في الحرب من التقاء الساكنين . فيقول : شأبة ودأبة . ومنها قراءة عمرو بن عبيد : ولا الضالين (ولم يعقب) لم يرجع ، يقال : عقب المقاتل ، إذا كثر بعد الفرار . قال :

فَمَا عَقَّبُوا إِذْ قِيلَ هَلْ مِنْ مُعَقِّبٍ وَلَا تَزُولُوا يَوْمَ الْكُرْهِةِ مَنَزِلًا^(١)

وإنما رعب لظنه أن ذلك لا مرأى له ، وبدل عليه (إني لا يخاف لدى المرسلون) و (إلا) بمعنى . لكن ، لأنه لما أطلق نفي الخوف عن الرسل ، كان ذلك مظنة لطرق الشبهة ، فاستدرك ذلك . والمعنى : ولكن من ظلم منهم أى فرطت منه صغيرة بما يجوز على الأنبياء ، كالذى فرط من آدم ويونس وداود وسليمان وإخوة يوسف ، ومن موسى بوكزة القبطى ، ويوشك أن يقصد بهذا التعريض بما وجد من موسى ، وهو من التعريضات التى يلطف مأخذها . وسماه ظلما ، كما قال موسى (رب إني ظلمت نفسى فاغفر لى) والحسن ، والسوء : حسن التوبة ، وقبح الذنب . وقرئ : ألا من ظلم ، بحرف التنبيه . وعن أبى عمرو فى رواية عصمة : حسنا .

وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْهِكَ تَخْرُجْ يَصْفَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ فِي تِسْعِ آيَاتٍ إِلَى

فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ^(١٢)

و (فى تسع آيات) كلام مستأنف ، وحرف الجز فيه يتعلق بمحذوف . والمعنى : اذهب فى تسع آيات (إلى فرعون) ونحوه :

فَقُلْتُ إِلَى الطَّعَامِ فَقَالَ مِنْهُمْ فَرِيقٌ تَحْسُدُ الْإِنْسَ الطَّعَامَا^(٢)

ويجوز أن يكون المعنى : وألق عصاك ، وأدخل يدك : فى تسع آيات ، أى : فى جملة تسع آيات وعدادهن . ولقائل أن يقول : كانت الآيات إحدى عشرة : ثنتان منها اليد والعصا ، والتسع : الفلق ، والطوفان ، والجراد ، والقمل ، والضفادع ، والدم ، والطمسة ، والجذب فى بواديه ، والنقصان فى مزارعهم .

فَلَمَّا جَاءَهُمْ ءَايَتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ^(١٣)

المبصرة : الظاهرة البينة . جعل الإبصار لها وهو فى الحقيقة لمتأملها ، لأنهم لابسوها وكانوا بسبب منها بنظرم وتفكرهم فيها . ويجوز أن يراد بحقيقة الإبصار : كل ناظر فيها من كافة أولى العقل ، وأن يراد إبصار فرعون وملئه . لقوله (واستيقنتها أنفسهم) أو جعلت كأنها تبصر فتهدى ، لأن العمى لا تقدر على الاهتداء ، فضلا أن تهدى غيرها . ومنه قولهم : كلمة عيناء ،

(١) يصف قوما بالجهن ، وإنهم إن قيل : هل من معقب وراجع على عقبه الحرب فما رجعوا إليها ، ولا نزلوا يوم الحرب منزلا من منازلها ، أى : لم يقدموا مرة على العدو . وروى : إذ قيل : أى : حين ذلك .

(٢) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ٢ فراجع إن شئت اه مصححه .

وكلة عوراء . لأن الكلمة الحسنة ترشد ، والسبئية تغوى . ونحوه قوله تعالى (لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا رب السموات والأرض بصائر) فوصفها بالبصارة ، كما وصفها بالإبصار . وقرأ علي بن الحسين رضي الله عنهما وقادة : مبصرة . وهي نحو : مجبنة ومبجلة ومجفرة ^(١) . أى : مكانا يكثر فيه التبصر .

وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ

عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ١٤

الواو في (واستيقنتها) واو الحال ، وقد بعدها مضمرة ، والعلو : السكبر والترفع عن الإيمان بما جاء به موسى ، كقوله تعالى (فاستكبروا وكانوا قوماً عالين) فقالوا أنؤمن لبشرين مثلنا وقومهما لنا عابدون) وقرئ : عليا ، وعلياً بالضم والكسر ، كما قرئ عتياً . وعتياً . وفائدة ذكر الأنفس : أنهم جحدوها بأنسنتهم ، واستيقنوها في قلوبهم وضمايرهم . والاستيقان أبلغ من الإيقان ، وقد قوبل بين المبصرة والمبين ، وأى ظلم أخش من ظلم من اعتمد واستيقن أنها آيات بينة واضحة جاءت من عند الله ، ثم كابر بتسميتها سحراً بينا مكشوفاً لا شبهة فيه .

وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ

مِنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ١٥

(علياً) طائفة من العلم ^(٢) أو علماً سنياً غزيراً . فإن قلت : أليس هذا موضع الفاء دون الواو ، كقولك : أعطيته فشكر ، ومنعته فصبر ؟ قلت : بلى ، ولكن عطفه بالواو إشعار بأن ما قالاه بعض ما أحدث فيهما إيتاء العلم وشيء من مواجبه ، فأضمر ذلك ثم عطف عليه التحميد ، كأنه قال : ولقد آتيناها علماً فعملنا به وعلماؤه وعرفاء حق النعمة فيه ^(٣) والفضيلة (وقالوا الحمد لله

(١) قوله « ومجفرة » في الصحاح « جفر الفعل عن الضراب » : إذا انقطع عنه . ومنه قيل : الصوم مجفرة .

أى قاطع للنكاح . (ع)

(٢) قال محمود : « معناه طائفة من العلم » قال أحمد : التبعيض والتقليل من التنكير ، وكما يرد للتقليل من شأن المنكر . فكذلك يرد للتعظيم من شأنه كما مر آنفاً في قوله تعالى (وإنك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم) ولم يقبل الحكيم العليم . والفرض من التنكير التفعيم ، كأنه قال : من لدن حكيم عليم : فظاهر قوله (ولقد آتينا داود وسليمان علماً) في سياق الامتنان تعظيم العلم الذى أوتياه ؛ كأنه قال : علماً أى علم ، وهو كذلك ؛ فإن علمهما كان مما يستعظم ويستغرب . ومن ذلك علم منطق الطير وسائر الحيوانات الذى خصهما الله تعالى به وكل علم بالاضافة إلى علم الله تعالى قليل ضئيل ؛ والله أعلم .

(٣) قال محمود : « مجلا نعمة الله عليهما من حيث قولهما (فضلنا) وتواضعا بقولهما (على كثير) ولم يقلوا : على عباده : اعترافاً بأن غيرهما بفضلهما » حذراً من الترفع .

الذى فضلنا). والكثير المفضل عليه : من لم يؤت علماً . أو من لم يؤت مثل عليهما . وفيه :
 أنهما فضلاً على كثير وفضل عليهما كثير . وفي الآية دليل على شرف العلم وإنافة محله وتقدم
 حملته وأهله ، وأن نعمة العلم من أجل النعم . وأجزل القسم ، وأن من أوتي به فقد أوتي فضلاً على
 كثير من عباد الله . كما قال (والذين أوتوا العلم درجات) . وما سماهم رسول الله صلى الله عليه
 وسلم « ورثة الأنبياء »^(١) . إلا لمدايناتهم لهم في الشرف والمنزلة ، لأنهم القوام بما بعثوا من
 أجله . وفيها أنه يلزمهم لهذه النعمة الفاضلة لوازم ، منها : أن يحمّدوا الله على ما أوتوه من فضلهم
 على غيرهم . وفيها التذكير بالتواضع ، وأن يعتقد العالم أنه وإن فضل على كثير فقد فضل عليه
 مثلهم . وما أحسن قول عمر : كل الناس أقره من عمر^(٢) .

وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلَّمْنَا مَنطِقَ الطَّيْرِ وَأَوْثَقْنَا مِنْ

كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ ﴿١٦﴾

ورث منه النبوة والملك دون سائر بنيهِ . وكانوا تسعة عشر . وكان داود أكثر تعبداً ،
 وسليمان أفضى وأشكر لنعمة الله (وقال يا أيها الناس) تشهيراً لنعمة الله ، وتنوياً بها ،
 واعترافاً بمكانها ، ودعاء للناس إلى التصديق بذكر المعجزة التي هي علم منطق الطير ، وغير ذلك
 بما أوتيهِ من عظام الأمور . والمنطق : كل ما يصوت به من المفرد والمؤلف ، المفيد وغير المفيد .
 وقد ترجم يعقوب بن السكيت كتابه بإصلاح المنطق ، وما أصلح فيه إلا مفردات الكلم . وقالت
 العرب : نطقت الحمامة . وكل صنف من الطير يتفاهم أصواته . والذي علمه سليمان من منطق
 الطير : هو ما يفهم بعضه من بعض من معانيه^(٣) وأغراضه . ويحكى أنه مر على بلبل في شجرة
 يحرك رأسه ويميل ذنبه ، فقال لأصحابه : أتدرون ما يقول ؟ قالوا : الله ونبيه أعلم : قال يقول :
 أكلت نصف تمرة فعلى الدنيا العفاء . وصاحت فاختة فأخبر أنها تقول : ليت ذا الخلق لم يخلقوا .
 وصاح طاووس ، فقال يقول : كما تدين تدان . وصاح هدهد ، فقال يقول : استغفروا الله يا مذنبيين .

(١) أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي الدرداء . من حديث واه . من سلك
 طريقاً يلتبس فيه علماً وفيه : إن العلماء ورثة الأنبياء ، وله طرق عند الطبراني . وفي الباب عن البراء وابن عمرو
 ابن العاص أخرجهما أبو نعيم في كتاب فضل العالم الدفيع على الجاهل الشريف . وعن ابن مسمود أخرجه ابن حزم
 السهمي في تاريخ جرجان . وعن جابر أخرجه الخطيب في تاريخ بغداد في ترجمة أحمد بن محمد التلجي . وفي إسناده
 الضحاك بن حزمة . وهو منهم بوضع الحديث

(٢) تقدم في سورة النساء

(٣) قوله « هو ما يفهم بعضه من بعض من معانيه » عبارة التفسير : والمنطق : كل ما يصوت من المفرد والمؤلف
 المفيد وغير المفيد ، وكان سليمان عليه السلام يفهم منها كما يفهم بعضها من بعض اه (ع)

وصاح طيطوى ، فقال يقول : كل حى ميت ، وكل جديد بال . وصاح خطاف فقال يقول : قدموا خيراً تجدوه . وصاحت رخمة ، فقال تقول : سبحان ربى الأعلى ملء سمائه وأرضه . وصاح قرى ، فأخبر أنه يقول : سبحان ربى الأعلى . وقال : الحدأ يقول : كل شىء هالك إلا الله . والقطة تقول : من سكت سلم . والبيغاء تقول : ويل لمن الدنيا همه : والديك يقول : اذكروا الله يا غافلين . والنسر يقول : يا ابن آدم عش ما شئت آخرك الموت . والعقاب يقول : فى البعد من الناس أنس . والضفدع يقول : سبحان ربى القدوس . وأراد بقوله (من كل شىء) كثرة ما أوتى ، كما تقول : فلان يقصده كل أحد ، ويعلم كل شىء ، تريد : كثرة قصاده ورجوعه إلى غزارة فى العلم واستكثار منه . ومثله قوله (وأوتيت من كل شىء) . (إن هذا لهُو الفضل المبين) قول وارد على سبيل الشكر والمحمدة ، كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنا سيد ولد آدم ولا فخر ^(١) ، أى : أقول هذا القول شكراً ولا أقوله غرراً . فإن قلت : كيف قال علمنا وأوتينا وهو من كلام المتكبرين ؟ قلت : فيه وجهان ، أحدهما : أن يريد نفسه وأباه . والثانى : أن هذه النون يقال لها نون الواحد المطاع . وكان ملكاً مطاعاً - فكلهم أهل طاعته على صفته وحاله التى كان عليها ، وليس التكبر من لوازم ذلك ، وقد يتعلق بتجمل الملك وتفخمه وإظهار آيئته ^(٢) وسياسته مصالح ، فيعود تكلف ذلك واجباً . وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل نحواً من ذلك إذا وفد عليه وفد أو احتاج أن يرجع فى عين عدو . ألا ترى كيف أمر العباس رضى الله عنه بأن يحبس أبا سفيان حتى تمر عليه الكتاب ^(٣) .

وَحِشْرَ السُّلَاسِمِ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ قَعْمٌ يُوَزَّعُونَ (١٧)

روى أن معسكره كان مائة فرسخ فى مائة : خمسة وعشرون للجن ، وخمسة وعشرون للإنس ، وخمسة وعشرون للطير ، وخمسة وعشرون للوحش ، وكان له ألف بيت من قوارير على الخشب ، فيها ثلثائة منكوبة . وسبعائة سرية . وقد نسجت له الجن بساطاً من ذهب وإبرسم فرسخاً فى فرسخ . وكان يوضع منبره فى وسطه وهو من ذهب ، فيقعد عليه وحوله ستمائة ألف كرسى من ذهب وفضة ، فيقعد الأنبياء على كراسى الذهب والعلماء على كراسى الفضة ، وحولهم الناس وحول الناس الجن والشياطين ، وتظله الطير بأجنحتها حتى لا يقع عليه الشمس .

(١) تقدم فى سورة يوسف

(٢) قوله « وإظهار آيئته » قيل : مراتبه وهاؤه . وفى نسخة : أهته ، فليجروا . (ع)

(٣) أخرجه البخارى من رواية هشام بن عروة عن أبيه فى قصة الفتح قال فأسلم أبو سفيان . فلما سار قال للعباس احبس أبا سفيان عند حطم الجبل حتى ينظر إلى المسلمين ؛ فحبسه العباس ، فجعلت الكتابات تمر مع النبي صلى الله عليه وسلم كتيبة بعد كتيبة ، وأخرجه البيهقى فى الدلائل من طريق عكرمة بن ابن عباس رضى الله عنهما .

وترفع ریح الصبا البساط فتسير به مسيرة شهر . ويروی أنه كان يأمر الريح العاصف تحمله ، ويأمر الرخاء تسيره ، فأوحى الله إليه وهو يسير بين السماء والأرض : إني قد زدت في ملكك لا يتكلم أحد بشيء إلا ألقته الريح في سمعك ، فيحكى أنه مر بحزات فقال : لقد أوتى آل داود ملكا عظيما ، فألقته الريح في أذنه ، فنزل ومشى إلى الحزات وقال : إنما مشيت إليك اثلا تتننى ما لا تقدر عليه ، ثم قال : لتسيحة واحدة يقبلها الله ، خير مما أوتى آل داود ﴿ يوزعون ﴾ يحبس أولهم على آخرهم ، أى : توقف سلاف العسكر ^(١) حتى تلحقهم التوالى فيكونوا مجتمعين لا يتخلف منهم أحد ، وذلك للكثرة العظيمة .

حَتَّى إِذَا أَتَوْا عَلَى وَادِ النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسْكِنَكُمْ

لَا يَحْطَمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٨﴾

قيل : هو واد بالشام كثير النمل . فان قلت : لم عدى (أتوا) بعلى ؟ قلت : يتوجه على معنيين أحدهما : أن إتيانهم كان من فوق ، فأتى بحرف الاستعلاء ، كما قال أبو الطيب :

■ وَلَشَدَّ مَا قَرَبْتُ عَلَيْكَ الْأَنْجُمُ * ^(٢)

لما كان قربا من فوق . والثانى : أن يراد قطع الوادى وبلوغ آخره ، من قولهم : أتى على الشيء إذا أنفذه وبلغ آخره كأنهم أرادوا أن ينزلوا عند منقطع الوادى ، لأنهم ما دامت الريح تحملهم فى الهواء لا يخاف حطهم . وقرئ نملة يا أيها النمل ، بضم الميم وبضم النون والميم ، وكان الأصل : النمل ، بوزن الرجل ، والنمل الذى عليه الاستمال : تخفيف عنه ، كقولهم : السبع ، فى السبع . قيل : كانت تمشى وهى عرجاء تتكاوس ^(٣) ، فنادت : يا أيها النمل : الآية ، فسمع سليمان كلامها من ثلاثة أميال . وقيل : كان اسمها طاحية . وعن قتادة أنه دخل الكوفة

(١) قوله « سلاف العسكر » أى متقدموهم . أفاده الصحاح . (ع)

(٢) ولشدد ما جاوزت قدرك صاعداً . ولشدد ما قربت عليك الأنجم

لابى الطيب المتنبي ، طالب منه رجل المدح ، فأبى وقال ذلك ، واللام للتأكيد . وشدد على صورة المبنى للجوهر للتعجب ، وأصله شدد كحسن ، فنقل ضم الدال إلى الشين وأدغم ، كما هو قياس بناء التعجب ، أى . ما أشدد مجاوزتك لقدرك ، يعنى : كثرت مجاوزتك لقدارك ، حال كونك صاعداً فيما ليس لك من الرفعة . وقال « عليك ، دون : إليك » لأن قرب الأنجم من جهة العلو ، أى : كثر عندك قرب النجوم إليك من فوق ، ثم يحتمل أن النجوم حقيقة فقد بنى على الصعود المعنوى ما يبنى على الصعود الحسى . للبالغة فى تشبيه الأول بالثانى . ويحتمل أنها مستعارة لشعره الذى هو النجوم فى الحسن ، وعزة الوصول إليه على طريق التصريحية ، ففيه شبه التورية .

(٣) قوله « تتكاوس » فى الصحاح : كوست على رأسه تكويماً ، أى : قلبته . وكأس هو يكوس : إذا فعل

ذلك . وكأس البعير : إذا مشى على ثلاث قوائم وهو معرّب . (ع)

فالتف عليه الناس، فقال: سلوا عما شئتم، وكان أبو حنيفة رحمه الله حاضرا - وهو غلام حدث - . فقال: سلوه عن نملة سليمان، أكانت ذكرا أم أنثى؟ فسألوه فأخبرهم، فقال أبو حنيفة: كانت أنثى، فقيل له: من أين عرفت؟ قال: من كتاب الله، وهو قوله (قالت نملة) ولو كانت ذكرا لقال: قال نملة، ^(١) وذلك أن النملة مثل الحمامة والشاة في وقوعها على الذكر والأنثى، فيميز بينهما بعلامة، نحو قولهم: حمامة ذكر، وحمامة أنثى، وهو وهى. وقرئ: مسكنكم ولا يحطمنكم، بتخفيف النون، وقرئ لا يحطمنكم بفتح الحاء وكسر ها. وأصله: يحططنكم. ولما جعلها قائلة والنمل مقولا لهم كما يكون في أولى العقل: أجرى خطابهم مجرى خطابهم. فإن قلت: لا يحطمنكم ما هو؟ قلت: يحتمل أن يكون جوابا للأمر، وأن يكون نهيًا بدلا من الأمر، والذي جوز أن يكون بدلا منه: أنه في معنى: لا تكونوا حيث أنتم فيحطمنكم، على طريقة: لا أرينك ههنا، أراد: لا يحطمنكم جنود سليمان، فجاء بما هو أبلغ، ونحوه: عجبت من نفسي ومن إشفافها.

فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِنْ قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ

فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ١٩

ومعنى (تبسم ضاحكا) تبسم شارعا في الضحك وآخذا فيه، يعنى أنه قد تجاوز حد التبسم إلى الضحك، وكذلك ضحك الأنبياء عليهم السلام. وأما ما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه ^(٢) فالغرض المبالغة في وصف ما وجد منه من الضحك

(١) قال محمود: لما دخل قتادة الكوفة التفت عليه الناس، فقال: سلوا عما شئتم، فقال أبو حنيفة - وكان شابا - سلوه عن النملة التي قلت سليمان، أذكر كانت أم أنثى؟ فسألوه فأخبرهم، فقال أبو حنيفة: كانت أنثى فقيل: كيف لك ذلك؟ قال: لأن الله عز وجل قال (قالت نملة)، ولو كانت ذكرا لقال: قال نملة، قال أحمد: لا أدري العجب منه أم من أبي حنيفة أن ثبت ذلك عنه، وذلك أن النملة كالحمامة والشاة تقع على الذكر وعلى الأنثى لأنه اسم جنس، يقال: نملة ذكر ونملة أنثى، كما يقولون حمامة ذكر وحمامة أنثى، وشاة ذكر وشاة أنثى، فلفظها مؤنث. ومعناه محتمل، فيمكن أن تؤنث لأجل لفظها، وإن كانت واقعة على ذكر. بل هذا هو الفصح المستعمل. ألا ترى إلى قوله عليه الصلاة والسلام: «لا تضي بعروء ولا عجماء ولا عبياء» كيف أخرج هذه الصفات على اللفظ مؤنثة ولا يعنى الإناث من الأنعام خاصة. فحينئذ قوله تعالى (قالت نملة) روعى فيه تأنيث اللفظ. وأما المعنى فيحتمل على حد سواء، وإنما أظلت في هذا وإن كان لا يتمشى عليه حكم. لأنه نسبة إلى الامام أبي حنيفة على بصيرته باللغة، ثم جعل هذا الجواب معجبا لثمان عن غزارة علمه وتبصره بالمقولات؛ ثم قرر الكلام على ما هو عليه مصونا له. فبالعجب المعجاب، والله الموفق للصواب.

(٢) وقعت في هذه الجملة عدة أحاديث. منها حديث ابن مسعود «جا رجل من اليهود. فقال: يا محمد، إن الله يمسك السموات على أصبع الحديث». وفيه فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه، متفق =

النبوى، وإلا فبدق النواجد على الحقيقة إنما يكون عند الاستغراب، وقرأ ابن السميع: ضحكا، فإن قلت: ما أضحكك من قولها؟ قلت: شيان، إعجابه بما دل من قولها على ظهور رحمته ورحمة جنوده وشفقتهم، وعلى شهرة حاله وحالهم في باب التقوى، وذلك قولها (وهم لا يشعرون) تعني أنهم لو شعروا لم يفعلوا. وسروره بما آتاه الله مما لم يوث أحداً: من إدراكه بسمعه ما همس به بعض الحسك^(١) الذي هو مثل في الصغر والقلة، ومن إحاطته بمعناه، ولذلك اشتمل دعاؤه على استيزاع الله شكر ما أنعم به عليه من ذلك، وعلى استيفاقه^(٢) لزيادة العمل الصالح والتقوى. وحقيقة (أوزعني) جعلني أزع شكر نعمتك عندي، وأكفه وأربطه لا ينفلت عني، حتى لا أنفك شاكرًا لك. وإنما أدرج ذكر والديه لأن النعمة على الولد نعمة على الوالدين، خصوصاً النعمة الراجعة إلى الدين، فإنه إذا كان تقياً نفعا بدعائه وشفاعته وبدعاء المؤمنين لهما كلما دعوا له، وقالوا: رضى الله عنك وعن والديك. وروى

== عليه. ومنها حديثه رفوعاً «إني لأعلم آخر أهل النار خروجاً منها - الحديث. وفيه: قول الرجل: أنسخت في وأنت الملك؟ قال: ولقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه» متفق عليه أيضاً. ومنها حديث أبي ذر رضى الله عنه «يؤتى برجل يوم القيامة - فيقال اعرض عليه صفار ذنوبه - الحديث. وفيه: فلقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم إلى آخره» أخرجه مسلم. ومنها حديث أبي سعيد - رفعه - «تكون الأرض يوم القيامة خيبة واحدة - الحديث. وفيه: فنظر إلينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ضحك حتى بدت نواجذه» متفق عليه ومنها حديث جابر «دخل أبو بكر والقوم جلوس على الباب - فذكر الحديث وفيه: فقال عمر: لو رأيت بنت غارجة وهي نالتى النفقة فقامت فوجأت عنقها - قال: فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه» أخرجه مسلم. ومنها حديث ابن عمر رضى الله عنهما «كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة فأصاب الناس مخمصة - الحديث. وفيه: فلم يبق في الجيش وعاء إلا ملء - وبق مقله - فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه» أخرجه ابن حبان والحاكم. ومنها حديث سلة بن الأكوع «قدمنا الحديبية - الحديث. وفيه: قلت يا رسول الله - خلني أنتخب من القوم مائة رجل، فأتابع القوم» فلا أبقى منهم أحداً إلا قتلته - فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه» وهو حديث طويل. وفيه هذه اللفظة في موضع آخر أخرجه مسلم. ومنها حديث زيد بن أرقم «أتى على رضى الله عنه - وهو باليمن - بثلاثة وقعوا على امرأة في طهر واحد - الحديث. وفيه: فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فضحك حتى بدت نواجذه» أخرجه أبو داود وابن حبان والحاكم. ومنها حديث أم أيمن «قام رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل، فيال في لغارة - فقامت وأنا عطشانة فشربته وأنا لا أشعر فلما أصبح أمرني أن أمريقها فقلت: إني شربتها، فضحك حتى بدت نواجذه» أخرجه الحاكم. ومنها حديث صيب في أكلة التمر وهو أرمذ - فقال «إنما آكله من شق عيني الصحيحة - قال: فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه» أخرجه البزار بتمامه. وبهذه لابن ماجه والحاكم. ومنها حديث ابن عباس «كان عبد الله ابن رواحة مضطجماً إلى جنب امرأته - فقام إلى جاريتها له فوقع عليها - الحديث. وفيه: الشعر - وقول المرأة: أمنت بالله وكذبت البصر - قال: ففدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره فضحك حتى بدت نواجذه» أخرجه البزار وإسناده ضعيف.

(١) قوله «ما همس به بعض الحسك» في الصحاح «الحسك»: ما لا يسمع له صوت. (ع)

(٢) قوله «وعلى استيفاقه لزيادة العمل» في الصحاح «استوفقت الله»: سألته التوفيق. (ع)

أن النملة أحسّت بصوت الجنود ولا تعلم أنهم في الهواء ، فأمر سليمان الريح فوفقت ثلثا يذعرن حتى دخلن مساكنهن ، ثم دعا بالدعوة . ومعنى ﴿ وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين ﴾ واجعلني من أهل الجنة .

وَتَقَفَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَالِي لَا أَرَى الْهُدْهَدَ أَمْ كَانَ مِنَ الْفَائِضِينَ ③٠

لَا عَذْبَ بَنَةٍ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَا ذُبْحَنَهُ أَوْ لَهَا تَيْئِي بِسُلْطَنِ مُبِينٍ ③١

(أم) هي المنقطعة : نظر إلى مكان الهدهد فلم يبصره ، فقال ﴿ مالي لا أرى ﴾ على معنى أنه لا يراه وهو حاضر لسان ستره أو غير ذلك ، ثم لاح له أنه غائب فأضرب عن ذلك وأخذ يقول : أهو غائب ؟ كأنه يسأل عن صحة ما لاح له . ونحوه قولهم : إنها لا بل أم شاء ، وذكر من قصة الهدهد أن سليمان حين تم له بناء بيت المقدس تجهز للحج بحشره ^(١) ، فوافى الحرم وأقام به ما شاء ، وكان يقرب كل يوم طول مقامه بخمسة آلاف ناقه وخمسة آلاف بقرة وعشرين ألف شاة ، ثم عزم على السير إلى اليمن فخرج من مكة صباحا يوم سهيلا ؛ فوافى صنعاء وقت الزوال ؛ وذلك مسيرة شهر ، فرأى أرضاً حسناء أعجبه خضرتها . فنزل ليتغذى ويصلى فلم يجدوا الماء ، وكان الهدهد قناقته ^(٢) . وكان يرى الماء من تحت الأرض كما يرى الماء في الزجاجه فيجىء الشياطين فيسلخونها كما يسليخ الإهاب ويستخرجون الماء ، فتفقده لذلك ، وحين نزل سليمان خلق الهدهد فرأى هدهداً واقفاً ، فانحط إليه فوصف له ملك سليمان وما سحر له من كل شيء ، وذكر له صاحبه ملك بلقيس ، وأن تحت يدها اثني عشر ألف قائد تحت كل قائد مائة ألف وذهب معه لينظر فارجع إلا بعد العصر ، وذكر أنه وقعت نفحة من الشمس على رأس سليمان فنظر فإذا موضع الهدهد خال فدعا عريف الطير وهو النسر فسأله عنه فلم يجد عنده عليه ، ثم قال لسيد الطير وهو العقاب : علىّ به ، فارتفعت فنظرت ، فإذا هو مقبل فقصدته . فناشدها الله وقال : بحق الذي قواك وأقدرك علىّ إلا رحمتي ۝ فتركته وقالت : نكلك أك ، إن نبي الله قد حلف ليعذبك ۝ قال : وما استثنى ؟ قالت : بلى قال : أولياً تبنى بعدر مبين ، فلما قرب من سليمان أرخى ذنبه وجناحيه يحجزها على الأرض تواضعاً له ، فلما دنا منه أخذ برأسه فذهه إليه . فقال : يانبي الله ؛ اذكر وقوفك بين يدي الله : فارتعد سليمان وعفا عنه ؛ ثم سأله . تعذبه : أن يؤدب

(١) قوله « تجهز للحج بحشره » في الصحاح : حشرت الناس أحشرهم حشراً : جمعهم . ومنه : يوم

الحشر . (ع)

(٢) قوله « وكان الهدهد قناقته » القناقن - بالضم - : الدليل الهادي والبصير بالماء في حفر القنى . والقنى :

جمع قناة . أفاده الصحاح في موضعين . (ع)

بما يحتمله حاله ليعتبر به أبناء جنسه . وقيل : كان عذاب سليمان للطيور أن ينتف ريشه ويشمسه . وقيل : أن يطلى بالقطران ويشمس . وقيل : أن يلقي للنمل تأكله . وقيل : إيداعه القفص . وقيل : التفريق بينه وبين إلفه . وقيل : لألزمته خدمة أقرانه . فإن قلت : من أين حل له تعذيب الهدهد ؟ قلت : يجوز أن يبيع له الله ذلك . لما رأى فيه من المصلحة والمنفعة ؛ كما أباح ذبح البهايم والطيور للأكل وغيره من المنافع ؛ وإذا سخر له الطير ولم يتم ما سخر له من أجله إلا بالتأديب والسياسة ؛ جاز أن يباح له ما يستصلح به . وقرئ : ليأتينى . والسلطان : الحجة والعذر . فإن قلت : قد حلف على أحد ثلاثة أشياء : خلفه على فعله لا مقال فيه ، ولكن كيف صح حلفه على فعل الهدهد ؟ ومن أين درى أنه يأتي بسلطان ، حتى يقول والله ليأتينى بسلطان ؟ قلت : لما نظم الثلاثة «بأو» في الحكم الذي هو الحلف : آل كلامه إلى قولك : ليكون أحد الأمور ، يعنى : إن كان الإتيان بالسلطان لم يكن تعذيب ولا ذبح . وإن لم يكن كان أحدهما ، وليس في هذا ادعاء دراية ، على أنه يجوز أن يتعقب خلفه بالفعلين وحي من الله بأنه سيأتيه بسلطان مبين ، فثقت بقوله (أو ليأتينى بسلطان مبين) عن دراية وإيقان .

فَكَتَّ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ

بَنِيَّاءُ بَقِيْنِ ٢٢

(فسكت) قرئ بفتح الكاف وضمها (غير بعيد) غير زمان بعيد ، كقوله : عن قريب . ووصف مكنته بقصر المدة للدلالة على إسرعه خوفا من سليمان ، وليعلم كيف كان الطير مسخرآله ، وليبين ما أعطى من المعجزة الدالة على نبوته وعلى قدرة الله تعالى (أحطت) بإدغام الطاء في التاء بإطباق وبغير إطباق : ألهم الله الهدهد فكافح سليمان بهذا الكلام على ما أوتى من فضل النبوة والحكمة والعلوم الجمة والإحاطة بالمعلومات الكثيرة ، ابتلاء له في علمه ، وتنبيهها على أن في أدنى خلقه وأضعفه من أحاط علما بما لم يحط به ، لتحقاق إليه نفسه ويتصاغر إليه علمه ، ويكون لطفآله في ترك الإعجاب الذي هو فتنة العلماء وأعظم بها فتنة ، والإحاطة بالشيء علما : أن يعلم من جميع جهاته لا يخفى منه معلوم . قالوا : وفيه دليل على بطلان قول الرافضة إن الإمام لا يخفى عليه شيء ، ولا يكون في زمانه أحد أعلم منه . سبأ : قرئ بالصرف ومنعه . وقدروى بسكون الباء . وعن ابن كثير في رواية : سبأ بالالف كقولهم : ذهبوا أيدي سبأ . وهو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان ، فمن جعله اسما للقبيلة لم يصرف ، ومن جعله اسما للحي أو الأب الأكبر صرف . قال :

مِنْ سَبَاٍ الْحَاضِرِينَ مَأْرَبَ إِذْ يَبْنُونَ مِنْ دُونِ سَوْلِهِ الْعَرَمَا (١)

وقال :

الْوَارِدُونَ وَتَبِيمٌ فِي ذُرَى سَبَاٍ قَدْ عَضَّ أَعْنَاقَهُمْ جِلْدُ الْجَوَامِيسِ (٢)

ثم سميت مدينة مأرب بسبا، وبينها وبين صنعاء مسيرة ثلاث، كما سميت معافر بمعافرن أذ. ويحتمل أن يراد المدينة والقوم. والنبأ: الخبر الذي له شأن. وقوله ﴿من سبأ بنيا﴾ من جنس السلام الذي سماه المحدثون البديع، وهو من محاسن الكلام الذي يتعلق (٣) باللفظ، بشرط أن يحى مطبوعا. أو يصنعه عالم بجوهر الكلام يحفظ معه صحة المعنى وسداده، ولقد جاء ههنا زائدا على الصحة فحسن وبدع لفظاً ومعنى. ألا ترى أنه لو وضع مكان بنيا خبر. لكان المعنى صحيحا. وهو كما جاء أصح، لما في النبأ، من الزيادة التي يطابقها وصف الحال.

إِنِّي وَجَدْتُ أَمْرَاءَ تَمْلِكُكُمْ وَأَوْرَيْتُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ (٢٣)

المرأة بلقيس بنت شراحيل. وكان أبوها ملك أرض اليمن كلها. وقد ولده أربعون ملكا ولم يكن له ولد غيرها. فغلبت على الملك، وكانت هي وقومها بجوساً يعبدون الشمس. والضمير في ﴿تملككم﴾ راجع إلى سبأ. فإن أريد به القوم فالأمر ظاهر، وإن أريدت المدينة فعنائه تملك أهلها. وقيل في وصف عرشها: كان ثمانين ذراعا في ثمانين وسمكة ثمانين. وقيل ثلاثين مكان ثمانين، وكان من ذهب وفضة مكللا بأنواع الجواهر، وكانت قوائمه من ياقوت أحمر وأخضر ودرز وزمرذ، وعليه سبعة أبيات على كل بيت باب مفلق. فإن قلت: كيف استعظم عرشها مع ما كان يرى من ملك سليمان؟ قلت: يجوز أن يستصغر حالها إلى حال سليمان، فاستعظم لها ذلك العرش. ويجوز أن لا يكون لسليمان مثله وإن عظمت مملكته في كل شيء، كما يكون لبعض

(١) يمدح رجلا بأنه من قبيلة سبأ، وهو في الأصل اسم لابن يشجب بن يعرب بن قحطان، ثم سميت به القبيلة ومأرب: مدينتها. وقيل: قصر للملك، وهو مفعول الحاضرين ممنوع من الصرف. وإذ ظرف. ومن دون بمعنى أمام. والعزم: السد العظيم، يحبس السيل عن المدينة.

(٢) أي الواردون هم، وتبيم: اسم قبيلة في أعالي أرض سبأ. والمراد بجلد الجواميس: الجبال المفتولة منه لتقل بها الأسرى في أعناقهم. فضبت ما يصح منه العضم لصلابتها على طريق المكنية. والعضم تخييل. ويصح استعارته للقرص على طريق التورية، وسبأ: في الأصل: لقب رجل من قحطان اسمه عبد شمس، لأنه أول من سبي كان له عشرة أولاد، فذهب ستة إلى اليمن: حمير، وكندة، والأسد، وأشعر، وقشقم، وبجيلة. وذهب أربعة إلى الشام: لخم، وجذام، وعاملة، وغسان. وبها سميت قبائلهم المشهورة.

(٣) قوله «الذي يتعلق» لعله: التي تتعلق. (ع)

أمراء الأطراف شيء لا يكون مثله للبلك الذي يملك عليهم أمرهم ويستخدمهم . ومن نوحي القصاص^(١) من يقف على قوله (ولها عرش) ثم يبتدئ (عظيم وجدتها) يريد : أمر عظيم ، أن وجدتها وقومها يسجدون للشمس ، فز من استعظام الهدهد عرشها ، فوقع في عظمة وهي مسخ كتاب الله . فإن قلت : كيف قال (وأوتيت من كل شيء) مع قول سليمان (وأوتينا من كل شيء) كأنه سوى بينهما ؟ قلت : بينهما فرق بين : لأن سليمان عليه السلام عطف قوله على ما هو معجزة من الله ، وهو تعلم منطق الطير ، فرجع أولا إلى ما أوتي من النبوة والحكمة وأسباب الدين ، ثم إلى الملك وأسباب الدنيا ، وعطفه الهدهد على الملك فلم يرد إلا ما أوتيت من أسباب الدنيا الالفة بحالها فبين الكلامين بون بعيد . فإن قلت : كيف خفي على سليمان مكانها وكانت المسافة بين محطه وبين بلدها قريبة ، وهي مسيرة ثلاث بين صنعاء ومأرب ؟ قلت : لعل الله عز وجل أخفى عنه ذلك لمصلحة رآها ، كما أخفى مكان يوسف على يعقوب .

وَجَدْتُمَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ
فَصَدُّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ ﴿٢٤﴾ أَلَّا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ
فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ﴿٢٥﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿٢٦﴾

فإن قلت : من أين للهدهد التهدي إلى معرفة الله ، ووجوب السجود له ، وإنكار سجودهم للشمس وإضافته إلى الشيطان وتزيينه ؟ قلت : لا يبعد أن يلهمه الله ذلك كما ألهمه وغيره من الطيور وسائر الحيوان المعارف اللطيفة التي لا يكاد العقلاء الرجاح العقول يهتدون لها ، ومن أراد استقرار ذلك فعليه بكتاب الحيوان ، خصوصا في زمن نبي سخرت له الطيور وعلم منطقها ، وجعل ذلك معجزة له . من قرأ بالتشديد أراد : نصدهم عن السبيل لئلا يسجدوا لحذف الجار مع أن . ويجوز أن تكون «لا» مزيدة ، ويكون المعنى : فهم لا يهتدون إلى أن يسجدوا . ومن قرأ بالتخفيف ، فهو ألا يسجدوا . ألا للتثنية ، وياحرف النداء . ومناداه محذوف ، كما حذفه من قال :

• أَلَا يَا أَسْلَى بِأَذَارِيَّ عَلَى الْبَلَى • (٢)

(١) قوله «ومن نوحي القصاص» النوكي جمع أنوك ، وهو الآحق . (ع)

(٢) ألا يا أسلى يا دارى على البلى ولا زال منها بجرعائك القطر

لدى الرمة . وألا استفاحية للتثنية . فلا معنى ليا إلا النداء . والمنادى بها محذوف ، تقديره : يا دارى أسلى . فاستغنى عنه بما بعده : وحذفه اهتماما بطلب السلامة لها . وفي تكرير نداءها نوع تفجع . وى : مرخم مية .

وفي حرف عبد الله وهي قراءة الأعمش: هلاهم هلا: بقلب الهمزتين هاء. وعن عبد الله: هلا تسجدون بمعنى ألا تسجدون على الخطاب. وفي قراءة أبي: ألا تسجدون لله الذي يخرج الخبء من السماء والارض ويعلم سرهم وما يعلنون. وسمى الخبوء بالمصدر: وهو النبات والمطر وغيرهما ما خبأه عز وعلا من غيوبه. وقرئ: الخب، على تخفيف الهمزة بالحذف. والخبأ، على تخفيفها بالقلب، وهي قراءة ابن مسعود ومالك بن دينار. ووجهها: أن تخرج على لغة من يقول في الوقف: هذا الخبوء رأيت الخبا، ومررت بالخبى. ثم أجرى الوصل مجرى الوقف، لا على لغة من يقول: السكأة والحماة؛ لأنها ضعيفة مستزلة. وقرئ: يخفون ويعلمون، بالياء والتاء. وقيل: من أحطت إلى العظيم^(١): هو كلام الهدهد. وقيل: كلام رب العزة. وفي إخراج الخبء: أمانة على أنه من كلام الهدهد لهندسته ومعرفة المساء تحت الأرض، وذلك بإلهام من يخرج الخبء في السموات والأرض جلّت قدرته واطف عليه، ولا يكاد تخفى على ذى الفراسة النظائر بنور الله مخائل كل مختص بصناعة أو فن من العلم في روايته^(٢) ومنطقة وشماله، ولهذا ورد: ما عمل عبد عملا إلا ألقى الله عليه رداء عمله. فإن قلت: أجمدة التلاوة واجبة في القراءتين جميعا أم في إحداهما؟ قلت: هي واجبة فيهما جميعا لأن مواضع السجدة إما أمرئها، أو مدح لمن أتى بها، أو ذم لمن تركها. وإحدى القراءتين أمر بالسجود، والأخرى ذم للتارك. وقد اتفق أبو حنيفة والشافعي رحمهما الله على أن سجدة القرآن أربع عشرة، وإنما اختلفا في سجدة ص: فهي عند أبي حنيفة سجدة تلاوة. وعند الشافعي: بسجدة شكر. وفي سجدة سورة الحج وما ذكره الزجاج من وجوب السجدة مع التخفيف دون التشديد، فغير مرجوع إليه. فإن قلت: هل يفرق الواقف بين القراءتين؟ قلت: نعم إذا خفف وقف على (فهم لا يهتدون) ثم ابتداء (ألا يا أيها السجدوا)، وإن شاء وقف على (ألا يا) ثم ابتداء (السجدوا) وإذا شدد لم يقف إلا على (العرش العظيم). فإن قلت: كيف سوى الهدهد بين عرش بلقيس وعرش الله في الوصف بالعظم؟ قلت: بين الوصفين بون عظيم لأن وصف عرشها بالعظم: تعظيم له بالإضافة إلى عروش أبناء جنسها من الملوك. ووصف عرش الله بالعظم: تعظيم له بالنسبة إلى سائر ما خلق من السموات والأرض. وقرئ: العظيم، بالرفع.

== وترجم المضاف إليه: ضرورة حسن سابق الداء. وعلى: بمعنى مع، أى: اسلمي ولو كنت بالية، لأنه إن لم تنق الدار كفتى الآثار. ومنهلا: منصبا. والجرعاء: مؤنث الأجرع، وهو الموضع المختلط ترابه بالحمى. والقطر: المطر، يدور لها بالخصب.

(١) قوله «وقيل من أحطت إلى العظيم» في الباب: أن الخلاف في: ألا يسجدوا - إلى - العظيم ومال إليه في التقريب اه من هامش (ع)
(٢) قوله «في روايته» بالضم، أى: منظره. أفاده الصحاح. (ع)

قَالَ سَنَنْظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٢٧﴾ أَذْهَبَ بِكِتَابِي هَذَا

فَأَلْفَهُ إِلَهُهُمْ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ فَأَنْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ ﴿٢٨﴾

(سننظر) من النظر الذي هو التأمل والتصفح . وأراد : أصدقت أم كذبت ، إلا أن (كنت من الكاذبين) أبلغ ، لأنه إذا كان معروفاً بالانحراف في سلك الكاذبين كان كاذباً بالاحالة ، وإذا كان كاذباً اتهم بالكذب فيم أخبر به فلم يوثق به ، ^(١) (تول عنهم) تنح عنهم إلى مكان قريب تتوارى فيه ، ليكون ما يقولونه بمسمع منك . و(يرجعون) من قوله تعالى (يرجع بعضهم إلى بعض القول) فيقال : دخل عليها من كوة فألقى الكتاب إليها وتوارى في الكوة . فإن قلت : لم قال : فألقه إليهم ، على لفظ الجمع ؟ قلت : لأنه قال : وجدتها وقومها يسجدون للشمس ، فقال : فألقه إلى الذين هذا دينهم ، اهتماماً منه بأمر الدين ، واشتغاله به عن غيره . وبنى الخطاب في الكتاب على لفظ الجمع لذلك .

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا إِنِّي أَتَىٰ إِلَيَّ كِتَابٌ كَرِيمٌ ﴿٢٩﴾ إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٣٠﴾ أَلَّا تَعْلَمُوْا عَلَيَّ وَأَتُونِي مُسْلِمِينَ ﴿٣١﴾

(كريم) حسن مضمونه وما فيه . أو وصفته بالكرم ، لأنه من عند ملك كريم أو محتوم . قال صلى الله عليه وسلم : «كرم الكتاب ختمه» ^(٢) ، وكان صلى الله عليه وسلم يكتب إلى العجم ، فقليل له : إنهم لا يقبلون إلا كتاباً عليه خاتم ، فاصطنع خاتماً ^(٣) . وعن ابن المقفع : من كتب إلى أخيه كتاباً ولم يختمه فقد استخف به . وقيل : مصدر بيسم الله الرحمن الرحيم ، هو استئناف وتبيين لما ألقى إليها ، كأنها لما قالت : إذ أتني إلى كتاب كريم ، قيل لها : بمن هو ؟ وما هو ؟ فقالت : إنه من سليمان وإنه : كيت وكيت . وقرأ عبد الله : وإنه من سليمان وإنه ، عطفاً على : إني . وقرئ : أنه من سليمان وأنه ، بالفتح على أنه بدل من كتاب ، كأنه قيل : ألقى إلى أنه من سليمان . ويجوز أن تريد : لأنه من سليمان ولأنه ، كأنها عللت كرمه بكونه من سليمان ، وتصديره

(١) قال محمود : «معناه أصدقت أم كذبت ، إلا أن عبارة الآية أبلغ ؛ لأنه إذا كان معروفاً بالكذب اتهم في جملة إخباره فلم يوثق به» قال أحد : وهذا مما نهت عليه في سورة الشعراء من الدول عن الفعل الذي هو : أم كذبت ، وعن مجرد صفته في قوله : أم كنت كاذباً ، إلى جعله واحداً من الفئة الموسومة بالكذب ، فهو أبلغ في مقصود سياق الآية من التهديد . والله أعلم .

(٢) أخرجه الطبراني في الأوسط من رواية محمد بن مروان . وهو السدي الصغير عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس . وأخرجه القضاعي في مسند البيهقي .

(٣) متفق عليه من رواية قتادة عن أنس قال : أراد أن يكتب ... فذكره .

باسم الله . وقرأ أبق : أن من سليمان وأن بسم الله ، على أن المفسرة . وأن في ﴿ألا تعلوا﴾ مفسرة أيضا . لا تعلوا : لا تكبروا كما يفعل الملوك . وقرأ ابن عباس رضى الله عنهما بالغين معجمة من الغلو : وهو مجاوزة الحد . يروى أن نسخة الكتاب من عبد الله سليمان بن داود إلى بلقيس ملكة سبأ : السلام على من اتبع الهدى ، أما بعد : فلا تعلوا على واثق بن مسلين ، وكانت كتب الأنبياء عليهم السلام جملا لا يطيئون ولا يكثرُونَ ، وطبع الكتاب بالمسك وختمه بخاتمه ، فوجدتها الهدهد راقدة في قصرها بمأرب ، وكانت إذا رقدت غلقت الأبواب ووضعت المفاتيح تحت رأسها ، فدخل من كوة وطرح الكتاب على نحرها وهى مستلقية . وقيل : نقرأها فانتهت فرقة . وقيل : أنها والقادة والجنود حوالها ، فرفرف ساعة والناس ينظرون حتى رفعت رأسها ، فالتقى الكتاب في حجرها ، وكانت قارئة كاتبة عربية من نسل تبع بن شراحيل الخيرى ؛ فلما رأت الخاتم ارتعدت وخضعت ، وقالت لقومها ما قالت ﴿مسليين﴾ منقادين أو مؤمنين .

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُونِ (٣٢)

الفتوى : الجواب في الحادثة ، اشتقت على طريق الاستعارة من الفقى فى السن . والمراد بالفتوى ههنا : الإشارة عليها بما عندهم فيما حدث لها من الرأى والتدبير ، وقصدت بالانقطاع إليهم والرجوع إلى استشارتهم واستطلاع آرائهم : استعطفهم وتطبيب نفوسهم لئلا ثوبا ويقوموا معها ﴿قاطعة أمرا﴾ فاصلة . وفى قراءة ابن مسعود رضى الله عنه : قاضية أى لا أبت أمرا إلا بمحضركم . وقيل : كان أهل مشورتها ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا : كل واحد على عشرة آلاف .

قَالُوا نَحْنُ أَوْلَا قُوَّةً وَأُولُوا بَأْسٍ شَدِيدٍ وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ فَانْظُرِي

مَاذَا تَأْمُرِينَ (٣٣)

أرادوا بالقوة : قوة الأجساد وقوة الآلات والعدد . وبالبأس : النجدة والبلاء فى الحرب ﴿والأمر إليك﴾ أى هو موكل إليك ، ونحن مطيعون لك ، فريتنا بأمرك نطعمك ولا نخالفك . كأنهم أشاروا عليها بالقتال . أو أرادوا : نحن من أبناء الحرب لا من أبناء الرأى والمشورة ، وأنت ذات الرأى والتدبير ، فانظري ماذا ترين : تتبع رأيك .

قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً وَكَذَلِكَ

يَفْعَلُونَ (٣٤) وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَاظِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ (٣٥)

فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَنَ قَالَ أُنِيدُونَ بِيَمَالٍ قَمَا ءَاتَانِي اللَّهُ خَيْرٌ مِّمَّا ءَاتَاكُمْ بَلْ أَنْتُمْ
بِهَدْيِكُمْ تَفْرَحُونَ ﴿٣٦﴾

لما أحست منهم الميل إلى المحاربة ، رأت من الرأى الميل إلى الصلح والابتداء بما هو أحسن ،
وربتت الجواب ، فزيفت أولاً ما ذكروه وأرتهم الخطأ فيه بـ ﴿ إيان الملوك إذا دخلوا قرية ﴾
عنوة وقهراً ﴿ أفسدوها ﴾ أى خربوها - ومن ثمة قالوا للفساد : الخربة - ، وأذلوا أعزتها ،
وأهانوا أشرفها ؛ وقتلوا وأسروا ، فذكرت لهم عاقبة الحرب وسوء مغبتها ثم قالت ﴿ وكذلك
يفعلون ﴾ أرادت : وهذه عادتهم المستمرة الثابتة التى لا تتغير ، لأنها كانت فى بيت الملك القديم ،
فسمعت نحو ذلك ورأت ، ثم ذكرت بعد ذلك حديث الهدية وما رأت من الرأى السديد .
وقيل : هو تصديق من الله لقولها ، وقد يتعلق الساعون فى الأرض بالفساد بهذه الآية ويجعلونها
حجة لأنفسهم . ومن استباح حراماً فقد كفر ، فإذا احتج له بالقرآن على وجه التحريف فقد
جمع بين كفرين ﴿ مرسله إليهم بهدية ﴾ أى مرسله رسلاً بهدية أصانعه بها عن ملكى ﴿ فتاظرة ﴾
ما يكون منه - قى أعمل على حسب ذلك ، فروى أنها بعثت خمسمائة غلام عليهم ثياب الجوارى ،
وحلن الأساور والأطواق . والقرطة ^(١) راكبى خيل مغطاة بالديباج محلاة اللجم والسروج
بالذهب المرصع بالجواهر ، وخمسمائة جارية على رماك ^(٢) فى زى الغلمان ، وألف لبننة من ذهب
وفضة ، وتاجاً مكللاً بالدر والياقوت المرتفع والمسك والعنبر ، وحقاً فيه درة عذراء ، وجزعة
معوجة الثقب . وبعثت رجلين من أشرف قومها : المنذر بن عمرو ، وآخر ذارأى وعقل ،
وقالت : إن كان نبياً ميز بين الغلمان والجوارى ، وثقب الدرة ثقباً مستويًا ، وسلك فى الخرزة
خيطة ، ثم قالت للمنذر : إن نظر إليك نظر غضبان فهو ملك ؛ فلا يهولنك ، وإن رأيته بشاً
لطيفاً فهو نبي ، فأقبل الهدهد فأخبر سليمان ، فأمر الجن فضربوا لبن الذهب والفضة ، وفرشوه
فى ميدان بين يديه طوله سبعة فراسخ ، وجعلوا حول الميدان حائطاً شرفه من الذهب والفضة ،
وأمر بأحسن الدواب فى البر والبحر فربطوها عن يمين الميدان ويساره على اللبن ، وأمر بأولاد
الجن وهم خلق كثير فأقيموا عن اليمين واليسار ، ثم قعد على سريره والكراسى من جانبيه ،
واصطفت الشياطين صفوفاً فراسخ ، والإنس صفوفاً فراسخ ، والوحش والسباع والهوام
والطيور كذلك . فلما دنا القوم ونظروا : بهتوا ، ورأوا الدواب تروث على اللبن ، فتقاصرت
إليهم نفوسهم ورموا بما معهم ، ولما وقفوا بين يديه نظر إليهم بوجه طلق وقال : ما ورأكم ؟

(١) قوله «القرطة» واحدها : قرط . (ع)

(٢) قوله «على رماك» مى إناث الخيل . (ع)

وقال : أبن الحق ؟ وأخبره جبريل عليه السلام بما فيه فقال لهم : إن فيه كذا وكذا ، ثم أمر الأرض فأخذت شجرة ونفذت فيها ، فجعل رزقها في الشجرة . وأخذت دودة بيضاء الخيط فيها ونفذت فيها ، فجعل رزقها في الفواكه . ودعا بالماء فكانت الجارية تأخذ الماء بيدها فتجعله في الأخرى ثم تضرب به وجهها ، والغلالم كما يأخذه يضرب به وجهه ، ثم رد الهدية وقال للنذر : ارجع إليهم ، فقالت : هو نبى وما لنا به طاقة ، فشخصت إليه في اثني عشر ألف قيل ، تحت كل قيل ألوف . وفي قراءة ابن مسعود رضى الله عنه : فلما جاءوا . (أتمدوني) وقرئ بحذف الياء والاكتفاء بالكسرة وبالادغام ، كقوله (أتحاجوني) وبنون واحدة : أتمدوني . الهدية اسم المهدى : كما أن العطية اسم المعطى . فتضاف إلى المهدى والمهدى إليه ، تقول هذه هدية فلان ، تريد : هي التي أهداها أو أهديت إليه ، والمضاف إليه مهنا هو المهدى إليه . والمعنى : أن ما عندي خير مما عندكم ، وذلك أن الله آتاني الدين الذي فيه الحظ الأوفر والغنى الأوسع ، وآتاني من الدنيا ما لا يستزاد عليه . فكيف يرضى مثلى بأن يمد بمال ويصانع به (بل أتم) قوم لا تعلمون إلا ظاهراً من الحياة الدنيا ؛ فلذلك (تفرحون) بما تزدادون ويهدى إليكم ، لأن ذلك مبلغ هممكم وحالى خلاف حالكم ؛ وما أرضى منكم بشيء ولا أفرح به إلا بالإيمان وترك المجوسية . فإن قلت : ما الفرق بين قولك : أتمدنى بمال وأنا أغنى منك ، وبين أن تقوله بالقاء ؟ قلت : إذا قلته بالواو ، فقد جعلت مخاطبي عالماً بزيادتي عليه فى الغنى واليسار ، وهو مع ذلك يمدنى بالمال . وإذا قلته بالقاء ، فقد جعلته بمن خفيت عليه حالى . فأنا أخبره الساعة بما لا أحتاج إلى إمداده . كأتى أقول له : أنكر عليك ما فعلت ، فإنى غنى عنه . وعليه ورد قوله (فما آتاني الله) . فإن قلت : فما وجه الإضراب ؟ قلت : لما أنكر عليهم الإمداد وعلل إنكاره ، أضرب عن ذلك إلى بيان السبب الذى حملهم عليه : وهو أنهم لا يعرفون سبب رضا ولا فرح ؛ إلا أن يهدى إليهم حظ من الدنيا التى لا يعلمون غيرها . ويجوز أن تجعل الهدية مضافة إلى المهدى . ويكون المعنى : بل أنتم بهديتكم هذه التى أهديتموها تفرحون فرح افتخار على الملوك . بأنكم قدرتم على إهداء مثلها . ويحتمل أن يكون عبارة عن الرد ، كأنه قال : بل أنتم من حقكم أن تأخذوا هديتكم وتفرحوا بها .

أَرْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَّا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا أَذِلَّةً

وَهُمْ صَاعِرُونَ ﴿٣٧﴾

(ارجع) خطاب للرسول . وقيل : للهدم محلاً كتاباً آخر (لا قبل) لا طاقة . وحقيقة القبل : المقاومة والمقاولة ، أى : لا يقدر أن يقابلهم . وقرأ ابن مسعود رضى الله عنه : لا قبل لهم بهم . الضمير فى منها لسبأ . والذل : أن يذهب عنهم ما كانوا فيه من العز والملك .

والصغار : أن يقعوا في أسر واستعباد ، ولا يقتصر بهم على أن يرجعوا سوقة بعد أن كانوا ملوكا .

قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوا أَيُّكُمْ يَا تَنِي بِعَرَشَهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُوَنِي مُسْلِمِينَ ﴿٣٨﴾

يروي أنها أمرت عند خروجها إلى سليمان عليه السلام ، فجعل عرشها في آخر سبعة آيات بعضها في بعض في آخر قصر من قصور سبعة لها . وغلفت الأبواب ووكلت به حرسا يحفظونه ، ولعله أوحى إلى سليمان عليه السلام باستيثاقها من عرشها ، فأراد أن يغرب عليها ويربها بذلك بعض ما خصه الله به من إجراء العجائب على يده ، مع اطلاعها على عظيم قدرة الله وعلى ما يشهد لتبوة سليمان عليه السلام ويصدقها . وعن قتادة : أراد أن يأخذ قبل أن تسلم ، لعله أنها إذا أسلت لم يحل له أخذ مالها . وقيل . أراد أن يؤتى به فينكر وينذر ، ثم ينظر أثبته أم تنكره ؟ اختبارا لعقلها .

قَالَ عِفْرِيتٌ مِنَ الْجِنِّ أَنَا ءَاتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ وَإِنِّي عَلِيمٌ

لَقَوِيْ أَمِيْنٌ ﴿٣٩﴾

وقرى : عفريه . والعفر ، والعفريت ، والعفريه ، والعفراة ، والعفارية من الرجال : الخبيث المنكر ، الذي يعفر أقرانه . ومن الشياطين : الخبيث المارد . وقالوا : كان اسمه ذكوان (لقوى) على حمله (أمين) آتى به كما هو لا اختزل منه شيئا ولا أبدله .

قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا ءَاتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي ءَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ

وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَبْشُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ ﴿٤٠﴾

(الذي عنده علم من الكتاب) رجل كان عنده اسم الله الأعظم ، وهو يا حي يا قيوم ، وقيل : يا إلهنا وإله كل شيء . إلهنا واحداً لا إله إلا أنت . وقيل : يا ذا الجلال والإكرام ، وعن الحسن رضى الله عنه : الله . والرحمن . وقيل هو آصف بن برخيا كاتب سليمان عليه السلام . وكان صديقا عالما . وقيل : اسمه أسطوم . وقيل : هو جبريل . وقيل : ملك أيد الله به سليمان . وقيل : هو سليمان نفسه ، كأنه استبطأ العفريت فقال له : أنا أريك ما هو أسرع مما تقول . وعن ابن لهيعة : بلغنى أنه الخضر عليه السلام : علم من الكتاب : من الكتاب المنزل ، وهو

علم الوحى والشرائع . وقيل : هو اللوح . والذى عنده علم منه : جبريل عليه السلام . وآتيك - فى الموضوعين - يجوز أن يكون فعلا واسم فاعل . الطرف : تحريكك أجفانك إذا نظرت ، فوضع موضع النظر . ولما كان الناظر موصوفا بإرسال الطرف فى نحو قوله :

وَكُنْتَ إِذَا أُرْسِلْتَ طَرَفَكَ رَائِدًا لِقَلْبِكَ يَوْمًا أَتَعَبْتِكَ الْمَنَاطِرُ ^(١)

وصف رد الطرف ، ووصف الطرف بالارتداد . ومعنى قوله (قبل أن يرتد إليك طرفك) أنك ترسل طرفك إلى شئ ، فقبل أن تذه أبصرت العرش بين يديك : ويروى أن آصف قال لسليمان عليه السلام : مد عينيك حتى ينهى طرفك ، فمد عينيه فنظر نحو اليمن . ودعا آصف فقار العرش فى مكانه بمأرب ، ثم نبغ ^(٢) عند مجلس سليمان عليه السلام بالشام بقدره الله ، قبل أن يرد طرفه . ويجوز أن يكون هذا مثالا لاستقصار مدة المجيء به ، كما تقول لصاحبك : افعل كذا فى لحظة ، وفى ردة طرف ، والتفت ترى ، وما أشبه ذلك : تريد السرعة . (يشكر لنفسه) لأنه يحيط به عنها عبء الواجب ، ويصونها عن سمة الكفران ، وترتبط به النعمة ويستمد المزيد . وقيل : الشكر ، قيد للنعمة الموجودة . وصيد للنعمة المفقودة . وفى كلام بعض المتقدمين : إن كفران النعمة بوار ، وقلبا أقشعت ^(٣) نافرة فرجعت فى نصابها . فاستدع شاربها بالشكر ، واستدم راها بكرم الجوار . واعلم أن سبوغ ستر الله متقلص عما قريب إذا أنت لم ترج لله وقارا (غنى) عن الشكر (كريم) بالإلغام على من يكفر نعمته ، والذى قاله سليمان عليه السلام عند رؤية العرش شاكرًا لربه ، جرى على شاكله أبناء جنسه من أنبياء الله والمخلصين من عباده يتلقون النعمة القادمة بحسن الشكر ، كما يشيعون النعمة المودعة بحمى الصبر .

قَالَ نَكِّرُوا لَهَا عَرْشَهَا نَنْظُرْ أَتَهْتَدِي أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ ^(٤)
فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرْشُكِ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ وَأَوْرَيْنَا عَيْنَ مَنْ قَبْلَهَا

(١) وكنت إذا أرسلت طرفك رائداً لقلبك يوماً أتعبتك المناظر
رأيت الذى لا كله أنت قادر عليه ولا عن بعضه أنت صابر

لأعرابية ، نظرها أعرابي غافطها بشعر يسألها عن أحوالها ومحاسنها ، كأنه يرادها عن نفسها ، فأجابته بذلك وقيل : هو لشاعر حماسى . وشبه إطلاق البصر نحو المناظر الجميلة بإرسال الرائد أمام الركب يعرف لم مكان الحصب ، على طريق التصريحية ، ورائداً ترشيح ، لأنه يلائم الإرسال . ويوما : ظرف له . والمناظر : مواقع النظر . واستدل على إتباعها إياه بقوله : رأيت الذى لا تملكه كله ولا أقصر عن بعضه . فكانت عينك سبياً لوقوع قلبك فى حيرة الهوى وحرقة الجوى .

(٢) قوله : ثم نبغ عند مجلس سليمان ، فى الصحاح : نبغ الشئ . : ظهر . (ع)

(٣) قوله : «وقلبا أقشعت» أى : أقلعت . أفاده الصحاح . (ع)

وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ﴿٤٢﴾ وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ

قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴿٤٣﴾

(نكروا) اجعلوه مشتركاً متغيراً عن هيئته وشكله ، كما يتنكر الرجل للناس لئلا يعرفوه . قالوا : وسعوه وجعلوا مقدمه مؤخره . وأعلاه أسفله . وقرئ : ننظر ، بالجزم على الجواب ، وبالرفع على الاستئناف (أتهدى) لمعرفة ، أو للجواب الصواب إذا سئلت عنه ، أو للدين والايمان بنبوة سليمان عليه السلام إذا رأت تلك المعجزة البينة ، من تقدم عرشها وقد خلفته وأغلقت عليه الأبواب ونصبت عليه الحرس . هكذا ثلاث كلمات : حرف التنبيه ، وكاف التشبيه ، واسم الإشارة . لم يقل : أهذا عرشك ، ولكن : أمثل هذا عرشك : لئلا يكون تلقينا (فقلت كأنه هو) ولم تقل : هو هو ، ولا ليس به ، وذلك من راحة عقلها ، حيث لم تقع في المحتمل ^(١) (وأوتينا العلم) من كلام سليمان وملته : فإن قلت : علام عطف هذا الكلام ، وبم اتصل ؟ قلت : لما كان المقام - الذى سئلت فيه عن عرشها وأجاب بما أجاب به - مقاما أجرى فيه سليمان وملؤه ما يناسب قولهم (وأوتينا العلم) نحو أن يقولوا عند قولها كأنه هو : قد أصابت في جوابها وطبقت المفصل ^(٢) ، وهى عاقلة لبيبة ، وقد رزقت الإسلام ، وعلمت قدرة الله وصحة النبوة بالآيات التى تقدمت عند وفدة المنذر ، وبهذه الآية العجيبة من أمر عرشها - عطفوا على ذلك قولهم : وأوتينا نحن العلم بالله وبقدرته ، وبصحة ما جاء من عنده قبل عليها ، ولم نزل على دين الإسلام شكرياً لله على فضلهم عليها وسبقهم إلى العلم بالله والإسلام قبلها (وصدها) عن التقدم إلى الإسلام عبادة الشمس ونشؤها بين ظهراى الكفرة ؛ ويجوز أن يكون من كلام بلقيس موصولاً بقولها (كأنه هو) والمعنى : وأوتينا العلم بالله وبقدرته وبصحة نبوة سليمان

(١) قال محمود : لم يقل أهذا عرشك : لئلا يكون تلقينا ، قالت : كأنه هو ولم تقل هو هو ، ولا ليس هو وذلك من راحة عقلها حيث لم تقع في المحتمل ، قال أحمد : وفى قولها (كأنه هو) وعدوها عن مطابقة الجواب للسؤال : بأن تقول : هكذا هو ، نكتة حسنة . ولعل قائل يقول : كلا العبارتين تشبيه ، إذ كاف التشبيه فيهما جريماً ، وإن كانت في إحداهما داخلية على اسم الإشارة ، وفى الأخرى داخلية على المضمر . وكلاهما - أعنى اسم الإشارة والمضمر - واقع على الذات المشبهة ، وحينئذ تستوى العبارتان فى المعنى ، ويفضل قولها هكذا هو بمطابقته للسؤال ، فلا بد فى اختيار (كأنه هو) من حكمة فنقول : حكمته والله أعلم : أن (كأنه هو) عبارة من قرب عنده الشبه حتى شكك نفسه فى التباين بين الأمرين . فكاد يقول : هو هو ، وذلك حال بلقيس . وأما هكذا هو : فعبارة جازم بتباين الأمرين ، حاكم بوقوع الشبه بينهما لا غير . فلماذا عدلت إلى العبارة المدكورة فى التلاوة لمطابقتها لحالها والله أعلم . وقول الزمخشري : ولا ليس هو ، إن كان من قوله قوم ، والصواب : ولا ليس به . والله سبحانه وتعالى أعلم .

(٢) قوله «وطبقت المفصل» لعله : وطابقت . (ع)

عليه السلام قبل هذه المعجزة أو قبل هذه الحالة، تعنى : ما تبينت من الآيات عند وفدة المنذر ودخلنا في الإسلام، ثم قال الله تعالى : وصدها قبل ذلك عما دخلت فيه ضلالها عن سواء السبيل . وقيل : وصدها الله - أو سليمان - عما كانت تعبد بتقدير حذف الجار وإيصال الفعل . وقرئ : أنها ، بالفتح على أنه بدل من فاعل صد . أو بمعنى لأنها .

قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِهَا قَالَتْ إِنَّ صَرْحَ مُمَرَّدٍ مِنْ قَوَارِيرَ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَمْسَمْتُ مَعَ السُّلُومَنِ
لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٤﴾

الصرح : القصر . ونيل : صحن الدار . وقرأ ابن كثير : ساقها ، بالهمزة . ووجهه أنه سمع : سوفاً ، فأجرى عليه الواحد . والممرد : المملس ، وروى أن سليمان عليه السلام أمر قبل قدومها فبنى له على طريقها قصر من زجاج أبيض ، وأجرى من تحته الماء ، وألقى فيه من دواب البحر السمك وغيره ، ووضع سريره في صدره ، فجلس عليه وعكف عليه الطير والجن والإنس ، وإنما فعل ذلك ليزيدها استعظاما لأمره ، وتحقيقا لنبوته ، وثباتا على الدين . وزعموا أن الجن كرهوا أن يتزوجها فتفضى إليه بأسرارهم . لأنها كانت بنت جنية . وقيل : خافوا أن يولد له منها ولد تجتمع له فطنة الجن والإنس ، فيخرجون من ملك سليمان إلى ملك هو أشد وأفظع ، فقالوا له : إن في عقلها شيئا ، وهى شعراء الساقين ، ورجلها كحافر الحمار فاختر عقلها بتسكير العرش ، واتخذ الصرح ليتعرف ساقها ورجلها ، فكشفت عنهما فإذا هى أحسن الناس ساقا وقدا لأنها شعراء ، ثم صرف بصره وناداه ﴿إنه صرح ممرّد من قوارير﴾ وقيل : هى السبب في اتخاذ النورة : أمر بها الشياطين فاتخذوها ، واستنكحها سليمان عليه السلام وأحبها وأقرها على ملكها وأمر الجن فبنوا لها سبلحين وغمدان ^(١) ، وكان يزورها في الشهر مرة فيقيم عندها ثلاثة أيام . وولدت له . وقيل : بل زوجها ذا تبع ملك همدان ، وسلطه على اليمن ، وأمر زوبعة أمير جن اليمن أن يطعمه ، فبنى له المصانع ، ولم يزل أميرا حتى مات سليمان (ظلمت نفسى) تريد بكفرها فيما تقدم ، وقيل حسبت أن سليمان عليه السلام يغرقها في اللجة فقالت : ظلمت نفسى بسوء ظنى سليمان عليه السلام .

(١) قوله «بنوا لها سبلحين وغمدان» في الصحاح «سبلحون» : قرية . وفيه في فصل «نصب» : أن للعرب في نصيبين ونحوه كبيرين وفلسطين وسبلحين وباسمين وفسنرين : مذهبين ، أحدهما : لزوم البلاء وإعراب ما لا ينصرف . والثاني : إعراب الجمع بالبلاء والتون نصبا وجرا ، وبالواو والتون رفعا . وفي فصل «غمد» : غمدان : قصر باليمن . وفي فصل «صنع» المصانع : الحصون . (ع)

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ ﴿٤٥﴾ قَالَ يَقَوْمِ لِمَ تَسْتَعِجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٤٦﴾

وقرئ : أن اعبدوا ، بالضم على إتياع النون الباء (فريقان) فريق مؤمن وفريق كافر .
وقيل أريد بالفريقين صالح عليه السلام وقومه قبل أن يؤمن منهم أحد (يختصمون) يقول كل فريق : الحق معي . السيئة : العقوبة ، والحسنة : التوبة ، فإن قلت : ما معنى استعجالهم بالسيئة قبل الحسنة ؟ وإنما يكون ذلك إذا كانتا متوقعتين إحداها قبل الأخرى ؟ قلت : كانوا يقولون لجهلهم : إن العقوبة التي يهددها صالح عليه السلام إن وقعت على زعمه ، تبنا حينئذ واستغفرنا - مقدرين أن التوبة مقبولة في ذلك الوقت - . وإن لم تقع ، فنحن على ما نحن عليه ، نخطبهم صالح عليه السلام على حسب قولهم واعتقادهم ، ثم قال لهم : هلا تستغفرون الله قبل نزول العذاب ؟ (لعلكم ترحمون) تنبها لهم على الخطأ فيما قالوه : وتجهيلا فيما اعتقدوه .

قَالُوا أَطِيرْنَا بِكَ وَبِمَنْ مَعَكَ قَالَ طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُفْتَتُونَ ﴿٤٧﴾

وكان الرجل يخرج مسافرا فيمر بطائر فيزجره ، فإن مر سائحا^(١) تيمن ، وإن مر بارحا تشام ، فلما نسبوا الخير والشر إلى الطائر استعير لما كان سببها من قدر الله وقسمته : أو من عمل العبد الذي هو السبب في الرحمة والنقمة . ومنه قالوا : طائر الله لا طائرك ، أي : قدر الله الغالب الذي ينسب إليه الخير والشر ، لا طائرك الذي تشام به وتيمن ، فلما قالوا : اطيرنا بك ، أي : تشام منا وكانوا قد فخطوا (قال طائركم عند الله) أي سبيكم الذي يحى منه خيركم وشركم عند الله ، وهو قدره وقسمته ، إن شاء رزقكم وإن شاء حرملك . ويجوز أن يريد : عملكم مكتوب عند الله ، فنه نزل بكم ما نزل . عقوبة لكم وفتنة . ومنه قوله (طائركم معكم) ، (وكل إنسان أزرماه طائره في عنقه) . وقرئ : تطيرنا بكم ، على الأصل . ومعنى : تطير به : تشام به . وتطير منه : نفر منه (فتفتون) تخبرون . أو تعذبون . أو يفتنكم الشيطان بسوسته إليكم الطيرة .

وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴿٤٨﴾

قَالُوا تَقَامِسُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ

(١) قوله ، فإن مر سائحا تيمن ... الخ ، السائح : ما ولاك ميامنه من ظلي أو طائر أو غيرها ، بأن يمر من ميسرك إلى ميامنك . والبارح : ما ولاك ميسره بأن يمر من ميامنك إلى ميسرك ، كذا في الصحاح . (ع)

وَأِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿٤٩﴾ وَمَكْرُؤًا مَكَرًا وَمَكْرَنًا مَكَرًا وَمُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٥٠﴾
فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِمِ أَنَا دَمَرْنَاكُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٥١﴾
فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةٌ بِمَا ظَلَمُوا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٥٢﴾
وَأَنْجَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٥٣﴾

(المدينة) الحجر . وإنما جاز تمييز التسعة بالرهط لأنه في معنى الجماعة ، فكانه قيل : تسعة أنفس . والفرق بين الرهط والنفر : أن الرهط من الثلاثة إلى العشرة ، أو من السبعة إلى العشرة . والنفر من الثلاثة إلى التسعة وأسماءهم عن وهب : الهذيل بن عبد رب . غنم بن غنم . رباب بن مخرج . مصدع بن مخرج . عمير بن كردبة . عاعم بن مخزومة . سبط بن صدقة . سمعان بن صفى . قدار بن سالف : وهم الذين سعوا في عمر الناقة ، وكانوا عتاة قوم صالح عليه السلام ، وكانوا من أبناء أشرافهم (ولا يصلحون) يعني أن شأنهم الإفساد البحت الذي لا يخلط بشيء . من الصلاح كما ترى بعض المفسدين قد يندر منه بعض الصلاح (تقاسموا) يحتمل أن يكون أمراً وخبراً في محل الحال بإضمار قد ، أى : قالوا متقاسمين : وقرئ : تقسموا . وقرئ : لتيتنه ، بالتاء والياء والنون ، فتقاسموا - مع النون والتاء - يصح فيه الوجهان . ومع الياء لا يصح إلا أن يكون خبراً . والتقاسم ، والتقسم : كالنظاير ، والتظاير : التحالف . والبيات : مباغطة العدو ليلاً (١) . وعن الإسكندر أنه أشير عليه بالبيات فقال : ليس من آيين الملوك (٢) استراق الظفر ، وقرئ : مهلك بفتح الميم واللام وكسرها من هلك . ومهلك بضم الميم من أهلك . ويحتمل المصدر والزمان والمكان ، فإن قلت : كيف يكونون صادقين وقد جحدوا ما فعلوا ، فأتوا بالخبر على خلاف الخبر عنه (٣) ؟ قلت كأنهم اعتقدوا أنهم إذا بيتوا صالحاً وبيتوا أهله فجمعوا بين البياتين ثم قالوا

(١) قوله « والبيات مباغطة العدو ليلاً » في الصحاح « بيت العدو » أى : أوقع بهم ليلاً ، والاسم : البيات . (ع)
(٢) قوله « ليس من آيين الملوك » تقدم آنفاً أنه قيل : آيين الملك : مراتبه وجاهه ، كما وجد بهامش . (ع)
(٣) قال محمود : « إن قلت : كيف يكونون صادقين وقد جحدوا ما فعلوا ، فأتوا بالخبر على خلاف الخبر عنه » قلت : كأنهم اعتقدوا أنهم إذا بيتوا صالحاً وبيتوا أهله وجمعوا بين البياتين جميعاً لأحدهما كانوا صادقين ، وفى هذا دليل قاطع على أن الكذب قبيح عند الكفرة الذين لا يعرفون الشرع ونواحيه ولا يحظر بينهم ، ألا ترام قصدوا قتل نبي الله ولم يرضوا لأنفسهم بأن يكونوا كاذبين حتى سوا للصدق حيلة ينفصون بها عن الكذب ، قال أحد : وحيلة الزخشرى لصحيح قاعدة التحسين والتقيج بالعقل أقرب من حيلتهم التى سماها الله تعالى مكرأ ، لأن غرضه من تهديد حيلتهم أن يستشهد على صحة القاعدة المذكورة في موافقة قوم لوط عليها ، إذ استقيحوا الكذب بقولهم لا بالشرع . وأنى يتم له ذلك أو لم ، وهم كاذبون صريح الكذب في قولهم (ما شهدنا مهلك أهله) وذلك =

ما شهدنا مهلك أهله؛ فذكروا أحدهما؛ كانوا صادقين، لأنهم فعلوا الليتين جميعاً لا أحدهما وفي هذا دليل قاطع على أن الكذب قبيح عند الكفرة الذين لا يعرفون الشرع ونواهيهِ ولا يخطر ببالهم. ألا ترى أنهم قصدوا قتل نبي الله ولم يرضوا لأنفسهم بأن يكونوا كاذبين حتى سوا للصدق في خبرهم حيلة يتفصون بها عن الكذب^(١). مكرهم: ما أخفوه من تدبير الفتك بصالح عليه السلام وأهله. ومكر الله: إهلاكهم من حيث لا يشعرون. شبه بمكر الماكر على سبيل الاستعارة. روى أنه كان لصالح مسجد في الحجر في شعب يصلى فيه، فقالوا: زعم صالح عليه السلام أنه يفرغ منا إلى ثلاث، فتحن نفرغ منه ومن أهله قبل الثلاث. فخرجوا إلى الشعب وقالوا: إذا جاء يصلى قتلناه ثم رجعنا إلى أهله فقتلناهم. فبعث الله صخرة من الهضب^(٢) حيالهم، فبادروا، فطبقت الصخرة عليهم فم الشعب. فلم يدر قومهم أين هم ولم يدروا ما فعل بقومهم، وعذب الله كلا منهم في مكانه، ونجى صالحاً ومن معه. وقيل: جاءوا بالليل شاهري سيوفهم. وقد أرسل الله الملائكة ملء دار صالح قدمغوم بالحجارة: يرون الحجارة ولا يرون رامياً (أنا دمرناهم) استئناف. ومن قرأ بالفتح رفعه بدلاً من العاقبة. أو خبر مبتدئ محذوف تقديره: هي تدميرهم. أو نصبه على معنى: لانا. أو على أنه خبر كان، أى: كان عاقبة مكرهم الدمار (خاوية) حال عمل فيها ما دل عليه تلك. وقرأ عيسى بن عمر: خاوية، بالرفع على خبر المبتدئ المحذوف.

وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ﴿٥٤﴾ أَيْنَسَكُمْ

لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَنْجَلُونَ ﴿٥٥﴾

(و) اذكر (لوطاً) أو أرسلنا لوطاً لدلالة (ولقد أرسلنا) عليه. و (إذا) بدل على

== أنهم فعلوا الأمرين، ومن فعل الأمرين لجحد فعل أحدهما لم يكن في فريته مربية، وإنما كانت الحيلة تتم لو فعلوا أمراً قادمي عليهم فعل أمرين، لجحدوا المجموع. ومن ثم لم تختلف العلماء في أن من حلف لا أضرب زيداً، فضرب زيداً وعمرأ: كان حائتاً، بخلاف الحالف لا أضرب زيداً وعمرأ فضرب عمرأ، ولا آكل رغيفين فأكل أحدهما، فان مثل هذا عمل خلاف العلماء في الحنث وعده، فإذا تمهد أن هؤلاء كاذبون صراحاً في قولهم (ما شهدنا مهلك أهله) وأنه لا حيلة لهم في الخلاص من الكذب، فلا يخلو أمرهم أن يكونوا عقلاء فهم لا يتواطؤون على اعتقاد الصدق بهذه الحيلة، مع القطع بأنها ليست حيلة، ولا شبهة لقرب جحد من الصدق، فيبطل ما قال الرغشري لاثبات قاعدة دينه على زعمه، إذ قاعدة التحسين والتقيع بالعقل من قواعد عقائد القدرية، بموافقة قوم غير عقلاء على محنتها، لحسبه ماضى به لدينه والسلام.

(١) قوله «حيلة يتفصون بها عن الكذب» في الصحاح «فصا الانسان»: إذا تخلص من البلية والضيق، وتفصيت من الدين: إذا خرجت منها وتخلصت. (ع)

(٢) قوله «صخرة من الهضب حيالهم» أى: من المطر المتتابع مطرة بعد مطرة، وقعد حباله: أى إزاهه. وأصله الوار، أفاده الصحاح. (ع)

الأول طرف على الثاني ﴿وَأَتَمَّ تَبْصُرُونَ﴾ من بصر القلب ، أى : تعلون أنها فاحشة لم تسبقوا إليها ، وأن الله إنما خلق الآتى للذكر ولم يخلق الذكر الذكر ، ولا الآتى للأنثى ، فهى مضادة لله فى حكمته وحكمه ، وعليكم بذلك أعظم لذنوبكم وأدخل فى القبح والسماجة . وفيه دليل على أن القبيح من الله أقبح منه من عباده ؛ لأنه أعلم العالمين وأحكم الحاكمين . أو تبصرونها بعضكم من بعض ، لأنهم كانوا فى ناديتهم يرتكبونها معالنين بها ، لا يتستر بعضهم من بعض خلاعة ومجانة ، وانهما كما فى المعصية ، وكان أبانواس بنى على مذهبهم قوله :

وَبُحِ بِاسْمِ مَا تَأْتِي وَذَرْنِي مِنَ الْكُنَى فَلَا خَيْرَ فِي اللِّذَاتِ مِنْ دُونِهَا سِتْرٌ^(١)

أو تبصرون آثار العصاة قبلكم وما نزل بهم . فإن قلت : فسرت تبصرون بالعلم وبعده ﴿بل أنتم قوم تجهلون﴾ فكيف يكونون علماء وجهلاء ؟ قلت : أراد : تفعلون فعل الجاهلين بأنها فاحشة مع عليكم بذلك . أو تجهلون العاقبة . أو أراد بالجهل . السفاهة والمجانة التى كانوا عليها فإن قلت : (تجهلون) صفة لقوم ، والموصوف لفظ الغائب ، فهلا طابقت الصفة الموصوف فترئ بالياء دون التاء ؟ وكذلك بل أنتم قوم تفتنون ؟ قلت : اجتمعت الغيبة والمخاطبة ، فغلبت المخاطبة ، لأنها أقوى وأرسخ أصلاً من الغيبة .

فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ

أَنَاسٌ يَبْتَغُونَ^(٥٦) فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَّرْنَا هَا مِنْ الْغَابِرِينَ^(٥٧)

وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا قَسَاءً مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ^(٥٨)

وقرأ الأعمش : جواب قومه ، بالرفع . والمشهورة أحسن ﴿يتظاهرون﴾ يتزهون عن القاذورات كلها ، فيشكرون هذا العمل القذر ، ويغيظنا إنكارهم . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : هو استهزاء ﴿قدرناها﴾ قدرنا كونها ﴿من الغابرين﴾ كقوله (قدرنا إنها لمن الغابرين) فالتقدير واقع على الغور فى المعنى .

(١) الأفاقى خيراً وقل لى هى الخمر ولا تسقى سراً إذا أمكن الجهر
وبح باسم من تهوى وذرى من الكنى فلا خير فى اللذات من دونها ستر

لا فى نواس . والأاستفناحية للنبية ، فكأنه قال : تنبه فاسقى . وقل لى هى الخمر : أى اجهر باسمها . وقوله : إذا أمكن الجهر : احتس . وباح الشئ : أظهر . وباح به : أظهره . أى : أظهر اسم من تحب كما تبوح باسم الخمر . وبرى وباح باسم ماتى ، أى : ما تفعل . ودعى : أى اتركنى : ضمنه معنى باعدنى فعداه بمن ، كناية عن نبيه عن ذكر الكنى : جمع كنية : وهو ما دل على الشئ دلالة خفية ، وشبه العبارة الخفية بالستر الحائل تصريحا .

قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى ۗ اللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٥٩﴾

أمر رسوله صلى الله عليه وسلم أن يتلو هذه الآيات الناطقة بالبراهين على وحدانيته وقدرته على كل شيء، وحكمته، وأن يستفتح بتحميده والسلام على أنبيائه والمصطفين من عباده. وفيه تعليم حسن. وتوقيف على أدب جميل، وبعث على التيمن بالذكورين، والتبرك بهما، والاستظهار بمكانهما على قبول ما يلقى إلى السامعين وإصغائهم إليه. وإزاله من قلوبهم الميزة التي يبينها المسموع. ولقد توارث العلماء والخطباء والوعاظ كابراً عن كابر هذا الأدب، فحمدوا الله عز وجل وصلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أمام كل علم مفاد وقبل كل عظة وتذكرة، وفي مفتتح كل خطبة، وتبهم المترسلون فأجروا عليه أوائل كتبهم في الفتوح والتهاني وغير ذلك من الحوادث التي لها شأن. وقيل: هو متصل بما قبله، وأمر بالتحميد على الهالكين من كفار الأمم والصلاة على الأنبياء عليهم السلام وأشياهم الناجين. وقيل: هو خطاب للوط عليه السلام، وأن يحمد الله على هلاك كفار قومه، ويسلم على من اصطفاه الله ونجاه من هلكتهم وعصمه من ذنوبهم. معلوم أن لا خير فيما أشركوه أصلاً حتى يوازن بينه وبين من هو خالق كل خير ومالكه، وإنما هو إلزام لهم وتبيكيت^(١) وتهكم بحالهم، وذلك أنهم آثروا عبادة الأصنام على عبادة الله، ولا يؤثر عاقل شيئاً على شيء إلا لداع يدعو إلى إثارة من زيادة خير ومنفعة، فقليل لهم، مع العلم بأنه لا خير فيما آثروه، وأنهم لم يؤثره لزيادة الخير وأمكن هوى وعبثاً، لينهوا على الخطيئة المفرط والجهل المورط وإضلالهم التمييز ونبذهم المعقول وليعلموا أن الإيثاري يجب أن يكون للخير الزائد. ونحوه ما حكاه عن فرعون (أم أنا خير من هذا الذي هو مهين) مع علمه أنه ليس لموسى مثل أنهاره التي كانت تجري تحته. ثم عتد سبحانه الخيرات والمنافع التي هي آثار رحمته وفضله، كما عتدها في موضع آخر ثم قال: هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء. وقرئ: يشركون بالياء والتاء. وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم: أنه كان إذا قرأها يقول: بل الله خير وأبقى وأجل وأكرم^(٢).

(١) قال محمود: «معلوم أن لا خير فيما أشركوه حتى يوازن بينه وبين من هو خالق كل خير ومالكه، وإنما هو إلزام لهم وتبيكيت» قال أحد: كلام مرضى بعد أن نفع (خالق كل شيء) مكان قوله (خالق كل خير) فانه تخصيص قدرى: أو إشراف خفى. والتوحيد الأبلج: ما قلناه «واقفه سبحانه وتعالى أعلم».

(٢) كذا ذكره الثعلبي بغير إسناد. وأخرجه البيهقي في الشعب في الباب التاسع من رواية جابر الجعفي عن أبي جعفر قال: «كان علي بن الحسين يذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم إذا ختم القرآن - فذكر حديثاً طويلاً - وفيه الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى آية خير أم ما يشركون؟ بل الله خير وأجل وأبقى وأكرم أعظم مما يشركون».

أَمْنَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ
حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا أَوَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ بَلٌّ لَكُمْ
قَوْمٌ يَعِدُونَ ٦٠

فإن قلت : ما الفرق بين أم وأم في (أم ما تشركون) و (آمن خلق) ؟ قلت : تلك متصلة ؛
لأن المعنى : أيهما خير . وهذه منقطعة بمعنى بل والهمزة ، لما قال الله تعالى : الله خير أم الآلهة ؟
قال : بل آمن خلق السموات والأرض خير ؟ تقريراً لهم بأن من قدر على خلق العالم خير من
جماد لا يقدر على شيء . وقرأ الأعشى : آمن ، بالتخفيف . ووجه أن يجعل بدلاً من الله ، كأنه
قال : آمن خلق السموات والأرض خير أم ما تشركون ؟ فإن قلت : أي نكته في نقل الإخبار
عن الغيبة إلى التكلم عن ذاته في قوله فأنبطنا ؟ قلت : تأكيد معنى اختصاص الفعل بذاته .
والإيدان بأن إنبات الحدائق المختلفة الأصناف والألوان والطعوم والروائح والأشكال مع
حسنها وبهجتها بماء واحد . لا يقدر عليه إلا هو وحده . ألا ترى كيف رشح معنى الاختصاص
بقوله « ما كان لكم أن تنبتوا شجرها » ومعنى البكينة : الانبغاء . أراد أن تأتي ذلك محال من
غيره ، وكذلك قوله (بل هم) بعد الخطاب : أبلغ في تخطئه رأيهم . والحديقة : البستان عليه
حائط : من الإحداق وهو الإحاطة . وقيل (ذات) : لأن المعنى : جماعة حدائق ذات بهجة ، كما
يقال : النساء ذهبت . والبهجة : الحسن ، لأن الناظر يبتهج به « أله مع الله » أغیره يقرن به
ويجعل شريكاً له . وقرئ : أله مع الله . بمعنى : أتدعون . أو أشركون . ولك أن تحقق
الهمزتين وتوسط بينهما مدة « وتخرج الثانية بين بين » يعدلون » به غيره أو يعدلون عن الحق
الذي هو التوحيد .

أَمْنَ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ وَجَعَلَ
بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا أَوَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ بَلٌّ أَكْثَرُ لَكُمْ لَا يَعْلَمُونَ ٦١
(آمن جعل) وما بعده بدل من (آمن خلق) فكان حكمهما حكم « قراراً » دحاها وسواها
بالاستقرار عليها « حاجزاً » كقوله : برزخاً .

أَمْنَ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ
أَوَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ ٦٢

الضرورة : الحالة المحوجة إلى اللجأ . والاضطرار : افتعال منها . يقال : اضطره إلى كذا

والفاعل والمفعول : مضطر . والمضطر الذي أحوجه مرض أو فقر أو نازلة من نوازل الدهر إلى اللجأ والتضرع إلى الله . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : هو المجهود . وعن السدى : الذى لا حول له ولا قوة . وقيل : المذنب إذا استغفر . فإن قلت : قد عم المضطرين بقوله (يجيب المضطر إذا دعاه) وكم من مضطر يدعو فلا يجاب (١) ؟ قلت : الإجابة موقوفة على أن يكون المدعو به مصلحة ، ولهذا لا يحسن دعاء العبد إلا شارطاً فيه المصلحة . وأما المضطر فتناول للجنس مطلقاً ، يصلح لكله ولبعضه ، فلا طريق إلى الجزم على أحدهما إلا بدليل ، وقد قام الدليل على البعض وهو الذى أجابته مصلحة ، فبطل تناول على العموم ﴿خلفاء الأرض﴾ خلفاء فيها ، وذلك توارثهم سكنها والتصرف فيها قرناً بعد قرن . أو أراد بالخلافة الملك والتسلط . وقرئ : يذكرون ، بالياء مع الإدغام . وبالتاء مع الإدغام والحذف . وما مزيدة ، أى : يذكرون تذكراً قليلاً . والمعنى : نفي التذكر ، والقلة تستعمل فى معنى النفي .

أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ

رَحْمَتِهِ أَوَّلَهُ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦٣﴾

﴿يهديكم﴾ بالنجوم فى السماء ، والعلامات فى الأرض : إذا جن الليل عليكم مسافرين فى البر والبحر .

أَمَّنْ يَبْدُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَوَّلَهُ

مَعَ اللَّهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٦٤﴾

فإن قلت : كيف قيل لهم ﴿أمن يبدؤ الخلق ثم يعيده﴾ وهم منكرون للإعادة ؟ قلت : قد أزيحت عنهم بالتمكين من المعرفة والإقرار ، فلم يبق لهم عذر فى الإنكار ﴿من السماء﴾ الماء ﴿و﴾ من ﴿الأرض﴾ النبات ﴿إن كنتم صادقين﴾ أن مع الله إلها ، فإين دليلكم عليه ؟ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغُيُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ

أَيَّانَ يُعْمُونَ ﴿٦٥﴾

(١) قال محمود : إن قلت فكم من مضطر لا يجاب ؟ قلت : الإجابة موقوفة على كون المدعو به مصلحة ، ولهذا لا يحسن دعاء العبد إلا شارطاً فيه المصلحة ، قال أحمد : الصواب أن الإجابة مقرورة بالمصلحة لا بالمصلحة . وإنما تقف الإجابة على المصلحة عند القدرة ، لا يجابهم على الله تعالى رعاية المصالح ، فقول الزمخشري : لا يحسن الدعاء من العبد إلا شارطاً فيه المصلحة : فاسد ؛ فإن المشيئة شرط فى إجابة الدعاء اتفاقاً ، ومع ذلك نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول الداعي : اللهم اغفر لى إن شئت .

فإن قلت : لم رفع اسم الله ، والله تعالى أن يسكون عن في السموات والأرض ؟ قلت : جاء على لغة بني تميم ، حيث يقولون : مافي الدار أحد إلا حمار ، يريدون : مافيها إلا حمار ، كأن أحدا لم يذكر . ومنه قوله :

عَشِيَّةَ مَا تُغْنِي الرِّمَاحُ مَكَانَهَا وَلَا النَّبْلُ إِلَّا الْمَشْرِقُ الْمُصَمَّمُ^(١)

وقولهم : ماأتاني زيد إلا عمرو ، وما أعانه إخوانكم إلا إخوانه . فإن قلت : ماالداعي إلى اختيار المذهب التيممي على الحجازي ؟ قلت : دعت إليه نكتة سرية^(٢) . حيث أخرج المستثنى مخرج قوله : إلا اليعافير ، بعد قوله : ليس بها أنيس ، ليؤول المعنى إلى قولك : إن كان الله عن في السموات والأرض ، فهم يعلون الغيب ، يعني : أن عليهم الغيب في استحالاته كاستحالة أن يكون الله منهم ، كما أن معنى مافي البيت^(٣) : إن كانت اليعافير أنيساً ففيها أنيس ، بتا للقول بخلوها عن الأنيس . فإن قلت : هلا زعمت أن الله عن في السموات والأرض ، كما يقول المتكلمون : الله في كل مكان ، على معنى أن علمه في الأماكن كلها . فكأن ذاته فيها حتى لا تحمله على مذهب بني تميم . قلت : يأتي ذلك أن كونه في السموات والأرض مجاز ، وكونهم فيهن حقيقة ، وإرادة المتكلم بعبارة واحدة حقيقة ومجازاً غير صحيحة ، على أن قولك : من في السموات والأرض ، وجعلك بينه وبينهم في إطلاق اسم واحد : فيه إيهام تسوية ، والإيهامات منزلة عنه وعن صفاته تعالى . ألا ترى كيف قال صلى الله عليه وسلم لمن قال : ومن يعصهما فقد غوى : « بئس خطيب القوم أنت »^(٤) . وعن عائشة رضي الله عنها : من زعم أنه يعلم مافي غد فقد أعظم على الله الفرية^(٥) . والله تعالى يقول : (قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا » .

(١) النبل : السهام الدرية . والمشرق : السيف ، نسبة لمشارف اليمن . والمصمم : الماضي النافذ لصلابته . وكانت عادة المتحاربين التناضل بالسهم عند التواعد ، فإذا تقاربوا تحاربوا بالرماح ، فإذا اتقوا تضاربوا بالسيف . وذكر النبل بعد الرماح لدفع توم بعد العدو ، فكأن النبل يفتى عن غيره ، فالبيت كناية عن شدة الأمر واختلاط الصفين . وصير مكانها للحرب أو السيف ، والاستثناء منقطع بعد النفي . ويجب نصبه عند الحجازيين . ويجوز رفعه كما هنا عند التميميين : إما على البدل ، أو على توم أن المستثنى منه غير مذكور ، وأن العامل مفرغ لما بعد . إلا . . .

(٢) قوله « دعت إليه نكتة سرية » لعله بزنة فعيلة ، فيكون بمعنى شريفة . (ع)

(٣) قوله : « معنى مافي البيت » هو قول الشاعر :

وبلدة ليس بها أنيس إلا اليعافير وإلا العيس (ع)

(٤) أخرجه مسلم من حديث عدى بن حاتم .

(٥) متفق عليه من حديثها في أثناء حديث .

إلا الله). وعن بعضهم: أخفى غيبه عن الخلق ولم يطلع عليه أحداً؛ ثلاثاً من عباده
مكره. وقيل: نزلت في المشركين حين سألو الرسول الله صلى الله عليه وسلم عن وقت الساعة
(أيان) بمعنى متى، ولو سئى به: لكان فعلاً، من آن يثين ولا نصرف. وقرئ: إيان،
بكسر الهمزة.

بَلْ إِدْرَاكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ ﴿٦٦﴾

وقرئ : بل أدرك . بل أدراك . بل أدرك . بل أدرك . بل أدرك . بل أدرك .
بألف بينهما . بل أدرك ، بالتخفيف والنقل . بل أدرك ، بفتح اللام وتشديد الدال . وأصله :
بل أدرك ؟ على الاستفهام . بل أدرك . بل أدرك . أم تدارك . أم أدرك ، فهذه ثلثا عشرة
قراءة . وإذا رك : أصله تدارك ، فأدغمت التاء في الدال . وأدرك : افعل . ومعنى أدرك عليهم :
انتهى وتكامل . وأدرك : تتابع واستحكم . وهو على وجهين ، أحدهما : أن أسباب استحكام
العلم وتكامله بأن القيامة كائنة لا ريب فيه ، قد حصلت لهم ومكنوا من معرفته . وهم شاكون
جاهلون ، وهو قوله (بل هم في شك منها بل هم منها عمون) : يريد المشركين ممن في السموات
والأرض : لأنهم لما كانوا في جهلهم نسب فعلهم إلى الجميع ، كما يقال : بنو فلان فعلوا كذا
ولمّا فعله ناس منهم . فإن قلت : إن الآية سبقت لاختصاص الله بعلم الغيب ، وأن العباد
لا علم لهم بشيء منه وأن وقت بعثهم ونشورهم من جملة الغيب وهم لا يشعرون به ، فكيف لأم
هذا المعنى وصف المشركين بإنكارهم البعث مع استحكام أسباب العلم والتمكن من المعرفة ؟
قلت : لما ذكر أن العباد لا يعلمون الغيب ، ولا يشعرون بالبعث الكائن ووقته الذي يكون فيه ،
وكان هذا بيانا لعجزهم ووصفاً لقصور علمهم : وصل به أن عندهم عجزاً أبلغ منه ، وهو أنهم
يقولون للكائن الذي لا بد أن يكون - وهو وقت جزاء أعمالهم - : لا يكون ، مع أن عندهم
أسباب معرفة كونه واستحكام العلم به . والوجه الثاني : أن وصفهم باستحكام العلم وتكامله
تهم بهم ، كما تقول لأجهل الناس : ما عليك ! على سبيل الهزؤ ، وذلك حيث شكوا وعموا عن
إثباته الذي الطريق إلى علمه مسلوک ، فضلاً أن يعرفوا وقت كونه الذي لا طريق إلى معرفته :
وفي : أدرك عليهم . وأدرك عليهم : وجه آخر ، وهو أن يكون أدرك بمعنى انتهى وفنى ، من
قولك : أدركت الثمرة : لأن تلك غايتها التي عندها تعدم : وقد فسرهُ الحسن رضي الله عنه
باضمحل عليهم وتدارك ، من تدارك بنو فلان : إذا تتابعوا في الهلاك فإن قلت ، فما وجه
قراءة من قرأ : بل أدرك على الاستفهام ؟ قلت : هو استفهام على وجه الإنكار لإدراك علمهم .
وكذلك من قرأ : أم أدرك . وأم تدارك : لأنها أم التي بمعنى بل والهمزة - فإن قلت : فمن قرأ :

بلى أدرك ، وبلى أدرك ؟ قلت : لما جاء بيل ، بعد قوله (وما يشعرون) كان معناه : بلى يشعرون ، ثم فسر الشعور بقوله : أدرك عليهم في الآخرة على سبيل التهكم الذي معناه المبالغة في نفي العلم ، فكانه قال : شعورهم بوقت الآخرة أنهم لا يعلمون كونها ، فيرجع إلى نفي الشعور على أبلغ ما يكون . وأما من قرأ : بلى أدرك ؟ على الاستفهام فعناه : بلى يشعرون متى يبعثون ، ثم أنكر عليهم بكونها ، وإذا أنكر عليهم بكونها لم يتحصل لهم شعور بوقت كونها ؛ لأن العلم بوقت الكائن تابع للعلم بكون الكائن (في الآخرة) في شأن الآخرة ومعناها . فن قلت : هذه الاضرابات الثلاث مامعناها ؟ قلت : ما هي إلا تنزيل لأحوالهم : وصفهم أولاً بأنهم لا يشعرون وقت البعث ، ثم بأنهم لا يعلمون أن القيامة كائنه ، ثم بأنهم يخطون في شك ومرية فلا يزيلونه والإزالة مستطاعة . ألا ترى أن من لم يسمع اختلاف المذاهب وتضليل أربابها بعضهم لبعض : كان أمره أهون ممن سمع بها وهو جاثم لا يشخص به طلب التمييز بين الحق والباطل ، ثم بما هو أسوأ حالا وهو العمى ، وأن يكون مثل البهيمة قد عكف همه على بطنه وفرجه ، لا يخطر بباله حقاً ولا باطلاً . ولا يفكر في عاقبة . وقد جعل الآخرة مبدأ عمالم ومنشأه فلذلك عذاه بمن دون عن : لأن الكفر بالعاقبة والجزاء هو الذي جعلهم كالبهائم لا يتدبرون ولا يتبصرون .

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذَا كُنَّا تُرَابًا وَءَابَاؤُنَا أَئِنَّا لَمُخْرَجُونَ ﴿٦٧﴾

لَقَدْ وَعِدْنَا هَذَا نَحْنُ وَءَابَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٦٨﴾

العامل في (إذا) مادل عليه (أننا لمخرجون) وهو نخرج ؛ لأن بين يدي عمل اسم الفاعل (١) فيه عقابا وهي همزة الاستفهام ، وإن ولام الابتداء وواحدة منها كافية ، فكيف إذا اجتمعن ؟ والمراد : الإخراج من الأرض . أو من حال الفناء إلى الحياة ، وتكرير حرف الاستفهام بادخاله على إذا ، وإن ، جميعا إنكار على إنكار ، وجحود عقيب جحود ، ودليل على كفر مؤكد مبالغ فيه . والضمير في (إنا) لهم ولآبائهم ؛ لأن كونهم ترابا قد تناولهم وآبائهم . فإن قلت : قدم في هذه الآية (هذا) على (نحن وآباؤنا) وفي آية أخرى قدم (نحن وآباؤنا) على (هذا) ؟ قلت : التقديم دليل على أن المقدم هو الغرض المتعمد بالذكر ، وإن الكلام إنما سبق لأجله ، ففي إحدى الآيتين دل على أن اتخاذ البعث هو الذي تعمد بالكلام ، وفي الأخرى على أن اتخاذ المبعوث بذلك للصدد .

(١) قوله « اسم الفاعل فيه عقابا » لعله اسم المفعول وعقابا جمع عقبة . أناده الصحاح . وعبرة النسق : لأن اسم الفاعل والمفعول - بعد همزة الاستفهام أو أن أو لام الابتداء - لا يعمل فيما قبله ، فكيف إذا اجتمعن . (ع)

قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴿٦٩﴾
وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ﴿٧٠﴾

لم تلحق علامة التأنيت بفعل العاقبة ؛ لأن تأنيتها غير حقيقى ؛ ولأن المعنى : كيف كان آخر أمرهم ؟ وأراد بالمجرمين : الكافرين ، وإنما عبر عن الكفر بلفظ الإجماع ليكون لطفاً للمسلمين فى ترك الجرائم وتخوف عاقبتها. ألا ترى إلى قوله (فقدم عليهم ربهم بذنبهم) وقوله : (بما خطيأتهم أغرقوا) . (ولا تحزن عليهم) لأنهم لم يتبعوك ، ولم يسلبوا فيسلبوا وهم قومه قريش ، كقوله تعالى (فعلك باخع نفسك على آثارهم إن لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا) . (فى ضيق) فى حرج صدر من مكرم وكيدهم لك ، ولا تبال بذلك فإن الله يعصمك من الناس . يقال : ضاق الشيء ضيقاً وضيقاً ، بالفتح والكسر . وقد قرئ بهما . والضيق أيضاً : تخفيف الضيق . قال الله تعالى (ضيقاً حرجاً) قرئ مخففاً ومثقلاً ويجوز أن يراد فى أمر ضيق من مكرم .

وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٧١﴾ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ ﴿٧٢﴾

استعجلوا العذاب الموعود فتبيل لهم (عسى أن يكون) ردفكم بعضه وهو عذاب يوم بدر فزيدت اللام للتأكيد كالباء فى (ولا تلقوا بأيديكم) أو ضمن معنى فعل يتعدى باللام نحو: دنالكم وأزف لكم ، ومعناه : وتبعكم ولحقكم . وقد عدى . بمن قال :

فَلَمَّا رَدَفْنَا مِنْ عُمَيْرٍ وَصَحْبِهِ تَوَلَّوْا سِرَاعًا وَالْمَنِيَّةُ تُنْفِقُ (١)

يعنى : دنونا من عمير ، وقرأ الأعرج : ردف لكم . بوزن ذهب ، وهما لغتان ، والكسر أفصح . وعسى ولعل وسوف - فى وعد الملوك ووعدهم - يدل على صدق الأمر وجده وما لا مجال للشك بعده . وإنما يعنوز بذلك : إظهار وقارهم وأنهم لا يعجلون بالانتقام ؛ لإدلالهم بقهرهم وغلبتهم ووثوقهم أن عدوهم لا يفوتهم ، وأن الرزمة إلى الأغراض كافية من جهتهم ؛ فعلى ذلك جرى وعد الله ووعيده .

(١) ردف كتبع يتعدى بنفسه ، وضمن هنا معنى الدنو فعدى بمن ، وأعنى الفرس : سار سيراً سريعاً سهلاً . والنق : اسم منه يقول : فلما دنونا من عمير وأصحابه للحرب أدبروا مسرعين ، والحال أن الموت يسرع خلفهم من جهتنا . شبه المنية بالأسد على طريق المسكنة ، فأثبت لها النقي تخيلاً ، كأنهم كانوا تبعوم برمي النبال . ويجوز أنه استعار المنية لنفسه وقومه على طريق التصريح ، أى : ونحن نسرع خلفهم ، فذكر النقي تمجيداً ؛ لأنه يلائم المعبة .

وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٧٣﴾

الفضل والفاضلة : الإفضال . ولفلان فواضل في قومه وفضول . ومعناه : أنه مفضل عليهم بتأخير العقوبة ، وأنه لا يعاجلهم بها ، وأكثرم لا يعرفون حق النعمة فيه ولا يشكرونها . ولكنهم بجهلهم يستعجلون وقوع العقاب : وهم قريش .

وَإِنَّ رَبَّكَ لَعَلِّمٌ مَّا تَكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٤﴾

قرئ تكن . يقال : كنت الشيء وأكننته : إذا سترته وأخفيته ، يعنى : أنه يعلم ما يخفون وما يعلنون من عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومكائدهم ، وهو معاقبهم على ذلك بما يستوجبونه .

وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ ﴿٧٥﴾

سمى الشيء الذى يغيب ويخفى : غائبة وخافية ، فكانت التاء فيهما بمنزلة التاء في العافية والعاقبة . ونظائرهما : النطيحة ، والرمية ، والذبيحة : في أنها أسماء غير صفات . ويجوز أن يكونا صفتين وتأوهما للبلاغة ، كالراوية في قولهم : ويل للشاعر من راوية السوء ، كأنه قال : وما من شيء شديد الغيبوبة والخفاء إلا وقد علمه الله وأحاط به وأثبتته في اللوح . المبين : الظاهر البين لمن ينظر فيه من الملائكة .

إِنَّ هَٰذَا الْقُرْآنَ يَنْفَضُّ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٧٦﴾

وَإِنَّهُ لَهْدَىٰ وَرَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٧٧﴾

قد اختلفوا في المسيح فتحزبوا فيه أحزابا ، ووقع بينهم التناكر في أشياء كثيرة حتى لعن بعضهم بعضا . وقد نزل القرآن ببيان ما اختلفوا فيه لو أنصفوا وأخذوا به وأسلموا ، يريد : اليهود والنصارى (للمؤمنين) لمن أنصف منهم وآمن ، أى : من بنى إسرائيل . أو منهم ومن غيرهم .

إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴿٧٨﴾

(بينهم) بين من آمن بالقرآن ومن كفر به . فإن قلت : ما معنى يقضى بحكمه ؟ ولا يقال : زيد يضرب بضربه ويمنع بمنعه ؟ قلت . معناه بما يحكم به وهو عدله ، لأنه لا يقضى إلا بالعدل ، فسمى المحكوم به حكماً . أو أراد بحكمته . وتدل عليه قراءة من قرأ بحكمه - : جمع حكمة . (وهو العزيز) فلا يرد قضاؤه (العليم) بمن يقضى له وبمن يقضى عليه ، أو العزيز في انتقامه من المبطلين ، العليم بالفصل بينهم وبين المحقين .

فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ﴿٧٩﴾ إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ﴿٨٠﴾ وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعَمَى عَنْ صَلَاتِهِمْ إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٨١﴾

أمره بالتوكل على الله ووقته المبالة بأعداء الدين، وعلل التوكل بأنه على الحق الأبلغ الذي لا يتعلق به الشك والظن. وفيه بيان أن صاحب الحق حقيق بالوثوق بصنع الله وبنصرته. وأن مثله لا يخذل. فإن قلت: ﴿إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى﴾ يشبه أن يكون تعليلا آخر للتوكل، فما وجه ذلك؟ قلت: وجهه أن الأمر بالتوكل جعل مسبباً عما كان يفيظ رسول الله صلى الله عليه وسلم من جهة المشركين وأهل الكتاب: من ترك اتباعه وتشجيع ذلك بالأذى والعداوة، فلام ذلك أن يعلل توكل متوكل مثله، بأن اتباعهم أمر قد يئس منه، فلم يبق إلا الاستنصار عليهم لعداوتهم واستكفاء شروهم وأذاهم، وشبهوا بالموتى وهم أحياء صحاح الحواس، لأنهم إذا سمعوا ما يتلى عليهم من آيات الله - فكانوا أقصاع القول لا تعيه آذانهم وكان سماعهم كلا سماع - : كانت حالم - لا انتقاء جدوى السماع - : كحال الموتى الذين فقدوا مصحح السماع؛ وكذلك تشبيههم بالصم الذين ينقصهم فلا يسمعون. وشبهوا بالعمى حيث يضلون الطريق ولا يقدر أحد أن ينزع ذلك عنهم، وأن يجعلهم هداة بصراء إلا الله عز وجل. فإن قلت: ما معنى قوله ﴿إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ﴾؟ قلت: هو تأكيد لحال الأصم، لأنه إذا تباعد عن الداعى بأن يولى عنه مدبر كان أبعد عن إدراك صوته. وقرئ: ولا يسمع الصم، وما أنت بهاد العمى، على الأصل. وتهدى العمى. وعن ابن مسعود: وما أن تهدي العمى، وهداة عن الضلال. كقولك: سقاه عن العيمة^(١) أى: أبعده عنها بالسقى، وأبعده عن الضلال بالهدى ﴿إِنْ تَسْمِعُ﴾ أى ما يجدى إسماعك إلا على الذين علم الله أنهم يؤمنون بآياته، أى: يصدقون بها ﴿فَهُمْ مُسْلِمُونَ﴾ أى مخلصون من قوله (بلى من أسلم وجهه لله) يعنى: جعله سالماً لله خالصاً له.

وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ

كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴿٨٢﴾

سمى معنى القول ومؤداه بالقول، وهو ما وعدوا من قيام الساعة والعذاب، ووقوعه: حصوله. والمراد: مشاركة الساعة وظهور أشراتها وحين لا تنفع التوبة. ودابة الأرض:

(١) قوله «سقاه عن العيمة» هى شهوة اللبن كما فى الصحاح . (ع)

الجباسة . جاء في الحديث : أن طولها ستون ذراعاً ، لا يدركها طالب ، ولا يفوتها هارب ^(١) . وروى : لها أربع قوائم وزغب وریش وجناحان . وعن ابن جريج في وصفها : رأس ثور ، وعين خنزير ، وأذن فيل ، وقرن إبل ، وعنق نعامة ، وصدر أسد ، ولون نمر ، وخاصرة هز ، وذنب كبش ، وخف بعير . وما بين المفصلين : اثنا عشر ذراعاً بذراع آدم عليه السلام . وروى : لا تخرج إلا رأسها ، ورأسها يبلغ أعنان السماء ^(٢) ، أو يبلغ السحاب . وعن أبي هريرة : فيها من كل لون ، وما بين قرنيها فرسخ للراكب . وعن الحسن رضى الله عنه : لا يتم خروجها إلا بعد ثلاثة أيام . وعن علي رضى الله عنه : أنها تخرج ثلاثة أيام ، والناس ينظرون فلا يخرج إلا ثلثها . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : أنه سئل : من أين تخرج الدابة ؟ فقال : من أعظم المساجد حرمة على الله ^(٣) ، يعنى المسجد الحرام . وروى : أنها تخرج ثلاث خرجات : تخرج بأقصى اليمن ثم تتمكن ، ثم تخرج بالبادية ثم تتمكن دهرأ طويلاً . فبينما الناس في أعظم المساجد حرمة وأكرمها على الله ، فأيهم إلا خروجها من بين الركن حذاء دار بني مخزوم عن يمين الخارج من المسجد ، فقوم يهرون وقوم يقفون نظارة . وقيل : تخرج من الصفا فتكلمهم بالعربية بلسان ذلق ^(٤) فتقول (أن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون) يعنى أن الناس كانوا لا يوقنون بخروجي لأن خروجها من الآيات ، وتقول : ألا لعنة الله على الظالمين . وعن السدى : تكلمهم ببطلان الأديان كلها سوى دين الإسلام . وعن ابن عمر رضى الله عنه : تستقبل المغرب فتصرخ صرخة تنفذه ، ثم تستقبل المشرق ، ثم الشام ثم اليمن فتفعل مثل ذلك . وروى : تخرج من أجساد ^(٥) . وروى : بينا عيسى عليه السلام يطوف بالبيت ومعه المسلمون ، إذ تضطرب الأرض تحتهم تحرك القنديل ، وينشق الصفا بما يلي المسعى ، فتخرج الدابة من الصفا ومعها عصا موسى وخاتم سليمان ، فتضرب المؤمن في مسجده ، أو فيما بين عينيه بعصا موسى عليه السلام ، فتنتكت نمكة

(١) أخرجه الثعلبي من حديث حذيفة دون قوله « وهى الجباسة » وسيأتى بعضه للحاكم وغيره في الذى بعده .
(٢) قوله « ورأسها يبلغ أعنان السماء » في الصحاح « أعنان السماء » : صفاتها وما اعترض من أقطارها ، كأنه جمع عن . والنعامة تقول : أعنان السماء . (ع)

(٣) أخرجه الطبري من طريق ربيعي عن حذيفة بن اليمان : « ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الدابة فقلت يا رسول الله ، من أين تخرج ؟ فقال : من أعظم المساجد حرمة على الله ... الحديث » وروى الحاكم والبيهقي في الشعب وإسحاق في مسنده وابن مردويه من حديث أبي الطفيل عن حذيفة عن أسيد رفعه قال « يكون للدابة ثلاث خرجات - إلى أن قال : بينا الناس في أعظم المساجد حرمة وخيرها وأكرمها : المسجد الحرام ، لم يرعهم إلا وهى ترغو بين الركن والمقام ... الحديث . وفيه : ثم ولت في الأرض لا يدركها طالب . ولا يفوتها هارب ، وفي الباب عن ابن عباس : أخرجه ابن مردويه مطولاً .

(٤) قوله « بلسان ذلق » أى طلق ، كما في الصحاح . (ع)

(٥) قوله « تخرج من أجساد » جبل بمكة ، سمي بذلك لموضع خيل تبع . وسمى « قبة عان » لموضع سلاحه . (ع)

بيضاء فتفشو تلك النكته في وجهه حتى يضيء لها وجهه أو فترك وجهه كأنه كوكب دزى ، وتكتب بين عينيه : مؤمن : وتكتب الكافر بالخاتم في أنفه ، فتفشو النكته حتى يسود لها وجهه وتكتب بين عينيه : كافر . وروى : فتجلو وجه المؤمن بالعصا وتحطم أنف الكافر بالخاتم ، ثم تقول لهم : يا فلان ، أنت من أهل الجنة . ويا فلان ، أنت من أهل النار . وقرأ : تكلمهم ، من الكلم وهو الجرح . والمراد به : الوسم بالعصا والخاتم . ويجوز أن يكون تكلمهم من الكلم أيضاً ، على معنى التكثير . يقال : فلان مكلم ، أى مجرح . ويجوز أن يستدل بالتخفيف على أن المراد بالكلم : التجريح ، كما فسر : لنحرقنه . بقراءة على رضى الله عنه : لنحرقنه ، وأن يستدل بقراءة أبى : تنبهم . وبقراءة ابن مسعود : تكلمهم بأن الناس ، على أنه من الكلام . والقراءة بأن مكسورة : حكاية لقول الدابة ، إما لأن الكلام بمعنى القول . أو بإضمار القول ، أى : تقول الدابة ذلك . أو هى حكاية لقوله تعالى عند ذلك . فإن قلت : إذا كانت حكاية لقول الدابة فكيف تقول بآياتنا قلت : قولها حكاية لقول الله تعالى . أو على معنى آيات ربنا . أو لاختصاصها بالله وأثرها عنده ، وأنها من خواص خلقه : أضافت آيات الله إلى نفسها ، كما يقول بعض خاصة الملك : خيلنا وبلادنا ، وإنما هى خيل مولاه وبلاده . ومن قرأ بالفتح فعلى حذف الجار . أى : تكلمهم بأن .

وَيَوْمَ نَخْشِرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا يَمْنُ يُكَذِّبُ بآيَاتِنَا فَمَنْ يُوزَعُونَ ﴿٨٣﴾

(فهم يوزعون) يحبس أولهم على آخرهم حتى يجتمعوا فيكذبوا في النار . وهذه عبارة عن كثرة العدد وتباعد أطرافه ، كما وصفت جنود سليمان بذلك . وكذلك قوله (فوجاً) فإن الفوج الجماعة الكثيرة . ومنه قوله تعالى (يدخلون في دين الله أفواجا) وعن ابن عباس رضى الله عنهما : أبو جهل والوليد بن المغيرة ، وشيبة بن ربيعة : يساقون بين يدى أهل مكة ، وكذلك يحشر قادة الأمم بين أيديهم إلى النار . فإن قلت : أى فرق بين من الأولى والثانية ؟ قلت : الأولى للتبويض ، والثانية للتبيين ، كقوله (من الأولان) .

حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ قَالَ أَكَذَّبْتُمْ بِآيَاتِي وَلَمْ تُحِيطُوا بِهَا عِلْمًا أَمْ آدَا كُنْتُمْ

تَعْمَلُونَ ﴿٨٤﴾ وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَمَنْ لَا يَنْطِقُونَ ﴿٨٥﴾

الواو للحال ، كأنه قال : أ كذبتُم بها بادئ الرأى من غير فكر ولا نظر يؤدى إلى إحاطة العلم بكنهها ، وأنها حقيقة بالتصديق أو بالتكذيب . أو للعطف ، أى : أ جحدتموها ومع جحدكم لم تلقوا أذهانكم لتحقيقها وتبصرها ؛ فإن المكتوب إليه قد يجحد أن يكون الكتاب من عند من كتبه . ولا يدع مع ذلك أن يقرأه ويتفهم مضامينه ويحيط بمعانيه (أم ماذا كنتم تعملون) .

بها للتبكي لا غير . وذلك أنهم لم يعملوا إلا التكذيب ، فلا يقدر أن يكذبوا ويقولوا قد صدقنا بها وليس إلا التصديق بها أو التكذيب . ومثاله أن تقول لراعيك - وقد عرفته رويى سوء - : أأكل نعى ، أم ماذا تعمل بها ؟ فتجعل ما تبتدئ به وتجعله أصل كلامك وأساسه هو الذى صحّ عندك من أكله وفساده ، وترمى بقولك : أم ماذا تعمل بها ، مع علمك أنه لا يعمل بها إلا الأكل ؛ لتبته (١) وتعلمه عليك بأنه لا يحى منه إلا أكلها ، وأنه لا يقدر أن يدعى الحفظ والإصلاح ؛ لما شهر من خلاف ذلك . أو أراد : أما كان لكم عمل فى الدنيا إلا الكفر والتكذيب بآيات الله ، أم ماذا كنتم تعملون من غير ذلك ؟ يعنى أنه لم يكن لهم عمل غيره ، كأنهم لم يخلقوا إلا للكفر والمعصية ، وإنما خلقوا للإيمان والطاعة ؛ يخاطبون بهذا قبل كبهم فى النار ثم يكبون فيها ، وذلك قوله (ووقع القول عليهم) يريد أن العذاب الموعود يغشاهم بسبب ظلمهم ، وهو التكذيب بآيات الله ، فيشغلهم عن النطق والاعتذار ، كقوله تعالى (هذا يوم لا ينطقون) .

أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لِمَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ

لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٨٦﴾

جعل الإبصار للنهار وهو لاهله . فإن قلت : ما للتقابل لم يراع فى قوله (ليسكنوا) و (مبصر) حيث كان أحدهما علة والآخر حالا ؟ قلت : هو مراعى من حيث المعنى ، وهكذا النظم المطبوع غير المتكلف ؛ لأن معنى مبصر : ليبصروا فيه طرق القلب فى المكاسب .

وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ

شَاءَ اللَّهُ وَكُلٌّ أَتَوْهُ دَاخِرِينَ ﴿٨٧﴾

فإن قلت : لم قيل (ففزع) دون فيفزع ؟ قلت : لتسكته وهى الإشعار بتحقيق الفزع وثبوته وأنه كائن لا محالة ، واقع على أهل السموات والأرض ؛ لأن الفعل الماضى يدل على وجود الفعل وكونه مقطوعاً به . والمراد فزعهم عند النفخة الأولى حين يصعقون (إلا من شاء الله) إلا من ثبت الله قلبه من الملائكة ، قالوا : هم جبريل ، وميكائيل ، وإسرافيل ، وملك الموت - عليهم السلام . وقيل : الشهداء . وعن الضحاك : الحور ، وخزنة النار ، وحمة العرش . وعن جابر : منهم موسى عليه السلام ، لأنه صعق مرة . ومثله قوله تعالى (ونفخ فى الصور فصعق من فى السموات ومن فى الأرض إلا من شاء الله) . وقرئ : أتوه . وأناه . ودخري ، فالجمع

على المعنى والتوحيد على اللفظ. والداخر والداخر : الصاغر. وقيل : مع الإتيان حضورهم الموقف بعد النفخة الثانية. ويجوز أن يراد رجوعهم إلى أمره وانقيادهم له.

وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُ جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَتَقَنَ كُلُّ شَيْءٍ إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٨٨﴾ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَمْثَالُ ﴿٨٩﴾ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٩٠﴾

(جامدة) من جمادى في مكانه إذا لم يبرح. تجمع الجبال فتسير كما تسير الرياح السحاب، فإذا نظر إليها الناظر حسبها واقفه ثابتة في مكان واحد (وهي تمر) مرّاً حينئذٍ كما يمر السحاب. وهكذا الأجرام العظام المتكاثرة العدد : إذا تحركت لا تكاد تبين حركتها، كما قال النابغة في وصفه جيش : يَأْرَعْنَ مِثْلَ الطُّودِ تَحْسَبُ أَنَّهُمْ وَقُوفٌ لِحَاجٍ وَالرَّكَّابُ تَهْمَلُجُ ^(١) (صنع الله) من المصادر المؤكدة «كقوله (وعد الله)» (صنعة الله) إلا أن مؤكده محذوف. وهو الناصب ليوم ينفخ، والمعنى : ويوم ينفخ في الصور وكان كيت وكيت أثناب الله المحسنين وعاقب المجرمين، ثم قال : صنع الله، يريد به : الإثابة والمعاقبة. وجعل هذا الصنع من جملة الأشياء التي أتقنها وأتى بها على الحكمة والصواب. حيث قال : صنع الله (الذي أتقن كل شيء). يعني أن مقابله الحسنه بالثواب والسنة بالعقاب : من جملة أحكامه للأشياء وإتقانه لها، وإجرائه لها على قضايا الحكمة أنه عالم بما يفعل العباد وبما يستوجبون عليه. فيكافئهم على حسب ذلك. ثم لخص ذلك بقوله (من جاء بالحسنة) إلى آخر الآيتين، فانظر إلى بلاغة هذا الكلام. وحسن نظمه وترتيبه، ومكانة إضماره، ورصانة تفسيره، ^(٢) وأخذ بعضه بحجزة بعض، كأنما أفرغ إفراغا واحداً ولأمر ما أعجز القوى وأخرس الشفاشق ^(٣). ونحو هذا المصدر إذا جله عقيب

(١) للنافذة. والأرعن : الجبل المال. والطود : الجبل العظيم، فاستعار الأرعن للجيش : ثم شبهه بالطود ليفيد المبالغة في الكثرة. والحاج : اسم جمع واحد حاجة. والركاب : المولى لا واحد له من لفظه. والهملجة : السير الرهو السهل، فارسي معرب. والهملاج : السريع. يقول : حاربنا العدو بجيش عظيم. نطهم : أقفين لحاجة لكثرتهم. والحال أن ركابهم تسرع السير.

(٢) قوله «ومكانة إضماره ورصانة تفسيره» الذي في الصحاح «ضمد الجرح، يضمده ضمداً» : شدة بمصاغة وفيه «الرصين» المحكم الثابت. وقدرصن - بالضم - رصانة. (ع)

(٣) قوله «وأخرس الشفاشق» في الصحاح «ششق الفحل شقشقة» : هدر. وإذا قالوا الخطيب : ذو شقشقة، فأنما يشبه بالفعل. (ع)

كلام ، جاء كالشاهد بصحته والمنادى على سداذه ، وأنه ما كان ينبغي أن يكون إلا كما قد كان .
 ألا ترى إلى قوله : (صنع الله) ، و (صبغة الله) ، و (وعد الله) ، و (فطرة الله) : بعدما وسمها
 بإضافتها إليه بسمه التعظيم ، كيف تلاها بقوله (الذي أنزل كل شيء) ، (ومن أحسن من الله صبغة) ،
 لا يخلف الله الميعاد (لا تبديل لخلق الله) وقرئ : تفعلون ، على الخطاب . ﴿ فله خير منها ﴾ يريد
 الإضعاف وأن العمل يتقضى والثواب يدوم ، وشتان ما بين فعل العبد وفعل السيد . وقيل : فله خير
 منها ، أى : له خير حاصل من جهتها وهو الجنة . وعن ابن عباس : الحسنه كلة الشهادة . وقرئ :
 ﴿ يومئذ ﴾ مفتوحا مع الإضافة ؛ لأنه أضيف إلى غير متمكن . ومنصوبا مع تنوين فزع . فإن
 قلت : ما الفرق بين الفزعين ؟ قلت : الفزع الأول : هو ما لا يخلو منه أحد عند الإحساس
 بشدة تقع وهول يفجأ ، من رعب وهيبة ، وإن كان المحسن يأمن لحاق الضرر به ؛ كما يدخل
 الرجل على الملك بصدر هياب وقلب وجاب^(١) ، وإن كانت ساعة إعزاز وتكرمة وإحسان وتولية .
 وأما الثانى : فالخوف من العذاب . فإن قلت : فمن قرأ ﴿ من فزع ﴾ بالتنوين مامعناه ؟ قلت : يحتمل
 معنيين . من فزع واحد وهو خوف العقاب ، وأما ما يلحق الإنسان من التهيب والرعب لما يرى
 من الأحوال والعظائم ، فلا يخلو منه ؛ لأن البشرية تقتضى ذلك . وفي الأخبار والآثار ما يدل
 عليه . ومن فزع شديد مفرط الشدة لا يكتفه الوصف : وهو خوف النار . أمن : يعدى بالجار
 وبنفسه ، كقوله تعالى (أفأمنوا مكر الله) . وقيل : السيئة : الإشراك . يعبر عن الجملة بالوجه
 والرأس والرقبة ، فكانه قيل : فكبوأى النار ، كقوله تعالى (فكبسكبوا فيها) ويجوز أن يكون
 ذكر الوجوه إيذانا بأنهم يكبون على وجوههم فيها منكوسين (هل تجزون) يجوز فيه الالتفات
 وحكاية ما يقال لهم عند السكب بإضمار القول .

إِنَّمَا أَمِرتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَ أَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَأَمِرتُ
 أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ٩١ وَأَنْ أَتْلُو الْقُرْآنَ فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِ
 لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنْذِرِينَ ٩٢ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سَيُرِيكُمْ
 مَا يَبْتَغِيهِ فَتَعْرِفُونَهَا وَمَا رَبُّكَ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ٩٣

أمر رسوله بأن يقول ﴿ أمرت ﴾ أن أخص الله وحده بالعبادة ، ولا أتخذله شريكا كما
 فعلت قريش ، وأن أكون من الخنفاء الثابتين على ملة الإسلام ﴿ وأن أتلو القرآن ﴾ من التلاوة
 أو التلو كقوله (واتبع ما يوحى إليك) . والبلدة : مكة حرسها الله تعالى : اختصها من بين سائر

(١) قوله « وقلب وجاب » في الصحاح « وجب القلب وجيباً » : اضطرب . (ع)

البلاد بإضافة اسمه إليها ؛ لأنها أحب بلادها إليه ، وأكرمها عليه ؛ وأعظمها عنده . وهكذا قال النبي صلى الله عليه وسلم حين خرج في مهاجرة ، فلما بلغ الحزورة ^(١) استقبلها بوجهه الكريم فقال : « إني أعلم أنك أحب بلاد الله إلى الله . ولولا أن أهلك أخرجوني ما خرجت » ^(٢) وأشار إليها إشارة تعظيم لها وتقريب ، دالا على أنها موطن نبيه ومهبط وحيه . ووصف ذاته بالتحريم الذي هو خاص وصفها ، فأجزل بذلك قسمها في الشرف والعلو ، ووصفها بأنها محزمة لا يتنكح حرمتها إلا ظالم مضاد لربه (ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذقه من عذاب أليم) لا يختل خلاها ، ولا يعصد شجرها ^(٣) ، ولا ينفر صيدها . واللاجئ إليها آمن . وجعل دخول كل شيء تحت ربه يتيته وملكوته كالتابع لدخولها تحتها . وفي ذلك إشارة إلى أن ملكا ملك مثل هذه البلدة عظيم الشأن قد ملكها وملك إليها كل شيء ^(٤) : اللهم بارك لنا في سكنها ، وآمننا فيها شر كل ذي شر ، ولا تنقلنا من جوار بيتك إلا إلى دار رحمتك . وقرئ : التي حزمها . وأتل عليهم هذا القرآن : عن أبي أنزل : عن ابن مسعود . ﴿ فن اهتدى ﴾ باتباعه إياي فيما أنا بصده من توحيد الله ونفي الانداد عنه ، والدخول في الملة الخفيفة ، واتباع ما أنزل على من الوحي ؛ فنفعه اهتدائه راجعة إليه لا إلى ﴿ ومن ضل ﴾ ولم يتبعني فلا على ، وما أنا إلا رسول منذر ، وما على الرسول

(١) قوله « فلما بلغ الحزورة » هي تل صغير كما في الصحاح . (ع)

(٢) أخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم وابن أبي شيبة والدارمي وعبد بن حميد والبخاري وأبو يعلى والبيهقي في الدلائل . كلهم من رواية الزهري عن أبي سلة عن عبد الله بن عدى بن الحيار قال « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم واقفا على الحزورة وهو يقول : والله إنك لخير أرض الله إلى الله وأحب أرض الله إلى الله . ولولا أني أخرجت منك ما خرجت » هكذا رواه عقيل ويونس وشعيب وصالح بن كيسان عنه . ورواه ابن أخى الزهري عن حمه عن محمد بن جبير بن مطعم عن عبد الله بن عدى بن الحيار : أخرجه الطبراني . وحممه الدارقطني لوجهين . ورواه النسائي وإسحاق والبخاري والبيهقي في الدلائل من رواية معمر عن الزهري عن أبي سلة عن أبي هريرة . ولفظه للبيهقي « ولولا أن أهلك أخرجوني منك ما خرجت » قال البخاري : تفرد به معمر هكذا . وقال البيهقي : وم فيه معمر وقال الترمذي « رواه محمد بن عمر بن أبي سلة عن أبي سلة عن أبي هريرة . وقول الزهري عن أبي سلة عن عبد الله بن عدى أصح . وقال البيهقي أيضاً : ورواية محمد بن عمرو وم . وفي الباب عن ابن عباس . أخرجه الترمذي من رواية ابن خثيم عن سعيد بن جبير وأبي الطفيل جميعاً فيه نحو « ما أطيك من يلد وأحبك إلى » . ولولا أن قرئ أخرجوني منك ما سكنت غيرك .

(٣) قوله « لا يختل خلاها ... الخ » : أى لا يجر حشيشها ، ولا يقطع شجرها . (ع)

(٤) قال محمود : « المراد بالبلدة مكة وإضافة اسم الله تعالى إليها لتشريفها وذكر تحريمها ، لأنه أنخص أوصافها وأسند إلى ذاته تأكيداً لشرفها ثم قال : (وله كل شيء) ، فجعل دخول كل شيء تحت ربه يتيته وملكوته كالتابع لدخول هذه البلدة المعظمة . وفي ذلك إشارة إلى أن ملكاً قد ملك هذه البلدة المسكنة وملك إليها كل شيء . إنه لعظيم الشأن » قال أحمد : وتحت قوله (وله كل شيء) : فائدة أخرى سوى ذلك ، وهي أنه لما أضاف اسمه إلى البلدة المخصوصة تشريفاً لها ، أتبع ذلك إضافة كل شيء سواها إلى ملكه « قطعاً لتوهم اختصاص ملكه بالبلدة المشار إليها ، وتنبها على أن الإضافة الأولى إنما قصد بها التشريف ، لا لأنها ملك الله تعالى خاصة ، والله أعلم .

إلا البلاغ. ثم أمره أن يحمد الله على ما خوله من نعمة النبوة التي لا توازيها نعمة، وأن يهدّد أعداءه بما سيريهم الله من آياته التي تلجّتهم إلى المعرفة، والإقرار بأنها آيات الله. وذلك حين لا تنفعهم المعرفة. يعنى في الآخرة. عن الحسن وعن الكلبي: الدخان، وانشقاق القمر. وما حلّ بهم من نقبات الله في الدنيا. وقيل: هو كقوله (سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم الآية) وكل عمل يعملونه، فالله عالم به غير غافل عنه لأن الغفلة والسهو لا يجوزان على عالم الذات^(١)، وهو من وراء جزاء العاملين. قرئ: تعملون، بالتاء والياء.

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم. «من قرأ طس سليمان: كان له من الأجر عشر حسنات بعدد من صدّق سليمان وكذب به وهود وشعيب وصالح وإبراهيم، ويخرج من قبره وهو ينادى لا إله إلا الله»^(٢).

(١) قال محمود: «لأن العالم بالذات لا يجوز عليه الغفلة» قال أحمد: قد سبق له جحد صفة العلم، وإيهام أن سلبها داخل في تنزيهه تعالى، لأنه يجعل استحالة الغفلة عليه معلة بأنه عالم بالذات لا يعلم. والحق أن استحالة الغفلة عليه تعالى «لأن عليه لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض، بل هو علم قديم أزلي عام التعلّق بجميع الواجبات والممكنات والمعتمات، ولا يتوقف تنزيهه تعالى على تعطيل صفاته وكأله وجلاله، تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً».

(٢) أخرجه الثعلبي وابن مردويه من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه.

سورة القصص

مكية ، [إلا من آية ٥٢ إلى غاية آية ٥٥ فمدنية ، وآية ٨٥ فبالجحفة أثناء الهجرة]
وآياتها ٨٨ [نزلت بعد النمل]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طسّم ① تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ② تَتْلُوا عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَى
وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ③

(من نبأ موسى وفرعون) مفعول تتلو ، أى : تتلو عليك بعض خبرهما ((الحق)) محقين ،
كقوله ثبت بالدهن ((لقوم يؤمنون)) لمن سبق في علينا أنه يؤمن ، لأن التلاوة إنما تنفع
هؤلاء دون غيرهم .

إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضِيفُ طَائِفَةً مِنْهُمْ يُدَّبِحُ
أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَعْبِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ④

(إن فرعون) جملة مستأنفة كالتفسير للجمل ، كأن قائلًا قال : وكيف كان نبؤهما فقال :
إن فرعون ((علا في الأرض)) يعنى أرض مملكته قد طغى فيها وجاوز الحد في الظلم والفساد
(شيعا) فرقا يشيعونه على ما يريد ويطيعونه ، لا يملك أحد منهم أن يلوى عنقه . قال الأعشى :
وَبَلَدَةٍ يَرْهَبُ الْجَوَابُ دُجِجَتْهَا - حَتَّى تَرَاهُ عَلَيْهَا يَبْتَغِي الشَّيْعَا ①

(١)	وبلدة يرهب الجواب دلجتها	حتى تراه عليها يبتغى الشيعة
	كلفت مجهولها نفسى وشايعنى	مضى عليها إذا ما ألهما لما
	بذات لوث عفرانة إذا عثرت	فالتمس أولى لها من أن يقال لما

للأعشى ، أى : ورب مفازة يخاف الجواب : أى كثير السير ، من جبت الأرض : قطعها بالسير . والدجة ، من
دج وأدج وزن اقتتل ، وأدج بوزن أكرم : إذا سار ليلا . والدجة : ساعة من الليل ، أى : يخاف المعتاد على
السير من سيرها ليلا حتى يطلب الجماعات المساهدين له على سيرها ، كلفت نفسى سير المجهول منها ، وعاونتى هزى
على سيرها وقت لمعان ألهما ، وهو المبراب الذى يرى عند شدة الحر كأنه ماء ، مع أن سير الهاجرة أشد من سير

أو يشيع بعضهم بعضاً في طاعته . أو أصنافاً في استخدامه يتسخر صنفاً في بناء وصنفاً في حرث وصنفاً في حفر ، ومن لم يستعمله ضرب عليه الجزية . أو فرقاً مختلفة قد أغرى بينهم العداوة ، وهم بنو إسرائيل والقبط . والطائفة المستضعفة : بنو إسرائيل . وسبب ذبح الأبناء : أن كاهنا قال له : يولد مولود في بني إسرائيل يذهب ملكك على يده . وفيه دليل بين على ثخانة حق فرعون ، فإنه إن صدق الكاهن لم يدفع القتل الكائن ، وإن كذب فما وجه القتل ؟ و ﴿ يستضعف ﴾ حال من الضمير في (وجعل) أو صفة لشيعا . أو كلام مستأنف . و ﴿ يذبح ﴾ بدل من يستضعف . وقوله ﴿ إنه كان من المفسدين ﴾ بيان أن القتل ما كان إلا فعل المفسدين لحسب ، لأنه فعل لا طائل تحته ، صدق الكاهن أو كذب .

وَتُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ۝ وَنُكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَثَرِيَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ۝ ٦

فإن قلت : علام عطف قوله ﴿ وتريد أن نمن ﴾ وعطفه على (نكلو) و ﴿ يستضعف ﴾ غير سديد ؟ قلت : هي جملة معطوفة على قوله (إن فرعون علا في الأرض) لأنها نظيرة ، تلك ، في وقوعها تفسيراً لنبا موسى وفرعون ، واقتصاصاً له . (وتريد) : حكاية حال ماضية . ويجوز أن يكون حالاً من يستضعف ، أي يستضعفهم فرعون ، ونحن نريد أن نمن عليهم . فإن قلت : كيف يجتمع استضعافهم وإرادة الله المنة عليهم ؟ وإذا أراد الله شيئاً كان ولم يتوقف إلى وقت آخر ، قلت : لما كانت منة الله بخلصهم من فرعون قريبة الوقوع ، جعلت إرادة وقوعها كأنها مقارنة لاستضعافهم ﴿ أئمة ﴾ مقدمين في الدين والدنيا ، يبطأ الناس أعقابهم . وعن ابن عباس رضي الله عنهما : قادة يقتدى بهم في الخير . وعن مجاهد رضي الله عنه : دعاة إلى الخير ، وعن قتادة رضي الله عنه : ولاة ، كقوله تعالى (وجعلكم ملوكا) . ﴿ الوارثين ﴾ يرثون فرعون وقومه ملكهم وكل ما كان لهم . مكن له : إذا جعل له مكاناً يقعد عليه أو يرقد ، فوطأه ومهده ونظيره : أرض له . ومعنى التمكين لهم في الأرض وهي أرض مصر والشام : أن يجعلها بحيث لا تنبؤ بهم ولا تغث ^(١) عليهم ؛ كما كانت في أيام الجبابرة ، وينفذ أمرهم ، ويطلق أيديهم ويسلطهم .

الليل ، ثم قال مع ناقة صاحبة قوة ، ويطلق اللوث على الضعف أيضاً ، فهو من الاضداد ، عفرانة : غليظة ، ويقال للعائر : لمالك ، دعاة له بالانتماش . وتعالى له : دعاة عليه بالسقوط ، يريد أنها لا تمثر ، ولو عثرت فالنساء عليها أحق بها من الدعاء لها .

(١) قوله « ولا تغث عليهم » أي : ولا تفسد وتردق . أفاده الصحاح . (ع)

وقرئ : ويرى فرعون وهامان وجنودهما ، أى : يرون (منهم ما) حذروه : من ذهاب ملكهم وهلاكهم على يد مولود منهم .

وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خِضَتْ عَلَيْهِ فَأُوقِيهِ فِي السِّمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٧﴾

اليم : البحر . قيل : هو نيل مصر . فإن قلت : ما المراد بالخوفين حتى أوجب أحدهما ونهى عن الآخر ؟ قلت : أما الأول فالخوف عليه من القتل ؛ لأنه كان إذا صاح خافت أن يسمع الجيران صوته فينموا عليه . وأما الثانى ، فالخوف عليه من الغرق ومن الضياع ومن الوقوع في يد بعض العيون المبثوثة من قبل فرعون في تطلب الولدان ، وغير ذلك من المخاوف . فإن قلت : ما الفرق بين الخوف والحزن ؟ قلت : الخوف غم يلحق الإنسان لمتوقع . والحزن : غم يلحقه لواقع وهو فراقه والإخطار به ، فنهيت عنهما جميعاً . وأمنت بالوحى إليها ، ووعدت ما يسليها ويطامن قلبها وعلوها غبطة وسرورا : وهو رده إليها وجعله من المرسلين . وروى : أنه ذبح في طلب موسى عليه السلام تسعون ألف وليد . وروى : أنها حين أقربت وضربها الطلق وكانت بعض القوايل الموكلات بحبالى بنى إسرائيل مصافية لها ، فقالت لها : لينفنى حبك اليوم ، فعاجلتها ، فلما وقع إلى الأرض هالها نور بين عينيه . وارتعش كل مفصل منها ، ودخل حبه قلبها ، ثم قالت : ما جئتك إلا لأقبل مولودك وأخبر فرعون ، ولكنى وجدت لابنك حباً ما وجدت مثله فاحفظه ، فلما خرجت جاء عيون فرعون ، فلفته في خرقة ووضعته في تنور مسجور^(١) ، لم تعلم ما تصنع لما طاش من عقلها ، فطلبوا فلم يلقوا شيئاً ، فخرجوا وهى لا تدري مكانه ، فسمعت بكاءه من التنور ، فانطلقت إليه وقد جعل الله النار عليه برداً وسلاماً . فلما ألح فرعون في طلب الولدان أوحى الله إليها فألقته في اليم . وقد روى أنها أرضعته ثلاثة أشهر في تابوت من بردى^(٢) مطلى بالقار من داخله .

فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَمُمَنِ

وَجُنُودُهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ ﴿٨﴾

(١) قوله «ووضعت في تنور مسجور» في الصحاح «التنور» : الذى يخبز فيه . وفيه أيضاً . سحرت التنور سحراً ، إذا حبت . (ع)

(٢) قوله «تابوت من بردى مطلى بالقار» في الصحاح «البردى» : نبات معروف ، فلينظر . (ع)

اللام في ﴿ليكون﴾ هي لام كي التي معناها التعليل ، كقولك : جئتكَ لتكرمني سواء بسواء ولكن معنى التعليل فيها وارد على طريق المجاز دون الحقيقة ، لأنه لم يكن داعيهم إلى الالتقاط أن يكون لهم عدواً وحزناً ، ولكن : المحبة والتعني . غير أن ذلك لما كان نتيجة التقاطهم له وثمرته ، شبه بالداعي الذي يفعل الفاعل الفعل لأجله ، وهو الإكرام الذي هو نتيجة المحبة . والتأدب الذي هو ثمره الضرب في قولك : ضربته ليتأدب . وتخويره : أن هذه اللام حكمها حكم الأسد ، حيث استعيرت لما يشبه التعليل ، كما يستعار الأسد لمن يشبه الأسد . وقرئ : وحزناً وهما لغتان : كالعدم والعدم ﴿كانوا خاطئين﴾ في كل شيء ، فليس خطوهم في تربية عدوهم يبدع منهم . أو كانوا مذنبين مجرمين ، فعاقبهم الله بأن ربي عدوهم - ومن هو سبب هلاكهم - على أيديهم . وقرئ : خاطين ، تخفيف خاطئين ، أو خاطين الصواب إلى الخطأ .

وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرْتُ عَيْنِي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ

وَلَدًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٩﴾

روى أنهم حين التقطوا التابوت عالجوا فتحه ، فلم يقدروا عليه ، فعالجوا كسره فأعيامهم . فدنست آسية فرأت في جوف التابوت نوراً ، فعالجته ففتحته ، فإذا بصبي نوره بين عينيه وهو يمص إبهامه لبناً فأحبهه ، وكانت لفرعون بنت برصاء ، وقالت له الأطباء : لا تبرأ إلا من ، قبل البحر . يوجد فيه شبه إنسان دواؤها ريقه ، فلطخت البرصاء برصها بريقه فبرأت ^(١) . وقيل لما نظرت إلى وجهه برأت ، فقالت : إن هذه لنسمة مباركة ، فهذا أحد ما عطفهم عليه ، فقال الخواة من قومه : هو الصبي الذي نحذر منه ، فأذن لنا في قتله ، فهم بذلك فقالت آسية ﴿قرة عين لي ولك﴾ فقال فرعون : لك لالي . وروى في حديث : « لو قال هو قرة عين لي كما هو لك . لهداه الله كما هداها ^(٢) » ، وهذا على سبيل الفرض والتقدير ، أي : لو كان غير مطبوع على قلبه كآسية لقال مثل قولها . ولا سلم كما أسلبت . هذا - إن صح الحديث - تأويله . والله أعلم بصحته . وروى أنها قالت له : لعلم من قوم آخرين ليس من بني إسرائيل . قرة عين : خبر مبتدئ محذوف ولا يقوى أن تجعله مبتدأ ﴿لا تقتلوه﴾ خبراً ، ولو نصب لكان أقوى . وقراءة ابن مسعود

(١) قوله «فبرأت» في الصحاح : برئت من المرض برأ بالضم . وأهل الحجاز يقولون : برأت من المرض برأ بالفتح . وأصبح فلان بارئاً من مرضه (ع)

(٢) هذا طرف من حديث الفتون الطويل . وقد ذكرنا في طه أن النسائي أخرجه من حديث ابن عباس وفيه فألت فرعون فقالت : قرة عين لي ولك فقال فرعون : يكون لك فأما أنا فلا حاجة لي فيه . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي يحلف به ، لو أقر فرعون أن يكون له قرة عين كما أقرت امرأته لهداه الله كما هداها ولكن الله حرمة ذلك .

رضى الله عنه دليل على أنه خير ، قرأ : لا تقتلوه قرة عين لي ولك ، بتقديم (لا تقتلوه) .
 ﴿ عسى أن ينفعنا ﴾ فإن فيه مخايل اليمين ودلائل النفع لأهله ، وذلك لما عاينت من النور
 وارتضاع الإبهام وبرء البرصاء ، ولعلها توسمت في سيماء النجابة المؤذنة بكونه نفاعاً .
 أو تنبأه ، فإنه أهل للتبني ، ولأن يكون ولداً لبعض الملوك . فإن قلت : ﴿ وهم لا يشعرون ﴾
 حال ، فاذو حالها ؟ قلت : ذو حالها آل فرعون . وتقدير الكلام : فالتقطه آل فرعون ليكون
 لهم عدواً وحزناً ، وقالت امرأة فرعون كذا وهم لا يشعرون أنهم على خطأ عظيم في التقاطه
 ورجاء النفع منه وتبنيه . وقوله : إن فرعون . . . الآية : جملة اعتراضية واقعة بين المعطوف
 والمعطوف عليه ، مؤكدة لمعنى خطئهم . وما أحسن نظم هذا الكلام عند المراتض بعلم محاسن النظم .

وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ قَرِيحًا ۖ إِنَّ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَن رَّبَطْنَا عَلَىٰ
 قَلْبِهَا لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠﴾ وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ فَبَصُرَتْ بِهِ عَنْ جُنُبٍ
 وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١١﴾

﴿ فارغاً ﴾ صفرأ من العقل . والمعنى : أنها حين سمعت بوقوعه في يد فرعون طار عقلها لما
 دهمها من فرط الجزع والدهش . ونحوه قوله تعالى (وأفندتهم هواه) أى جوف لا عقول فيها
 ومنه بيت حسان :

أَلَا أُنَبِّئُكَ أَنَّ أَبَا سُفْيَانَ عَنَى فَأَنْتَ مُجَوِّفٌ نَحْبُ هَوَاهُ ^(١)

وذلك أن القلوب مراکز العقول . ألا ترى إلى قوله (فتكون لهم قلوب يعقلون بها) ويدل
 عليه قراءة من قرأ : فرغاً . وقرئ : قرعاً ، أى خالياً من قولهم : أعوذ بالله من صفر الإناء
 وقرع الفناء ^(٢) . وفرغاً ، من قولهم : دماؤهم بينهم فرغ ، أى هدر ، يعنى : بطل قلبها وذهب ،
 وبقيت لا قلب لها من شدة ما ورد عليها ﴿ لتبدي به ﴾ لتصح ^(٣) به . والضمير لموسى
 والمراد بأمره وقصته ، وأنه ولدها ﴿ لولا أن ربطنا على قلبها ﴾ بإلهام الصبر ، كما ربط على
 الشيء المنفلت ليقتر ويطمئن ﴿ لتكون من المؤمنين ﴾ من المصدقين بوعد الله ، وهو قوله (إنا

(١) تقدم شرح هذا الفاضل ضمن آيات في الجزء الثاني صفحة ٥٦٣ فراجع إن شئت أم صححه .

(٢) قوله ومن صفر الإناء وقرع الفناء : صفر الإناء : خلوه ، مصدر : صفر الشيء بالكسر ، أى : خلا .

وقرع الفناء : خلوه من الفاشية ، مصدر قرع بالكسر ، أى : خلا . (ع)

(٣) قوله « لتصح به » في الصحاح : أصح الرجل ، أى : خرج إلى الصحراء والمراد هنا تجهز به ولا تنكتم

أمره (ع)

راذوه إليك) ويجوز: وأصبح فؤادها فارغاً من ألم، حين سمعت أن فرعون عطف عليه وتبناه إن كادت لتبدي بأنه ولدها؛ لأنها لم تملك نفسها فرحاً وسروراً بما سمعت، لولا أنا طامنا قلبها وسكننا قلبه الذي حدث به من شدة الفرح والابتهاج، لتكون من المؤمنين الواقفين بوعد الله لا يتبين فرعون وتعطفه. وقرئ: موسى، بالهمزة: جعلت الضمة في جارة الواو - وهي الميم - كأنها فيها، فهمزت كما تهمز واو وجوه (قصيه) اتبع أثره وتبعى خبره. وقرئ فبصرت بالكسر - يقال بصرت به عن جنب وعن جنازة، بمعنى: عن بعد. وقرئ: عن جانب وعن جنب. والجنب: الجانب. يقال: قعد إلى جنبه وإلى جانبه، أى: نظرت إليه مزورة متجاففة مخاتلة^(١). وهم لا يحسون بأنها أخته، وكان اسمها مريم.

وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُوهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ ﴿١٢﴾ فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَسَيْنَا أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٣﴾

التحريم: استعارة للنع لأن من حرم عليه الشيء فقد منعه. ألا ترى إلى قولهم: محذور. وحجر، وذلك لأن الله منعه أن يرضع ثدياً، فكان لا يقبل ثدى مرضع قط، حتى أهمهم ذلك. والمراضع: جمع مرضع، وهى المرأة التى ترضع. أو جمع مرضع، وهو موضع الرضاع يعنى الثدي أو الرضاع (من قبل) من قبل قصصها أثره. روى أنها لما قالت (وهم له ناصحون) قال هامان: إنها لتعرفه وتعرف أهله، فقالت: إنما أردت وهم للملك ناصحون^(٢) والنصح: إخلاص العمل من شائب الفساد، فانطلقت إلى أمها بأمرهم، فجاءت بها والصبي على يد فرعون يعمله شفقة عليه وهو يبكي يطلب الرضاع، فحين وجد ربحها استأنس والتقم ثديها، فقال لها فرعون: ومن أنت منه فقد أبى كل ثدى إلا نديك؟ قالت: إني امرأة طيبة الريح طيبة اللبن، لا أوتى بصبي إلا قبلنى، فدفعه إليها وأجرى عليها، وذهبت به إلى بيتها، وأنجز الله وعده فى الرد، فعندها ثبت واستقرت فى عليها أن سيكون نبياً. وذلك قوله (ولتعلم أن وعد الله حق) يريد. وليثبت عليها ويتمكن. فإن قلت: كيف حل لها أن تأخذ الأجر على إرضاع ولدها؟

(١) قوله «متجاففة مخاتلة» متجاففة: أى مائلة. ومخاتلة: أى غادعة. أفاده الصحاح. (ع)

(٢) قال محمود: «إنهم اتهموها لما قالت (وهم له ناصحون) بمعرفة موسى عليه السلام، فقالت إنما أردت وهم للملك فرعون ناصحون، غلطت من التهمة» قال أحمد: أوردت هذه التوربة استحساناً لفظتها، ولكونها من بيت النبوة، وأخت النبي، فحقيق لها ذلك.

قلت : ما كانت تأخذه على أنه أجر على الرضاع ، ولكنه مال حربى كانت تأخذه على وجه الاستباحة . وقوله ﴿ ولكن أكثرهم لا يعلمون ﴾ داخل تحت عليها . المعنى : لتعلم أن وعد الله حق ، ولكن أكثر الناس لا يعلمون أنه حق فيرتابون . ويشبه التعريض بما فرط منها حين سمعت بنجر موسى ، فجذعت وأصبح فؤادها فارغا يروى أنها حين ألقت التابوت في اليم جاءها الشيطان فقال لها : يا أم موسى ، كرهت أن يقتل فرعون موسى فتؤجرى ، ثم ذهبت فتوليت قتله ، فلما أتاه الخبر بأن فرعون أصابه قالت : وقع في يد العدو . فنسيت وعد الله . ويجوز أن يتعلق (ولكن) بقوله (ولتعلم) ومعناه : أن الرد إنما كان لهذا الغرض الدينى ، وهو عليها بصدق وعد الله . ولكن الأكثر لا يعلمون بأن هذا هو الغرض الاصلى الذى ماسواه تبع له . من قزة العين وذهاب الحزن .

وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ ؕ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ۚ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٤﴾

﴿ واستوى ﴾ واعتدل وتم استحكامه ، وبلغ المبلغ الذى لا يزداد عليه ، كما قال لقيط :

وَأَسْتَحْمِلُوا أَمْرَكُمْ لِلَّهِ دَرْكُكُمْ شَرَّ الْمَرِيرَةِ لَأَقْعُمَا وَلَا ضَرَعَا ^(١)

وذلك أربعةون سنة : ويروى : أنه لم يبعث نبي إلا على رأس أربعين سنة ^(٢) . العلم . التوراة . والحكم : السنة . وحكمة الانبياء : سنتهم . قال الله تعالى (واذكرن ما يتلى في بيوتكن من

(١) للقيط . وروى : واستحكموا . والشزر [القتل الشديد ، والشئ الشديد ، فهو مصدر أو وصف ، والمريرة من المرة وهى القوة . والمرير : الحبل المحكم القتل . والقحم : الشيخ الهرم يعتره خرق وخرف . والضرع : اللين الدليل ، من الضراعة وهى الذلة والخضوع ، يقول : قلدوا أمر خلافتكم رجلا بحكم العزيمة قوى الهمة ، لاهرما محتل الراى ولا ضعيفا ، وشه دركم : جملة اعتراضية ، أى : لله خيركم وصالح عملكم . وقيل : هذا البيت ملفق مما رواه أبو العباس المبرد فى كامله ، ومنه :

فقلدوا أمركم لله دركم	رحب الذراع بأمر الحرب مضطلعا
ما زال يحلب هذا الدهر أشطره	يكون متبعا طورا ومتبعا
حتى استمرت على شزر مريرته	مستحكما الراى لاقعما ولاضرها

ورحب الذراع : طويل الباع واسع الصدر . أى : فجمع جواد ، واضطلع بكذا : قوى عليه واشتد . من الضلعة وهى القوة واحتمال الثقل ، وشطرت الناقة شطرا [حلبت شطر لبنها وتركزت شطره ، أى : قصفه وما هنا مستعار منه ، أى : جربت الدهر ومرت فى ضرويه من خير وشر ، فاكتسبت منه ما يصبغ به رأتى . والأشطر : جمع شطر بدل من الدهر . ويجوز أن حلب بمعنى إلى مفعولين ولو بالتضمن . ومتبع الأول : اسم مفعول ، والثانى : اسم فاعل ، أى : تارة تابع ، وتارة مجوع . واستمرت مريرته : قوى عزمه واستحكم أمره على شره . أى قوة وصدق همة .

(٢) لم أجده .

من آيات الله والحكمة) وقيل: معناه أتينا سيرة الحكماء العلماء، وسمتهم قبل البعث، فكان لا يفعل فعلاً يستجمل فيه.

وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ فَاسْتَغْنَى الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَزَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ. قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ (١٥)
قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (١٦)
قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيراً لِلْمُجْرِمِينَ (١٧)

المدينة: مصر. وقيل: مدينة منف من أرض مصر. وحين غفلتهم: ما بين العشاءين.
وقيل: وقت القائلة. وقيل: يوم عيد لهم هم مشغولون فيه بلهوهم. وقيل: لما شب وعقل أخذ يتكلم بالحق وينكر عليهم، فأخافوه، فلا يدخل قرية إلا على تغفل. وقرأ سيويوه: فاستعانه (من شيعته) عن شايعه على دينه من بني إسرائيل. وقيل: هو السامري (من عدوه) من مخالفيه من القبط، وهوفاتون، وكان يتسخر الإسرائيل لحمل الحطب إلى مطبخ فرعون. والوكز: الدفع بأطراف الأصابع. وقيل: بجمع الكف. وقرأ ابن مسعود: فلكزه. باللام (فقضى عليه) فقتله. فإن قلت: لم جعل قتل الكافر من عمل الشيطان وسماء ظلياً لنفسه واستغفر منه؟ قلت: لأنه قتله قبل أن يؤذن له في القتل، فكان ذنباً يستغفر منه. عن ابن جريج: ليس لنبي أن يقتل ما لم يؤمر (بما أنعمت علي) يجوز أن يكون قسماً جوابه محذوف، تقديره: أقسم بإنعامك علي بالمغفرة لا توبن (فلن أكون ظهيراً للمجرمين) (١) وأن يكون استعطافاً، كأنه قال: رب اعصمني بحق ما أنعمت علي من المغفرة، فلن أكون - إن عصمتي - ظهيراً للمجرمين. وأراد بمظاهرة المجرمين: إما صحبة فرعون وانتظامه في جملة وتكثيره سواده حيث كان يركب بركوبه كالولد مع الوالد، وكان يسمى ابن فرعون. وإما مظاهرة من أدت مظهرته إلى الجرم والإثم، كظاهرة الإسرائيل المؤدية إلى القتل الذي لم يحل له. وعن ابن عباس: لم يستثن فابتلى به مرة أخرى. يعني: لم يقل: (فلن أكون) إن شاء الله. وهذا نحو قوله (ولا تركنوا إلى الذين ظلموا) وعن عطاء: أن رجلاً قال له: إن أخي يضرب بقلبه ولا يمدو رزقه. قال: فن الرأس، يعني

(١) قوله تعالى (قال رب بما أنعمت علي فلن أكون ظهيراً للمجرمين) قال أحمد: لقد نبأ من عظيم: لأن ظهير المجرمين شركهم فيما هم بصدده. ويروي: أنه يقال يوم القيامة: أين الظلة وأعوان الظلة، فيؤذي بهم حتى ين لاق لم ليقة أو برى لم قلباً فيجولون في تابوت من حديد ويلقي بهم في النار.

من يكتب له ؟ قال : خالد بن عبد الله القسري : قال : فأين قول موسى ؟ وتلا هذه الآية . وفي الحديث : « ينادى مناد يوم القيامة : أين الطلبة وأشباه الطلبة وأعوان الطلبة ، حتى من لاق لهم دواة أو برى لهم قلباً ، فيجمعون في تابوت من حديد فيرمى به في جهنم » (١) وقيل معناه . بما أنعمت على من القوة ، فلن أستعملها إلا في مظاهرة أوليائك وأهل طاعتك والإيمان بك . ولا أدع قبطيا يغلب أحداً من بني إسرائيل .

فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ فَإِذَا الَّذِي آمنتُ نصرته بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ
قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِي مُبِينٌ (١٨) فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ
لَهُمَا قَالَ بِمُوسَى أَثْرِيدُ أَنْ تَفْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ
تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ (١٩)

﴿ يتربص ﴾ المكروه وهو الاستقادة منه ، أو الاخبار وما يقال فيه ، ووصف الإسرائيلي بالنغي ؛ لأنه كان سبب قتل رجل ، وهو يقاتل آخر . وقرئ : يبطش ، بالضم . والذي هو عدو لهما : القبطي ؛ لأنه ليس على دينهما ، ولأن القبط كانوا أعداء بني إسرائيل . والجبار : الذي يفعل ما يريد من الضرب والقتل بظلم لا ينظر في العواقب ولا يدفع بالتي هي أحسن : وقيل : المتعظم الذي لا يتواضع لأمر الله . ولما قال هذا : أفشى على موسى فانتشر الحديث في المدينة ورقى إلى فرعون ، وهموا بقتله .

وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَى قَالَ يَمُوسَى إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ
لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ (٢٠)

قيل : الرجل : مؤمن آل فرعون ، وكان ابن عم فرعون ، و﴿ يسعى ﴾ يجوز ارتفاعه وصفاً لرجل ، واتصافه حالاً عنه ؛ لأنه قد تخصص بأن وصف بقوله ﴿ من أقصى المدينة ﴾ وإذا جعل صلة لجاء ، لم يجوز في ﴿ يسعى ﴾ إلا الوصف . والاتباع : التشاور . يقال : الرجلان يتأمران ويتأمران ، لأن كل واحد منهما يأمر صاحبه بشئ أو يشير عليه بأمر . والمعنى : يتشاورون بسبك ﴿ لك ﴾ بيان ، وليس بصلة الناصحين .

فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٢١)

(يتربص له في الطريق أو أن يلحق .

وَلَمَّا تَوَجَّهَ تَلْقَاءَ مَدْيَنَ قَالَ عَسَىٰ رَبِّي أَن يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿٢٢﴾

(تلقاء مدين) قصدتها ونحوها . ومدين : قرية شعيب عليه السلام ، سميت بمدين بن إبراهيم ، ولم تكن في سلطان فرعون ، وبينها وبين مصر مسيرة ثمان ، وكان موسى لا يعرف إليها الطريق قال ابن عباس : خرج وليس له علم بالطريق إلا حسن ظنه بربه . و (سواء السبيل) وسطه ومعظم نهجه . وقيل : خرج حافياً لا يعيش إلا بورق الشجر ، فواصل حتى سقط خف قدمه . وقيل : جاءه ملك على فرس بيده عنزة ، فانطلق به إلى مدين .

وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِّنَ النَّاسِ يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ
أَمْرًا أُتِيَ تَذْوِدَانِ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّىٰ يُصْدَرَ الرِّعَاءُ وَأَبُونَا
شَمْسٌ كَبِيرٌ ﴿٢٣﴾ فَسَقَىٰ لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّىٰ إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنزَلْتَ
إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴿٢٤﴾ فَجَاءَهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَىٰ آمْتِحِمَاءٍ قَالَتْ إِنَّ أَبِي
يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ
نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٢٥﴾ قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ
اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ ﴿٢٦﴾ قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ
هَاتَيْنِ عَلَىٰ أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِي حَجَاجٍ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ وَمَا أُرِيدُ أَنْ
أُشْوَكَكَ عَلَيْهِمْ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٢٧﴾ قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ

أَيُّمَا الْأَجْلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴿٢٨﴾

(ماء مدين) ماءهم الذي يستقون منه ، وكان بئراً فيما روى . ووروده : بحجه والوصول إليه (وجد عليه) وجد فوق شفيره ومستقاه (أمة) جماعة كثيفة العدد (من الناس) من أناس مختلفين (من دونهم) في مكان أسفل من مكانهم . والذود : الطرد والدفع وإنما كانتا تذودان : لأن على الماء من هو أقوى منهما فلا يتمكنان من السقي . وقيل : كانتا تكرهان المراحة على الماء . وقيل : لثلاث تخطأ أغنامهما بأغنامهم ، وقيل : تذودان عن وجوههما نظر الناظر لتسترهما (ماخطبكما) ماشأنكما . وحقيقته : ماخطوبكما ، أي : مطلوبكما من الزيادة ، فسمى المخطوب خطباً ،

كما سمي المشئون شأننا في قولك : ماشأنك ؟ يقال : شأنت شأنه ، أى : قصدت قصده . وقرئ :
 لانسقى . ويصدر . والرعاء ، بضم النون والياء والراء . والرعاء : اسم جمع كالرجال والثناء ^(١) .
 وأما الرعاء بالكسر فقياس ، كصيام وقيام (كبير) كبير السن (فسقى لها) فسقى غنمهما
 لأجلهما . وروى أن الرعاء كانوا يضعون على رأس البئر حجراً لا يقله إلا سبعة رجال . وقيل :
 عشرة . وقيل : أربعون . وقيل : مائه ، فأقله وحده . وروى أنه سألم دلواً من ماء فأعطوه
 دلوهم وقالوا : استقى بها ، وكانت لا ينزعها إلا أربعون ، فاستقى بها وصبها في الحوض ودعا
 بالبركة ، وروى غنمهما وأصدرهما . وروى أنه دفعهم عن الماء حتى سقى لها . وقيل : كانت
 بئراً أخرى عليها الصخرة . وإنما فعل هذا رغبة في المعروف وإغاثة لليلوف . والمعنى : أنه
 وصل إلى ذلك الماء وقد ازدحم عليه أمة من أناس مختلفة متكاثفة العدد ، ورأى الضعيفين
 من ورائهم مع غنيمتهما مترقبين لفراغهم ، فأخطأت همته في دين الله تلك الفرصة ، مع ما كان
 به من النصب وسقوط خف القدم والجوع ، ولكنه رحمهما فأغاثهما ، وكفاهما أمر السقى في
 مثل تلك الزحمة بقوة قلبه وقوة ساعده ، وما آتاه الله من الفضل في متانة الفطرة ورصانة الجيلة
 وفيه مع إرادة اقتصاص أمره وما أوتى من البطش والقوة وما لم يغفل عنه ، على ما كان به من
 انتهاز فرصة الاحتساب ، ترغيب في الخير ، وانتهاز فرصة ، وبعث على الاقتداء في ذلك بالصالحين
 والأخذ بسيرهم ومذاهبهم . فإن قلت : لم ترك المفعول غير مذكور في قوله (يسقون) و (تذودان)
 و (لا نسقى) ^(٢) ؟ قلت : لأن الغرض هو الفعل لا المفعول . ألا ترى أنه إنما رحمهما لأنهما
 كانا على الذياد وهم على السقى . ولم يرحمهما لأن مذودهما غنم ومسقيهم إبل مثلاً ، وكذلك قولها
 (لانسقى حتى يصدر الرعاء) المقصود فيه السقى لا المسقى . فإن قلت : كيف طابق جوابها سؤاله
 قلت : سألمها عن سبب الذود فقالنا : السبب في ذلك أنا امرأتان ضعيفتان مستورتان لا نقدر
 على مساجلة الرجال ^(٣) ومزاحمتهم ، فلا بد لنا من تأخير السقى إلى أن يفرغوا ، وما لنا نرجل يقوم
 بذلك ، وأبونا شيخ قد أضعفه الكبر فلا يصلح للقيام به : أبلنا إليه عذرهما ^(٤) في توليها
 السقى بأنفسهما . فإن قلت : كيف سألني الله الذي هو شعيب عليه السلام أن يرضى لابنتيه

(١) قوله « لانسقى ويصدر والرعاء بضم النون والياء والراء ... الخ » يفيد أن القراءة المشهورة بفتح النون والياء
 وكسر الراء . والرجال واحد رجل ، وهى الأنثى من ولد الضأن . والثناء : عقال البعير ونحوه من جبل متى ،
 كذا في الصحاح . (ع)

(٢) قوله « وتذودان ولا نسقى » لعل بعده سقطاً تقديره : فسقى لها ، وعبارة النسقى : لانسقى ، و : فسقى . (ع)

(٣) قوله « لا نقدر على مساجلة الرجال » في الصحاح : « السجل » الدلو إذا كان فيه ماء . والمساجلة : المفاخرة بأن
 نضع مثل صنعه في جرى أوسقى ، وأصله من الدلو . (ع)

(٤) قوله « أبلنا إليه عذرهما » لعله تحريف ، وأصله : أبدنا ، كعبارة النسقى . (ع)

بسقى الماشية؟ قلت: الأمر في نفسه ليس بمحذور، فالدين لا يأباه. وأما المرأة، فالناس مختلفون في ذلك، والعادات متباينة فيه، وأحوال العرب فيه خلاف أحوال العجم، ومذهب أهل البدو فيه غير مذهب أهل الحضرة، خصوصاً إذا كانت الحالة حالة ضرورة. (إني) لاى شئ. (أنزلت إلى) قليل أو كثير، غث أو سمين (فقير) (١) وإنما عدى فقير باللام؛ لأنه ضمن معنى سائل وطالب. قيل: ذكر ذلك وإن خضرة البقل تراهى في بطنه من الهزال، ماسأل الله إلا أكلة. ويحتمل أن يريد: إني فقير من الدنيا لأجل ما أنزلت إلى من خير الدين وهو النجاة من الظالمين؛ لأنه كان عند فرعون في ملك وثروة: قال ذلك رضا بالبدل السنى، وفرحاً به، وشكراً له، وكان الظل ظل سمرة (على استحياء) في موضع الحال، أى: مستحبة متخففة (٢). وقيل: قد استترت بكم درعها. روى أنهما لما رجعا إلى أبيهما قبل الناس وأغنامهما حفل بطن (٣) قال لها: ما أعجلكما؟ قالتا: وجدنا رجلاً صالحاً رحمنا فسقى لنا، فقال لإحدهما: اذهب فادع لي، فتبعها موسى فألزقت الريح ثوبها بجسدها فوصفته، فقال لها: امشى خلفي وانعنى إلى الطريق، فلما قص عليه قصته قال له: لا تخف فلا سلطان لفرعون بأرضنا. فإن قلت: كيف ساع لموسى أن يعمل بقول امرأة، وأن يمشى معها وهى أجنبية؟ قلت: أما العمل بقول امرأة فكما يعمل بقول الواحد حرّاً كان أو عبداً ذكرّاً كان أو أنثى في الأخبار، وما كانت إلا مخبرة عن أبيها بأنه يدعو ليجزيه. وأما بما شاته امرأة أجنبية فلا بأس بهافي نظائرتك الحال، مع ذلك الاحتياط والتورع. فإن قلت: كيف صح له أخذ الأجر على البرّ والمعروف؟ قلت: يجوز أن يكون قد فعل ذلك لوجه الله وعلى سبيل البرّ والمعروف. وقيل: إطعام شعيب وإحسانه لا على سبيل أخذ الأجر، ولكن على سبيل التقبل لمعروف مبتدئ. كيف وقد قص عليه قصصه وعرفه أنه من بيت النبوة من أولاد يعقوب؟ ومثله حقيق بأن يضيّف ويكرم خصوصاً في دار نبيّ من أنبياء الله، وليس بمنكر أن يفعل ذلك لاضطراب الفقر والفاقة طلباً للأجر. وقد روى ما يعضد كلا القولين: روى أنها لما قالت: ليجزيك، كره ذلك، ولما قدم إليه الطعام امتنع وقال: إنا أهل بيت لا نبيع ديننا بطلاع الأرض (٤) ذهباً، ولا نأخذ على المعروف ثمناً. حتى قال شعيب: هذه عادتنا مع كل من ينزل بنا. وعن عطاء ابن السائب: رفع صوته بدعائه ليسمعهم، فلذلك قيل له: ليجزيك أجر ما سقيت، أى: جزاء سقيك. والقصص: مصدر كاللعل، سقى

(١) قوله «غث أو سمين لفقير» أى مهزول كما في الصحاح. والمراد: ردى أو جيد. (ع)

(٢) قوله «أى مستحبة متخففة» الحفر: شدة الحياة. ومنه جارية خفرة ومتخففة، كذا في الصحاح. (ع)

(٣) قوله «وأغنامها حفل بطن» في الصحاح: ضرع حافل، أى ممتلئ لبنا. وفيه: بطن بالكسر يعط بطناً:

عظم بطنه من الشبع. (ع)

(٤) قوله «لا نبيع ديننا بطلاع الأرض ذهباً» في الصحاح «طلاع الثى»: ملؤه. (ع)

به المقصود . كبراهما : كانت تسمى صفراء ، والصغرى : صفراء . وصفراء : هي التي ذهبت به وطلبت إلى أبيها أن يستأجره . وهي التي تزوجها . وعن ابن عباس : أن شعيباً أحفظته الغيرة ^(١) فقال : وما عليك بقوته وأمانته ؟ فذكرت إقلال الحجر ونزع الدلو . وأنه صوب رأسه حين بلغته رسالته وأمرها بالمشي خلفه . وقولها (إن خير من استأجرت القوي الأمين) كلام حكيم جامع لايزاد عليه ، لأنه إذا اجتمعت هاتان الخصلتان : أعنى الكفاية والأمانة في القائم بأمرك فقد فرغ بالك وتم مرادك ؛ وقد استغنت بارسال هذا السلام الذي سياقته سياق المثل ، والحكمة أن تقول استأجره لقوته وأمانته ^(٢) . فإن قلت : كيف جعل خير من استأجرت اسماً لأن ، والقوي الأمين خبراً ؟ قلت : هو مثل قوله :

أَلَا إِنَّ خَيْرَ النَّاسِ حَيًّا وَهَالِكًا أَسِيرٌ تَقِيفٌ عِنْدَهُمْ فِي السَّلَاسِلِ ^(٣)

(١) قوله : أن شعيباً أحفظته الغيرة . أى أغضبه ، كما في الصحاح . (ع)
(٢) قال محمود : « هذا كلام حكيم جامع لايزاد عليه » لأنه إذا اجتمعت القوة والأمانة في القائم بأمرك فقد فرغ بالك . وقد استغنت بارسال هذا الكلام الذي سياقته سياق المثل والحكم عن أن تقول : فانه قوي أمين . قال أحمد : وهو أيضاً أجل في مدح الذئب . للرجال من المدح الخاص وأبقى للحمشة ، وخصوصاً إن كانت فهمت أن غرض أبيها عليه السلام أن يزوجه منها . وما أحسن ما أخذ الفاروق رضى الله تعالى عنه هذا المعنى فقال : أشكروا إلى الله ضعف الأمين وخيانة القوي . ففي مضمون هذه الشكاية سؤال الله تعالى أن يتحفه بمن جمع الوصفين ، فكان قوياً أميناً يستعين به على ما كان يصده رضى الله عنه . وهذا الإيهام - من ابنة شبيب صلوات الله عليه وسلامه - قد سلكته زليخا مع يوسف عليه السلام ، ولكن شتان ما بين الحياء المجبول والمستعمل . ليس التكفل في العينين كالتكفل . حيث قالت لسيدها : ما جزاء من أراد أن يسجن أو عذاب أليم ، وهي تمنى ما جزاء يوسف بما أراد من السوء إلا أن تسجنه أو تعذبه عذاباً أليماً ، ولكنها أوهمت زوجها الحياء والخفر أن تنطق بالصيغة منسوبة إليها الخنا . إذ بان هذا الحياء منها الذي يمنعها أن تنطق بهذا الأمر ، بمنعها من مراودة يوسف بطريق الأحرى والأولى ، والله أعلم .

(٣) ألا إن خير الناس حياً وميتاً أسير تقيف عندهم في السلاسل
أعمى إن عمرتهم السجن خالداً وأوطأنموه وطاة المشاغل
لقد كانت نهاضاً بكل ملية ومعطي اللهى خيراً كثير التوافل

لأى الذهب العيسى ، يتحزن على خالد بن عبد الله القسرى حين أسره يوسف بن عمرو . وخير الناس : أفضل تفضل ، مضاف إلى المعروف بأل ، وهو اسم إن . وحياً وميتاً ، وروى مالك : حالان منه . وأسير : خبر إن مضاف إلى تقيف علم القبيلة . والعالم أعرف من الخلى بأل ، فخير إن المضاف إليه أعرف من اسمها المضاف للبعث ، ولا مانع منه مع اتحاد الماصدق الذي هو مراد الخبر . وعندهم في السلاسل : حال أو خبر بعد خبر . ولعمري : قسم ، إن عمرتهم : أى أدخلتم وأسكنتم خالداً السجن . وأوطأنموه . أى صيرنموه يظاً برجله الأرض كوطاة المتناقل : الحامل لشيء . فقبل ، لجعل القيد في رجله ، فهو كناية عن ذلك لقد كان نهاضاً جواب القسم ، وجواب الشرط محذوف . أى : كان سريع القيام بكل نازلة ثقيلة ، وكان معطي اللهى - بالفتح - جمع هامة . كفى وحصاة ، بمعنى اللحمة التي في أقصى الفم ، لكنها هنا بمعنى الفم نفسه . والأوجه أنه بالضم جمع لهوة ، كغرف : جمع غرفة بمعنى العطية

في أن العناية هي سبب التقديم، وقد صدقت حتى جعل لها ما هو أحق بأن يكون خبراً اسماً، وورود الفعل بلفظ الماضي للدلالة على أنه أمر قد جرب وعرف. ومنه قولهم: أهون ما أعلمت لسان ممخ^(١). وعن ابن مسعود رضي الله عنه: أفرس الناس ثلاثة: بنت شعيب، وصاحب يوسف، في قوله (عسى أن ينفعنا) وأبو بكر في عمر. روى أنه أنكحه صفراء. وقوله (هاتين) فيه دليل على أنه كانت له غيرهما (تأجرني) من أجرته إذا كنت له أجيراً، كقولك: أبوته إذا كنت له أبا، و(ثمانى حجج) ظرفه. أو من أجرته كذا، إذا أثبتته إياه. ومنه: تعزية رسول الله صلى الله عليه وسلم: أجركم الله ورحمكم^(٢). وثمانى حجج: مفعول به، ومعناه: رعية ثمانى حجج. فإن قلت: كيف صح أن ينكحه إحدى ابنتيه من غير تمييز؟ قلت: لم يكن ذلك عقداً للنكاح، ولكن مواعدة ومواصفة أمر قد عزم^(٣) عليه، ولو كان عقداً لقال: قد أنكحتك ولم يقل: إني أريد أن أنكحك. فإن قلت: فكيف صح أن يهرها إجارة نفسه في رعية الغنم، ولا بد من تسليم ما هو مال؟ ألا ترى إلى أبي حنيفة كيف منع أن يتزوج امرأة بأن يخدمها سنة^(٤) وجوز أن يتزوجها بأن يخدمها عبده سنة، أو يسكنها داره سنة، لأنه في الأول: مسلم نفسه وليس بمال، وفي الثاني: هو مسلم مالا وهو العبد أو الدار، قلت: الأمر على مذهب أبي حنيفة على ما ذكرته. وأما الشافعي: فقد جوز التزوج على الإجارة لبعض الأعمال والخدمة.

== من أى نوع كانت، غمراً: أى عطاء كثير غامراً، وكان كثير الزبادات في العطاء، وأجرى «معطى» مجرى المرفوع للوزن.

(١) قوله «أهون ما أعلمت لسان ممخ» في الصحاح: تمخيت من الشيء وأخفيت منه: إذا تبرأت منه اه، فلعل ممخ: اسم فاعل من أخفيت. (ع)

(٢) أخرجه أبو نعيم في تاريخ أصبهان من طريق أحمد بن الحسن بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي عن آبائه إبراهيم بن الحسن عن فاطمة بنت الحسين عن أبيها. قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا عزي قال: «أجركم الله ورحمكم» وإذا هنا قال: «بارك الله لكم وبارك عليكم» وله شاهد مرسل أخرجه ابن أبي شيبة من رواية ابن خالد الوالبي: أن النبي صلى الله عليه وسلم عزي رجلاً فقال له: «يرحمه الله ويأجركم» وفي الضعفاء لابن حبان بن ابن عمر: أن النبي صلى الله عليه وسلم عزي مسلماً بذى مات له: فقال: «أجركم الله وأعظم أجركم» وفي إسناده إسماعيل بن يحيى التيمي. وهو ساقط.

(٣) قوله «ولكن مواعدة ومواصفة أمر قد عزم عليه» لعله: ومواصفة (ع)

(٤) قال محمود: «نقل من مذهب أبي حنيفة منع النكاح على مثل خدمته بعينه، وجوازه على مثل خدمة عبده سنة، وفرق بأنه في الأولى سلم نفسه وليس بمال، وفي الثانية سلم عبده وهو مال. ونقل عن الشافعي جواز النكاح على المنافع المعلومة مطلقاً» قال أحمد: ومذهب مالك على ثلاثة أقوال: المنع، والكراهة، والجواز. والعجب من إجازة أبي حنيفة النكاح على منافع العبد، بخلاف منافع الزوج، مع أن الآية أجازت النكاح على منافع الزوج ولم تعرض لغيره. وما ذاك إلا لترجيح المعنى الذي أشار إليه الرخمشي. أو تفريعاً على أن لا دليل في شرع من قبلنا، أو غير ذلك، والله أعلم.

إذا كان المستأجر له أو المخدم فيه أمراً معلوماً، ولعل ذلك كان جائزاً في تلك الشريعة. ويجوز أن يكون المهر شيئاً آخر، وإنما أراد أن يكون راعى غنمه هذه المدة، وأراد أن ينكحه ابنته، فذكر له المرادين، وعلق الإنساح بالرعية على معنى: إني أفعل هذا إذا فعلت ذاك على وجه المعاهدة لا على وجه المعاقدة. ويجوز أن يستأجره لرعية ثمانى سنين بمبلغ معلوم ويوفيه إياه، ثم ينكحه ابنته به، ويجعل قوله (على أن تأجرني ثمانى حجج) عبارة عما جرى بينهما (فإن أتممت) عمل عشر حجج (فمن عندك) فإتمامه من عندك. ومعناه: فهو من عندك لا من عندى، يعنى: لا ألزمك ولا أحتمه عليك، ولكنك إن فعلته فهو منك تفضل وتبرع، وإلا فلا عليك (وما أريد أن أشق عليك) بالزام أتم الأجلين وإيجابه. فإن قلت: ما حقيقة قولهم: شققت عليه، وشق عليه الأمر؟ قلت: حقيقته أن الأمر إذا تعاطمك فكأنه شق عليك ظنك باثنين، تقول تارة: أطيقه، وتارة: لا أطيقه. أو وعده المساهلة والمساعدة من نفسه، وأنه لا يشق عليه فيما استأجره له من رعى غنمه، ولا يفعل نحو ما يفعل المعاسرون من المسترعين، من المناقشة في مراعاة الأوقات، والمداقة في استيفاء الأعمال، وتكليف الرعاة أشغالا خارجة عن حد الشرط، وهكذا كان الأنبياء عليهم السلام آخذين بالاسمح في معاملات الناس. ومنه الحديث: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم شريكى، فكان خير شريك لا يدارى ولا يشارى ولا يمارى، ^(١) وقوله (ستجدنى إن شاء الله من الصالحين) يدل على ذلك، يريد بالصلاح: حسن المعاملة ووطأة الخلق وابن الجانب ^(٢). ويجوز أن يريد بالصلاح على العموم. ويدخل تحته حسن المعاملة، والمراد باشتراط مشيئة الله فيما وعد من الصلاح: الاتكال على توفيقه فيه ومعاونته، لا أنه يستعمل الصلاح إن شاء الله، وإن شاء استعمل خلافه (ذلك) مبتدأ، و(بني وبينك) خبره، وهو إشارة إلى ما عاهده عليه شعيب، يريد: ذلك الذى قلته وعاهدتني فيه وشارطتني عليه قائم بيننا جميعاً، لا نخرج كلانا عنه، لا أنا عما شرطت على ولا أنت عما شرطت على نفسك. ثم قال: أى أجل من الأجلين قضيت: أطولها الذى هو العشر، أو أقصرهما الذى هو الثمان (فلا عدوان على) أى لا يعتدى على فى طلب الزيادة عليه. فإن قلت: تصور العدوان إنما هو فى أحد الأجلين الذى هو الأقصر وهو المطالبة بتمة العشر، فما معنى تعليق العدوان بهما جميعاً؟ قلت: معناه كما أنى إن طولبت بالزيادة على العشر كان عدواناً لا شك فيه، فكذلك إن طولبت بالزيادة على الثمان. أراد بذلك تقرير أمر الخيار، وأنه ثابت

(١) أخرجه أبو داود. وابن ماجه من حديث السائب أنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم: كنت شريكى، فكنت خير شريك. لا تدارى ولا يمارى.

(٢) قوله «وطأة الخلق وابن الجانب» فى الصحاح: «شيء وطىء»: بين الوطأة. (ع)

مستقرّ، وأن الاجلين على السوء: إما هذا وإما هذا من غير تفاوت بينهما في القضاء. وأما التهمة فوكولة إلى رأي: إن شئت أتيت بها، وإلا لم أجبر عليها. وقيل: معناه فلا أكون متعدياً، وهو في نفي العدوان عن نفسه، كقولك: لا إثم على، ولا تبعة على. وفي قراءة ابن مسعود: أي الاجلين ما قضيت. وقرئ: أيما، بسكون الياء، كقوله:

تَنْظَرْتُ نَصْرًا وَالسَّمَاءَ كَثِيرًا مِنْهُمَا عَلَىٰ مِنَ الْغَيْثِ اسْتِهْلَتْ مَوَاطِرُهُ ^(١)

وعن ابن قطيب: عدوان، بالكسر. فإن قلت: ما الفرق بين موقعي (ما) المزيدة في القراءتين؟ قلت: وقعت في المستفيضة مؤكدة لإيهام، أي: زائدة في شياعها: وفي الشاذة تأكيداً لكيدا للقضاء، كأنه قال: أي الاجلين صممت على قضائه وجردت عزيمة له. الوكيل: الذي وكل إليه الأمر، ولما استعمل في موضع الشاهد والمهيمن والمقيت ^(٢)، عدى بعلى لذلك. روى أن شعيباً كانت عنده عصى الأنبياء فقال لموسى بالليل: ادخل ذلك البيت فخذ عصا من تلك العصي. فأخذ عصا هبط بها آدم من الجنة، ولم يزل الأنبياء يتوارثونها حتى وقعت إلى شعيب، فسها - وكان مكفوفاً - فضن بها فقال: غيرها، فما وقع في يده إلا هي سبع مرات، فعلم أن له شأنًا. وقيل: أخذها جبريل بعد موت آدم فكانت معه حتى لقي بها موسى ليلاً. وقيل: أودعها شعيباً ملك في صورة رجل، فأمر بنته أن تأتیه بعضاً، فأتته بها فردها سبع مرات فلم يقع في يدها غيرها. فدفعها إليه ثم ندم لأنها وديعة، فتبعه فاختصم فيها، ورضيا أن يحكم بينهما أول طالع، فأتاهما الملك فقال: ألقياها فن رفعها فهي له، فعالجها الشيخ فلم يطقها؛ ورفعها موسى. وعن الحسن: ما كانت إلا عصا من الشجر اعترضها اعتراضاً. وعن السكبي: الشجرة التي منها نودي شجرة العوسج، ومنها كانت عصاه. ولما أصبح قال له شعيب: إذا بلغت مفرق الطريق فلا تأخذ على يمينك، فإن السكلاً وإن كان بها أكثر، إلا أن فيها تيناً ^(٣) أخشاه عليك وعلى الغنم، فأخذت الغنم ذات اليمين ولم يقدر على كفها، ففشي على أرضها فإذا عشب وريف لم ير مثله، فنام فإذا بالتنين قد أقبل، فخاربه العصا حتى قتلته وعادت إلى جنب موسى دامية، فلما أبصرها دامية

(١) للفرزدق - ونصر: هو ابن سيار ملك العراقيين. والسماكان: كوكبان: السماك الأعزل لانجم أمامه، والسماك الراع أمامه نجوم، وأيهما أصله مشدد فسكن للضرورة، ثم يحتمل أنه نصب بدل عما قبله، وأنه معمول مخذوف: أي لا أعلم أيهما وهو موصول. ويجوز أنه استفهام. وعليه فهو رفع على الابتداء، والضمير فيه راجع لنصر والسماكين، أي: ترقبت نصراً والسماكين أيهما استهلت موارثه على من الغيث. وأهل الحساب واستهل: اشتد انصبابه. والمواطر: السحاب. والغيث: المطر. وفي قرن نصر بالسماكين: دلالة على تعبه بهما في الخير وعلى الاستفهام، فهو من باب تجاهل العارف، وكذلك على لني العلم.

(٢) قوله «والمهيمن والمقيت» أي: المفتر، أو الحافظ. (ع)

(٣) قوله «إلا أن فيها تيناً» أي: ثماناً. (ع)

والننين مقتولا ارتاح لذلك ، ولما رجع إلى شعيب من الغنم ، فوجدها ملأى البطون غزيرة اللبن ، فأخبره موسى ففرح وعلم أن لموسى والعصا شأنًا ، وقال له : إني وهبت لك من نتاج غنمي هذا العام كل أدرع ودرعاً ^(١) ، فأوحى إليه في المنام : أن اضرب بعصاك مستقى الغنم ، ففعل : ثم سقى فما أخطأت واحدة إلا وضعت أدرع ودرعاً ، فوفى له بشرطه .

فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴿٢٩﴾ فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَمُوسَى إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٣٠﴾ وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تُهَنِّئُ كَانَتْهَا حَانُؤًا وَلِي مَدِيرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَمُوسَى أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ ﴿٣١﴾ أَسْلَكَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ وَاضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ فَذَانِكَ بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٣٢﴾

سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم : أى الاجلين قضى موسى ؟ فقال : أبعدهما وأبطأهما . ^(٢) وروى أنه قال : قضى أوقاهما ، وتزوج صفراهما . وهذا خلاف الرواية التى سبقت . الجذوة - باللغات الثلاث . وقرئ بهن جميعاً - : العود الغليظ ، كانت فى رأسه نار أولم تكن ، قال كثير :

بَآتَتْ حَوَاطِبُ لَيْلَىٰ يَلْتَمِسْنَ لَهَا جَزَلَ الْجُدَىٰ غَيْرَ حَوَارٍ وَلَا دَعِرٍ ^(٣)

(١) قوله « كل أدرع ودرعاً » لعله كل أدرع ودرعاً ، وفى الصحاح : به ردة من زعفران أو دم ، أى : لطلخ وأثر . وردعته بالشيء فارتدع ، أى : لطلخته به فتلطحأه ، فالأردع : شبه المتلطحلون آخر . ولفظ الحازن : أبلق وبلقاء . (ع) (٢) أخرجه الحاكم من طريق ابن عيينة عن إبراهيم بن يحيى عن عكرمة عن ابن عباس بهذا قلت . وإبراهيم مجهول . وقوله : وروى أنه قال قضى أوقاهما وتزوج من صفراهما : أخرجه الطبرانى والبيهقى من طريق عويد بن أبى عمران الجوفى عنه عن أبيه عن عبد الله بن الصامت عن أنس بن مالك « أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل : أى الاجلين قضى موسى ؟ قال : أوقاهما وأبرهما . قال وسئل أى المرأتين تزوج ؟ قال الصغرى منهما » وعويد ضعيف وفى ابن مردويه من حديث أبى هريرة رفعه « قال لى جبريل : إن سألك اليهودى : أى الاجلين قضى موسى ؟ فقل أوقاهما وإن سألك أيهما تزوج ؟ فقل الصغرى منهما » وفى إسناده سليمان الشاذكونى وهو ضعيف .

(٣) لابن مقبل . والحواطب : الحواري يطلبن الحطب ، والائناس - بحسب الأصل - : من اللبس ، ثم اتسع فيه . والجذلى : الحطب الغليظ اليابس : والجذى : جمع جذوة بتثنية الجيم فهما وهى العود الغليظ فى رأسه =

وقال :

وَأَلْقَى عَلَى قَبْسٍ مِنَ النَّارِ جَذْوَةً شَدِيدًا عَلَّمَهُ حَرُّهَا وَالنِّهَايُهَا ^(١)

(من) الأولى والثانية لابتداء الغاية «أى : أتاه النداء من شاطئ الوادى من قبل الشجرة . (من الشجرة) بدل من قوله : من شاطئ الوادى « بدل الاشتغال : لأن الشجرة كانت نابتة على الشاطئ ، كقوله تعالى (لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم) وقرئ : (البقعة) بالضم والفتح . و (الرهب) بفتحين ، وضمين « وفتح وسكون ، وضم وسكون : وهو الخوف . فإن قلت : مامعنى قوله (واضمم إليك جناحك من الرهب) ؟ قلت : فيه معنيان ، أحدهما : أن موسى عليه السلام لما قلب الله العصا حية : فزع واضطرب ، فانتقاها بيده كما يفعل الخائف من الشيء ، فقيل له : إن اتقاءك يديك فيه غضاضة ^(٢) عند الأعداء . فإذا ألقيتها فكما تنقلب ^(٣) حية ، فأدخل يدك تحت عضدك مكان اتقاك بها ، ثم أخرجها بيضاء ليحصل الأمران : اجتناب ما هو غضاضة عليك ، وإظهار معجزة أخرى . والمراد بالجناح : اليد لأن يدى الإنسان بمنزلة جناحى الطائر . وإذا أدخل يده اليمنى تحت عضد يده اليسرى « فقد ضم جناحه إليه . والثاني : أن يراد بضم جناحه إليه : تجلده وضبطه نفسه . وتشدده عند انقلاب العصا حية حتى لا يضطرب ولا يرهب ، استعارة من فعل الطائر : لأنه إذا خاف نشر جناحيه وأرعاها . وإلا لجناحه مضمومان إليه مشمران . ومنه ما يحكى عن عمر بن عبد العزيز أن كاتباً له كان يكتب بين يديه « فانقلبت منه فلتة ربح ، ففجل وانكسر ، فقام وضرب بقلبه الأرض » فقال له عمر : خذ قلبك ، واضمم إليك جناحك . وليفرخ روعك ^(٤) ، فإني ماسمعتها من أحد أكثر مما سمعتها من نفسى . ومعنى قوله (من الرهب) من أجل الرهب ، أى : إذا أصابك الرهب عند رؤية الحية فاضمم إليك جناحك : جعل الرهب الذى كان يصيبه سبباً وعلّة فيما أمر به من ضم جناحه إليه . ومعنى : (واضمم إليك جناحك) ، وقوله (اسلك يديك في جيبيك) على أحد التفسيرين : واحد . ولكن خولف بين العبارتين . وإنما كثر المعنى الواحد لاختلاف الغرضين ، وذلك أن الغرض فى أحدهما خروج اليد بيضاء

== نار أولا . والحوار : الضيف . والخور معيب ، إلا فى قولهم : ناقة خوارة ، أى كثيرة اللبن . ونخلة خوارة : كثيرة الحمل . ودعر العود دعرأ كتب كثر دغانه ، فهو دعر كحدر . والدعر أيضاً : السوس والفساد . والدعار : الفسق والخبث . وغير حوار : حال من جزل الجذى .

(١) الجذوة فى الأمل : العود الفليظ فى رأسه نار أولا ، ولكن خصها الوصف بما فى رأسه نار ، ثم إنها استعارة نصريحية للريح أو اللبف ، والحر والالتهاب : ترشيح لها . وشديد : خبر المبتدأ الذى بعده .

(٢) قوله « فيه غضاضة » أى : ذلة ومنقصة ، كما فى الصحاح . (ع)

(٣) قوله « فكما تنقلب حية » أى : فعند ما تنقلب . (ع)

(٤) قوله « وليفرخ روعك » أى ليذهب روعك . أفاده الصحاح . (ع)

وفي الثاني : إخفاء الرهب . فإن قلت : قد جعل الجناح وهو اليد في أحد الموضعين مضموماً وفي الآخر مضموماً إليه ، وذلك قوله (واضم إليك جناحك) وقوله (واضم يدك إلى جناحك) فما التوفيق بينهما ؟ قلت : المراد بالجناح المضموم . هو اليد اليمنى ، « بالمضموم إليه : اليد اليسرى وكل واحدة من يميني اليدين ويسراهما : جناح . ومن بدع التفاسير : أن الرهب : السم ، بلغة حمير وأنهم يقولون : أعطني مما في رهبك ، وليت شعري كيف صحته في اللغة ؟ وهل سمع من الأثبات الثقات الذين ترتضى عريبتهم ؟ ثم ليت شعري كيف مرقعه في الآية ؟ وكيف تطبيقه المفصل (١) كساتر كلمات التنزيل ؟ على أن موسى عليه السلام ما كان عليه لیسلة المناجاة إلا زمرانقة (٢) من صوف لا كى لها (فذا لك) قرئ مخففاً ومشدداً . فالمخفف مثني ذاك . والمشدد مثني ذلك « (برهانان) حجتان بينتان نيرتان . فإن قلت : لم سميت الحجة برهاناً ؟ قلت : لياضها وإنارتها من قولهم للمرأة البيضاء . برهرة . بتكرير العين واللام معا . والدليل على زيادة النون قولهم : أبره الرجل ، إذا جاء بالبرهان . ونظيره تسميتهم إياها سلطاناً من السليط وهو الزيت ، لإنارتها .

قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ (٣٣) وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ (٣٤)

يقال : ردأته : أعنته . والردء : اسم ما يعان به ، فعل بمعنى مفعول كما أن الدفء اسم لما يدفأ به . قال سلامة بن جندل :

وَرَدَّيْنِي كُلُّ أَيْبُوصَ مَشْرِفِي شَحِيدِ الْحَدِّ عَصَبِ ذِي فُلُولِ (٣)

وقرى : ردأ على التخفيف ، كما قرى : الحب (ردءا يصدقني) بالرفع والجزم صفة وجواب ، نحو (ولياً يرثني) سواء . فإن قلت : تصديق أخيه ما الفائدة فيه ؟ قلت : ليس الغرض بتصديقه أن يقول له : صدقت ، أو يقول للناس : صدق موسى ، وإنما هو أن يلخص بلسانه الحق ، ويبسط القول فيه ، ويجادل به الكفار ، كما يفعل الرجل المنطيق ذو العارضة ، فذلك جار مجرى التصديق المفيد ، كما يصدق القول بالبرهان . ألا ترى إلى قوله (وأخي هارون هو أفصح مني لساناً فأرسله

(١) قوله « وكيف تطبيقه المفصل » له تطبيقه على المفصل (ع)

(٢) قوله « زمرانقة من صوف » في الحديث : أن موسى عليه السلام لما أتى فرعون أتاه وعليه زمرانقة .

يعنى : جبة صوف . قال أبو عبيد : أراها عبرانية ، كذا في الصحاح . (ع)

(٣) لسلامة بن جندل . يقول : وردني الذي أتوق به المكاره كل سيف أبيض ، وعبر بكل . لأن المراد ببيان الجنس لا الشخص ، مشرفي : نسبة إلى مشارف اليمن قرى منها . وقيل : من العام . شحيد الحد : مرهفه . من شحذ المدية : حددها . عصب : قاطع ، والفلول : جمع فل - بالفتح : وهو كسر في حد السيف وانكلام ، أي : به فلول من قراع الكتائب .

(معى) ، وفضل الفصاحة إنما يحتاج إليه لذلك ، لا لقوله : صدقت ، فإن سبحانه « بأقلا »^(١) يستويان فيه ، أو يصل جناح كلامه بالبيان ، حتى يصدق الذي يخاف تكذيبه ، فأستد التصديق إلى هرون ، لأنه السبب فيه إسناداً مجازياً . ومعنى الإسناد المجازى : أن التصديق حقيقة في المصدق ، فإسناده إليه حقيقة وليس في السبب تصديق ، ولكن استعير له الإسناد لأنه لا بس التصديق بالسبب كما لا بسه الفاعل بالمباشرة . والدليل على هذا الوجه قوله : (إني أخاف أن يكذبون) وقراءة من قرأ : ردها يصدقونى . وفيها تقوية للقراءة بحزم يصدقونى .

قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا فَلَا يَصُلُونَ إِلَيْكُمَا
بِأَيِّتِنَا أَنْتُمْ وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا الْغَالِبُونَ

العضد : قوام اليد ، وبشدتها تشتد . قال طرفة :

أَبْنَى لُبَيْنَى لَسْتُمُو بَعْدَ إِلَّا بَدَأَ لَيْسَتْ لَهَا عَضُدُ^(٢)

ويقال فى دعاء الخير : شد الله عضدك . وفى ضده : فت الله فى عضدك . ومعنى « سنشد عضدك بأخيك » سنقويك به ونعينك ، فإذا أن يكون ذلك لأن اليد تشتد بشدة العضد . والجملة تقوى بشدة اليد على مزاوله الأمور . وإما لأن الرجل شبه باليد فى اشتدادها باشتداد العضد ، فجعل كأنه يد مشددة بعضد شديدة « سلطانا » غلبة وتسلطا . أو حجة واضحة « بآياتنا » متعلق بنحو ما تعلق به فى تسع آيات ، أى اذهب بآياتنا . أو بنجعل لكما سلطانا . أى : نسلطكما بآياتنا . أو بلا يصلون ، أى : تمتنعون منهم بآياتنا . أو هو بيان للغالبون لا صلة ، لامتناع تقدم الصلة على الموصول . ولو تأخر : لم يكن إلا صلة له . ويجوز أن يكون قسما جوابه : لا يصلون ، مقدما عليه . أو من لغو القسم .

(١) قوله ، فإن سبحانه وباقلا يستويان فيه ، مثل فى الفصاحة . وبأقل : مثل فى الفهامة والمعنى . (ع)

(٢) أبنى لبينى لستم بعد إلايداً ليست لها عضد
أبى لبينى لا أحقكم وجد الاله بكم كما أجد

لطرفة بن العبد . وقيل : لأوس بن حجر . والمهزة للنداء . ولبنى : اسم أمة كناية عن أنهم أرقاء . واليد استعارة قصرية للأقوياء . أو تشبيه بليغ ، أى : لستم مثل يد من الأيدي فى القوة ، إلا مثل يد لا عضد لها ، فهى صعبة . وروى إلا بدأ غبولة العضد ، يقال : خيلت يده أشلتما ، فى القافية الأقواء . وفيه استتباع الذم بما يشبه المدح للبالغة فى الذم . وكرر النداء لزيادة التعبير ، وحقه يحقه : خصمه بخصمه ، وأنبته . وأوجب أيضا . أى : لا أثبتكم . أو لستم أهلا لمخاضى إياكم . ووجد عليه : غضب . ووجد به : حزن ، أى : غضب الله بسببكم كما أغضب أنا . أو كرمكم كما يكره الحزين ما يحزنه . وهذا دعاء عليهم بالأهلاك .

فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا يَدَّبْتُ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّفْتَرَىٰ وَمَا مَعِنَا
بِهَذَا فِي آيَاتِنَا الْأُولَىٰ ﴿٣٦﴾

(سحر مفترى) سحر تعلمه أنت ثم تقتربه على الله . أو سحر ظاهر اقترأوه . أو موصوف بالاقترأ كسائر أنواع السحر وليس بمعجزة من عند الله (في آياتنا) حال منصوبة عن هذا ، أى : كائناً في زمانهم وأيامهم ، يريد : ما حدثنا بكونه فيهم ، ولا يخلو من أن يكونوا كاذبين في ذلك ، وقد سمعوا وعلوا بنحوه . أو يريدوا أنهم لم يسمعوا بمثله في فظاعته . أو ما كان الكهان يخبرون بظهور موسى وجميته بما جله به . وهذا دليل على أنهم حجوا وبهتوا ، وما وجدوا ما يدفعون به ما جاءهم من الآيات إلا قولهم هذا سحر وبدعة لم يسمعوا بمثلها .

وَقَالَ مُوسَىٰ رَبِّي أَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ مِنْ عِنْدِهِ وَمَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ
الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٣٧﴾

يقول : (ربى أعلم) منكم بحال من أهله الله للفلاح الأعظم ، حيث جعله نبياً وبعثه بالهدى ، ووعد حسن العقبي : يعنى نفسه ، ولو كان كاذباً سحراً مفترى لم أهله لذلك ، لأنه غنى حكيم لا يرسل الكاذبين ، ولا ينسى الساحرين ، ولا يفلح عنده الظالمون . و (عاقبة الدار) هى العاقبة المحموده . والدليل عليه قوله تعالى (أولئك لهم عقبى الدار جنات عدن) وقوله (وسيعلم الكفار لمن عقبى الدار) والمراد بالدار : الدنيا ، وعاقبتها وعقبها : أن يختم للعبد بالرحمة والرضوان وتلقى الملائكة بالبشرى عند الموت . فإن قلت : العاقبة المحموده والمذمومة كلتاهما يصح أن تسمى عاقبة الدار ؛ لأن الدنيا إما أن تكون خاتمتها بخير أو بشر ، فلم اختصت خاتمتها بالخير بهذه التسمية دون خاتمتها بالشر ؟ قلت : قد وضع الله سبحانه الدنيا مجازاً إلى الآخرة ، وأراد بعباده أن لا يعملوا فيها إلا الخير ، وما خلقهم إلا لأجله ليتلقوا خاتمة الخير وعاقبة الصدق ، ومن عمل فيها خلاف ما وضعها الله فقد حرف ؛ فإذا عاقبتها الأصلية هى عاقبة الخير . وأما عاقبة السوء فلا اعتداد بها ؛ لأنها من نتائج تحريف الفجار (١) . وقرأ ابن كثير : (قال موسى) بغير

(١) قال محمود : العاقبة هى العاقبة المحموده ، والدليل عليه قوله عز وجل (أولئك لهم عقبى الدار جنات عدن) وقوله (وسيعلم الكفار لمن عقبى الدار) والمراد دار الدنيا وعاقبتها أن يختم للإنسان فيها بالرحمة والرضوان وتلقى الملائكة بالبشرى عند الموت . قال : فإن قلت العاقبة المحموده والمذمومة كلاهما يصح أن يسمى عاقبة لأن الدنيا إما أن تكون خاتمتها خيراً أو شراً ، فلم اختصت خاتمتها بالخير بهذه التسمية دون خاتمتها بالشر ؟ قلت : لأن الله سبحانه وتعالى وضع الدنيا مجازاً للآخرة وأراد لعباده فيها أن يعملوا ولا يبدؤوا إلا الخير وما خلقهم إلا لأجله ، كما قال :

واو، على مافى مصاحف أهل مكة، وهى قراءة حسنة؛ لأن الموضع موضع سؤال وبحث عما أجابهم به موسى عليه السلام عند تسميتهم مثل تلك الآيات الباهرة: سحر أم قترى. ووجه الأخرى: أنهم قالوا ذلك، وقال موسى عليه السلام هذا، ليوازن الناظر بين القول والمقول، ويتبصر فساد أحدهما وصحة الآخر:

■ وَيُضِدُّهَا تَنْبِيْنُ الْأَشْيَاءِ ■ (١)

وقرئ تكون: بالياء والتاء.

وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يَهْمَنْ عَلَى

== (وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون) فن عمل فى الدنيا على خلاف ذلك فقد حُرف: لأن عاقبتها الأصلية هى عاقبة الخير، وأما عاقبة الشر فلا اعتداد بها لأنها من تحريف الفجار، قال أحمد: وقد تقدم من قواعد أهل الحق ما يستضاء به فى هذا المقام، والقدر الذى يحتاج إلى تجديده ههنا: أن استدلاله على أن عاقبة الخير وعبادة الله تعالى هى المرادة له لاسواها بقوله تعالى (وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون) معارض بأمثاله فى أدلة أهل السنة على عقائدهم، مثل قوله (ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والانس) الآية. والمراد والله أعلم: ولقد جعلنا لعذاب جهنم خلقاً كثيراً من الثقلين. ومن ذلك ما يروى عن الماروق رضى الله عنه أنه قال: وإنكم آل المفيرة ذرة النار، أى: خلقها، فلئن دلت آية الذاريات ظاهراً على أن الله تعالى إنما خلق الثقلين لتكون عاقبتهم الجنة جزاء وثواباً على عبادتهم له، فقد دلت آية الاعراف على أنه خلق كثيراً من الثقلين لتكون عاقبتهم جهنم جزاء على كفرهم. وحينئذ يتعين الجمع بين الآيتين، وحمل عموم آية الذاريات على خصوص الآية الأخرى، وإن المراد: وما خلقت السعداء من الثقلين إلا لعبادتي، جمعاً بين الأدلة، فقد ثبت أن العاقبتين كليهما مرادة لله تعالى: هذا بعد تظافر البراهين العقلية على ذلك، فوجه محمى. العاقبة المطلقة كثيراً وإرادة الخير بها: أن الله تعالى هدى الناس إليها ووعدهم ماورد فى سلوك طريقها من النجاة والنعيم المقيم، ونهاهم عن ضلالتها وتوعدهم على سلوكها بأنواع العذاب الاليم، وركب فيهم عقولاً ترشددهم إلى عاقبة الخير، ومكنهم منها، وأراح عليهم ووفر دواعيهم، فكان من حقهم أن لا يعدلوا عن عاقبة الخير ولا يسلكوا غير طريقها، وأن يتخذوها نصب أعينهم، فأطلقت العاقبة والمراد بها الخير تفرعاً على ذلك، والله أعلم. والحاصل: أنها لما كانت هى المسامير بها والمحضوض عليها، هزلت معاملة ما هو مراد وإن لم تكن مرادة من كثير من الخلق، وقال لى بعضهم: ما يمنعك أن تقول لم يفهم كون العاقبة المطلقة هى عاقبة الخير من إطلاقها، ولكن من إضافتها إلى ذوبها باللام فى الآية المذكورة، كقوله (من تكون) عاقبة (الدار)، (وسيعلم الكافرون لمن عقبى الدار)، (والعاقبة للثقلين) فأفهمت اللام أنها عاقبة الخير: إذ هى لهم وعاقبة السوء عليهم لا لهم، كما يقولون: الدائرة لفلان، يعنون: دائرة الظفر والنصر. والدائرة على فلان، يعنون: دائرة الخذلان والسوء، فقلت: لقد كان لى فى ذلك مقال لولا ورود (أولئك لهم اللعنة ولم سوء الدار) ولم يقل عليهم، فاستعمل اللام مكافئاً على دليل على إيفاء الاستدلال باللام على إرادة عاقبة الخير، والله أعلم.

(١) من يظلم القرناء فى تكليفهم أن يصبحوا وهم له أكفأ

ويؤدبهم وبهم عرفنا فضله ويضدّها تنبئين الأشياء

لابى الطيب المتنبي، بمدح هارون بن عبد العزيز، أى: أنه ظلم أقرانه فى تكليفهم أن يكونوا مساوين له. وفى ذلك شقة عليهم: كناية عن أنه لا يساويه أحد. وقوله: ويضدّها إلى آخره: دليل على ما قبله. ويروى: تنبئين الأشياء، والمعنى واحد، أى: الأشياء تعرف بمعرفة معنى أضدادها.

الطَّالِبِينَ فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أُطْعَمُ إِلَى إِلَهِي مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٣٨﴾

روى أنه لما أمر ببناء الصرح ، جمع هامان العمال حتى اجتمع خمسون ألف بناء سوى الاتباع والأجراء . وأمر بطبخ الأجر والجر والجر والحطب وضرب المسامير ، فشيده حتى بلغ مالم يبلغه بنيان أحد من الخلق . فكان الباقي لا يقدر أن يقف على رأسه يبنى ، فبعث الله تعالى جبريل عليه السلام عند غروب الشمس ، فضربه بجناحه فقطعه ثلاث قطع : وقعت قطعة على عسكر فرعون فقتلت ألف ألف رجل ، ووقعت قطعة في البحر و قطعة في المغرب ، ولم يبق أحد من عماله إلا قد هلك . ويروى في هذه القصة : أن فرعون ارتقى فوقه فرمى بنشابة نحو السماء ، فأراد الله أن يقتلهم فردت إليه وهي ملطوخة بالدم ، فقال : قد قتلت إله موسى ، فعندها بعث الله جبريل عليه السلام لهدمه ، والله أعلم بصحته . قصد بنى عليه بإله غيره : نفي وجوده ، معناه : (ما لكم من إله غيري) كما قال الله تعالى (قل أنتم تقولون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الأرض) معناه بما ليس فيهن ، وذلك لأن العلم تابع للمعلوم لا يتعلق به إلا على ما هو عليه ، فإذا كان الشيء معدوما لم يتعلق به موجود . فمن ثمة كان انتفاء العلم بوجوده لا انتفاء وجوده . وعبر عن انتفاء وجوده بانتفاء العلم بوجوده ^(١) . ويجوز أن يكون على ظاهره ، وأن إلهها غيره غير معلوم عنده ،

(١) قال محمود : «عبر عن نفي المعلوم بنفي العلم ، وإنما كان كذلك لأن العلم لا يتعلق بالمعلوم إلا على ما هو عليه إن موجوداً فوجود وإن معدوماً فعدم » . فمن ثم عبر عن نفي كونه موجوداً بنفي كونه معلوماً قال أحمد : لشدة ما بلغ منه الوهم ، لم يتأمل كيف سقوط السهم ؛ وإنما أتى من حيث أن الله تعالى عبر كثيراً عن نفي المعلوم بنفي العلم في مثل قوله : قل أنتم تقولون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الأرض ، أم تفتنون بما لا يعلم في الأرض ، فلما اطرد ذلك عنده توهم أن هذا التعبير عن نفي المعلوم بنفي العلم يشمل كل علم ، ولو لم يتعلق بالمعلوم على ما هو به ، وليس هو كذلك . بل هذا التعبير لا يسوغ إلا في علم الله تعالى لأمر يخفى العلم القديم وهو عموم تعلقه حتى لا يعزب عنه أمر ، فلم يتعلق العلم بوجوده يلزم أن لا يكون موجوداً ، إذ لو كان موجوداً لتعلق به بخلاف علم الخلق ، فلا تلازم بين نفي الشيء ونفي العلم الحادث بوجوده ، ولا كذلك العلم القديم ، فإن بين نفي معلومه ونفي تعلقه بوجوده تلازماً - سوغ التعبير المذكور ، ولكن المعلوم أن فرعون كان يدعى الإلهية ويعامل عليه معاملة علم الله تعالى في أنه لا يعزب عنه شيء ، فمن ثم طغى وتكبر . وعبر بنفي علمه عن نفي المعلوم ، تدليلاً على ملته ، وتلبساً على عقولهم السخيفة - والله أعلم - ويناسب تعاطفه هذا قوله (فأرقد لي يا هامان على الطين) ولم يقل : فاطبخ لي أجراً ، وذلك من التعاطف ، كما قال تعالى - وله العظمة والكبرياء ، ومن ارتدى بردائهما قصمه - (وما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية) فذكر هذه العبارة الجامعة لأنواع الكفر على وجه التكبرياء نهاوياً بها ، وذلك من تيجير الملوك - جل الله وعز - ومن تعاطف فرعون أيضاً : نداؤه لوزيره باسمه « وبحرف النداء وتوسيط ندائه خلال الأمر ، وبنائه الصرح ورجاؤه الاطلاع : دليل على أنه لم يكن مصمماً على الجحود . قال الزمخشري : وذلك منافض لما أظهر من الجحد الجازم في قوله (ما علمت لكم من إله غيري) فاما أنت يخفى هذا التناقض على قومه لغبائهم وكآبة أذهانهم . وإنما أن يقطنوا لها ويخافوا نعمته فيصروا . قال أحمد : ولقائل - والله أعلم - أن يحمل قوله (ما علمت لكم من إله غيري) على الهك ، ونفي علمه خاصة ، وإجرائه مجرى سائر علوم الخلق في أنه لا يلزم من

ولكنه مظنون بدليل قوله (وإني لأظنه من الكاذبين) ، وإذا ظن موسى عليه السلام كاذبا في إثباته إلهها غيره ولم يعلمه كاذبا ، فقد ظن أن في الوجود إلهها غيره ، ولولم يكن المخدول ظانا ظنا كاليقين ، بل عالما بصحة قول موسى عليه السلام لقول موسى له (لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا رب السموات والأرض بصائر) لما تكلف ذلك البنيان العظيم ، ولما تعب في بنائه ماتعب ، لعله يطلع بزعمه إلى إله موسى عليه السلام ، وإن كان جاهلا مفرط الجهل به وبصفاته ، حيث حسب أنه في مكان كما كان هو في مكان ، وأنه يطلع إليه كما كان يطلع إليه إذا قصد في عليته ، وأنه ملك السماء كما أنه ملك الأرض . ولا ترى بينة أثبت شهادة على إفراط جهله وغباوته وجهل ملئه وغباوتهم : من أنهم راموا نيل أسباب السموات بصرح يبنونه ، وليت شعري ؛ أكان يلبس على أهل بلاده ويضحك من عقولهم ، حيث صادفهم أغبي الناس وأخلامهم من الفطن وأشبههم بالبهائم بذلك ؟ أم كان في نفسه بتلك الصفة ؟ وإن صح ما حكى من رجوع النشابة إليه ملطوخة بالدم ، فنهك به بالفعل ، كما جاء التهكم بالقول في غير موضع من كتاب الله بنظرائه من الكفرة . ويجوز أن يفسر الظن على القول الأول باليقين ، كقوله :

﴿ قُلْتُ لَهُمْ ظُنُّوا بِأَنِّي مُدَجِّجٌ ﴾ (١)

ويكون بناء الصرح مناقضة لما ادعاه من العلم واليقين . وقد خفيت على قومه لغباوتهم وبلههم . أولم تحف عليهم . ولكن كلا كان يخاف على نفسه سوطه وسيفه ، وإنما قال ﴿ أوقد لي يا هامان

== نفي تعلقه بوجود أمر نفي ذلك الأمر ، لجواز أن يكون موجوداً غائبا عن علمه . وحينئذ لا يكون تناقضا ، ولولم يكن حله هذا هو الأصل لما سوغنا أن نرفع التناقض عن كلامه ، لأنه أحقر من ذلك .

(١) وكل تباريح المحب لقيتها سوى أنني لم ألتحق بمرصدي
نصحت لعارض وأصحاب عارض ورهط بني السوداء والقوم شهدي
فقلت لهم ظنوا بأنني مدجج سرائهم في الفارس المردي

لدريد بن الصمة ، ينذر قومه بهجوم العدو . ودريد : هو معاوية بن الحرث بن بكر بن علقمة الجشمي . قتل مشركا يوم حنين ، أي : كل الشدائد التي يلقاها المحب من عيوبه لقيتها . والحنف : الهلاك . والمرصد ، والمرصاد : الطريق . وفي إضافته لنفسه معنى لطيف ، أي : لم أسلك طريقا فيه حنف لي ، بل أسلك غيره فطريق لا ضرر فيه . ونصحه ونصحه : خلص وصفا . والشهد - بالتشديد : جمع شاهد . ودججه تدجيجا : غطاء تغطية . والدجة - بالتشديد - : القطة . والدج : المشي بثؤدة . والمدجج : التام السلاح . وقيل : هو بالفتح : الفرس ، وبالكسر : الفارس . والبراة : السادة الأشراف بفتح السين ، وهي في الأصل : أعلى ظهر الحيوان ، فاستعيرت لهم ، وقد تضم ، فوزنها ■ فعلة ■ جمع سري وزن فعيل على غير قياس ؛ إذ قياسه أفعلاء ، وهو في الأصل : التهر الصغير : استعير للخير الرئيس ، والفارس : الدروع المعمولة بفارس . والمردي والتسريد : متابعة النسيج ، يقول : أيقنوا بهجوم جيش عظيم . والألفان : كناية عن الكثرة ، أي : جيش كثير مغطى بالسلاح ، أشرافه في الدروع الفارسية المتتابعة النسيج . والظرفية دالة على سبوغ الدروع لهم . ويروى المسود بالواو وليس بذلك .

على الطين) ولم يقل: أطبخ لي الآجر واتخذ، لانه أول من عمل الآجر، فهو يعلم الصنعة، ولأن هذه العبارة أحسن طباقاً لفصاحة القرآن وعلو طبقة وأشبه بكلام الجبارة. وأمرها مان وهو وزيره ورديفه بالإيقاد على الطين منادى باسمه ييا في وسط الكلام: دليل التعظيم^(١) والتعجب. وعن عمر رضي الله عنه أنه حين سافر إلى الشام ورأى القصور المشيدة بالآجر فقال: ما علمت أن أحداً بنى بالآجر غير فرعون. والطلوع والإطلاع: الصعود. يقال: طلع الجبل وأطلع: بمعنى.

وَأَسْتَكْبَرُ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوا أَنَّهُمِ ابْنُنَا لَا يَرْجِعُونَ ٣٩ فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ فَاَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ

عَقِبَةُ الظَّالِمِينَ ٤٠

الاستكبار بالحق: إنما هو الله تعالى، وهو المتكبر على الحقيقة، أي: المتبالغ في كبرياء الشأن. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما حكى عن ربه: «الكبرياء ردائي والعظمة إزاري». فمن نازعني واحداً منهما ألقيته في النار»^(٢). وكل مستكبر سواء فاستكباره بغير الحق (يرجعون) بالضم والفتح (فأخذناه وجنوده فنبدناهم في اليم) من الكلام الفخم الذي دل به على عظمة شأنه وكبرياء سلطانه. شبههم استحقاراً لهم واستقلالا لعددهم^(٣). وإن كانوا الكثر الكثير والجمل الغفير، بحصيات أخذهن أخذ في كفه فطرحن في البحر. ونحو ذلك قوله (وجعلنا فيها رواسي شامخات)، (وحملت الأرض والجبال فدكتا دكة واحدة)، (وما قدرنا الله حق قدره والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه) وما هي إلا تصورات وتمثيلات لاقتداره، وأن كل مقدور وإن عظم وجل، فهو مستصغر إلى جنب قدرته.

وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا يَنْصُرُونَ ٤١

وَأَتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ٤٢

فإن قلت: ما معنى قوله (وجعلناهم أمة يدعون إلى النار)؟ قلت: معناه: ودعوناهم أمة

(١) قوله « دليل التعظيم » لعله التعميم. (ع)

(٢) أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة وأبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ربه.

(٣) عاد كلامه. قال: «وقوله تعالى (فأخذناه وجنوده فنبدناهم في اليم) مقابلة لاستكباره بفعل عبر عنه بما صورته أخذ حصيات تمتهت، ثم نبذها، أي: طرحها في اليم بهوان، فذلك تمثيل لاستهاتته به وإهلاكه بهذا النوع من الهلاك. والله أعلم.

دعاة إلى النار^(١)، وقلنا: إنهم أئمة دعاة إلى النار، كما يدعى خلفاء الحق أئمة دعاة إلى الجنة. وهو من قولك: جعله بخيلاً وفاسقاً، إذا دعاه وقال: إنه بخيل وفاسق^(٢). ويقول أهل اللغة في تفسير فسقه وبخله: جعله بخيلاً وفاسقاً. ومنه قوله تعالى (وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً) ومعنى دعوتهم إلى النار: دعوتهم إلى موجباتها من الكفر والمعاصي (ويوم القيامة لا ينصرون) كما ينصر الأئمة الدعاة إلى الجنة. ويجوز: خذلناهم حتى كانوا أئمة الكفر. ومعنى الخذلان: منع اللطاف، وإنما يمنعها من علم أنها لا تنفع فيه، وهو المصم على الكفر الذي لا تنفع عنه الآيات والنذر، ومجره مجرى الكناية؛ لأن منع اللطاف يردف التصميم والغرض بذكره: التصميم نفسه، فكانه قيل: صمموا على الكفر حتى كانوا أئمة فيه دعاة إليه وإلى سوء عاقبته. فإن قلت: تخافى فائدة في ترك المردوف إلى الرادقة قلت: ذكر الرادقة يدل على وجود المردوف فيعلم وجود المردوف مع الدليل الشاهد بوجوده، فيسكون أقوى لإثباته من ذكره. ألا ترى أنك تقول: لولا أنه مصم على الكفر مقطوع أمره مثبت حكمه لما منعت منه اللطاف، فبذكر منع اللطاف يحصل العلم بوجود التصميم على الكفر وزيادة، وهو قيام الحجة على وجوده. وينصر هذا الوجه قوله (ويوم القيامة لا ينصرون) كأنه قيل: وخذلناهم في الدنيا وهم يوم القيامة يخذلون، كما قال (وأبغضناهم في هذه الدنيا لعنة) أي طرداً وإبعاداً عن الرحمة (ويوم القيامة هم من المقبوحين) أي من المطرودين المبغضين.

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى بَصَائِرَ لِلنَّاسِ

وَهُدًى وَرَحْمَةً لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٤٣﴾

(بصائر) نصب على الحال. والبصيرة: نور القلب الذي يستبصر به، كما أن البصر نور العين الذي تبصر به، يريد: آتيناه التوراة أنواراً للقلوب، لأنها كانت عمياء لا تستبصر ولا تعرف

(١) قوله: «ودعونا أئمة دعاة إلى النار» هذا التأويل وما يأتي بعده في قوله: ويجوز خذلناهم... إلى آخره: مبنيان على أنه تعالى يجب عليه الصلاح ولا يجوز عليه خلق الشر، وهذا مذهب المعتزلة. أما مذهب أهل السنة فهو أنه لا يجب عليه تعالى شيء، ويجوز عليه خلق الشر كالخير. وقد حقق في التوحيد فلا داعي إلى تأويل الآية بمثل هذا التكلف. (ع)

(٢) قال محمود: «معناه دعونا أئمة دعاة إلى النار، كما نقول: جعلته بخيلاً وفاسقاً إذا دعوته بذلك» قال أحد: لا فرق عند أهل السنة بين قوله تعالى (وجعل الظلمات والنور) (وجعلنا الليل والنهار آيتين) وبين هذه الآية، فمن حمل الجمل على التسمية فيما نحن فيه فراراً من اعتقاد أن دعاهم إلى النار مخلوق لله تعالى فهو بمثابة من حمله على التسمية في قوله تعالى «وجعلنا الليل والنهار آيتين»: فراراً من جعل الليل والنهار مخلوقين لله تعالى. فلا فرق بين نفي مخلوق واحد عن قدرته تعالى ونفي كل مخلوق، نعوذ بالله من ذلك.

حقاً من باطل . وإرشاداً : لأنهم كانوا يخطون في ضلال (ورحمة) لأنهم لو عملوا بها وصلوا إلى نيل الرحمة (لعلهم يتذكرون) إرادة أن يتذكروا . شبهت الإرادة بالترجي فاستعير لها . ويجوز أن يراد به ترجى موسى عليه السلام ^(١) لتذكرهم ، كقوله تعالى (لعله يتذكر) .

وَمَا كُنْتَ بِمُحَاسِنِ الْعَرَبِيِّ إِذْ قَصَيْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ

مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٤٤﴾

(الغربي) المكان الواقع في شق الغرب ، وهو المكان الذي وقع فيه ميقات موسى عليه السلام من الطور وكتب الله له في الألواح . والأمر المقضى إلى موسى عليه السلام : الوحي الذي أوحى إليه : والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : وما كنت حاضراً المكان الذي أوحينا فيه إلى موسى عليه السلام ، ولا كنت (من) جملة (الشاهدين) للوحي إليه . أو على الوحي إليه : وهم تقباؤه الذين اختارهم للبيقات ، حتى تقف من جهة المشاهدة على ما جرى من أمر موسى عليه السلام في ميقاته . وكتابة التوراة له في الألواح . وغير ذلك .

وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ

تَتْلُوا عَلَيْهِمْ مَا بَيْنَنَا وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ﴿٤٥﴾

فإن قلت : كيف يتصل قوله (ولكننا أنشأنا قروناً) بهذا الكلام ؟ ومن أى وجه يكون استدراكاً له ؟ قلت : اتصاله به وكونه استدراكاً له ، من حيث أن معناه : ولكننا أنشأنا بعد عهد الوحي إلى عهدك قروناً كثيرة (فتطاول) على آخرهم : وهو القرن الذي أنت فيهم (العمر) أى أمد انقطاع الوحي واندرست العلوم ، فوجب إرسالك إليهم ، فأرسلناك وكسبناك ^(٢) العلم بقصص الأنبياء وقصة موسى عليهم السلام ، كأنه قال : وما كنت شاهداً لموسى وما جرى عليه . ولكننا أوحينا إليك . فذكر سبب الوحي الذي هو إطالة الفترة ؛ ودل به على المسبب على عادة الله عز وجل في اختصاراته ، فإذا هذا الاستدراك شبيه الاستدراكين بعده (وما كنت ثاوياً) أى مقبلاً (في أهل مدين) وهم شعيب والمؤمنون به (تتلوا عليهم آياتنا) تقرأوها عليهم تعلماً منهم ، يريد : الآيات التي فيها قصة شعيب وقومه ،

(١) قال محمود : «معناه إرادة تذكركم ، لأن الإرادة تشبه الترجى ، فاستعير لها . أو يراد به ترجى موسى عليه السلام» قال أحمد : الوجه الثاني هو الصواب ، واحذر الأول فإنه قدرى .

(٢) قوله «وكسبناك العلم» كسب يتعدى إلى مفعولين ، فيقال : كسبت أهلك خيراً ، وكسبت الرجل مالا .

كما في الصحاح . (ع)

ولكننا أرسلناك وأخبرناك بها وعلينا كلها .

وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ لِتُنْذِرَ قَوْمًا
مَّا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٤٦﴾

(إذ نادينا) يريد مناداة موسى عليه السلام ليلة المناجاة وتسليمه ، و (لكن) عليناك
(رحمة) وقرئ : رحمة ، بالرفع : أى هى رحمة (ما أتاهم) من نذير فى زمان الفترة بينك
وبين عيسى وهى خمسمائة وخمسون سنة ، ونحوه قوله (لتنذر قوما ما أئذر أبائهم) :

وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ مِمَّا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ
إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ مَا يَتْلُوكَ وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٧﴾

(لولا) الأولى امتناعية وجوابها محذوف ، والثانية تحضيضية ، وإحدى الفاءين للعطف ،
والأخرى جواب لولا ، لكونها فى حكم الأمر ، من قبل أن الأمر باعث على الفعل ، والباعث
والمحضض من واحد واحد . والمعنى : ولولا أنهم قائلون إذا عوقبوا بما قدموا من الشرك
والمعاصى : هلا أرسلت إلينا رسولا ، محتجين علينا بذلك لما أرسلنا إليهم ، يعنى : أن إرسال
الرسول إليهم إنما هو ليلزموا الحجة ولا يلزموها ، كقوله (لئلا يكون للناس على الله حجة
بعد الرسل) ، (أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير) ، (لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع
آياتك) . فإن قلت : كيف استقام هذا المعنى وقد جعلت العقوبة هى السبب فى الإرسال
لا القول ، لدخول حرف الامتناع عليها دونه ؟ قلت : القول هو المقصود بأن يكون سبباً
لإرسال الرسل ، ولكن العقوبة لما كانت هى السبب للقول وكان وجوده بوجودها ، جعلت
العقوبة كأنها سبب الإرسال بواسطة القول ، فأدخلت عليها لولا ، وجىء بالقول معطوفاً
عليها بالفاء المعطية معنى السببية ^(١) ، ويؤول معناه إلى قولك : ولولا قولهم هذا إذا أصابهم

(١) قال محمد : «لولا الأولى امتناعية ، والثانية تحضيضية . والفاء الأولى عاطفة والثانية جواب لولا .
والمعنى : لولا أنهم قائلون إذا عوقبوا : لولا أرسلت إلينا رسولا ، محتجين بذلك لما أرسلت إليهم أحداً . فان قلت :
كيف استقام هذا المعنى وقد جعلت العقوبة سبباً فى الإرسال لا القول ، لدخول حرف الامتناع عليها دونه ؟
قلت : العقوبة سبب للقول ، وهى سبب السبب ، فجعلت سبباً وعطف السبب الأصلي عليها بالفاء السببية ، قال أحد :
وذلك مثل قوله تعالى (أن تضل إحداهما فتذكر إحداهما الأخرى) والمر فى جعل سبب السبب سبباً . وعطف
السبب الأصلي عليه أمران ، أحدهما : أن مزيد العناية بوجوب التقديم ، وهذا هو السر الذى أبداه سيبويه . الثانى
أن فى هذا النظم تنبيهاً على سببية كل واحد منهما : أما الأول فلاقرانه بحرف التعليل ، وهو «أن» ، وأما الثانى ،
فلاقرانه بفاء السبب ، ولا يتعاطى هذا المعنى إلا من قولك (أن تضل إحداهما فتذكر) لامن قول القائل : أن

مصيبه لما أرسلنا ، ولكن اختيرت هذه الطريقة لنكتة : وهى أنهم لو لم يعاقبوا مثلاً على كفرهم وقد عاينوا ما ألجأوا به إلى العلم اليقين : لم يقولوا (لولا أرسلت إلينا رسولا) وإنما السبب فى قولهم هذا هو العقاب لا غير لا التأسف على ما فاتهم من الإيمان بخالقهم . وفى هذا من الشهادة القوية على استحكام كفرهم ورسوخه فيهم ما لا يخفى ، كقوله تعالى (ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه) . ولما كانت أكثر الأعمال تزاوُل بالأيدى : جعل كل عمل معبراً عنه باجتراح الأيدى وتقدير الأيدى وإن كان من أعمال القلوب ، وهذا من الاتساع فى الكلام وتصيير الأقل تابعا للأكثر وتغليب الأكثر على الأقل .

فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَىٰ أَوْ لَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَافِرُونَ ﴿٤٨﴾

(فلما جاءهم الحق) وهو الرسول المصدق بالكتاب المعجز مع سائر المعجزات وقطعت معاذيرهم وسد طريق احتجاجهم (قالوا لولا أوتي مثل ما أوتي موسى) من الكتاب المنزل جملة واحدة ، ومن قلب العصا حية وقلق البحر وغيرهما من الآيات ؛ فجاموا بالاقتراحات المبينة على التعنت والعناد ، كما قالوا : لولا أنزل عليه كنز أو جاء معه ملك ، وما أشبه ذلك (أو لم يكفروا) يعنى أبناء جنسهم ومن مذهبهم مذهبهم وعنادهم عنادهم ، وهم الكفرة فى زمن

== تذكر إحداهما الأخرى إذا ضلت ، وكان بعض النحاة يورد هذه الآية إشكالا على النحاة وعلى أهل السنة من المتكلمين ، فيقول : لولا ، عندأمل الفن تدل على امتناع جوابها لوجود ما بعدها ، وحينئذ يكون الواقع بعدما فى الآية موجوداً وهو عقوبة هؤلاء المذكورين بتقدير عدم بعثة الرسل ، وجوابها المحذوف غير واقع وهو عدم الإرسال ، لأنه ممنوع بالأولى . ومتى لم يقع عدم الإرسال كان الإرسال واقعاً ضرورة ، فيشكل الواقع بعدما على أهل السنة لأنهم يقولون : لا ظلم قبل بعثة الرسل ، فلا تتصور العقوبة بتقدير عدم البعثة ، وذلك لأنها واقعة جزاء على مخالفة أحكام الشرع ، فان لم يكن شرع فلا مخالفة ولا عقوبة . ويشكل الجواب على النحاة ؛ لأنه يلزم أن لا يكون واقعاً وهو عدم بعثة الرسل ، لكن الواقع بعدما يقتضى وقوعه ، ثم كان مورد هذا الاشكال يجب عنه بتقدير محذوف . والاصل : ولولا كراهة أن تصيبهم مصيبة وحينئذ يزول الاشكال عن الطائفتين . والتحقيق عندى فى الجواب خلاف ذلك ، وإنما جاء الاشكال من حيث عدم تميز النحاة لمعنى لولا أن يقولون : أنها تدل على أن ما بعدها موجود وأن جوابها ممنوع به ، والتحرير فى معناها أنها تدل على أن ما بعدها مانع من جوابها . عكس ، لو ، فان معناها لزوم جوابها لما بعدها . ثم المانع قد يكون موجوداً وقد يكون مفروضاً ، والآية من قبيل فرض وجود المانع ، وكذلك اللزوم فى « لو » قد يكون الشيء الواحد لازماً لغيره ، فلا يلزم نفيه من نفي أحد ملزوميه . وعلى هذا التحرير يزول الاشكال الوارد على « لو » فى قوله : نعم العبد صيب لو لم يخف الله لم يصعب ، فتأمل هذا الفصل فتحت فوائده للتأمل ، والله الموفق .

موسى عليه السلام ﴿بما أوتى موسى﴾ وعن الحسن رحمه الله: قد كان للعرب أصل في أيام موسى عليه السلام، فعناه على هذا: أو لم يكفر آباؤهم ﴿قالوا﴾ في موسى وهرون ﴿ساحران تظاهرا﴾ أى تعاونا. وقرئ إظهاراً على الإدغام. وسحران بمعنى: ذوا سحر. أو جعلوهما سحرين مبالغة في وصفهما بالسحر. أو أرادوا نوعان من السحر ﴿بكل﴾ بكل واحد منهما. فإن قلت: بهم عقلت قوله من قبل في هذا التفسير؟ قلت: بأولم يكفروا. ولأن أعلقه بأوتى، فينقلب المعنى إلى أن أهل مكة الذين قالوا هذه المقالة كما كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم وبالقرآن فقد كفروا بموسى عليه السلام وبالتوراة، وقالوا في موسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام: ساحران تظاهرا. أو في الكتابين: سحران تظاهرا؛ وذلك حين بعثوا الرهط إلى رؤساء اليهود بالمدينة يسألونهم عن محمد صلى الله عليه وسلم، فأخبروهم أنه نعتة وصفته، وأنه في كتابهم، فرجع الرهط إلى قريش فأخبروهم بقول اليهود، فقالوا عند ذلك: ساحران تظاهرا.

قُلْ فَأَتُوا بِكِتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَتَّبِعُهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٩﴾

﴿هو أهدى منهما﴾ مما أنزل على موسى عليه السلام ومما أنزل على. هذا الشرط من نحو ما ذكرت أنه شرط المدل بالأمر المتحقق لصحته؛ لأن امتناع الإتيان بكتاب أهدى من الكتابين أمر معلوم متحقق لا مجال فيه للشك. ويجوز أن يقصد بحرف الشك: التهم بهم. فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ آتَبَعَ

هَوَاهُ يَبْغِي هُدًى مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٠﴾

فإن قلت: ما الفرق بين فعل الاستجابة في الآية، وبينه في قوله:

﴿لَمْ يَسْتَجِيبْ عِنْدَ ذَلِكَ مُجِيبٌ﴾ (١)

حيث عدى بغير اللام؟ قلت: هذا الفعل يتعدى إلى الدعاء بنفسه وإلى الداعي باللام، ويحذف الدعاء إذا عدى إلى الداعي في الغالب. فيقال: استجاب الله دعاءه أو استجابة له. ولا يكاد يقال: استجاب له دعاءه. وأما البيت فعناه: فلم يستجب دعاءه، على حذف المضاف. فإن قلت: فالاستجابة تقتضى دعاء ولا دعاء ههنا. قلت: قوله فأتوا بكتاب أمر بالإتيان والأمر بعث على الفعل ودعاء إليه، فكأنه قال: فإن لم يستجيبوا دعاءك إلى الإتيان بالكتاب الأهدى. فاعلم أنهم قد ألزموا ولم تبق لهم حجة إلا اتباع الهوى، ثم قال ﴿ومن أضل ممن لا يتبع في

(١) قوله: فلم يستجبه عند ذلك مجيب. صدره: ودعا دعايا من يجب إلى الهدى. اه عليان.

قلت: وقد تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ٤٥٦ فراجعه إن شئت اه مصححه.

دينه إلا ﴿هواه بغير هدى من الله﴾ أى مطبوعا على قلبه ممنوع اللطاف ﴿إن الله لا يهدي﴾ أى لا يلطف بالقوم الثابتين على الظلم الذين اللطف بهم عابث . وقوله بغير هدى فى موضع الحال ، يعنى : مخدولا مغلَى بينه وبين هواه .

وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٥١﴾

قرئ ﴿وصلنا﴾ بالتشديد والتخفيف . والمعنى : أن القرآن أتاهم متابعا متواصلا ، وعدا ووعدا ، وقصصا وعبرا ، ومواعظ ونصائح : إرادة أن يتذكروا فيفلحوا . أو نزل عليهم نزولا متصلا بعضه فى أثر بعض . كقوله (وما يأتهم من ذكر من الرحمن محدث إلا كانوا عنه معرضين) .

الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٢﴾

نزلت فى مؤمنى أهل الكتاب وعن رفاعة بن قرظة : نزلت فى عشرة أنا أحدهم . وقيل : فى أربعين من مسلمى أهل الإنجيل : اثنان وثلاثون جاؤا مع جعفر من أرض الحبشة ، وثمانية من الشام . والضمير فى ﴿من قبله﴾ للقرآن .

وَإِذَا بُتِلَ عَلَيْهِمْ قَالُوا ءَأَمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبَّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ

قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ ﴿٥٣﴾

فإن قلت : أى فرق بين الاستئناف إنه وإنا ؟ قلت : الأول تعليل للإيمان به ، لأن كونه حقاً من الله حقيق بأن يؤمن به . والثانى : بيان لقوله (آمنا به) لأنه يحتمل أن يكون إيماننا قريب العهد وبعيده ، فأخبروا أن إيمانهم به متقادم : لأن آباءهم القدماء قرؤا فى الكتب الأولى ذكره وأبناءهم من بعدهم ﴿من قبله﴾ من قبل وجوده ونزوله ﴿مسلمين﴾ كائنين على دين الإسلام ؛ لأن الإسلام صفة كل موحد مصدق للوحى .

أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرُهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَيَدْرَءُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ وَمِمَّا

رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿٥٤﴾

﴿بما صبروا﴾ بصبرهم على الإيمان بالتوراة والإيمان بالقرآن . أو بصبرهم على الإيمان بالقرآن قبل نزوله وبعد نزوله . أو بصبرهم على أذى المشركين وأهل الكتاب . ونحوه (يؤتكم كفلين من رحمته) ، ﴿بالحسنة السيئة﴾ بالطاعة المعصية المتقدمة . أو بالحلم الأذى .

وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ سَلَامٌ

عَلَيْكُمْ لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ ﴿٥٥﴾

(سلام عليكم) توديع ومشاركة. وعن الحسن رضى الله عنه : كلمة حلم من المؤمنين (لا ينبغي الجاهلين) لا يزيد مخالطتهم وصحبهم فإن قلت : من خاطبوا بقولهم (ولكم أعمالكم) ؟ قلت : اللاعن الذين دل عليهم قوله (وإذا سمعوا اللغو) .

إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿٥٦﴾

(لا تهدي من أحببت) لا تقدر أن تدخل في الإسلام كل من أحببت أن يدخل فيه من قومك وغيرهم ، لأنك عبد لا تعلم المطبوع على قلبه من غيره (ولكن الله) يدخل في الإسلام (من يشاء) وهو الذى علم أنه غير مطبوع على قلبه ، وأن الألفاظ تنفع فيه ، فيقرن به ألفافه حتى تدعوه إلى القبول (وهو أعلم بالمهتدين) بالقابلين من الذين لا يقبلون . قال الزجاج : أجمع المسلمون أنها زلت في أبي طالب ، وذلك أن أبا طالب قال عند موته : يا معشر بنى هاشم ، أطيعوا محمداً وصدقوه تفلحوا وترشدوا ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : تأمرهم بالنصيحة لا أنفسهم وتدعها لنفسك ؟ قال : فأتريديا ابن أخى ؟ قال : أريد منك كلمة واحدة فإنك في آخر يوم من أيام الدنيا : أن تقول لا إله إلا الله ، أشهد لك بها عند الله . قال : يا ابن أخى ، قد علمت إنك لصادق ، ولكنى أكره أن يقال : خرج عند الموت^(١) ، ولولا أن تكون عليك وعلى بنى أهلك غضاضة^(٢) ومسبة بعدى ، لقلها ، ولا قررت بها عينك عند الفراق ، لما أرى من شدة وجدك ونصيحتك ، ولكنى سوف أموت على ملة الأشياخ عبد المطلب وهاشم وعبد مناف .

وَقَالُوا إِن تَتَّبِعِ الْهُدَىٰ مَعَكَ نَتَّخِظُ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَمْ نُمْكِنْ لَهُمْ حَرَمًا

ءَامِنًا يُنْجِي إِلَهُهُ نِعْمَاتُ كُلِّ شَيْءٍ رِزْقًا مِّنْ لَّدُنَّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٧﴾

قالت قريش ، وقيل : إن القائل الحرث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف : نحن نعلم أنك على الحق ، ولكننا نخاف إن اتبعناك وخالفنا العرب بذلك - وإنما نحن أكلة رأس ، أى : قليلون - أن يتخطفونا من أرضنا ، فألقمهم الله الحجر . بأنه مكن لهم في الحرم الذى آمنه بحرمه البيت وآمن قطانه بحرمته ، وكانت العرب في الجاهلية حولهم يتغاورون ويتناحرون ، وهم آمنون في حرمهم لا يتخافون ، وبحرمه البيت هم قازون بواد غير ذى زرع ، والثمرات والأرزاق تجي إليهم من كل

(١) قوله . أكره أن يقال خرج عند الموت ، في الصحاح : خرج الرجل - بالكسر - . ضف ، فهو

خرج . (ع)

(٢) قوله غضاضة ، أى : ملة ومنقصة . (ع)

(٣) لم أجد ، وقصة وفاة أبي طالب في الصحيحين عن سعيد بن المسيب عن ابنه بغير هذا السياق أو أخصر منه .

أوب ، فإذا خولهم الله ما خولهم من الأمن والرزق بجرمة البيت وحدها وهم كفرة عبدة أصنام فكيف يستقيم أن يعرضهم للتخوف والتخطف ، ويسلبهم الأمن إذا ضموا إلى حرمة البيت حرمة الإسلام. وإسناد الأمن إلى أهل الحرم حقيقة ، وإلى الحرم مجاز (يجب إليه) تجلب وتجمع . قرئ : يالياه والتاء . وقرئ : تجي ، بالنون ، من الجن . وتعديته يالئ كقوله : يجئ إلى فيه ، ويجئ إلى الخافة ^(١) . وثمرات : بضمين وبضمة وسكون . ومعنى الكلية : الكثرة كقوله (وأوتيت من كل شيء) . (ولكن أكثرهم لا يعلمون) متعلق بقوله (من لدنا) أى قليل منهم يقرون بأن ذلك رزق من عند الله ، وأكثرهم جهلة لا يعلمون ذلك ولا يفطنون له ، ولو علموا أنه من عند الله لعلموا أن الخوف والأمن من عنده . ولما خافوا التخطف إذا آمنوا به وخلصوا أئداده . فإن قلت : هم انتصب رزقا ؟ قلت : إن جعلته مصدراً جاز أن ينتصب بمعنى ما قبله : لأن معنى (يجي إليه ثمرات كل شيء) ويرزق ثمرات كل شيء : واحد ، وأن يكون مفعولاً له . وإن جعلته بمعنى : مرزوق ، كان حالاً من الثمرات لتخصصها بالإضافة ، كما تنتصب عن النكرة المتخصصة بالصفة .

وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا فَبَلَغَتْ مَسْكِنُهُمْ لَمْ تُسْكَنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ ﴿٥٨﴾

هذا تخويف لأهل مكة من سوء عاقبة قوم كانوا في مثل حالهم من إنعام الله عليهم بالرquود في ظلال الأمن وخفض العيش ، فعمطوا النعمة وقابلوها بالآشر والبطر ، ^(١) فدمرهم الله وخرب ديارهم . وانتصب (معيشتها) إما بحذف الجار وإيصال الفعل ، كقوله تعالى (واختار موسى قومه) وإما على الظرف بنفسها ، كقولك : زيد ظني مقيم ^(٢) . أو بتقدير حذف الزمان المضاف ، أصله : بطرت أيام معيشتها ، كخفوق النجم ، ومقدم الحاج : وإما بتضمين (بطرت) معنى : كفرت وعمطت . وقيل : البطر سوء احتمال الغنى وهو أن لا يحفظ حق الله فيه (إلا قليلاً) من السكنى . قال ابن عباس رضى الله عنهما : لم يسكنها إلا المسافر وماز الطريق يوماً أو ساعة ويحتمل أن شؤم معاصي المهلكين بقى أثره في ديارهم ، فكل من سكنها من أعقابهم لم يبق فيها إلا

(١) قوله : ويجئ إلى الخافة ، في الصحاح : الخافة : خريطة من آدم يشار فيها بعسل . وفيه : يشار :

يجئ . (ع)

(٢) قوله : فعمطوا النعمة وقابلوها بالآشر والبطر ، أى بطروها وحقروها . والآشر والبطر : شدة المرح

والمرح : شدة الفرح ، كذا في الصحاح . (ع)

(٣) قوله : كقولك زيد ظني مقيم ، أى : في ظني . (ع)

قليلًا (وكننا نحن الوارثين) لتلك المساكن من ساكنيها ، أى : تركناها على حال لا يسكنها أحد ، أو خزيناها وسوقيناها بالأرض .

تَتَخَلَّفُ الْآثَارُ عَنْ أَصْحَابِهَا حِينًا وَيُذَرِّكُهَا الْفَنَاءُ فَتَتَّبِعُ^(١)

وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ مَا يَتَّبِعُنَا

وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَىٰ إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ^(٢)

وما كانت عادة ربك أن يهلك القرى في كل وقت (حتى يبعث في) القرية التي هي أمها ، أى : أصلها وقصبتها التي هي أعمالها وتوابعها (رسولا) لإلزام الحجة وقطع المذرة ، مع أنه لا يؤمنون ؛ أو وما كان في حكم الله وسابق قضائه أن يهلك القرى في الأرض حتى يبعث في أم القرى - بمعنى مكة - رسولا وهو محمد صلى الله عليه وسلم خاتم الأنبياء . وقرى : أمها ، بضم الهمزة وكسر الهاء لا تباع الجز ، وهذا بيان لعدله وتقده عن الظلم حيث أخبر بأنه لا يهلكهم إلا إذا استحقوا الهلاك بظلمهم^(٣) ، ولا يهلكهم مع كونهم ظالمين إلا بعد تأكيد الحجة والإلزام ببعثة الرسل ، ولا يجعل عليه بأحوالهم حجة عليهم ، ونزه ذاته أن يهلكهم وهم غير ظالمين ، كما قال تعالى (وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون) فنص في قوله (بظلم) أنه لو أهلكتهم وهم مصلحون لسكان ذلك ظلما منه ، وأن حاله في غناه وحكمته منافية للظلم . دل على ذلك بحرف النفي مع لامة ، كما قال الله تعالى (وما كان الله ليضيع إيمانكم) .

(١) أين الذي الهرمان من بنيانه ما قومه ما يومه ما المصراع
تتخلف الآثار عن أصحابها حيناً ويذكرها الفناء فتتبع

لأبي الطيب حين دخل مصر ورأى الأهرام التي بناها الملك سورند . وقيل : ستان بن مشعل . وقيل : إدريس عليه السلام . والهرمان : ثنية هرم - كعب - وأراد بهما القريين من مصر ، ويومه : هو زمن ملكه . ويجوز أنه يوم موته ، كما أن المصراع مكان الموت ، والاستفهام عن هذا بعد الاستفهام عن قومه لاستحضار الصورتين والفرق بين الحالتين . ثم قال : تتخلف ، أى : تتأخر الآثار من البنيان والأشجار وغير ذلك زمنا طويلا بعد أصحابها . ثم يلحقها الفناء فتتبع أصحابها ولو طال زمن تخلفها . ويجوز أن المعنى : حيناً قليلا . فالتون للتكثير أو التقليل .

(٢) قال محمود : « هذا بيان لعدله وتقده عن الظلم حتى أخبر بأنه لا يهلكهم إلا إذا استحقوا العذاب ولا يستحقوا حتى تتأكد عليهم الحجة ببعثة الرسل » قال أحمد : هذا إسلاف من الزخري لجواب ساقط عن سؤال وارد على القدرة لا جواب لم عنه ، ينشأ السؤال في هذه الآية فيقال : لو كانت العقول تحكم عن الله تعالى بأحكام التكليف ، لقامت الحجة على الناس وإن لم يكن بعث رسل ، إذ العقل حاكم . فلا يجحدون للتخلص من هذا السؤال سيلا .

وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَّعُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّا لَهَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ
وَأَنْتُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٦٠﴾

وأى شيء أصبتموه من أسباب الدنيا فما هو إلا تمتع وزينة أياما قلائل ، وهى مدة الحياة المتقضية (وما عند الله) وهو ثوابه (خير) فى نفسه من ذلك (وأنت) لأن بقاءه دائم سرمد وقرئ : يعقلون ، بالياء . وهو أبلغ فى الموعظة . وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن الله خلق الدنيا وجعل أهلها ثلاثة أصناف : المؤمن ، والمنافق ، والكافر ؛ فالؤمن يتزود ، والمنافق يتزين ، والكافر يتمتع .

أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا فَهُوَ لَاقِيهِ كَمَنْ مَتَّعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴿٦١﴾

هذه الآية تقرير وإيضاح للتي قبلها . والوعد الحسن : الثواب ؛ لأنه منافع دائمة على وجه التعظيم والاستحقاق ، وأى شيء أحسن منها ، ولذلك سمي الله الجنة بالحسنى . و(لاقية) كقوله تعالى . ولقاهم نضرة وسرورا ، وعكسه (فسوف يلقون غيا) . (من المحضرين) من الذين أحضروا النار . ونحوه (لكنت من المحضرين) . (فكذبوه فانهم لمحضرون) قيل : نزلت فى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى جهل . وقيل : فى على وحمة وأبى جهل . وقيل : فى عمار ابن ياسر والوليد بن المغيرة . فإن قلت : فسرلى القامين وثم ، وأخبرنى عن مواقعها . قلت : قد ذكر فى الآية التى قبلها متاع الحياة الدنيا وما عند الله وتفاوتهما ، ثم عقبه بقوله (أفمن وعدناه) على معنى : أبعد هذا التفاوت الظاهر يسوى بين أبناء الآخرة وأبناء الدنيا ، فهذا معنى القاء الأولى وبيان موقعها . وأما الثانية فللتيسيب : لأن لقاء الموعود مسبب عن الوعد الذى هو الضمان فى الخير . وأما ، ثم ، فلترأخى حال الإحضار عن حال التمتع ، لالتراخى وقته عن وقته . وقرئ (ثم هو) بسكون الهاء ، كما قيل عضد فى عضد . تشبيهاً للنفصل بالمتصل . وسكون الهاء فى : فهو ، وهو ، وهو : أحسن : لأن الحرف الواحد لا ينطق به وحده فهو كالم متصل .

وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٦٢﴾

(شركائى) مبنى على زعمهم . وفيه تمك . فإن قلت : زعم يطلب مفعولين ، كقوله :

* ... وَلَمْ أَرْعُكَ عَنْ ذَلِكَ مَعْرَلاً * (١)

(١) وإن الذى قد عاش يا أم مالك يموت ولم أرعك عن ذلك معرلاً يقول . وإن طالع عمره - يموت . ولم أظنك يا أم مالك معرلاً عن ذلك الحكم أو الموت . والمعرل : =

فأين هما؟ قلت: محذوفان، تقديره: الذين كنتم تزعمونهم شركائى. ويجوز حذف المفعولين في باب ظننت، ولا يصح الاختصار على أحدهما.

قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا أَغْوَيْنَاهُمْ كَمَا
غَوَيْنَا تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ ﴿٦٣﴾

(الذين حق عليهم القول) الشياطين أو أئمة الكفر وروسه. ومعنى حق عليهم القول: وجب عليهم مقتضاه وثبت، وهو قوله (لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين) و(هؤلاء). مبتدأ، و(والذين أغوينا) صفته، والراجع إلى الموصول محذوف، و(أغويناهم) الخبر. والكاف صفة مصدر محذوف، تقديره: أغويناهم، فغوا غيا مثل ماغوينا، يعنون: أنا لم نغو إلا باختيارنا، لأن فوقنا مغوين أغرونا بقسر منهم وإلجام. أو دعونا إلى الفى وسؤلوه لنا، فهؤلاء كذلك غواوا باختيارهم؛ لأن إغواءنا لهم لم يكن إلا وسوسة وتوسلا لا قسرا وإلجاما، فلا فرق إذاً بين غينا وغيم. وإن كان تسويلنا داعيا لهم إلى الكفر، فقد كان في مقابلته دعاء الله لهم إلى الإيمان بما وضع فيهم من أدلة العقل. وما بعث إليهم من الرسل وأزل عليهم من الكتب المشحونة بالوعد والوعيد والمواعظ والزواجر، وناهيك بذلك صارفاً عن الكفر وداعياً إلى الإيمان. وهذا معنى ما حكاه الله عن الشيطان (إن الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم) والله تعالى قدّم هذا المعنى أول شيء، حيث قال لإبليس (إن عبادى ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من الغاوين). (تبرأنا إليك) منهم وبما اختاروه من الكفر بأنفسهم. هوى منهم للباطل ومقتاً للحق، لا بقوة منا على استكراههم ولا سلطان (ما كانوا إيانا يعبدون) إنما كانوا يعبدون أهواءهم ويطيعون شهواتهم. وإخلاء الجملتين من العاطف، لكونهما مقررتين لمعنى الجملة الأولى.

وَقِيلَ آذَعُوا شُرَكَاءَ كُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَرَأَوُا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ
كَانُوا يَهْتَدُونَ ﴿٦٤﴾ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ﴿٦٥﴾
فَقَمِيتَ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءَ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ ﴿٦٦﴾

(لو لو أنهم كانوا يهتدون) لوجه من وجوه الخيل يدفعون به العذاب. أو لو أنهم كانوا مهتدين

مؤمنين ، لما رأوه . أوتمنوا لو كانوا مهتدين . أوتخبروا عند رؤيته وسدروا ^(١) فلا يهتدون طريقا . حكى أولا ما يوجبهم به من اتخاذهم له شركاء ، ثم ما يقوله الشياطين أو أنتمهم عند توبيخهم لأنهم إذا بنحوا بعبادة الآلهة ، اعتذروا بأن الشياطين هم الذين استغفروهم وزينوا لهم عبادتها ، ثم ما يشبه الشماتة بهم من استغاثتهم آلهتهم وخذلانهم لهم وعجزهم عن نصرتهم ، ثم ما يكتون به من الاحتجاج عليهم بإرسال الرسل وإزاحة العلل ^(٢) فعميت عليهم الأنبياء ^(٣) فصارت الأنبياء كالعمى عليهم جميعاً لا تهتدى إليهم ^(٤) فهم لا يتساءلون ^(٥) لا يسأل بعضهم بعضاً كما يتساءل الناس في المشكلات ، لأنهم يتساوون جميعاً في عمى الأنبياء عليهم والعجز عن الجواب . وقرئ : فعميت ، والمراد بالنبيا : الخبر عما أجاب به المرسل إليه رسوله ، وإذا كانت الأنبياء لهول ذلك اليوم يتنعتعون في الجواب عن مثل هذا السؤال « ويفوضون الأمر إلى علم الله ، وذلك قوله تعالى (يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم ؟ قالوا لا أعلم لنا إنك أنت علام الغيوب) فإظنك بالضلال من أعمهم .

فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَقَعِيَ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ ﴿٦٧﴾

(فأما من تاب) من المشركين من الشرك ، وجمع بين الإيمان والعمل الصالح ^(٦) (ففسى أن) يفلح عند الله ، و«فسى» من الكرام تحقيق . ويجوز أن يراد : ترجى التائب وطمعه ، كأنه قال : فليطمع أن يفلح .

وَرَبِّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى

عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦٨﴾

الخيرة من التخير ، كالطيرة من التطير : تستعمل بمعنى المصدر هو التخير . وبمعنى المتخير كقولهم : محمد خيرة الله من خلقه ^(٧) (ما كان لهم الخيرة) بيان لقوله (ويختار) لأن معناه : ويختار ما يشاء ، ولهذا لم يدخل العاطف . والمعنى : أن الخيرة لله تعالى في أفعاله ، وهو أعلم بوجه الحكمة فيها ، ليس لأحد من خلقه أن يختار عليه . قيل : السبب فيه قول الوليد بن المغيرة : (لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) يعنى : لا يبعث الله الرسل باختيار المرسل إليهم . وقيل : معناه ويختار الذى لهم فيه الخيرة ، أى : يختار للعباد ما هو خير لهم وأصلح ، وهو أعلم بمصالحهم من أنفسهم ، من قولهم في الأمرين : ليس فيهما خيرة لختار . فإن قلت : فأين الراجع من الصلة إلى الموصول إذا جعلت ما موصولة ؟ قلت : أصل السلام : ما كان لهم فيه

الحيرة ، فحذف ، فيه ، كما حذف ، منه ، في قوله (إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ) لأنه مفهوم (سبحان الله) أى الله برىء من إشراكهم وما يحملهم عليه من الجراءة على الله واختيارهم عليه ما لا يختار .

وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٦٩﴾ وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٧٠﴾

(ما تكن صدورهم) من عداوة رسول الله وحسده (وما يعلنون) من مطاعنهم فيه . وقولهم : هلا اختير عليه غيره في النبوة (وهو الله) وهو المستأثر بالإلهية المختص بها ، و (لا إله إلا هو) تقرير لذلك ، كقولك : الكعبة القبلة ، لا قبله إلا هي . فإن قلت : الحمد في الدنيا ظاهر فما الحمد في الآخرة ؟ قلت : هو قولهم (الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن) ، (الحمد لله الذي صدقنا وعده) (وقيل الحمد لله رب العالمين) والتحميد هناك على وجه اللذة لا الكلفة . وفي الحديث : يلهمون التسبيح والتفديس ^(١) (وله الحكم) القضاء بين عباده .

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ بِأَيِّكُمْ يَضْمَاهُ أَفَلَا تَسْمَعُونَ ﴿٧١﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ بِأَيِّكُمْ يَلْبِثُ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿٧٢﴾ وَمِنْ رَحْمَتِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ

وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٧٣﴾

(أرايتم) وقرئ أريتم : بحذف الهمزة ، وليس بحذف قياسي . ومعناه : أخبروني من يقدر على هذا ؟ والسرمد : الدائم المتصل ، من السرد وهو المتابعة . ومنه قولهم في الأشهر الحرم : ثلاثة سرد ، وواحد فرد ، والميم مزيدة . ووزنه فعلل . ونظيره . دلامص ، من الدلاص ^(٢) . فإن قلت : هلا قيل : بنهار تتصرفون فيه ، كما قيل : (ليل تسكنون فيه) ؟ قلت ذكر الضياء وهو ضوء .

(١) أخرجه مسلم من حديث جابر في أثناء حديث في صفة أهل الجنة ، وفيه « يلهمون النفس » وفي رواية « التسبيح والتكبير » .

(٢) قوله « ونظيره دلامص من الدلاص » في الصحاح ، الدلاص : اللين البراق . والدلامص : البراق . يقال : دلصت الدرع - بالفتح . (ع)

الشمس : لأن المنافع التي تتعلق به متكاثرة ، ليس التصرف في المعاش وحده ، والظلام ليس بتلك المنزلة ، ومن ثمة قرن بالضياء ﴿ أفلا تسمعون ﴾ لأن السمع يدرك ما لا يدركه البصر من ذكر منافعه ووصف فوائده ، وقرن بالليل ﴿ أفلا تبصرون ﴾ لأن غيرك يبصر من منفعة الظلام ما تبصره . وأنت من السكون ونحوه ﴿ ومن رحمته ﴾ زاوج بين الليل والنهار لأغراض ثلاثة : لتسكنوا في أحدهما وهو الليل ، ولتبتغوا من فضل الله في الآخر وهو النهار ولإرادة شكركم .

وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَعَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٧٤﴾

وقد سلكت بهذه الآية طريقة اللف في تكرير التوبيخ باتخاذ الشركاء : إيدان بأن لا شيء . أجلب لغضب الله من الإشراف به ، كما لا شيء أدخل في مرضاته من توحيده . اللهم فكما أدخلتنا في أهل توحيدك ، فأدخلنا في الناجين من وعيدك .

وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ فَعِلُوا أَنْ الْحَقُّ لِلَّهِ

وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٧٥﴾

﴿ ونزعنا ﴾ وأخرجنا ﴿ من كل أمة شهاداً ﴾ وهو نبيهم : لأن أنبياء الأمم شهداء عليهم يشهدون بما كانوا عليه ﴿ فقلنا ﴾ للأمة ﴿ هاتوا برهانكم ﴾ فيما كنتم عليه من الشرك ومخالفة الرسول ﴿ فعملوا ﴾ حينئذ ﴿ أن الحق لله ﴾ ولرسوله ، لا لهم ولشياطينهم ﴿ وضل عنهم ﴾ وغاب عنهم غيبة الشيء الضائع ﴿ ما كانوا يفترون ﴾ من الكذب والباطل .

إِنَّ قُرُونًا كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَىٰ قَبْعَىٰ عَلَيْهِمْ وَأَتَيْنَاهُ مِنَ الْكُفُورِ مَا إِنَّ مَفَاحِهِمْ لَتَتَنُوهُ بِالْعُسْبِيَةِ أُولَىٰ الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ﴿٧٦﴾ وَأَنْتَ بَغِيٌّ فِيمَا عَانَكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ

لَا يُحِبُّ الْمُسِفِدِينَ ﴿٧٧﴾

﴿ قارون ﴾ اسم أعجمي مثل هرون ، ولم ينصرف للعجمة والتعريف ، ولو كان فاعولاً من قرن لانصرف . وقيل : معنى كونه من قومه أنه آمن به . وقيل . كان إسرائيلياً ابن عم موسى : هو قارون بن يصر بن قاهث بن لاوي بن يعقوب . وموسى بن عمران بن قاهث . وقيل : كان موسى ابن أخيه ، وكان يسمى المنور لحسن صورته ، وكان أقرأ بني إسرائيل للتوراة ، ولكنّه

نافق كما نافق السامري وقال : إذا كانت النبوة لموسى عليه السلام ، والمذبح والقربان إلى هرون
فقال ؟ وروى : أنه لما جاوزهم موسى البحر وصارت الرسالة والخبيرة لهرون يقرب القربان
ويكون رأساً فيهم - وكان القربان إلى موسى فجعله موسى إلى أخيه - وجد قارون في نفسه
وحسدهما ، فقال لموسى : الأمر لكما ولست على شيء ، إلى متى أصبر ؟ قال موسى : هذا صنع الله
قال : والله لا أصدق حتى تأتي بآية ، فأمر رؤساء بني إسرائيل أن يجيء كل واحد بعصاه ،
فغزوها وألقاها في القبة التي كان الوحي ينزل عليه فيها ، وكانوا يحرسون عصيهم بالليل ، فأصبحوا
وإذا بعصاهرون تهتز ولها ورق أخضر ، وكانت من شجر اللوز ، فقال قارون : ما هو بأعجب
بما تصنع من السحر (فبغى عليهم) من البغى وهو الظلم . قيل : ملكة فرعون على بني إسرائيل
فظلمهم . وقيل : من البغى وهو الكبر والبذخ : تبذخ عليهم بكثرة ماله وولده . قيل : زاد
عليهم في الثياب شبراً . المفاتيح : جمع مفتاح بالكسر : وهو ما يفتح به . وقيل هي الخزائن ، وقياس
واحداه : مفتاح - بالفتح . ويقال : نام به الحمل ، إذا أثقله حتى أماله . والعصبة : الجماعة الكثيرة
والعصابة : مثلها . واعصو صوبوا : اجتمعوا . وقيل : كانت تحمل مفاتيح خزائنه ستون بغلا ،
لكل خزانة مفتاح ، ولا يزيد المفتاح على أصبع . وكانت من جلود . قال أبو زرين : يكفي
الكوفة مفتاح ، وقد بولغ في ذكر ذلك بلفظ : الكنوز ، والمفاتيح ، والنوء ، والعصبة ، وأولى
القوة . وقرأ بديل بن ميسرة : لينوء باليساء . ووجهه أن يفسر المفاتيح بالخزائن ، ويعطيها حكم
ما أضيفت إليه للبلابة والاتصال . كقولك ذهبت أهل اليمامة . وحل إذ منصوب بتنوء
(لا تفرح) كقوله (ولا تفرحوا بما آتاكم) وقول القائل :

■ وَلَسْتُ بِمِفْرَاحٍ إِذَا الدَّهْرُ سَرَّنِي * (١)

وذلك أنه لا يفرح بالدنيا إلا من رضى بها واطمأن . وأما من قلبه إلى الآخرة ويعلم أنه
مفارق ما فيه عن قريب ، لم تحذنه نفسه بالفرح . وما أحسن ما قال القائل :

أَشَدُّ النِّمِّ عِنْدِي فِي سُرُورٍ تَهْمَنُ عَنْهُ صَاحِبُهُ انْتِقَالًا (٢)

(١) ولست بمفراح إذا الدهر سرني ولا أبتغي شراً إذا الشر تاركى ولا جازع من صرفه المتقلب
واسكن متى أحل على الشر أركب

لهبة بن خشرم لما قاده معاوية إلى الحرة ليقص منه في زياد بن زيد المذرى ، فلقبه عبد الرحمن بن حسان فاستنشه
فأنشده ذلك . والمفراح : كثير الفرح . والمراد : نبي الفرح من أصله . وصرف الدهر : حديثه . وإذا : شرطية
فلا بد بعدها من فعل ، أى : إذا كان الشر تاركى . وأحل بنى للجهول ، وأركب للفاعل . والمعنى : أنى جربت
الدهر فإذا هو خشوف ، ومع ذلك لا أنضعض .

(٢) لأن الطيب ، أى : أشد النعم عندى وقت السرور الذى ييقن صاحبه الانتقال عنه ، وهكذا سرور الدنيا كله .

﴿واتبع فيما آتاك الله﴾ من الغنى والثروة ﴿الدار الآخرة﴾ بأن تفعل فيه أفعال الخير من أصناف الواجب والمندوب إليه ، وتجعله زادك إلى الآخرة ﴿ولا تنس نصيبك﴾ وهو أن تأخذ منه ما يكفيك ويصلحك ﴿وأحسن﴾ إلى عباد الله ﴿كما أحسن الله إليك﴾ أو أحسن بشرك وطاعتك لله كما أحسن إليك . والفساد في الأرض : ما كان عليه من الظلم والبغي . وقيل إن القائل موسى عليه السلام . وقرئ : واتبع .

قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي أَوْ لَمْ يَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ﴿٧٨﴾
 ﴿على علم﴾ أى على استحقاق واستيجاب لما في من العلم الذى فضلت به الناس ، وذلك أنه كان أعلم بنى إسرائيل بالتوراة . وقيل : هو علم الكيمياء . عن سعيد بن المسيب : كان موسى عليه السلام يعلم علم الكيمياء . فأفاد يوشع بن نون ثلثه ، وكالب بن يوفنا ثلثه ، وقارون ثلثه ، فخدعهما قارون حتى أضاف عليهما إلى علمه فكان يأخذ الرصاص والنحاس فيجعلهما ذهباً . وقيل : علم الله موسى علم الكيمياء ، فعلمه موسى أخته ، فعلمته أخته قارون . وقيل : هو بصره بأنواع التجارة والدمقنة ^(١) وسائر المكاسب . وقيل ﴿عندى﴾ معناه : فى ظنى ، كما تقول الأمر عندى كذا ، كأنه قال : إنما أوتيته على علم ، كقوله تعالى (ثم إذا خولناه نعمة منا قال إنما أوتيته على علم) ثم زاد (عندى) أى هو فى ظنى ورأى هكذا . يجوز أن يكون إثباتاً لعلمه بأن الله قد أهلك من القرون قبله من هو أقوى منه وأغنى ، لأنه قد قرأه فى التوراة ، وأخبر به موسى ، وسمعه من حفاظ التواريخ والأيام كأنه قيل ﴿أولم يعلم﴾ فى جملة ما عنده من العلم هذا ، حتى لا يغتر بكثرة ماله وقوته . ويجوز أن يكون نفياً لعلمه بذلك ؛ لأنه لما قال : أوتيته على علم عندى ، فتنفج بالعلم ^(٢) وتعظم به . قيل : أعنده مثل ذلك العلم الذى ادعاه ورأى نفسه به مستوجبة لكل نعمة ، ولم يعلم هذا العلم النافع حتى بقى به نفسه مضارع الهالكين ﴿وأكثر جمعا﴾ للبال ، أو أكثر جماعة وعددا . فإن قلت : ما وجه اتصال قوله ﴿ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون﴾ بما قبله ؟ قلت : لما ذكر قارون من أهلك من قبله من القرون الذين كانوا أقوى منه وأغنى ، قال على سبيل التهديد له : والله مطلع على ذنوب المجرمين ، لا يحتاج إلى سؤالهم عنها واستعلامهم . وهو قادر على أن يعاقبهم عليها ، كقوله تعالى (والله خبير بما تعملون) ، (والله بما تعملون عليم) وما أشبه ذلك .

(١) قوله «والدمقنة» أى الزرعة ، كما عبر غيره . (ع)

(٢) قوله «فتنفج بالعلم» أى ترفع وتفاخر وتكبر . أفاده الصحاح . (ع)

فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَلِمْتُمْ لَنَا
مِثْلَ مَا أُوْتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ﴿٧٩﴾

(في زينته) قال الحسن : في الحرمة والصفرة . وقيل : خرج على بغلة شهباء عليها الأرجوان^(١) وعليها سرج من ذهب ، ومعه أربعة آلاف على زيه . وقيل : عليهم وعلى خيولهم الديباج الأحمر ، وعن يمينه ثلثمائة غلام ، وعن يساره ثلثمائة جارية ، يبيض عليهن الحلي والديباج . وقيل في تسعين ألفا عليهم المعصفرات ، وهو أول يوم روى فيه المعصفر : كان المتمدنون قوما مسلمين وإنما تمنوه على سبيل الرغبة في اليسار والاستغناء كما هو عادة البشر . وعن قتادة : تمنوه ليتقربوا به إلى الله وينفقوه في سبيل الخير . وقيل : كانوا قوما كفارا . الغابط : هو الذي يتمنى مثل نعمة صاحبه من غير أن تزول عنه . والحاسد : هو الذي يتمنى أن تكون نعمة صاحبه له دونه فمن الغبطة قوله تعالى (يأليت لنا مثل ما أوتى قارون) ومن الحسد قوله (ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض) وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم : هل يضر الغبط ؟ فقال^(٢) : لا إلا كما يضر العضاء الخبط^(٣) ، والحظ : الحذر ، وهو البخت والدولة : وصفوه بأنه رجل مجدود مبخوت ، يقال : فلان ذو حظ ، وحظيظ ، ومحظوظ ، وما الدنيا إلا أحاظ وجدود .

وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَن ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلْقَاهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ ﴿٨٠﴾ فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنتَصِرِينَ ﴿٨١﴾

ويلك : أصله الدغاء بالهلاك ، ثم استعمل في الزجر والردع والبعث على ترك ما لا يرتضى ، كما استعمل : لا أباك . وأصله الدعاء على الرجل بالأقرف^(٤) في الحث على الفعل . والراجع

(١) قوله «بغلة شهباء عليها الأرجوان» في الصحاح : قطيفة حمراء أرجوان . وفيه أيضا : الأرجوان صبغ أحمر شديد الحرمة . ويقال : هو بالفارسية أرغوان ، وهو شجر له نور أحمر أحسن ما يكون . (ع)
(٢) ذكره ثابت السرقسطي في الغريب هكذا بغير إسناد . وأخرجه إبراهيم الحارثي في الغريب من طريق ابن أبي حسين . وأن سائلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم ألم يضر الناس الغبط ؟ قال : نعم كما يضر العضاء الخبط . بهذا اللفظ أخرجه الطبراني من رواية أم الدرداء قالت : قلت يا رسول الله . فذكره . لكن قال «الهجر» بدل العضاء . قال الحارثي الغبط إرادة السعة . وقال ثابت : الغبط الحسد .

(٣) قوله «إلا كما يضر العضاء الخبط» في الصحاح «العضاء» : كل شجر يعظم وله شوك . وفيه «الخطب» : ضرب الشجرة بالعصا ليسقط ورقها . (ع)

(٤) قوله «الدعاء على الرجل بالأقرف» أي بفساد الأب . أفاده الصحاح . (ع)

في ﴿ولا يلقاها﴾ للكلمة التي تكلم بها العلماء . أول الثواب ، لأنه في معنى المثوبة أو الجنة ، أو السيرة والطريقة ، وهي الإيمان والعمل الصالح ﴿الصابرون﴾ على الطاعات وعن الشهوات وعلى ما قسم الله من القليل عن الكثير . كان قارون يؤذى نبي الله موسى عليه السلام كل وقت ، وهو يداريه للقرابة التي بينهما ، حتى نزلت الزكاة فصالحه عن كل ألف دينار على دينار ، وعن كل ألف درهم على درهم ، فحسبه فاستكثره فشحت به نفسه ، فجمع بني إسرائيل وقال : إن موسى أرادكم على كل شيء ، وهو يريد أن يأخذ أموالكم ، فقالوا : أنت كبيرنا وسيدنا ، فربما شئت ، قال : نبرطل فلانة البغي حتى ترميه بنفسها فيرفضه بنو إسرائيل ، فجعل لها ألف دينار . وقيل : طستا من ذهب . وقيل : طستا من ذهب مملوءة ذهباً . وقيل : حكما فلما كان يوم عيد قام موسى فقال : يا بني إسرائيل ، من سرق قطعناه ، ومن أقرى جلدناه ، ومن زنى وهو غير محسن جلدناه ، وإن أحسن رجناه ، فقال قارون : وإن كنت أنت ؟ قال : وإن كنت أنا ، قال : فإن بني إسرائيل يزعمون أنك فجرت بفلانة . فأحضرت ، فناشدها موسى بالذي فلق البحر ، وأنزل التوراة أن تصدق . فتداركها الله فقالت : كذبوا ، بل جعل لي قارون جعلا على أن أفذك لنفسى ، فخر موسى ساجدا يبكي وقال : يارب ، إن كنت رسولك فاغضب لي . فأوحى إليه : أن مر الأرض بما شئت ، فإنها مطيعة لك . فقال : يا بني إسرائيل ، إن الله بعثني إلى قارون كما بعثني إلى فرعون ، فن كان معه فليزِم مكانه ، ومن كان معي فليعتزل ، فاعتزلوا جميعاً غير رجلين ثم قال : يا أرض خذيهما ، فأخذتهما إلى الزب ، ثم قال : خذيهما ، فأخذتهما إلى الأوساط ، ثم قال : خذيهما . فأخذتهما إلى الأعناق ، وقارون وأصحابه يتضرعون إلى موسى عليه السلام ويناشدونه بالله والرحم ، وموسى لا يلتفت إليهم لشدة غضبه . ثم قال : خذيهما ، فانطلقت عليهما^(١) . وأوحى الله إلى موسى : ما أظفك : استغاثوا بك مرارا فلم ترحمهم . أما وعزتي لو إياي دعوا مرة واحدة لوجدوني قريبا مجيبا . فأصبحت بنو إسرائيل يتناجون بينهم : إنما دعا موسى على قارون ليستبد بداره وكنوزه ، فدعا الله حتى خسف بداره وأمواله ﴿من المنتصرين﴾ من المنتقمين من موسى عليه السلام ، أو من الممتنعين من عذاب الله . يقال : نصره من عدوه فانتصر ، أى : منعه منه فامتنع .

(١) أخرجه عبد الرزاق والطبراني . من رواية علي بن زيد عن عبادة بن الحارث بن نوفل الهاشمي . قال ، فذكره موقوفا . ووصله الحاكم بذكر ابن عباس . قال : لما أتى موسى قومه أمرهم بالزكاة لجمعهم قارون . فذكره باختصار . قوله وفي الأخبار والآثار ما يدل عليه ، يعني وقوع الرعب في قلوب جميع الناس يوم الموقف يمكن أن يستدل له بحديث الشفاعة الطويل . ففي المنفق عليه عن أبي هريرة في حديث الشفاعة قال : «يجمع الله الأولين والآخرين في صعيد واحد فيصرم الناظر ويسمعهم الداعي وتدنو منهم الشمس ، فيبلغ الناس من الغم والكرب ما لا يطيقون ولا يحتملون . وفيه قول آدم وغيره : نفسى نفسى» وانفقا عليه من حديث أنس كذلك

وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيَكَآنَ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ
لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْ لَا أَنْ مَنْ اللَّهُ عَلَمُنَا لَخَفَّ بِنَا وَيَكَآنَهُ
لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴿٨٢﴾

قد يذكر الأمس ولا يراد به اليوم الذي قبل يومك، ولكن الوقت المستقرب على طريق الاستعارة
(مكانه) منزله من الدنيا (وى) مفصولة عن كان، وهى كلمة تنبئ على الخطأ وتندم. ومعناه:
أن القوم قد تنهوا على خطئهم فى تمنئهم وقولهم (يا ليت لنا مثل ما أوتى قارون) وتندموا ثم
قالوا (كانه لا يفلح الكافرون) أى: ما أشبه الحال بأن الكافرين لا ينالون الفلاح، وهو مذهب
الخليل وسيبويه. قال:

وَيَ كَانَ مَنْ يَكُنْ لَهُ نَشَبٌ يُحْسِبُ وَمَنْ يَفْتَقِرُ يَعْشُ عَيْشَ ضُرٍّ (١)
وحكى الفراء أن أعرابية قالت لزوجها: أن ابنك؟ فقال: وى كأنه وراى البيت. وعند الكوفيين
أن «ويك» بمعنى: ويك، وأن المعنى ألم تعلم أنه لا يفلح الكافرون. ويجوز أن تكون الكاف
كاف الخطاب مضمومة إلى وى، كقوله:

* ... وَيَكْ عَنَّا أَقْدِمُ * (٢)

(١) سألتانى الطلاق أنت رأنا قل مالى جئتاني بنكر

وى كان من يكن له نشب يحسب ومن يفتقر يعش عيش ضر

ويجنب سر النجى ولكن أبا المال محضر كل سر

لريد بن عمرو بن نفيل القرشى. وقيل: لسعيد بن زيد أحد العشرة المبشرين بالجنة. وقيل: لنيه بن الحجاج بن
عامر، قتل كافراً يوم بدر. وسألتانى بقلب الهمزة ألفاً للوزن، وهى لغة قليلة، والضمير لزوجتي، والطلاق
مفعول ثان، وأن رأنا: أى لرؤيتهما، وقيل: يحتمل أنه فعل ماض، فلا بد به من تقدير محذوف قبله به يتم
الكلام، أى: لأن رأناى قل مالى. أو لرؤيتهما آنى قل مالى. ويحتمل أنه اسم بمعنى قليل، ولا حذف فى
الكلام، فالمعنى: لأن رأنا قليل مالى، أى: مالى القليل، والنكت من الغيبة إلى خطابها بقوله: قد جئتاني بنكر،
أى: منك. وفيه معنى التعجب من حالها، و«وى»: اسم فعل للتعجب، وقيل: لفظه تيقظ وتندم، وكان:
لفظان أو التحقيق، كما أجازوه الكوفيون، وهى مخففة من الثقيلة، واسمها ضمير الشأن. وقيل: لا اسم للمخففة.
والنصب: المال. ويمش عيش ضر، أى: ينفذ. والنجى: بالتشديد: المتناهى، أى: المتكلم بالسر.
ويجنب: مبنى للجھول. وسر: مفعوله الثانى. وأبا المال: صاحب المال. ومحضر: اسم مفعول، وكل:
مفعوله الثانى.

(٢) ولقد شئ نفسى وأذهب سقمها قيل الفوارس ويك عنتر أقدم

لمنيرة بن شداد من معلقته. ويروى: وأبرأ سقمها. ويروى: وأذهب غمها. ويروى: قول: بدل: قيل. وكلامها
مصدر. وويك: اسم فعل للتعجب. لكن لا يلائم البيت. وقيل: كلمة تنبيه، والكاف حرف خطاب. وقال ==

وأنه بمعنى لآله، واللام لبيان المقول لاجله هذا القول، أو لآله لا يفلح الكافرون كان ذلك، وهو الخسف بقارون، ومن الناس من يقف على (وى) ويبتدئ (كأنه) ومنهم من يقف على (ويك). وقرأ الأعمش: لولا من الله علينا. وقرئ: (لخسف بنا) وفيه ضمير الله. ولا نخسف بنا، كقولك: انقطع به. ولنخسف بنا.

تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا

وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٨٣﴾

(تلك) تعظيم لها وتفخيم لشأنها، يعني: تلك التي سمعت بذكرها وبلغك وصفها. لم يعلق الموعد^(١) بترك العلو والفساد، ولكن بترك إرادتهما وميل القلوب إليهما، كما قال: (ولا تركنوا إلى الذين ظلموا) فعلق الوعيد بالركون. وعن علي رضي الله عنه: إن الرجل ليعجبه أن يكون شراك نعله أجود من شراك نعل صاحبه، فيدخل تحتها^(٢). وعن الفضيل أنه قرأها ثم قال: ذهبت الأمانى ههنا^(٣). وعن عمر بن عبد العزيز أنه كان يرددها حتى قبض. ومن الطماع من يجعل العلو لفرعون، والفساد لقارون، متعلقا بقوله (إن فرعون علا في الأرض)، (ولا تنبغ الفساد في الأرض) ويقول: من لم يكن مثل فرعون وقارون فله تلك الدار الآخرة، ولا يتدبر قوله (والعاقبة للمتقين) كما تدبره على الفضيل وعمر.

الكسائي: أصل «ويك»: ويك، فالكاف ضمير مجرور، لكن تبعه ملائمته للبيت. وعثر: نادى مرغم وحسن الترخيم وحذف حرف النداء: أن المقام للاهتمام وسرعة الكلام. وأقدم: أي أقبل على العدو، لتقنينا بآسه.

(١) قوله: «وقرئ»: لخسف بنا، يفيد أن القراءة المشهورة: لخسف، مبنيًا للمجهول. (ع)

(٢) قوله: «لم يعلق الموعد» لعله: الوعد. (ع)

(٣) أخرجه الطبري والواحدي من رواية وكيع عن أشعث السمان عن أبي سلام الأعرج عن علي بن هذام عن قنافة وإسناده ضعيف.

(٤) قال محمد: «لم يعلق الوعد بترك العلو والفساد ولكن بإرادتهما، كما قال تعالى (ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسك النار) فعلق الوعيد بالركون إلى الظلمة. وعن علي أن الرجل ليعجبه أن يكون شراك نعله خيرا من شراك نعل أخيه فيدخل تحتها. وعن عمر بن عبد العزيز أنه كان يرددها حتى قبض. وعن الفضيل أنه قرأها وقال: ذهبت الأمانى ههنا. ومن الطماع من يجعل العلو لفرعون والفساد لقارون. لقوله (إن فرعون علا في الأرض) وقوله (ولا تنبغ الفساد في الأرض) ويقول: من لم يكن مثل فرعون وقارون فله تلك الدار الآخرة، ولا يتدبر قوله (والعاقبة للمتقين) كما تدبرها علي وعمر والفضيل. قال أحمد: هو تعرض لمنص أهل الجنة، فإن كل فوحد من أهل الجنة. وإنما طمعوا حيث أطعمهم الله تعالى، بل وحقق طمعهم في رحمته حيث يقول رسوله عليه الصلاة والسلام: من قال لا إله إلا الله دخل الجنة وإن زنى وإن سرق... ثلاثا، وفي الثالثة: وإن رغم أنف أبي ذر. اللهم اقسم لنا من رجال رحمتك ما نصصنا به من القنوط. ومن خفيك ما تحول به بيننا وبين معاصيك، والله الموفق للصواب.

مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا
السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٨٤﴾

معناه : فلا يجزون ، فوضع (الذين عملوا السيئات) موضع الضمير ؛ لأن في إسناد عمل السيئة إليهم مكرراً . فضل تهجين لحالهم ، وزيادة تبغيض للسيئة إلى قلوب السامعين (إلا ما كانوا يعملون) إلا مثل ما كانوا يعملون ، وهذا من فضله العظيم وكرمه الواسع أن لا يجزى السيئة إلا بمثلها ، ويجزى الحسنه بعشر أمثالها وبسبعائة ، وهو معنى قوله (فله خير منها) .

إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَى مَعَادٍ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ
بِالْهُدَىٰ وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٨٥﴾

(فرض عليك القرآن) أوجب عليك تلاوته وتبليغه والعمل بما فيه ، يعنى : أن الذي حمله صعوبة هذا التكليف لمثيبيك عليها ثوابا لا يحيط به الوصف . و (لرادك) بعد الموت (إلى معاد) أى معاد ليس لغيرك من البشر وتنكير المعاد لذلك : وقيل . المراد به مكة : ووجهه أن يراد رده إليها يوم الفتح : ووجه تنكيره أنها كانت في ذلك اليوم معاداً له شأن ، ومرجعاً له اعتداد ؛ لغلبة رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها ، وقهره لأهلها ، ولظهور عز الإسلام وأهله وذل الشرك وحزبه . والسورة مكية ، فكان الله وعده وهو بمكة في أذى وغلبة من أهلها : أنه يهاجر به منها ، ويعيده إليها ظاهراً ظافراً . وقيل : نزلت عليه حين بلغ الجحفة في مهاجرة . وقد اشتاق إلى مولده ومولد آبائه وحرم إبراهيم ، فنزل جبريل فقال له : أتشتاق إلى مكة؟ قال : نعم ، فأوحاها إليه . فإن قلت : كيف اتصل قوله تعالى (قل ربى أعلم) بما قبله ؟ قلت : لما وعد رسوله الرد إلى معاد ، قال : قل للشركيين : (ربى أعلم من جاء بالهدى) يعنى نفسه وما يستحقه من الثواب في معاده (ومن هو في ضلال مبين) يعينهم وما يستحقونه من العقاب في معادهم .

وَمَا كُنْتُمْ تَرْجُوا أَنْ يُلْقَىٰ إِلَيْكُمُ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونُوا
ظَاهِرًا لِلْكَافِرِينَ ﴿٨٦﴾

فإن قلت : قوله (إلا رحمة من ربك) ما وجه الاستثناء فيه ؟ قلت : هذا كلام محمول على المعنى ، كأنه قيل : وما ألقى عليك الكتاب إلا رحمة من ربك . ويجوز أن يكون إلا بمعنى لكن للاستدراك ، أى : ولكن لرحمة من ربك ألقى إليك .

وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أُنْزِلَتْ إِلَيْكَ وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٨٧﴾

وقرى: يصدك ، من أصدّه بمعنى صدّه ، وهى فى لغة كلب . وقال :

أَنَا مَنْ أَصَدُّوا النَّاسَ بِالسُّؤْفِ عَنْهُمْ صُدُّوا السَّوَاقِ عَنْ أَنْوَافِ الْخَوَائِمِ (١)
(بعد إذ أنزلت إليك) بعد وقت إنزاله (٢) . وإذ تضاف إليه أسماء الزمان ، كقولك : حينئذ
وليلئذ ويومئذ وما أشبه ذلك . وانتهى عن مظاهرة الكافرين ونحو ذلك من باب التيسير الذى
سبق ذكره .

وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ
لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٨٨﴾

(إلا وجهه) إلا إياه . والوجه يعبر به عن الذات .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قرأ طسم القصص كان له الأجر بعدد من صدق موسى
وكذب به ، ولم يبق ملك فى السموات والأرض إلا شهد له يوم القيامة أنه كان صادقا أن كل شئ .
هالك إلا وجهه ، له الحكم وإليه ترجعون ، (٣) .

(١) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الثانى صفحة ٥٢٨ فراجع إن شئت اه مصححه .

(٢) قوله « بعد وقت إنزاله » لعله : إنزالها . (ع)

(٣) أخرجه النعلى وابن مردويه . والواحدى من حديث أبى بن كعب بأسانيد المتقدم ذكرها .

سورة العنكبوت

مكية [إلا من آية ١ إلى غاية آية ١١ فمدنية]

وآياتها ٦٩ [نزلت بعد الروم]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْم ١ أَحَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ٢
وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ ٣

الحسبان لا يصح تعليقه بمعاني المفردات ، ولكن بمضامين الجمل . ألا ترى أنك لو قلت : حسبت زيدا وظننت الفرس : لم يكن شيئا حتى تقول : حسبت زيدا عالما : وظننت الفرس جوادا ، لأن قولك : زيد عالم ، أو الفرس جواد : كلام دال على مضمون ، فأردت الإخبار عن ذلك المضمون ثابتا عندك على وجه الظن لا اليقين ، فلم تجد بدا في العبارة عن ثباته عندك على ذلك الوجه ، من ذكر شطرى الجملة مدخلا عليهما فعل الحسبان ، حتى يتم لك غرضك . فإن قلت : فأين الكلام الدال على المضمون الذى يقتضيه الحسبان في الآية ؟ قلت : هو في قوله (أن يتركوا) أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون) وذلك أن تقديره : أحسبوا تركهم غير مفتونين ، لقولهم : آمنا ، فالترك أول مفعولى حسب : ولقولهم : آمنا ، هو الخبر . وأما غير مفتونين ، فتمتمة الترك ، لأنه من الترك الذى هو بمعنى التصير . كقوله :

* فَتَرَكْتُهُ جَزَرَ السَّيَّاحِ يَنْشَنُهُ * (١)

ألا ترى أنك قبل المجيء بالحسبان ، تقدر أن تقول : تركهم غير مفتونين ، لقولهم : آمنا ، على تقدير : حاصل ومستقر ، قبل اللام . فإن قلت : (أن يقولوا) هو علة تركهم غير مفتونين ، فكيف يصح أن يقع خبر مبتدأ ؟ قلت : كما تقول خروجه لمخافة الشر ، وضربه للتأديب . وقد كان التأديب والمخافة في قولك : خرجت مخافة الشر ، وضربه تأديبا : تعليلين . وتقول أيضا : حسبت خروجه لمخافة الشر ، وظننت ضربه للتأديب ، فتجعلهما مفعولين كما جعلتهما مبتدأ

وخبراً . والفتنة : الامتحان بشدائد التكليف : من مفارقة الاوطان ، ومجاهدة الأعداء ، وسائر الطاعات الشاقة ، وهجر الشهوات والملاذ ، وبالفقر ، والقحط ، وأنواع المصائب في الأنفس والأموال . وبمصاربة الكفار على أذاهم وكيدهم وضراهم . والمعنى : أحسب الذين أجروا كلفة الشهادة على أنفسهم وأظهروا القول بالإيمان : أنهم يتركون بذلك غير ممتحنين ، بل يمحنتهم الله بضروب المحن ، حتى يبلو صبرهم ، وثبات أقدامهم ، وصحة عقائدهم ، ونصوح نياتهم ، ليمتيز المخلص من غير المخلص ، والراسخ في الدين من المضطرب ، والمتمكن من العابد على حرف ، كما قال (لتبلون في أموالكم وأنفسكم ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيراً وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور) وروى أنها نزلت في ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جزعوا من أذى المشركين . وقيل في عمار بن ياسر : وكان يعذب في الله . وقيل : في ناس أسلبوا بمكة ، فكتب إليهم المهاجرون : لا يقبل منكم إسلامكم حتى تهجروا ، فخرجوا فاتبعهم المشركون فردوهم ، فلما نزلت كتبوا بها إليهم : فخرجوا فاتبعهم المشركون فقاتلوهم ، فنهزم من قتل ومنهم من نجا . وقيل : في مهجع بن عبد الله مولى عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، وهو أول قتيل من المسلمين يوم بدر ، رماه عامر بن الحضرمي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : سيد الشهداء مهجع ، وهو أول من يدعى إلى باب الجنة من هذه الأمة ^(١) . فخرج عليه أبواه وامراته (ولقد فتنا) موصول بأحسب أو بلافتنون . كقولك : ألا يمتحن فلان وقد امتحن من هو خير منه ، يعني : أن أتباع الأنبياء عليهم السلام قبلهم ، قد أصابهم من الفتن والمحن نحو ما أصابهم . أو ما هو أشد منه فصبروا ، كما قال : (وكأين من نبي قتل معه ريون كثير فاهنوا ... الآية) وعن النبي صلى الله عليه وسلم : « قد كان من قبلكم يؤخذ فيوضع المنشار على رأسه فيفرق فرقتين ، ما يصرفه ذلك عن دينه ، ويمشط بأمشاط الحديد ما دون عظمه من لحم وعصب ، ما يصرفه ذلك عن دينه » ^(٢) (فليعلن الله) بالامتحان (الذين صدقوا) في الإيمان (وليعلن الكاذبين) فيه . فإن قلت : كيف وهو عالم بذلك فيما لم يزل ؟ قلت : لم يزل يعلمه معدوما ، ولا يعلمه موجوداً إلا إذا وجد ^(٣) ، والمعنى :

(١) ذكره التلعي عن مقاتل قال « نزلت هاتان الآيتان في مهجع بن عبد الله مولى عمر ، كان أول من قتل من المسلمين يوم بدر ، رماه عامر بن الحضرمي بهم فقتله . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : سيد الشهداء مهجع وهو أول من يدعى إلى باب الجنة من هذه الأمة » وسنده إلى مقاتل في أول كتابه . وفي الدلائل لابن أبي شيبة من طريق القاسم بن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود قال « أول من استشهد يوم بدر مهجع مولى عمر » .

(٢) أخرجه البخاري من حديث خباب بن الارت به ، وأتم منه .

(٣) قال محمود : « إن قلت هو لم يزل يعلم الصادقين والكاذبين قبل الامتحان . فواجه هذا الكلام ؟

قلت : لم يزل يعلمه معدوماً ولا يعلمه موجوداً إلا إذا وجد » قال أحمد : فيما ذكر إيهام بهذه فاسد ، —

وليتميزن الصادق منهم من الكاذب . ويجوز أن يكون وعداً ووعداً ، كأنه قال : وايتبين الذين صدقوا وليعاقبن الكاذبين . وقرأ على رضى الله عنه والزهرى : « وليعلن » ، من الإعلام ، أى : وليعرفنهم الله الناس من هم . أو ليسمنهم بعلامة يعرفون بها من بياض الوجوه وسوادها ، وكل العيون وذرقتها .

أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٤﴾

﴿ أن يسبقونا ﴾ أن يفوتونا ، يعنى أن الجزاء يلحقهم لا محالة ، وهم لم يطمعوا فى الفوت ، ولم يحدثوا به نفوسهم . ولكنهم لغفلتهم وقلة فكرهم فى العاقبة وإعراهم على المعاصى : فى صورة من يقدر ذلك ويطمع فيه . ونظيره (وما أنتم بمعجزين فى الأرض) ، (ولا تحسبن الذين كفروا سبقوا إنهم لا يعجزون) . فإن قلت : أين مفعولاً ، حسب ؟ قلت : اشتغال صلة أن على مسند ومسند إليه سد مسد المفعولين ؛ كقوله تعالى (أم حسبتم أن تدخلوا الجنة) ويجوز أن يضمن حسب معنى قدر وأم منقطعة . ومعنى الإضراب فيها : أن هذا الحساب أبطل من الحساب الأول ، لأن ذاك يقدر أنه لا يمتحن لإيمانه ، وهذا يطل أنه لا يجازى بمساويه ﴿ ساء ما يحكمون ﴾ بشئ الذى يحكمونه حكمهم هذا . أو بدس حكماً يحكمونه حكمهم هذا ، لحذف الخصوص بالذم .

مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَاتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٥﴾

لقاء الله : مثل للوصول إلى العاقبة ، من تلقى ملك الموت ، والبعث ، والحساب ، والجزاء : مثل تلك الحال بحال عبد قدم على سيده بعد عهد طويل ، وقد اطلع مولاه على ما كان يأتى ويذر ، فإذا أن يلقاه ببشر وترحيب لما رضى من أفعاله ، أو بضد ذلك لما سخطه منها ، فعنى قوله ﴿ من كان يرجو لقاء الله ﴾ : من كان يأمل تلك الحال . وأن يلقى فيها الكرامة من الله والبشر ﴿ فإن أجَلَ الله ﴾ وهو الموت ﴿ لات ﴾ لا محالة ؛ فليبادر العمل الصالح الذى يصدق رجاءه ، ويحقق أمله ، ويكتسب به القرية عند الله والزلزلة ﴿ وهو السميع العليم ﴾ الذى لا يخفى عليه شيء مما يقوله عباده وما يفعلونه . فهو حقيق بالتقوى والخشية . وقيل (يرجو) : يخاف من قول الهذلى فى صفة عسال :

== وهو اعتقاد أن العلم بالكائن غير العلم بأن سيكون . والحق أن علم الله تعالى واحد يتعلق بالموجود زمان وجوده وقبلة وبعده على ما هو عليه ، وغائده ذكر العلم مهنا وإن كان سابقاً على وجود المعلوم : التنبيه بالسبب على المسبب وهو الجزاء . كأنه قال تعالى : لتعلمنهم فلنجازينهم بحسب علمه فيهم ، والله أعلم .

﴿ إِذَا لَسَعَتْهُ الدَّبْرُ لَمْ يَرْجُ لَسَعَهَا ﴾ (١)

فإن قلت : فإن أجل الله لآت ، كيف وقع جوابا للشرط ؟ قلت : إذا علم أن لقاء الله عنيت به تلك الحال الممثلة والوقت الذى تقع فيه تلك الحال هو الأجل المضروب للدوت : فكانه قال : من كان يرجو لقاء الله فإن لقاء الله لآت ، لأن الأجل واقع فيه اللقاء ، كما تقول : من كان يرجو لقاء الملك فإن يوم الجمعة قريب ، إذا علم أنه يقعد للناس يوم الجمعة .

﴿ وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴾ (٢)

(ومن جاهد) نفسه في منعها ما تأمر به وحملها على ما تأباه (فإنما يجاهد) لها ، لأن منفعة ذلك راجعة إليها ، وإنما أمر الله عز وجل ونهى ، رحمة لعباده وهو الغنى عنهم وعن طاعتهم .

﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ

أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (٣)

إما أن يريد قوماً مسلمين صالحين قد أساءوا في بعض أعمالهم وسيئاتهم مغمورة بحسناتهم فهو يكفرها عنهم ، أى يسقط عقابها بثواب الحسنات ويجزيهم أحسن الذى كانوا يعملون ، أى : أحسن جزاء أعمالهم : وإما قوماً مشركين آمنوا وعملوا الصالحات ، فالله عز وجل يكفر سيئاتهم بأن يسقط عقاب ما تقدم لهم من الكفر والمعاصي ويجزيهم أحسن جزاء أعمالهم فى الإسلام (١) .

﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ

عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأَنبِئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ (٤)

﴿ إِذَا لَسَعَتْهُ الدَّبْرُ لَمْ يَرْجُ لَسَعَهَا ﴾ وحالفها في بيت نوب عواسل

(١)

لأبى ذؤيب : يصف عسالا يمتحن العسل : بأنه إذا لسعته الدبر - بالفتح والكسر - : ذكور النحل والزباير - وروى كذلك : لم يرج ، أى : لم يخف لسعها إذا أرادت لسعه . أو لسعته بالفتح لم يخف من مثله . أو لم يرتقه ويعتنى به ، وحالفها : أى لازمها . وروى بالجمع : أى : خالف مرادها . أو جاء خلفها بعد أن خرجت ترضى - والنوب : ضرب من النحل واحده نائب : لأنه يذهب إلى بيته نوبة بعد نوبة ، عواسل : كثيرة العسل - وروى : عواسل ، بالميم لأنها تعمل العسل .

(٢) قال محمود : « المراد هؤلاء أحد فريقين : إما قوم مسلمون سيئاتهم صفات مغمورة بالحسنات ، وإما قوم آمنوا وعملوا الصالحات بعد كفر فالإسلام يجب ما قبله » قال أحمد : حجر واسعاً من رحمة الله تعالى . بناء على أصله الفاسد في وجوب الوعيد على مرتكب السيئات الكبائر لا بالنوبة ، وأطلق تكفير الصفات وإن لم تكن توبة إذا غرنتها الحسنات ، وكلا الأصلين قدرى مجتنب ، والله الموفق .

«وصى، حكمه حكم وأمر، في معناه وتصرفه. يقال: وصيت زيدا بأن يفعل خيراً» كما تقول: أمرته بأن يفعل. ومنه بيت الإصلاح:

وَذُبَّانِيَّةٌ وَهَتْ بَيْنَهُمَا بِأَنْ كَذَبَ الْقَرَّاطِفُ وَالْقُرُوفُ^(١)

كما لو قال: أمرتهم بأن ينتهبوها. ومنه قوله تعالى (ووصى بها إبراهيم بنيه) أى وصاهم بكلمة التوحيد وأمرهم بها. وقولك: وصيت زيدا بعمره، معناه: وصيته بتعهد عمره ومراعاته ونحو ذلك. وكذلك معنى قوله ﴿ووصينا الإنسان بوالديه حسناً﴾: وصيناه بإيتاء والديه حسناً، أو بإيلاء والديه حسناً: أى: فعلاً ذا حسن. أو ما هو في ذاته حسن لفرط حسنه، كقوله تعالى (وقولوا للناس حسناً) وقرئ: حسناً. وإحساناً. ويجوز أن تجعل (حسناً) من باب قولك: زيدا، بإضمار «اضرب»، إذا رأيته متهيباً للضرب، فتنصبه بإضمار أولها. أو افعل بهما، لأن التوصية بهما دالة عليه، وما بعده مطابق له، كأنه قال: قلنا أوليها معروفاً (لا تطعهما) في الشرك إذا حملاك عليه. وعلى هذا التفسير إن وقف على (بوالديه) وابتدأ (حسناً) حسن الوقف، وعلى التفسير الأول لابد من إضمار القول، معناه: وقلنا إن جاهدك أيها الإنسان (ما ليس لك به علم) أى لا علم لك بإلهيته. والمراد بنى العلم: نبي المعلوم، كأنه قال: لتشرك بى شيئاً لا يصح أن يكون إلهاً ولا يستقيم: وصاه بوالديه وأمره بالإحسان إليهما، ثم نبه بنبيه عن طاعتها إذا أراداه على ما ذكر. على أن كل حق وإن عظم ساقط إذا جاء حق الله، وأنه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق، ثم قال: إلى مرجع من آمن منكم ومن أشرك، فأجازيكم حق جزائكم. وفيه شيان، أحدهما: أن الجزاء إلى. فلا تحدث نفسك بجفوة والديك وعقوقهما لشركهما، ولا تحرمهما برك ومعروفك في الدنيا، كما أنى لا أمنعهما رزق. والثاني: التحذير من متابعتهم على الشرك، والحث على الثبات والاستقامة في الدين بذكر المرجع والوعيد. روى أن سعد بن أبي وقاص الزهري رضى الله عنه حين أسلم قالت أمه - وهى حمزة بنت أبي سفيان بن أمية بن عبد شمس -: يا سعد، بلغنى أنك قد صبأت، فوالله لا يظلمنى سقف بيت من الضح^(٢)

(١) لعقربن حمار البارقي، أبوه ابن البكير في كتابه المسمى: إصلاح المنطق، أى: امرأة منسوبة إلى قبيلة ذبيان وصت بنيتها. وأن مخففة من النقلة، واسمها ضمير الشأن، وخبرها: كذب، وهو قد يكون بمعنى وجب كما في الصحاح. وفي الحديث: ثلاثة أسفار كذب عليكم، أى: وجبن. وعن عمر رضى الله عنه: كذب عليكم الحج. أى: وجب. وفي الكلام معنى الحث والاعزاء. والقراطيف: جمع قرطف، وهو القטיפفة المخملة. والقروف: أوعية من آدم يجعل فيها اللحم المشوى. والقرف - بالكسر -: المقشر. والقرفة: قشر يداوى به. والقرف - بالفتح -: وعاء من جلد يدينغ بالقرفة. واقترف، واقترف: متقاربان لفظاً ومعنى، أى: وصتهم باغتنامها وحفظها معهم.

(٢) قوله «من الضح» في الصحاح «الضح»: الشمس. وفي الحديث: «لا يقعدن أحدكم بين الضح والظل، فإنه مقعد الشيطان» اه. (ع)

والرج ؛ وإن الطعام والشراب على حرام حتى تكفر بمحمد - وكان أحبّ ولدها إليها - فأبى سعد وبقيت ثلاثة أيام كذلك ، فجاء سعد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكا إليه ، فنزلت هذه الآية والتي في لقمان والتي في الأحقاف ، فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يداريها ويترضاها بالإحسان ^(١) . وروى أنها نزلت في عياش بن أبي ربيعة المخزومي ، وذلك أنه هاجر مع عمر بن الخطاب رضي الله عنهما مترافقين حتى نزلا المدينة ^(٢) ، فخرج أبو جهل بن هشام والحريث بن هشام - أخواه لأمه أسماء بنت مخزومة : امرأة من بني تميم من بني حنظلة - فنزلا بعياش وقالاه : إن من دين محمد صفة الأرحام وبر الوالدين ، وقد تركت أمك لا تقطم ولا تشرب ولا تأوى بيتا حتى تراك ، وهي أشد حبا لك منا فخرج معنا ، وقتلنا منه في الذروة والغارب ^(٣) فاستشار عمر رضي الله عنه فقال : هما يخدعانك ، ولك على أن أقسم مالى بيني وبينك ، فما زال به حتى أطاعهما وعصى عمر ، فقال له عمر : أما إذ عصيتي فخذ ناقتي ، فليس في الدنيا يعير يلحقها . فإن رابك منهما ريب فارجع ، فلما انتهوا إلى اليبداء قال أبو جهل : إن ناقتي قد كلت فاحلني معك . قال : نعم . فنزل ليوطى لنفسه وله ، فأخذه وشده وثاقا ، وجلده كل واحد منهما مائة جلدة . وذهب به إلى أمه فقالت : لا تزال في عذاب حتى ترجع عن دين محمد ، فنزلت .

وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ ﴿٩﴾

﴿ في الصالحين ﴾ في جملتهم . والصلاح من أبلغ صفات المؤمنين ، وهو متمنى أنبياء الله . قال الله تعالى حكاية عن سليمان عليه السلام (وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين) وقال في إبراهيم عليه السلام : (وإنه في الآخرة لمن الصالحين) أو في مدخل الصالحين وهي الجنة ، وهذا نحو قوله تعالى (ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم) الآية .

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةً لِلنَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَئِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوْ لَيْسَ اللَّهُ

(١) ذكره الواحدى والثعلبى والواقدي هكذا بغير سند والقصة في صحيح مسلم من حديث سعد بن أبي وقاص بغير هذا السياق .

(٢) تقدم الكلام عليه في سورة النساء . وهذا السباق أورده الثعلبى عن مقاتل وسنده إليه في أول كتابه ، وأخرجه ابن إسحاق في المغازى ومن طريقه البزار قال : حدثني نافع عن ابن عمر عن عمر مطولا .

(٣) قوله « وقتلنا منه في الذروة والغارب » في الصحاح : مازال فلان يقتل من فلان في الذروة والغارب ، أى : يدور من وراء خديعته . (ع)

بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ ﴿١٠﴾ وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ

الْمُنَافِقِينَ ﴿١١﴾

هم ناس كانوا يؤمنون بألسنتهم ، فإذا مسهم أذى من الكفار وهو المراد بفتنة الناس ، كان ذلك صارفا لهم عن الإيمان ، كما أن عذاب الله صارف للمؤمنين عن الكفر . أو كما يجب أن يكون عذاب الله صارفا . وإذا نصر الله المؤمنين وغنمهم اعترضوهم وقالوا ﴿إنا كنا معكم﴾ أى مشايعين لكم فى دينكم ، ثابتين عليه ثباتكم ، ما قدر أحد أن يفتننا ، فأعطونا نصيبنا من المغنم . ثم أخبر سبحانه أنه أعلم ﴿بما فى صدور العالمين﴾ من العالمين بما فى صدورهم ، ومن ذلك ما شكك صدور هؤلاء من النفاق . وهذا إطلاع منه للمؤمنين على ما أبطنوه ، ثم وعد المؤمنين وأعد المنافقين . وقرئ : ليقولن ، بفتح اللام .

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلَنَحْمِلَ خَطَايَكُمْ وَمَا يُكْمِلُنَّ كُفْرَهُمْ مِنْ خَطِيئَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٢﴾ وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ وَلَيَسْأَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿١٣﴾

أمروهم باتباع سبيلهم وهى طريقهم التى كانوا عليها فى دينهم ، وأمروا أنفسهم بحمل خطاياهم فمطف الأمر على الأمر ، وأرادوا : ليجتمع هذان الأمران فى الحصول أن تتبعوا سبيلنا وأن نحمل خطاياكم . والمعنى : تعليق الحمل بالاتباع ، وهذا قول صناديد قریش : كانوا يقولون لمن آمن منهم : لا نبعث نحن ولا أتم ، فإن عسى كان ذلك فإننا نتحمل عنكم الإثم . وزى فى المقسمين بالإسلام من يستن بأولئك فيقول لصاحبه - إذا أراد أن يشجعه على ارتكاب بعض العظائم - : افعل هذا وإثمه فى عنق . وكم من مغرور بمثل هذا الضمان من ضعفة العامة وجهلهم . ومنه ما يحكى أن أبا جعفر المنصور رفع إليه بعض أهل الحشوحوائجه ، فلما قضاها قال : يا أمير المؤمنين ، بقيت الحاجة العظمى . قال : وما هى ؟ قال شفاعتك يوم القيامة . فقال له عمرو بن عبيد رحمه الله : إياك وهؤلاء ، فإنهم قطاع الطريق فى المأمن ^(١) . فإن قلت : كيف سماهم

(١) قال محمد : «وبعض المقسمين بالإسلام إذا أراد أن يجمع صاحبه على ذنب قال له : افعل هذا وإثمه فى عنق . ومنه ما يحكى أن رجلا رفع إلى المنصور حوائجه فلما قضاها ، قال يا أمير المؤمنين : بقيت لى إليك حاجة هى العظمى . قال : وما هى ؟ قال : شفاعتك فى الحشر . فقال عمرو : يا أمير المؤمنين ، إياك وهؤلاء . فهم قطاع الطريق فى المأمن » قال أحمد : عمرو بن عبيد أول القدرية المنكرين للشفاعة فأخذه ، وليست الآية مطابقة للحكاية ، ولكن العشرى يبنى على أنه لا فرق بين اعتقاد الشفاعة واعتقاد أن الكفار يحملون خطايا أبنائهم ، =

كاذبين ، وإنما ضمنوا شيئاً علم الله أنهم لا يقدرُونَ على الوفاء به ، وضامن ما لا يعلم اقتداره على الوفاء به ، لا يسمى كاذباً لاجن ضمن ولا حين عجز ، لأنه في الحالين لا يدخل تحت حد الكاذب وهو المخبر عن الشيء لا على ما هو عليه ؟ قالت : شبه الله حالهم حيث علم أن ما ضمنوه لا طريق لهم إلى أن يفوا به ، فكان ضمانهم عنده لا على ما عليه المضمون بالكاذبين الذين خبرهم لا على ما عليه المخبر ، عنه . ويجوز أن يريد أنهم كاذبون ، لأنهم قالوا ذلك وقلوبهم على خلافه ، كالكاذبين الذين يعدون الشيء وفي قلوبهم نية الخلف (وليحمل أن قالهم) أى أن قال أنفسهم (وأنقالاً) يعنى أنقالاً آخر غير الخطايا التي ضمنوا للتؤمنين حملها ، وهى أنقال الذين كانوا سبياً في غلالتهم (وليسئل) سؤال تفريع (عما كانوا يفترُونَ) أى يختلقون من الأكاذيب والأباطيل . وقرئ : من خطيآتهم .

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴿١٤﴾

لِّلْعَالَمِينَ ﴿١٥﴾

كان عمر نوح عليه السلام ألفاً وخمسين سنة ، بعث على رأس أربعين ، ولبث في قومه تسعمائة وخمسين ، وعاش بعد الطوفان ستين . وعن وهب : أنه عاش ألفاً وأربعمائة سنة . فإن قلت : هلا قيل تسعمائة وخمسين سنة ؟ قلت : ما أورده الله أحكم . لأنه لو قيل كما قلت ، لجاز أن يتوهم إطلاق هذا العدد على أكثره . وهذا التوهم زائل مع مجيئه كذلك ، وكأنه قيل : تسعمائة وخمسين سنة كاملة وإفية العدد ، إلا أن ذلك أخصر وأعذب لفظاً وأملأ بالفائدة (١) ، وفيه نكتة أخرى : وهى أن القصة مسوقة لذكر ما ابتلى به نوح عليه السلام من أمته وما كابده من طول المصابرة ، تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتثبيتاً له ، فكان ذكر رأس العدد الذى لأرأس أكثر منه ، أوقع وأوصل إلى الغرض من استطالة السامع مدة صبره . فإن قلت : فلم جاء المميز أولاً بالسنة وثانياً بالعام ؟ قلت : لأن تكرير اللفظ الواحد في الكلام الواحد

== فلذلك ساقهما مساقاً واحداً نعوذ بالله من ذلك . وفي قوله تعالى : (إنهم لكاذبون) نكتة حسنة يستدل بها على صحة معنى الأمر بمعنى الخبر ، فإن من الناس من أنكره والزم تخريج جميع ما ورد في ذلك على أصل الأمر ، ولم يتم له ذلك في هذه الآية ، لأن الله تعالى أردف قولهم : ولنحمل خطاياكم ، على صيغة الأمر بقوله (إنهم لكاذبون) والتكذيب إنما يتطرق إلى الأخبار .

(١) قال محمود : ودل عن تسعمائة وخمسين لأنه يحتمل فيه إطلاق العدد على أكثره بخلاف مجيئه مع الاستثناء . قال أحد : لأن الاستثناء استدراك ورجوع على الجملة بالتنقيص ، تحريراً للعدد ، فلا يحتمل المبالغة لأنها لا يجوز معها العدد .

حقيق بالاجتناب في البلاغة ، إلا إذا وقع ذلك لأجل غرض ينتجيه المتكلم من تفخيم أو تهويل^(١) أو تنويه أو نحو ذلك . و (الطوفان) ما أطاف وأحاط بكثرة وغلبة ، من سيل أو ظلام ليل أو نحوهما . قال المعجاج :

■ وَغَمَّ طُوفَانُ الظَّلَامِ الْأَنَابَا ■ (٢)

(أصحاب السفينة) كانوا ثمانية وسبعين نفساً : نصفهم ذكور ، ونصفهم إناث ، منهم أولاد نوح عليه السلام : سام ، وحام ، ويافث ، ونسأؤهم . وعن محمد بن إسحق : كانوا عشرة . خمسة رجال وخمس نسوة . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم : كانوا ثمانية : نوح وأهله وبنوه الثلاثة ،^(٣) والضمير في (وجعلناها) للسفينة أو للحادثة والقصة .

وَإِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (١٦) إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِندَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ إِنَّهُ تَرْجُمُونَ (١٧) وَإِنْ تُكَذِّبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِّن قَبْلِكُمْ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ (١٨)

نصب (إبراهيم) بإضمار اذكر ، وأبدل عنه (إذ) بدل الاشتغال ؛ لأن الأحيان تشتمل على ما فيها . أو هو معطوف على (نوحاً) وإذ ظرف لأرسلنا ، يعنى : أرسلناه حين بلغ من السن والعلم مبلغاً صلح فيه لأن يعظ قومه وينصحهم ويعرض عليهم الحق ويأمرهم بالعبادة والتقوى

(١) عاد كلامه . قال : وفيه نكتة أخرى ، وهى أن القصة مسوقة لذكر ما ابتلى به نوح وكابده من طول المصيبة . تسلية له عليه السلام فكان ذكر رأس العدد الذى لا رأس أكثر منه أوقع على الغرض . قال : وإنما خالف بين اللفظين فذكر في الأول السنة وفى الثانى العام ، تجنباً للتكرار الذى لا يحمده إلا لتصد تفخيم أو تعظيم . قال أحمد : ولو غم المستثنى لعاد ذلك ببعض تفخيم المستثنى منه وتكبيره عند السامع ، والله أعلم .

(٢) حتى إذا ما يومها تصيبا وعم طوفان الظلام الأنابا والمعجاج يصف بقرة وحشية . وما زائدة . وبروى : عم ، بالمهمل وبالمعجمة ، والمعنيان متقاربان . والطوفان : كل ما طاف حول الشيء . وأحاط به من ظلام أو ماء أو نحوهما . والأناب : نوع من العجر يشبه شجر التين الواحدة : أنابة ونسبة التصب اليوم : مجاز عقل من باب الاستناد للزمان . أو على تقدير التميز : أى : تصب مطراً ، وسر ظلامه العجر الذى كانت فيه .

(٣) تقدم في هود

وقرأ إبراهيم النخعي وأبو حنيفة رحمهما الله . وإبراهيم ، بالرفع على معنى : ومن المرسلين إبراهيم ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ يعنى : إن كان فيكم علم بما هو خير لكم مما هو شر لكم . أو إن نظرتم بعين الدراية المبصرة دون عين الجهل العمياء : علمتم أنه خير لكم : وقرئ : تخلقون من خلق بمعنى التكثير في خلق . وتخلقون ، من تخلق بمعنى تكذب وتخرص . وقرئ : إفكا ، فيه وجهان : أن يكون مصدرا ، نحو : كذب ولعب . والإفك : مخفف منه ، كالكذب واللعب من أصلهما ، وأن يكون صفة على فعل ، أى خلقا إفكا ، أى إذا إفك وباطل . واختلافهم الإفك : تسميتهم الاوثان آلهة وشركاء لله أو شفعاء إليه . أو سمى الأصنام : إفكا ، وعلمهم لها ونحتهم : خلقا للإفك . فإن قلت : لم نكر الرزق ثم عرفه ؟ قلت : لأنه أراد لا يستطيعون أن يرزقوك شيئا من الرزق ، فابتغوا عند الله الرزق كله . فإنه هو الرزاق وحده لا يرزق غيره ﴿إِلَيْهِ تَرْجِعُونَ﴾ وقرئ : بفتح التاء ، فاستعدوا للقاءه بعبادته والشكر له على أنعمه ، وإن تكذبوننى فلا تضرونى بتكذيبكم . فإن الرسل قبل قد كذبهم أمهم ، وما ضرهم وإنما ضرروا أنفسهم . حيث حل بهم ما حل بسبب تكذيب الرسل : وأما الرسول فقد تم أمره حين بلغ البلاغ المبين الذى زال معه الشك ، وهو اقترانه بآيات الله ومعجزاته . أو : وإن كنت مكذبا فيما ينشك فلى فى سائر الأنبياء أسوة وسلوة حيث كذبوا ، وعلى الرسول أن يبلغ وما عليه أن يصدق ولا يكذب ، وهذه الآية والآيات التى بعدها إلى قوله (فما كان جواب قومه) محتملة أن تكون من جملة قول إبراهيم صلوات الله عليه لقومه . وأن تكون آيات وقعت معترضة فى شأن رسول الله صلى الله عليه وسلم وشأن قريش بين أول قصة إبراهيم وآخرها . فإن قلت : إذا كانت من قول إبراهيم فما المراد باللام قبله ؟ قلت : قوم شيث وإدريس ونوح وغيرهم ، وكفى بقوم نوح أمة فى معنى أمة مكدبة ، ولقد عاش إدريس ألف سنة فى قومه إلى أن رفع إلى السماء . وآمن به ألف إنسان منهم على عدد سنه ، وأعقابهم على التكذيب .

أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۝ (١٩)
قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ
إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ (٢٠) يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ وَإِلَيْهِ
تُقْلَبُونَ ۝ (٢١) وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَمَا لَكُمْ مِنْ
دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۝ (٢٢)

فإن قلت : فما تصنع بقوله (قل سيروا في الأرض) ؟ قلت : هي حكاية كلام حكام إبراهيم عليه السلام لقومه ، كما يحكي رسولنا صلى الله عليه وسلم كلام الله على هذا المنهاج في أكثر القرآن فإن قلت : فإذا كانت خطاباً لقريش فما وجه توسطهما بين قصة إبراهيم والجملة ؟ أو الجمل الاعتراضية لا بد لها من اتصال بما وقعت معترضة فيه ؟ ألا تترك لا تقول : مكة - وزيد أبوه قائم - خير بلاد الله ؟ قلت : إيراد قصة إبراهيم ليس لإلزامه للتنفيس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأن تكون مسلاة له ومتفرجا بأن أباه إبراهيم خليل الله كان يمتنوا بنحو مامنى^(١) به من شرك قومه وعبادتهم الأوثان ، فاعترض بقوله : وإن تكذبوا على معنى إنكم يامعشر قريش إن تكذبوا بمحمد فقد كذب إبراهيم قومه وكل أمة نبيا^(٢) لأن قوله (فقد كذب أمم من قبلكم) لا بد من تناوله لأمة إبراهيم ، وهو كما ترى اعتراض واقع^(٣) متصل ، ثم سائر الآيات الواطئة عقبها من أذيالها وتوابعها ، لكونها ناطقة بالتوحيد ودلائله ، وهدم الشرك وتوهم قواعده ، وصفة قدرة الله وسلطانه ، ووضوح حجته وبرهانه . قرئ (يروا) بالياء والتاء . ويبدى ويبدأ . وقوله (ثم يعيده) ليس بمعطوف على يبدى ، وليست الرؤية واقعة عليه ، وإنما هو إخبار على حياله بالإعادة بعد الموت ، كما وقع النظر في قوله تعالى : (فانظروا كيف بدأ الخلق ثم الله ينشئ النشأة الآخرة) على البدء دون الإنشاء ، ونحوه قولك : مازلت أوتر فلانا وأستخلفه على من أخلفه^(٤) . فإن قلت : هو معطوف بحرف العطف ، فلا بد له من معطوف عليه ؟ فما هو ؟ قلت : هو جملة قوله (أولم يروا كيف يبدئ الله الخلق) وكذلك : وأستخلفه ، معطوف على جملة قوله : مازلت أوتر فلانا (ذلك) يرجع إلى ما يرجع إليه هو في قوله (وهو أهون عليه) من معنى يعيد . دل بقوله (النشأة الآخرة) على أنهما نشأتان ، وأن كل واحدة منهما إنشاء ، أى : ابتداء واختراع ، وإخراج من العدم إلى الوجود ، لا تفاوت بينهما إلا أن الآخرة إنشاء بعد إنشاء مثله ، والأولى ليست كذلك . وقرئ : النشأة والنشأة ، كالرأفة والرأفة . فإن قلت : مامنى الإفصاح باسمه مع إيقاعه مبتدأ في قوله (ثم الله ينشئ النشأة الآخرة) بعد إضماره في قوله : كيف بدأ الخلق ؟

(١) قوله «كان يمتنوا بنحو مامنى به» أى : مبتلى . في الصحاح : منوته ومنيته ، إذا ابتليته . (ع)

(٢) قوله «وهو كما ترى اعتراض واقع» لعله : واقع موقعه . (ع)

(٣) قال محمود : «يعيده ليس معطوفاً على يبدى» ، وإنما هو إخبار على حياله ، كما وقع (كيف بدأ الخلق ثم الله ينشئ النشأة الآخرة) كقولك مازلت أوتر فلانا وأستخلفه يعيدى . قال أحمد : وقد تقدم له عند قوله تعالى (أمن يبدئ الخلق ثم يعيده) أنه معطوف ، وصحح العطف - وإن كانوا ينكرون الإعادة - لأن الاعتراف بها لازم لهم ، وقد أبى ههنا جملة معطوفاً ، فالفرق والله أعلم أنه ههنا لو عطف الإعادة على البداية لدخلت في الرؤية الماضية . وهى لم تقع بعد ، ولا كذلك في آية النحل . ولقائل أن يقول : هي وإن لم تقع . إلا أنها بإخبار الله تعالى بوقوعها كالواقعة المرتبة ، فعولمت معاملة ما روى وشوهد إلا أن جملة خبراً ثانياً أوضح ، والله أعلم .

وكان القياس أن يقال : كيف بدأ الله الخلق ثم ينشئ النشأة الآخرة ؟ قلت : السلام معهم كان واقعاً في الإعادة ، وفيها كانت تصطك الركب ، فلما قزرهم في الإبداء بأنه من الله ، احتج عليهم بأن الإعادة إنشاء مثل الإبداء ، فإذا كان الله الذي لا يعجزه شيء هو الذي لم يعجزه الإبداء ، فهو الذي وجب أن لا تعجزه الإعادة ^(١) ، فكانه قال : ثم ذاك الذي أنشأ النشأة الأولى هو الذي ينشئ النشأة الآخرة ، فللدلالة والتمني على هذا المعنى أبرز اسمه وأوقعه مبتدأ (يعذب من يشاء) تعذيبه (ويرحم من يشاء) رحمته ، ومتعلق المشيئين مفسر مبين في مواضع من القرآن ^(٢) وهو من يستوجبهما من الكافر والفاسق إذا لم يتوبا ، ومن المعصوم والتائب (تقبلون) تردون وترجعون (وما أنتم بمعجزين) ربكم أى لا تفوتونه إن هربتم من حكمه وقضائه (في الأرض) الفسيحة (ولافي السماء) التي هي أفسح منها وأبسط لو كنتم فيها ، كقوله تعالى : (إن استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والأرض فانفذوا) ، وقيل : ولا من في السماء ^(٣) كما قال حسان رضى الله عنه :

أَمِنْ يَهْجُو رَسُولَ اللَّهِ مِنْكُمْ وَيَمْدَحُهُ وَيَنْصُرُهُ سَوَاهُ ^(٤)

ويحتمل أن يراد : لا تعجزونه كيفما مبطّم في مهاوى الأرض وأعماقها ، أو علوتم في البروج والقلاع الذاهبة في السماء ، كقوله تعالى (ولو كنتم في بروج مشيدة) أو لا تعجزون أمره الجاري في السام والأرض أن يجري عليكم ، فيصيبكم بيلاء يظهر من الأرض أو ينزل من السماء .

وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ أُولَئِكَ يَكُونُ مِنْ رَحْمَتِي وَأُولَئِكَ

لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ^(٢٣)

(آيات الله) بدلائله على وحدانيته وكتبه ومعجزاته ولقائه والبعث (يسأوا من رحمتي) وعيد ، أى يياسون يوم القيامة ، كقوله : (ويوم تقوم الساعة يبلس المجرمون) . أو هو وصف

(١) قال محمود : «إن قلت ماوجه الإفصاح باسمه تعالى مع النشأة الآخرة ، بعد إضماره في البداية أولاً ؟ قلت : لأن النشأة الآخرة هي المفسودة وفيها كانت تصطك الركب ، فكانت خليفة بآراز اسمه تعالى تحقيقاً لنسبة الإعادة إلى من نسبت إليه الأولى ، قال أحد : والأصل الاظهار ثم الاختار ، وبليه لقصد التفخيم : الاظهار بعد الاظهار ، وبليه وهو أغم الثلاثة : الاظهار بعد الاظهار كما في الآية ، والله أعلم .

(٢) قوله «ومتعلق المشيئين مفسر مبين في مواضع من القرآن» تفسيره بما يأتي منى على أنه تعالى يجب عليه تعذيب الكافر والفاسق إذا لم يتوبا وإثابة المعصوم والتائب ، وهو مذهب المعتزلة . ولا يجب عليه تعالى شيء عند أهل السنة ، فالمشيئة في الآية على إطلاقها . (ع)

(٣) قوله «وقيل ولا من في السماء» عبارة الحازن ، ولا من في السماء بمعجز . (ع)

(٤) تقدم شرح هذا الشاهد ضمن آيات الجزء الثاني صفحة ٥٦٣ فراجع إن شئت اه —

لحالم ! لأنّ المؤمن إنما يكون راجياً خاشياً ، فأما الكافر فلا يخطر بباله رجاء ولا خوف .
أوشبه حالم في انتفاء الرحمة عنهم بحال من يئس من الرحمة : وعن قتادة رضى الله عنه . إن الله
ذمّ قوما هانوا عليه فقال (أولئك يئسوا من رحمتي) وقال (إنه لا يئس من روح الله إلا القوم
الكافرون) فينبغي للمؤمن أن لا يئس من روح الله ولا من رحمته ، وأن لا يأمن عذابه وعقابه
صفة المؤمن ^(١) أن يكون راجياً لله عز وجل خائفاً .

فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنْجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ
إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٢٤﴾

قرئ ﴿ جواب قومه ﴾ بالنصب والرفع ﴿ قالوا ﴾ قال بعضهم لبعض . أو قاله واحد منهم
وكان الباقون راضين . فكانوا جميعاً في حكم القائلين . وروى أنه لم ينتفع في ذلك اليوم بالنار ،
نعني : يوم ألقى إبراهيم في النار ، وذلك لذهاب حرها .

وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُم مِّن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَبَلَغَ بَعْضُكُمُ بَعْضًا وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ
وَمَا لَكُم مِّن نَّاصِرِينَ ﴿٢٥﴾

قرئ على النصب بغير إضافة وإضافة ، وعلى الرفع كذلك ، فالنصب على وجهين : على
التعليل ، أي لتتواتروا بينكم وتتواصلوا ، لاجتماعكم على عبادتها واتفاقكم عليها واثنلافكم .
كما يتفق الناس على مذهب فيكون ذلك سبب تحابهم واتصافهم . وأن يكون مفعولاً ثانياً ،
كقوله (اتخذ إلهه هواه) أي اتخذتم الأوثان سبب المودة بينكم ، على تقدير حذف المضاف .
أو اتخذتموها مودة بينكم . بمعنى مودودة بينكم ، كقوله تعالى (ومن الناس من يتخذ من دون
الله أنداداً يحبونهم كحب الله) وفي الرفع وجهان : أن يكون خبراً لأنّ ، على أن ما موصولة .
وأن يكون خبر مبتدأ محذوف . والمعنى : أنّ الأوثان مودة بينكم ، أي : مودودة ، أو سبب
مودة . وعن عاصم : مودة بينكم : بفتح بينكم مع الإضافة ، كما قرئ (لقد تقطع بينكم)
ففتح وهو فاعل . وقرأ ابن مسعود رضى الله عنه : أوثاناً إنما مودة بينكم في الحياة الدنيا .
أي : إنما تتواترون عليها ، أو تودونها في الحياة الدنيا ﴿ ثم يوم القيامة ﴾ يقوم بينكم التلاعن

(١) قوله « صفة المؤمن » لعله : لأن صفة المؤمن ... الخ . (ع)

والتباغض والتعادي : يتلاعن العبد ، ويتلاعن العبد والاصنام ، كقوله تعالى (ويكونون عليهم ضداً) .

فَأَمِّنْ لَهُ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٦﴾

كان لوط ابن أخت إبراهيم عليهما السلام ، وهو أول من آمن له حين رأى النار لم تحرقه (وقال) يعني إبراهيم (إني مهاجر) من دكوثي . وهي من سواد الكوفة إلى حران ، ثم منها إلى فلسطين ، ومن ثمة قالوا : لكل نبي هجرة وإبراهيم هجرتان . وكان معه في هجرته : لوط ، وامرأته سارة ، وهاجر وهو ابن خمس وسبعين سنة (إلى ربي) إلى حيث أمرني بالهجرة إليه (إنه هو العزيز) الذي يمنعني من أعدائي (الحكيم) الذي لا يأمرني إلا بما هو مصلحتي .

وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وَهَاتَيْنَا لَهُ

أُجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٢٧﴾

(أجره) الثناء الحسن ، والصلاة عليه آخر الدهر والذرية الطيبة والنبوة ، وأن أهل الممل كلهم يتولونه . فإن قلت : ما بال إسماعيل عليه السلام لم يذكر ، وذكر إسحق وعقبه ؟ قلت : قد دلّ عليه في قوله (وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب) وكفى الدليل لشهرة أمره وعلوّ قدره . فإن قلت : ما المراد بالكتاب ؟ قلت : قصد به جنس الكتاب ، حتى دخل تحته ما نزل على ذريته من الكتب الأربعة : التي هي التوراة والزبور والإنجيل والقرآن ؟

وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ

مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿٢٨﴾ أَتِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ وَتَقْطَعُونَ السَّبِيلَ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيَكُمُ

الْمُنْكَرَ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا آتَيْنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتِ

مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٢٩﴾ قَالَ رَبِّ آتِنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ ﴿٣٠﴾

(ولوطاً) معطوف على إبراهيم ، أو على ما عطف عليه . و (الفاحشة) الفعلة البالغة في القبح . و (ما سبقكم بها من أحد من العالمين) جملة مستأنفة مقررّة لفحاشة تلك الفعلة ، كأن قائلها قال : لم كانت فاحشة ؟ فقليل له : لأن أحداً قبلهم لم يقدم عليها اشمئزازاً منها في طباعهم لإفراط قبحها ، حتى أقدم عليها قوم لوط لحبث طبيعتهم وقدر طباعهم . قالوا لم ينزّ ذكر على ذكر قبل قوم لوط قط . وقرئ : إنكم ، بغير استفهام في الأول دون الثاني : قال أبو عبيدة :

وجدته في الإمام بحرف واحد بغير ياء ، ورأيت الثاني بحرفين الباء والنون . وقطع السبيل : عمل قطاع الطريق ، من قتل الأنفس وأخذ الأموال . وقيل : اعتراضهم السابلة بالفاحشة . وعن الحسن : قطع النسل بإتيان ما ليس بحرث . و ﴿ المنكر ﴾ عن ابن عباس رضي الله عنهما هو الخذف بالحصى ، والرمي بالبنادق ، والفرقة ، ومضغ العلك ، والسواك بين الناس ، وحل الأزرار ، والسباب ، والفحش في المزاح . وعن عائشة رضي الله عنها : كانوا يتحابقون ^(١) . وقيل السخرية بمن مرّ بهم . وقيل : المجاهرة في ناديم بذلك العمل ، وكل معصية فإظهارها أقبح من سترها ، ولذلك جاء : من خرق جلباب الحياء فلا غيبة له . ولا يقال للجلس : ناد ، إلا مادام فيه أهله ، فإذا قاموا عنه لم يبق نادياً ﴿ إن كنت من الصادقين ﴾ فيما تعدناه من نزول العذاب . كانوا يفسدون الناس بحملهم على ما كانوا عليه من المعاصي والفواحش طوعاً وكرهاً ولأنهم ابتدعوا الفاحشة وسنوها فيمن بعدهم ، وقال الله تعالى (الذين كفروا وصدّوا عن سبيل الله زدناهم عذاباً فوق العذاب بما كانوا يفسدون) فأراد لوط عليه السلام أن يشتد غضب الله عليهم ، فذكر لذلك صفة المفسدين في دعائه .

وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ
إِنِ أَهْلُهَا كَانُوا ظَالِمِينَ ﴿٣١﴾ قَالَ إِنْ فِيهَا أُوطًا قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا
لَنُنَجِّيَنَّهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿٣٢﴾

﴿ بالبشرى ﴾ هي البشارة بالولد . والنافلة : وهما إسحق ويعقوب . وإضافة مهلكو إضافة تخفيف لا تعريف . والمعنى الاستقبال . والقرية : سدوم التي قيل فيها : أجور من قاضى سدوم ﴿ كانوا ظالمين ﴾ معناه أن الظلم قد استمر منهم إجماعه في الأيام السالفة ، وهم عليه مصرون ، وظلمهم : كفرهم وألوان معاصيهم ﴿ إن فيها لوطاً ﴾ ليس إخباراً لهم بكونه فيها ، وإنما هو جدال في شأنه : لأنهم لما عللوا إهلاك أهلها بظلمهم : اعترض عليهم بأن فيها من هو برى من الظلم ، وأراد بالجدال : إظهار الشفقة عليهم ، وما يجب للؤمن من التحزن لأخيه ، والتشمر في نصرته وحياته ، والخوف من أن يمسّه أذى أو يلحقه ضرر . قال قتادة : لا يرى المؤمن ألا يحوط المؤمن ، ألا ترى إلى جوابهم بأنهم أعلم منه ﴿ بمن فيها ﴾ يعنون : نحن أعلم منك

(١) قوله « كانوا يتحابقون » في الصحاح « الحق » بالكسر : الردام . وفيه أيضاً « الردام » بالضم : الحق اه ، وهو دور فلي نظر حله . ثم رأيت فيه في مادة « صرط » الصراط : الردام ، وقد صرط يضط ضرطاً بكسر الزاء ، مثال : حبق يحق حبقاً اه فالتحابق : المضارطة ، كما عبر النسخ . (ع)

وأخبر بحال لوط وحال قومه ، وامتنازه منهم الامتياز البين ، وأنه لا يستأهل ما يستأهلون ، نفض على نفسك وهون عليك الخطب . وقرئ ﴿لنجينه﴾ بالتشديد والتخفيف ، وكذلك منجوك .

وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِئَ بِهِمْ وَصَاقَ بِهِمْ ذُرْعًا وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا مُنْجُوكَ وَأَهْلَكَ إِلَّا أُمَّرَأَتَكَ كَانَتْ مِنَ الْغَافِرِينَ ﴿٣٣﴾

﴿أن﴾ صلة أكدت وجود الفعلين مرتباً أحدهما على الآخر في وقتين متجاورين لافاصل بينهما ؛ كأنهما وجدا في جزء واحد من الزمان ، كأنه قيل : كما أحس بمجيئهم فاجأته المساءة من غير ريث (١) ، خيفة عليهم من قومه ﴿وصاق بهم ذرعاً﴾ وصاق بشأنهم وبتدبير أمرهم ذرعه أى طاقته . وقد جعلت العرب ضيق الذراع والذرع : عبارة عن فقد الطاقة ، كما قالوا : رحب الذراع بكذا ، إذا كان مطيقا له ، والأصل فيه أن الرجل إذا طالت ذراعه نال مالا يناله القصير الذراع ، فضرِب ذلك مثلاً في العجز والقدرة .

إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٣٤﴾
وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٣٥﴾

الرجز والرجس : العذاب ، من قولهم : ارتجز وارتجس إذا اضطرب ، لما يلحق المعذب من القلق والاضطراب . وقرئ ﴿منزلون﴾ مخففاً ومشدداً ﴿منها﴾ من القرية ﴿آية بينة﴾ هى آثار منازلهم الخربة . وقيل : بقية الحجارة . وقيل : الماء الأسود على وجه الأرض . وقيل : الخبر عما صنع بهم ﴿لقوم﴾ متعلق بتركنا أو ببينة .

وَالِى مَدِينٍ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَلْقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٣٦﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا

فِي دَارِهِمْ جَمِيعِينَ ﴿٣٧﴾

﴿وارجوا﴾ وافعلوا ما ترجون به العاقبة . فأقيم المسبب مقام السبب . أو أمروا بالرجاء والمراد : اشتراط ما يسوغه من الإيمان ، كما يؤمر الكافر بالشرعيات على إرادة الشرط . وقيل : هو من الرجاء بمعنى الخوف . والرجفة : الزلزلة الشديدة . وعن الضحاك : صيحة جبريل عليه السلام ؛ لأن القلوب رجفت لها ﴿في دارهم﴾ في بلدهم وأرضهم . أو في ديارهم ، فاكثرت بالواحد

(١) قوله «من غير ريث» أى ببطء . (ع)

لأنه لا يلبس (جامين) باركين على الركب ميتين .

وَعَادَا وَثُمُودَ وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَسَاكِينِهِمْ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَغْمَلْتُمْ

فَصَدَّقْتُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ ﴿٢٨﴾

(وعادا) منصوب بإخمار . أهلكنا . لأن قوله (فأخذتهم الرجفة) يدل عليه ، لأنه في معنى الإهلاك (وقد تبين لكم) ذلك : يعني ما وصفه من إهلاكهم (من) جهة (مسكنهم) إذا نظرتهم إليها عند مروركم بها . وكان أهل مكة يمدون عليها في أسفارهم فيصرونها (وكانوا مستبصرين) عقاله متمكنين من النظر والافتكار ، ولكنهم لم يفعلوا . أو كانوا متبينين أن العذاب نازل بهم لأن الله تعالى قد بين لهم على السنة الرسل عليهم السلام ، ولكنهم لجوا حتى هلكوا .

وَقَرُونِ وَفِرْعَوْنَ وَهَمَانَ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ فَاسْتَكْبَرُوا فِي

الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَاقِينَ ﴿٢٩﴾

(سابقين) فائزين ، أدركهم أمر الله فلم يقوتوه .

فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذَنبِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتُ
الصَّاعِقَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ

وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٣٠﴾

الحاصب : لقوم لوط ، وهي ريح عاصف فيها حصاب . وقيل : ملك كان يرميهم . والصيحة :
للمدين وثمود . والحسف : لغارون . والفرق : لقوم نوح وفرعون .

مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ
يَتِيمًا وَإِنْ أُوْهِنَ الْبُيُوتُ لَيَكُنَّ الْعَنْكَبُوتُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٣١﴾ إِنَّ اللَّهَ

يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٣٢﴾

الغرض تشبيه ما اتخذوه متكلا ومعتمداً في دينهم وتولوه من دون الله ، بما هو مثل عند
الناس في الوهن وضعف القوة . وهو نسج العنكبوت . ألا ترى إلى مقطع التشبيه وهو قوله
(وإن أوهن البيوت لبيت العنكبوت) ■ فإن قلت : ما معنى قوله (لو كانوا يعلمون) وكل

أحد يعلم وهن بيت العنكبوت؟ قلت: معناه لو كانوا يعلمون أن هذا مثلهم وأن أمر دينهم بالغ هذه الغاية من الوهن. ووجه آخر: وهو أنه إذا صح تشبيه ما اعتمدوه في دينهم ببيت العنكبوت، وقد صح أن أو هن البيوت بيت العنكبوت، فقد تبين أن دينهم أو هن الأديان لو كانوا يعلمون. أو أخرج الكلام بعد تصحيح التشبيه خرج المجاز، فكأنه قال: وإن أو هن ما يعتمد عليه في الدين عبادة الأوثان لو كانوا يعلمون. ولقاتل أن يقول: مثل المشرك الذي يعبد الوثن بالقياس إلى المؤمن الذي يعبد الله، مثل عنكبوت يتخذ بيتاً، بالإضافة إلى رجل يبنى بيتاً بأجر وجص أو ينحته من صخر، وكما أن أو هن البيوت إذا استقرتها بيتاً بيتاً بيت العنكبوت، كذلك أضعف الأديان إذا استقرتها ديناً ديناً عبادة الأوثان لو كانوا يعلمون. قرئ: تدعون، بالتاء والياء. وهذا توكيد للثبوت وزيادة عليه، حيث لم يجعل ما يدعونه شيئاً (وهو العزيز الحكيم) فيه تجهيل لهم حيث عبدوا ما ليس بشيء؛ لأنه جحد ليس معه مصحح العلم والقدرة أصلاً، وتركوا عبادة القادر القاهر على كل شيء. الحكيم الذي لا يفعل شيئاً إلا بحكمة وتدبير.

وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لَتَنذِرُنَّهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ﴿٤٣﴾

كان الجهلاء والسفهاء من قريش يقولون إن رب محمد يضرب المثل بالذباب والعنكبوت، ويضحكون من ذلك، فلذلك قال ﴿وما يعقلها إلا العالمون﴾ أى لا يعقل صحتها وحسنها وفائدتها إلا هم، لأن الأمثال والتشبيهات إنما هي الطرق إلى المعاني المحتجة في الاستدلال حتى تبرزها وتكشف عنها وتصورها للأفهام، كما صور هذا التشبيه الفرق بين حال المشرك وحال الموحد وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه تلا هذه الآية فقال: «العالم من عقل عن الله فعمل بطاعته واجتنب سخطه»^(١).

خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٤﴾

﴿بالحق﴾ أى بالغرض الصحيح^(٢) الذى هو حق لا باطل، وهو أن تكونا مساكن عبادة وعبرة للمعتبرين منهم، ودلائل على عظم قدرته: ألا ترى إلى قوله ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ ونحوه قوله تعالى ﴿وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلا﴾ ثم قال ﴿ذلك ظن الذين كفروا﴾

(١) أخرجه داود بن الجير في كتاب العقل والحارث بن أبي أسامة في مسنده عنه من حديث جابر، وأخرجه من طريق الحارث الثعلبي والواحدى: والنفوى، وذكره ابن الجوزى في الموضوعات.

(٢) قال محمود: «أى بالغرض الصحيح» قال أحمد: لفظة قدرية ومعتقد ودى قد تقدم إنكاره على القدرية. ولو كان ما قالوه حقاً من حيث المني، لوجب اجتناب هذه العبارة التي لا تليق بالأدب والله سبحانه وتعالى أعلم.

اَتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ
وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ﴿٤٥﴾

الصلاة تكون لطفاً في ترك المعاصي ، فكأنها ناهية عنها . فإن قلت : كم من مصل يرتكب ولا تنهيه صلاته ؟ قلت الصلاة التي هي الصلاة عند الله المستحق بها الثواب : أن يدخل فيها مقدماً للتوبة النصوح ، متقياً ؛ لقوله تعالى (إنما يتقبل الله من المتقين) ويصلها خاشعاً بالقلب والجوارح . فقد روى عن حاتم : كأن رجلي على الصراط والجنة عن يميني والنار عن يساري وملك الموت من فوق ، وأصلي بين الخوف والرجاء ؛ ثم يحوطها بعد أن يصلها فلا يحبطها ، فهي الصلاة التي تنهى عن الفحشاء والمنكر . وعن ابن عباس رضي الله عنهما : من لم تأمره صلاته بالمعروف ونهيه عن المنكر لم يزد بصلاته من الله إلا بعداً .^(١) وعن الحسن رحمه الله : من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر ، فليست صلاته بصلاة ، وهي وبال عليه . وقيل : من كان مراعياً للصلاة جزه ذلك إلى أن ينتهي عن السيئات يوماً ما ، فقد روى أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن فلانا يصلي بالنهار ويسرق بالليل ، فقال : إن صلاته تردعه ،^(٢) وروى أن قتي من الأنصار كان يصلي معه الصلوات ، ولا يدع شيئاً من الفواحش إلا ركبه ، فوصف له فقال : إن صلاته ستقهاه ، فلم يلبث أن تاب .^(٣) وعلى كل حال إن المراعى للصلاة لا بد أن يكون أبعد من الفحشاء والمنكر من لا يراعيها . وأيضاً فكم من مصلين تنههم الصلاة عن الفحشاء والمنكر ، واللفظ لا يقتضي أن لا يخرج واحد من المصلين عن قضيتها ، كما تقول : إن زيداً ينهى عن المنكر فليس غرضك أنه ينهى عن جميع المنكر ، وإنما تريد أن هذه الخصلة موجودة فيه وحاصلة منه من غير اقتضاء للعموم ؛ ولذا ذكر الله أكبر يريد : وللصلاة أكبر من غيرها من الطاعات ، وسماها

(١) أخرجه الطبراني من رواية للعلاء بن المسيب عن ذكره عن ابن عباس بهذا موقوفاً . ورواه الطبراني وابن أبي حاتم وابن مردويه من طريق ليث عن عطاء عن ابن عباس مرفوعاً . وفي الباب عن ابن عمر . أخرجه الدارقطني في غرائب مالك . وفي إسناده محمد بن الحسن البصري . قال ابن حبان : لا يجوز الاحتجاج به . يروى عن مالك ما لا أصل له . وأخرجه أحمد في الزهد من قول ابن مسعود . وأخرجه عبد الرزاق والطبري والبيهقي في الشعب من مرسل الحسن

(٢) أخرجه أحمد وإسحاق وابن حبان والبخاري وأبو يعلى من طريق عيسى بن يونس ووكيع ومجاهد عن الأعشى عن أبي صالح عن أبي هريرة . قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن فلانا يصلي بالليل فإذا أصبح سرق . فقال إن صلاته ستقهاه ورواه البخاري من طريق زياد الجعفي وأبو يعلى من طريق أبي إسحاق الفزاري كلاهما عن الأعشى عن أبي صالح عن جابر . قال البخاري : اختلف فيه عن الأعشى فقبل عنه أيضاً عن أبي سفيان عن جابر (٣) لم أجده

بذكر الله كما قال (فاسعوا إلى ذكر الله) وإنما قال : ولذكر الله : ليستقلّ بالتعليل ، كأنه قال : وللصلاة أكبر ، لأنها ذكر الله . أو ولذكر الله عند الفحشاء والمنكر وذكر نبيه عنهما ووعيده عليهما أكبر ، فكان أولى بأن ينهى من اللطف الذي في الصلاة . وعن ابن عباس رضي الله عنهما ولذكر الله إياكم برحمته أكبر من ذكركم إياه بطاعته ﴿ والله يعلم ما تصنعون ﴾ من الخير والطاعة . فيثيبكم أحسن الثواب .

وَلَا تُجَدِّلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ
وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَاوَالَهُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ
مُسْلِمُونَ ٤٦

(بالتي هي أحسن) بالخصلة التي هي أحسن : وهي مقابلة الخشونة باللين ، والغضب بالكظم . والسورة بالأنانة ، كما قال . (ادفع بالتى هي أحسن) ، (إلا الذين ظلموا) فأفرطوا في الاعتداء والعناد ولم يقبلوا النصح ولم ينفع فيهم الرفق ، فاستعملوا معهم الغلظة ، وقيل : إلا الذين آذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقيل : إلا الذين أثبتوا الولد والشريك وقالوا يد الله مغلولة . وقيل : معناه ولا تجادلوا الداخلين في الذمة المؤذين للجزية إلا بالتى هي أحسن ، إلا الذين ظلموا فنبذوا الذمة ومنعوا الجزية . فإن أولئك مجادلهم بالسيف . وعن قتادة : الآية منسوخة بقوله تعالى (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) ولا مجادلة أشد من السيف : وقوله ﴿قولوا آمنا بالذي أنزل إلينا﴾ من جنس المجادلة بالتى هي أحسن . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : ما حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم . وقولوا آمنا بالله وكتبه ورسله ، فإن كان باطلا لم تصدقوهم ، وإن كان حقاً لم تكذبوهم ^(١) .

وَكَذَلِكَ أُنْزِلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ يُؤْمِنُونَ بِهِ
وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ ٤٧

ومثل ذلك الإنزال ﴿أنزلنا إليك الكتاب﴾ أى : أنزلناه مصدقا لسائر الكتب السماوية ، تحقيقا لقوله آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم . وقيل : كما أنزلنا الكتب إلى من كان قبلك أنزلنا

(١) أخرجه أبو داود ، وابن حبان وأحمد وإسحاق وابن أبي شيبة وأبو يعلى والطبراني ، من طريق الزهري أخبرني ابن أبي عمير الأنصاري أبا عبد الله الأنصاري أخبره . قال « بينا هو عند رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس فذكر قصة هذا » هذا هو المعروف في إسناد هذا الحديث وأخرجه الطبراني في مسند الشاميين من رواية بقية عن الزبير عن الزهري عن سالم عن أبيه عن عامر بن ربيعة به . وأصل الحديث في البخاري من حديث أبي هريرة باختصار

إليك الكتاب ﴿فالذين آتيناكم الكتاب﴾ هم عبد الله بن سلام ومن آمن معه ﴿ومن هؤلاء﴾ من أهل مكة وقيل: أراد بالذين أوتوا الكتاب الذين تقدموا عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب، ومن هؤلاء من في عهده منهم ﴿وما يحجد بآياتنا﴾ مع ظهورها وزوال الشبهة عنها، إلا المتوغلون في الكفر المصممون عليه. وقيل: هم كعب بن الأشرف وأصحابه.

وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكُمْ إِذَا لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ ﴿٤٨﴾ بَلْ هُوَ آيَاتٌ يَبَيِّنُ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ ﴿٤٩﴾

وأنت أي ماعرفك أحد قط بتلاوة كتاب ولا خط ﴿إذا﴾ لو كان شيء من ذلك، أي من التلاوة والخط ﴿لارتاب المبطلون﴾ من أهل الكتاب وقالوا: الذي نجده في كتبنا أي لا يكتب ولا يقرأ وليس به. أو لارتاب مشركو مكة وقالوا: لعله تعلمه أو كتبه بيده. فإن قلت: لم سماهم مبطلين، ولو لم يكن أمياً وقالوا: ليس بالذي نجده في كتبنا لسكانوا صادقين محققين؟ ولسكان أهل مكة أيضاً على حق في قولهم لعله تعلمه أو كتبه فإنه رجل قارئ كاتب؟ قلت: سماهم مبطلين لأنهم كفروا به وهو أي بعيد من الرب، فكأنه قال: هؤلاء المبطلون في كفرهم به لو لم يكن أمياً لارتابوا أشد الرب، فحين ليس ^(١) بقارئ كاتب فلا وجه لارتابهم. وشيء آخر: وهو أن سائر الأنبياء عليهم السلام لم يكونوا أميين، ووجب الإيمان بهم وبما جاؤوا به، لكونهم مصدقين من جهة الحكيم بالمعجزات، فهب أنه قارئ كاتب فإلهم لم يؤمنوا به من الوجه الذي آمنوا منه موسى وعيسى عليهما السلام؟ على أن المنزلين ^(٢) ليسا بمعجزين، وهذا المنزل معجز، فإذا هم مبطلون حيث لم يؤمنوا به وهو أي، ومبطلون لو لم يؤمنوا به وهو غير أي. فإن قلت: ما فائدة قوله بيمينكم؟ قلت ذكر اليمين وهي الجارحة التي يزاولها الخط: زيادة تصوير لما نفي عنه من كونه كاتباً. ألا ترى أنك إذا قلت في الإثبات: رأيت الأمير يخط هذا الكتاب يمينه، كان أشد لإثباتك أنه تولى كتبه، فكذلك النفي ﴿بل﴾ القرآن ﴿آيات بينات في صدور﴾ العلماء به وحفاظه، وهما من خصائص القرآن: كون آياته بينات الإعجاز، وكونه محفوظاً في الصدور يتلوه أكثر الأمة ظاهراً: بخلاف سائر الكتب، فإنها لم تكن معجزات،

(١) قوله «حين ليس» لعله حين كان ليس. (ع)

(٢) قوله «على أن المنزلين ليسا بمعجزين» لعله: المنزلين عليهما. (ع)

وما كانت تقرأ إلا من المصاحف . ومنه ما جاء في صفة هذه الأمة : صدورهم أناجيلهم ،^(١)
(وما يصحدهم) بآيات الله الواضحة ، إلا المتوغلون في الظلم المكابرون .

وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا
أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ٥٠ أَوْ لَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ
إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَىٰ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ٥١ قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ
شَهِيدًا يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ
أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ٥٢

قرئ : آية ، وآيات . أرادوا : هلا أنزل عليه آية مثل ناقة صالح ومائدة عيسى عليهما السلام
ونحو ذلك (إنما الآيات عند الله) ينزل أيها شاء ، ولو شاء أن ينزل ما تفرحونه لفعل
(وإنما أنا نذير) كلفت الإنذار وإبائه بما أعطيت من الآيات . وليس لي أن أتخير على الله آياته
فأقول : أنزل على آية كذا دون آية كذا ، مع على أن الغرض من الآية ثبوت الدلالة .
والآيات كلها في حكم آية واحدة في ذلك ، ثم قال (أولم يكفهم) آية مغنية عن سائر الآيات
- إن كانوا طالبين للحق غير متعنتين - هذا القرآن الذي تدوم تلاوته عليهم في كل مكان وزمان
فلا يزال معهم آية ثابتة لا تزول ولا تضمحل . كما تزول كل آية بعد كونها . وتكون في مكان
دون مكان . إن في مثل هذه الآية الموجودة في كل مكان وزمان إلى آخر الدهر (رحمة) لنعمة
عظيمة لا تشكر . وتذكروا (لقوم يؤمنون) وقيل : أولم يكفهم ، يعني اليهود : أنا أنزلنا عليك
الكتاب يتلى عليهم بتحقيق ما في أيديهم من نعتك ونعت دينك . وقيل : إن ناسا من المسلمين
أنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتف قد كتبوا فيها بعض ما يقول اليهود ، فلما أن نظر
إليها ألقاها وقال : كفى بها حاقة قوم أو ضلالة قوم أن يرغبوا عما جاءهم به نبيهم إلى ما جاء به
غير نبيهم ، فنزلت^(٢) . والوجه ما ذكرناه (كفى بالله بيني وبينكم شهيدا) أني قد بلغتكم
ما أرسلت به إليكم وأنذرتكم ، وأنكم قابليتموني بالجحد والتكذيب (يعلم ما في السموات

(١) أخرجه الطبراني من رواية ستان بن الحارث عن إبراهيم عن علقمة عن ابن مسعود مرفوعا في أثناء حديث
وروى الواقدي في الردة عن إسماعيل بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن أبي ربيعة عن أبيه أن يهوديا من أهل سبأ قال
للنعمان ، وكان أعلم أخبار يهود فذكر قصة فيها صفة النبي صلى الله عليه وسلم في سفر عندهم محتوم وفيه هذا .
(٢) أخرجه الطبري وأبو داود في المراسيل من طريق يحيى بن جعدة وأن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قام
من المسلمين بكتاب في كتف . فذكر نحوه ولفظ الطبري كالآصل .

والأرض) فهو مطلع على أمرى وأمركم، وعالم بحق وباطلكم (والذين آمنوا بالباطل) منكم وهو ما تعبدون من دون الله (وكفروا بالله) وآياته (أولئك هم الخاسرون) المغبونون في صفقتهم حيث اشتروا الكفر بالإيمان، إلا أن الكلام ورد مورد الإنصاف، كقوله (وإنا أُولِيَاكُمْ لَعَلَىٰ هَدَىٰ أَوْفَىٰ ضَلَالٍ مِّبِينَ) وكقول حسان :

• قَشَرُكُمَا لِحَيْرِكُمَا الْفِدَاءُ • (١)

وروى أن كعب بن الأشرف وأصحابه قالوا : يا محمد، من يشهد لك بأنك رسول الله، فزلت.

وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى لِّجَاءِهِمُ الْعَذَابُ وَلَوْ أَنِّي نَفِثْتُ فِيهِمْ
وَمَنْ لَا يَشْفَعُونَ (٥٣) يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَإِنْ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ (٥٤)
يَوْمَ يَفْشَمُ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ
تَعْمَلُونَ (٥٥)

كان استعجال العذاب استهزاء منهم وتكديبا، والنضر بن الحرث هو الذي قال : اللهم امطر علينا حجارة من السماء ، كما قال أصحاب الأيكة : فأسقط علينا كسفا من السماء (ولولا أجل) قد سماه الله وبينه في اللوح لعذابهم ، وأوجبت الحكمة تأخيرهم إلى ذلك الأجل المسمى (لجاءهم العذاب) عاجلا . والمراد بالأجل : الآخرة ، لما روى أن الله تعالى وعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يعذب قومه ولا يستأصلهم ، وأن يؤخر عذابهم إلى يوم القيامة (١) .
وقيل : يوم بدر . وقيل : وقت فنائهم بأجلهم (لمحيطه) أى ستحيط بهم (يوم يفشاهم العذاب) أومى محيطه بهم في الدنيا : لأن المعاصى التى توجهها محيطه بهم . أولانها ما لهم ومرجعهم لا محالة فكانها الساعة محيطه بهم . و (يوم يفشاهم) على هذا منصوب بمضمر ، أى : يوم يفشاهم العذاب كان كيت وكيت . (من فوقهم ومن تحت أرجلهم) كقوله تعالى (لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل) ، (ونقول) قرئ بالنون والياء (ما كنتم تعملون) أى جزاءه .

بِعِبَادِي الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ فَإِيَّايَ فَاعْبُدُونِ (٥٦)

معنى الآية : أن المؤمن إذا لم يتسهل له العبادة في بلد هو فيه ولم يتمش له أمر دينه كما يحب

(١) تقدم شرح هذا الشاهد ضمن آيات الجزء الثاني صفحة ٥٦٣ فراجع إن شئت اه مصححه .

(٢) لم أجده .

فليهاجر عنه إلى بلد يقدر أنه فيه أسلم قلباً وأصح ديناً وأكثر عبادة وأحسن خشوعاً. ولعمري إن البقاع تتفاوت في ذلك التفاوت الكثير ، ولقد جزبنا وجزب أولونا ١ فلم نجد فيما درنا وداروا : أعون على قهر النفس وعصيان الشهوة وأجمع للقلب المتلفت وأضم لهم المنتشر وأحث على القناعة وأطرد للشيطان وأبعد من كثير من الفتن وأضبط للأمر الديني في الجملة - من سكنى حرم الله وجوار بيت الله ، فله الحمد على ما سهل من ذلك وقرب ، ورزق من الصبر وأوزع من الشكر . وعن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ بدينه من أرض إلى أرض وإن كان شبرا من الأرض ، استوجب الجنة وكان رفيق إبراهيم ^(١) ومحمد ، قيل : هي في المستضعفين بمكة الذين نزل فيهم (ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها) وإنما كان ذلك لأن أمر دينهم ما كان يستتب لهم بين ظهرائي الكفرة (فإياي فاعبدون) في المتكلم ، نحو : إياه ضربته ، في الغائب وإياك عصيتك ، في المخاطب . والتقدير : فإياي فاعبدوا : فاعبدون . فإن قلت : ما معنى العاء في (فاعبدون) وتقديم المفعول ؟ قلت : العاء جواب شرط محذوف : لأن المعنى : إن أرضي واسعة فإن لم تخلصوا العبادة لي في أرض فأخلصوها لي في غيرها ، ثم حذف الشرط وعوض من حذفه تقديم المفعول ، مع إفادة تقديمه معنى الاختصاص والإخلاص .

كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ﴿٥٧﴾

لما أمر عباده بالحرص على العبادة وصدق الاهتمام بها حتى يتطلبوا لها أوفق البلاد وإن شئت ^(٢) ، أتبعه قوله (كل نفس ذائقة الموت) أي واجدة مرارته وكرهه كما يجد الذائق طعم المذوق . ومعناه : إنكم ميتون فواصلون إلى الجزاء ، ومن كانت هذه عاقبته لم يكن له بد من التزود لها والاستعداد بجهده .

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نِعَمَ أُنْجِرُ الْعَمِلِينَ ﴿٥٨﴾ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ

رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٥٩﴾

(لنبؤنهم) لننزلهم (من الجنة) علالي . وقرئ : لشؤنهم ، من الثواء وهو النزول للإقامة . يقال : ثوى في المنزل ، وأثوى هو ، وأثوى غيره وثوى : غير متعد ، فإذا تعدى بزيادة همزة

(١) أخرجه الثعلبي من مرسل الحسن وقد تقدم في النساء .

(٢) قوله « أوفق البلاد » وإن شئت أي بعدت . (ع)

النقل لم يتجاوز مفعولا واحدا، نحو: ذهب، وأذهبته. والوجه في تعديته إلى ضمير المؤمنين وإلى الغرف: إما إجرأوه مجرى لنزائهم ونبوئتهم. أو حذف الجار وإيصال الفعل: أو تشبيه الظرف المؤقت^(١) بالمبهم. وقرأ يحيى بن وثاب: فنعيم، زيادة الفاء (الذين صبروا) على مفارقة الاوطان والهجرة لأجل الدين. وعلى أذى المشركين، وعلى المحن والمصائب، وعلى الطاعات، وعن المعاصي، ولم يتوكلوا في جميع ذلك إلا على الله.

وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَعْمَلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٦٠﴾

لما أمر رسول الله صلى عليه وسلم من أسلم بمكة بالهجرة، غافوا الفقر والضيعة، فكان يقول الرجل منهم: كيف أقدم بلدة ليست لي فيها معيشة، فزلت. والدابة: كل نفس دبت على وجه الأرض، عقلت أو لم تعقل. (تحمل رزقها) لا تطيق أن تحمله لضعفها عن حمله (الله يرزقها وإياكم) أي لا يرزق تلك الدواب الضعاف إلا الله، ولا يرزقكم أيضا أيها الأقوياء إلا هو وإن كنتم مطيقين لحمل أرزاقكم وكسبها، لأنه لو لم يقدركم ولم يقدر لكم أسباب الكسب، لكنتم أعجز من الدواب التي لا تحمل، وعن الحسن (لا تحمل رزقها) لا تدخره، إنما تصبح في رزقها الله. وعن ابن عيينة: ليس شيء يحبأ إلا الإنسان والثقل والفأرة. وعن بعضهم: رأيت البليل يحتكر في حضيئه. ويقال: للعقق مخاي. إلا أنه ينسأها (وهو السميع) لقولكم: نخشى الفقر والضيعة (العليم) بما في ضمائرهم.

وَلَا يَنْ سَأَلْتُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لِيَقُولَنَّ اللَّهُ

فَإِنَّ يَوْفُكُونَ ﴿٦١﴾

الضمير في (سألتهم) لأهل مكة (فإن يوفكون) فكيف يصرفون عن توحيد الله وأن لا يشركوا به، مع إقرارهم بأنه خالق السموات والأرض.

اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٦٢﴾

قدر الرزق وقدره بمعنى إذا ضيقه. فإن قلت: الذي رجع إليه الضمير في قوله (ويقدر له) هو من يشاء، فكان بسط الرزق وقدره جملا لواحد. قلت: يحتمل الوجهين جميعاً: أن يريد ويقدر لمن يشاء، فوضع الضمير موضع من يشاء. لأن (من يشاء) مبهم غير معين، فكان الضمير مبهما مثله، وأن يريد تعاقب الأمرين على واحد على حسب المصلحة (إن الله

(١) قوله «الظرف المؤقت» أي المحدد، وهو الغرف. (ع)

بكل شيء عليم) يعلم ما يصلح العباد وما يفسدهم .

وَلَسِنَّ سَاءَ لَتَهُمْ مَنْ نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَالْحَمَاءُ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا

لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٦٣﴾

استحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم على أنه ممن أقر بنحو ما أقروا به : ثم نفه ذلك في توحيد الله ونفي الابداد والشركاء عنه ، ولم يكن إقراراً عاطلاً كإقرار المشركين ؛ وعلى أنهم أقروا بما هو حجة عليهم حيث نسبوا النعمة إلى الله وقد جعلوا العبادة للصنم ، ثم قال (بل أكثرهم لا يعقلون) ما يقولون وما فيه من الدلالة على بطلان الشرك وصحة التوحيد . أو لا يعقلون ما تريد بقولك الحمد لله ، ولا يفطنون لمحدث الله عند مقالهم ؟

وَمَا هَذِهِ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَعِبٌ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَئِي الْحَيَوانِ

لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٦٤﴾

(هذه) فيها ازدراء للدنيا وتصغير لامرها ، وكيف لا يصغرها وهي لا تزن عنده جناح بعوضة . يريد : ما هي - لسرعة زوالها عن أهلها وموتهم عنها - إلا كاليلعب الصبيان ساعة ثم يتفرقون (وإن الدار الآخرة هي الحيوان) أي ليس فيها إلا حياة مستمرة دائمة خالدة لا موت ^(١) فيها ، فكأنها في ذاتها حياة . والحيوان : مصدر حي ، وقياسه حيوان ، فقلبت الياء الثانية واواً ، كما قالوا : حيوة ، في اسم رجل ، وبه سمي ما فيه حياة : حيوانا . قالوا : اشتر من الموتان ، ولا تشتري من الحيوان ^(٢) . وفي بناء الحيوان زيادة معنى ليس في بناء الحياة ، وهي ما في بناء فعلان من معنى الحركة والاضطراب ، كالنزوان والنفضان واللهبان ^(٣) ، وما أشبه ذلك . والحياة : حركة ، كما أن الموت سكون ، فجيء على بناء دال على معنى الحركة ، مبالغة في معنى الحياة ، ولذلك اختيرت على الحياة في هذا الموضع المقتضى للمبالغة (لو كانوا يعلمون) فلم يؤثر الحياة الدنيا عليها .

(١) قال مجاهد : « إنما عدل عن الحياة إلى هذا البناء تنبيها على تعظيم حياة الآخرة ودوامها » قال أحمد : والذي يخص هذا البناء به إضافة ما لا يظهر من الحركة ، كالنزوان والجولان ، والحيوان من ذلك ، والله أعلم .

(٢) قوله « اشتر من الموتان ... الخ » الذي في الصحاح : اشتر الموتان ، ولا تشتري الحيوان . أي : اشتر الأرض والدور ، ولا تشتري الرقيق والدواب اهـ (ع)

(٣) قوله « كالنزوان والنفضان واللهبان » في الصحاح : اللهبان ، بالتحريك : اتقاد النار . (ع)

فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِكِ دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴿٦٥﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَاتَيْنَاهُمْ وَلِيَمْتَعُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٦٦﴾

فإن قلت : بم اتصل قوله ﴿فإذا ركبوا﴾ ؟ قلت : بمحذوف دل عليه ما وصفهم به وشرح من أمرهم ، معناه : هم على ما وصفوا به من الشرك والعناد ﴿فإذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين﴾ كاثنين في صورة من يخلص الدين لله من المؤمنين ، حيث لا يذكرون إلا الله ولا يدعون معه إلها آخر . وفي تسميتهم مخلصين : ضرب من التهكم ﴿فلما نجاهم إلى البر﴾ وآمنوا عادوا إلى حال الشرك : واللام في ﴿ليكفروا﴾ محتملة أن تكون لام كي ، وكذلك في ﴿وليمتعوا﴾ فيمن قرأها بالكسر . والمعنى : أنهم يعودون إلى شركهم ليكونوا - بالعود إلى شركهم - كافرين بنعمة النجاة ، قاصدين التمتع بها والتلذذ لا غير ، على خلاف ما هو عادة المؤمنين المخلصين على الحقيقة : إذا أنجاهم الله أن يشكروا نعمة الله في إنجائهم ، ويجعلوا نعمة النجاة ذريعة إلى ازدياد الطاعة لا إلى التمتع والتلذذ ، وأن تكون لام الأمر وقراءة من قرأ وليتمتعوا بالسكون أشهد له . ونحوه قوله تعالى (اعملوا ما شئتم إنه بما تعملون بصير) . فإن قلت : كيف جاز أن يأمر الله تعالى بالكفر وبأن يعمل العصاة ما شاءوا ، وهو ناه عن ذلك وموعد عليه ؟ قلت : هو مجاز عن الخذلان والتخلية ، وأن ذلك الأمر متسخط إلى غاية . ومثاله أن ترى الرجل قد عزم على أمر ، وعندك أن ذلك الأمر خطأ ، وأنه يؤدي إلى ضرر عظيم ، فتبالغ في نصحه واستزاله عن رأيه ، فإذا لم ترمه إلا الإباء والتصميم ، حردت ^(١) عليه وقلت : أنت وشأنك وافعل ما شئت ، فلا تريد بهذا حقيقة الأمر . وكيف والأمر بالشئ مريد له ، وأنت شديد الكراهة متحسر ، ولكنك كأنك تقول له : فإذا قد أبيت قبول النصيحة ، فأنت أهل ليقال لك : افعل ما شئت وتبعث عليه ، ليتبين لك - إذا فعلت - صحة رأى الناصح وفساد رأيك .

أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيَتَخَفَتِ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَفَبِأَظْهَلٍ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ ﴿٦٧﴾

كانت العرب حول مكة يغزو بعضهم بعضا ، ويتغاورون ، ويتناهجون ، وأهل مكة قازون آمنون فيها ، لا يغزون ولا يغاز عليهم مع قلتهم وكثرة العرب ، فذكرهم الله هذه النعمة الخاصة عليهم ، ووجههم بأنهم يؤمنون بالباطل الذي هم عليه ، ومثل هذه النعمة المكشوفة الظاهرة

(١) قوله «حردت عليه» أى غضبت . أفاده الصحاح . (ع)

وغيرها من النعم التي لا يقدر عليها إلا الله وحده مكفورة عندهم.

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ أَلَيْسَ

فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ﴿٦٨﴾

افتراؤهم على الله كذبا : زعمهم أن الله شريكا . وتكذيبهم بما جاءهم من الحق : كفرهم بالرسول والكتاب . وفي قوله ﴿لَمَّا جَاءَهُ﴾ تفسيه لهم ، يعنى : لم يتلصخوا في تكذيبه وقت سماعه ، ولم يفعلوا كما يفعل المراجع العقول المثبتون في الأمور : يسمعون الخبر فيستمعون فيه الروية والفكر . ويستأنون إلى أن يصح لهم صدقه أو كذبه ﴿أليس﴾ تقرير لثوابهم في جهنم . كقوله :

• أَلَسْتُمْ خَيْرَ مَنْ رَكِبَ الْمَطَايَا • (١)

قال بعضهم : ولو كان استفهاما ما أعطاه الخليفة مائة من الإبل . وحقيقته : أن الهزمة هزمة الإنكار دخلت على النفي ، فرجع إلى معنى التقرير ، فهما وجهان ، أحدهما : ألا يثوبون في جهنم ، وألا يستوجبون الثواب فيها . وقد افتروا مثل هذا الكذب على الله ، وكذبوا بالحق هذا التكذيب والثاني : ألم يصح عندهم أن في جهنم مَثْوًى للكافرين ، حتى اجترؤا مثل هذه الجرأة ؟

وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٦٩﴾

أطلق المجاهدة ولم يقيد بها بمفعول ، ليتناول كل ما يجب مجاهدته من النفس الآتارة بالسوء والشيطان وأعداء الدين ﴿فينا﴾ في حقنا ومن أجلنا ولو جهنما خالصا ﴿لنهديهم سبلنا﴾ لنزيدهم هداية إلى سبل الخير وتوفيقا ، كقوله تعالى (والذين اهتدوا زادهم هدى) وعن أبي سليمان الداراني : والذين جاهدوا فيما علوا لنهديهم إلى ما لم يعلموا . وعن بعضهم : من عمل بما يعلم وفق لما لا يعلم . وقيل : إن الذي نرى من جهلنا بما لا نعلم ، إنما هو من تقصيرنا فيما نعلم ﴿لمع﴾ المحسنين ﴿لناصرهم ومعينهم﴾ .

وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قرأ سورة العنكبوت كان له من الأجر عشر حسنات بعدد كل المؤمنين والمنافقين (٢) .

(١) أَلَسْتُمْ خَيْرَ مَنْ رَكِبَ الْمَطَايَا وأندى العالمين بطون راح

لجرير : في عبد الملك بن مروان . والاستفهام للإنكار ، يعنى : لا تنتفى زيادتكم في الفضل والكرم على جميع الناس ومن ركب المطايا : كناية عنهم ، لأن الركوب من خواصهم . والراح : اسم جمع واحدة راحة ، وهى ماعدا الأصابع من الكف ، وذلك كناية عن الكرم . لأن بها بذل المعروف في العادة . قيل : لما بلغ جرير هذا البيت في القصيدة ، كان عبد الملك متكئا فاستوى جالسا فرحا وقال : هكذا مدحنا . وأعطاه مائة من الإبل .

(٢) أخرجه الثعلبي وابن مردويه والواحدى من حديث أبي بن كعب .

سورة الروم

مكية ، إلا آية ١٧ فمدنية

وآياتها ٦٠ [نزلت بعد الانشقاق]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْم ١ غَلَبَتِ الرُّومُ ٢ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ٣ فِي بَضْعِ سِنِينَ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَهُنَّ يَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ٤ يَنْصُرُ اللَّهُ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ٥

القراءة المشهورة الكثيرة ﴿غلبت﴾ بضم الغين . وسيعلبون بفتح الياء . والارض : أرض العرب ، لأن الارض المعهودة عند العرب أرضهم . والمعنى : غلبوا في أدنى أرض العرب منهم وهي أطراف الشام . أو أراد أرضهم . على إجابة اللام مناب المضاف إليه ، أى : في أدنى أرضهم إلى عدوهم . قال مجاهد : هي أرض الجزيرة ، وهي أدنى أرض الروم إلى فارس . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : الأردن وفلسطين . وقرئ : في أدنى الارض . والبضع ما بين الثلاث إلى العشر عن الأصمعي . وقيل : احتربت الروم وفارس بين أذرعات وبصرى ، فغلبت فارس الروم ، فبلغ الخبر مكة فشوق على النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين ^(١) : لأن فارس مجوس لا كتاب لهم والروم أهل الكتاب ، وفرح المشركون وشتموا وقالوا : أنتم والنصارى أهل الكتاب ، ونحن وفارس أميون . وقد ظهر إخواننا على إخوانكم ، ولنظهرن نحن عليكم ، فنزلت . فقال لهم

(١) أخرجه سنيد بن أبى داود في تفسيره : حدثني حجاج هو ابن محمد الأعور عن أبى بكر بن عبد الله عن عكرمة قال : كانت في فارس امرأة لا تله إلا الأبطال فدعاها كسرى فقال لى أريد أن أبثك إلى الروم جيشاً وأستعمل عليهم رجلاً من بنيك فأشيرى على : أيهم أستعمل ؟ فأشارت عليه بولد لها يدعى شهرابرز . فاستعمله . قال أبو بكر بن عبد الله لحدث هذا الحديث عطاء الخراساني فقال حدثني يحيى بن يعمر أن قيس بن عجلان يدعى قطمة بمحيش من الروم فالتقى بأذرعات وبصرى فغلبتهم فارس فذكر القصة فلت ولما طرق جمعها في أول شرحى الكبير على البخارى ، وقصة أبى بكر في المرافعة رواها الترمذى وغيره من حديث نيار بن مكرم الأسلمى وسياقها يخالف لسباق هذه القصة .

أبو بكر رضى الله عنه : لا يقتر الله أعينكم « فوالله لتظهرن الروم على فارس بعد بضع سنين فقال له أنى بن خلف . كذبت يا أبا فضيل ، اجعل بيننا أجلا أناحبك عليه . والمناجبة : المراهنة فتأجبه على عشر قلائص من كل واحد منهما ، وجعلا الأجل ثلاث سنين ، فأخبر أبو بكر رضى الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : البضع ما بين الثلاث إلى التسع ، فزايدة في الخطر ومادة في الأجل . فجعلها مائة قلوص إلى تسع سنين . ومات أبى من جرح رسول الله ، وظهرت الروم على فارس يوم الحديبية « وذلك عند رأس سبع سنين . وقيل : كان النصر يوم بدر للفريقين ، فأخذ أبو بكر الخطر من ذرية أبى ، وجاء به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : تصدق به . وهذه الآية من الآيات البينة الشاهدة على صحة النبوة ، وأن القرآن من عند الله لأنها إنباء عن علم الغيب الذى لا يعلمه إلا الله . وقرئ : غلبهم ، بسكون اللام . والغلب والغلب . مصدران كالجلب والجلب . والحلب والحلب . وقرئ : غلبت الروم ، بالفتح . وسيفلبون ، بالضم . ومعناه أن الروم غلبوا على ريف الشام وسيفلبهم المسلمون فى بضع سنين . وعند انقضاء هذه المدة أخذ المسلمون فى جهاد الروم ، وإضافة غلبهم تختلف باختلاف القراءتين ، فهى فى إحداها إضافة المصدر إلى المفعول . وفى الثانية إضافته إلى الفاعل . ومثالها (عزم عليكم إخراجهم) ، (ولن يخلف الله وعده) . فإن قلت : كيف صححت المناجبة وإنما هى قار ؟ قلت : عن قتادة رحمه الله أنه كان ذلك قبل محريم القمار . ومن مذهب أبى حنيفة ومحمد : أن العقود الفاسدة من عقود الربا وغيرها جائزة فى دار الحرب بين المسلمين والكفار . وقد احتجوا على صحة ذلك بما عقده أبو بكر بينه وبين أنى بن خلف « (من قبل ومن بعد) أى فى أول الوقتين وفى آخرهما حين غلبوا وحين يغلبون ، كأنه قيل : من قبل كونهم غالبين ، وهو وقت كونهم مغلوبين . ومن بعد كونهم مغلوبين ، وهو وقت كونهم غالبين . يعنى أن كونهم مغلوبين أولا وغالبين آخرًا ليس إلا بأمر الله وقضائه (وتلك الأيام نداؤها بين الناس) وقرئ : من قبل ومن بعد ، على الجزم من غير تقدير مضاف إليه واقتطاعه . كأنه قيل : قبلًا وبعدًا ، بمعنى أولا وآخرًا « (ويومئذ) ويوم تغلب الروم على فارس ويحل ما وعده الله عز وجل من غلبتهم « (يفرح المؤمنون بنصر الله) وتغلبه من له كتاب على من لا كتاب له . وغلب من شتم بهم من كفار مكة . وقيل : نصر الله : هو إظهار صدق المؤمنين فيما أخبروا به المشركين من غلبة الروم وقيل نصر الله . أنه ولى بعض الظالمين بعضًا وفرق بين كلهم ، حتى تفانوا وتناقصوا ، وفل ^(١) هؤلاء شوكة هؤلاء وفى ذلك قوة للإسلام . وعن أبى سعيد الخدرى : وافق ذلك يوم بدر ، وفى هذا اليوم نصر المؤمنون « (وهو العزيز الرحيم) ينصر عليكم تارة وينصركم أخرى .

(١) قوله « وفل هؤلاء شوكة هؤلاء » أى كسرهما . أفاده الصحاح . (ع)

وَعَدَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦﴾

يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَفِلُونَ ﴿٧﴾

﴿وعد الله﴾ مصدر مؤكد ، كقولك : لك على ألف درهم عرفاً ؛ لأن معناه : أعترف لك بها اعترافاً ، ووعد الله ذلك وعداً ؛ لأن ماسبقه في معنى وعد . ذمهم الله عز وجل بأنهم عقلاء في أمور الدنيا ، بله في أمر الدين ، وذلك أنهم كانوا أصحاب تجارات ومكاسب . وعن الحسن . بلغ من حذق أحدهم أنه يأخذ الدرهم فينقره بأصبعه . فيعلم أردي . ذو أم جيد . وقوله ﴿يعلمون﴾ بدل من قوله ﴿لا يعلمون﴾ وفي هذا الإبدال من النكتة أنه أبدله منه ، وجعله بحيث يقوم مقامه ويستدسده ، ليعلمك أنه لافرق بين عدم العلم الذي هو الجهل ، وبين وجود العلم الذي لا يتجاوز الدنيا . وقوله ﴿ظاهراً من الحياة الدنيا﴾ يفيد أن للدنيا ظاهراً وباطناً ، فظاهرها ما يعرفه الجهال من التمتع بزخارفها والتنعيم ^(١) بملاذها . وباطنها وحقيقتها أنها مجاز إلى الآخرة : يتزود منها إليها بالطاعة والأعمال الصالحة . وفي تنكير الظاهر : أنهم لا يعلمون إلا ظاهراً واحداً من جملة الظواهر . وهم ، الثانية يجوز أن يكون مبتدأ . و﴿غافلون﴾ خبره ، والجملة خبرهم الأولى ، وأن يكون تكريراً للأولى ، وغافلون خبر الأولى . وأية كانت فذكرها مناد على أنهم معسدين الغفلة عن الآخرة ومقرتها ومعلبيها ، وأنها منهم تنبع وإليهم ترجع .

أَوْ لَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا

إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ ﴿٨﴾

﴿في أنفسهم﴾ يحتمل أن يكون ظرفاً ، كأنه قيل : أولم يحدثوا التفكر في أنفسهم ، أي : في قلوبهم الفارغة من الفكر ، والتفكر لا يكون إلا في القلوب ، ولكنه زيادة تصوير الحال المتفكرين ، كقولك : اعتقده في قلبك وأضره في نفسك ، وأن يكون صلة للتفكر ، كقولك : تفكر في الأمر وأجال فيه فكره . و﴿ما خلق﴾ متعلق بالقول المحذوف ، معناه : أولم يتفكروا فيقولوا هذا القول . وقيل : معناه : فاعلموا ، لأن في الكلام دليلاً عليه ﴿إلا بالحق وأجل

(١) قال محمود : . يعلمون بدل من الأول . وفي البذل نكتة وهي الاشعار بأنه لا فرق بين عدم العلم الذي هو الجهل وبين العلم بظاهر الدنيا ، حتى كأنهما شيء واحد . فأبدل أحدهما من الآخر . وفائدة تنكير الظاهر أنهم لا يعلمون إلا ظاهراً واحداً من جملة ظواهرها . قال أحمد : وفي التنكير تقليل لمعلومهم وتقليله يقربه من النبي حتى يطابق المبدل منه . وروى عن الحسن أنه قال في تلاوته هذه الآية : بلغ من صدق أحدهم في ظاهر الحياة الدنيا أنه ينقر الدينار بأصبعه فيعلم أجيد هو أم ردي .

مسمى) أى ما خلقها باطلا وعيها بغير غرض صحيح وحكمة بالغة ، ولا لتبقى خالدة : وإنما خلقها مقرونة بالحق مصحوبة بالحكمة ، وبتقدير أجل مسمى لا بد لها من أن تنتهى إليه ، وهو قيام الساعة ووقت الحساب والثواب والعقاب . ألا ترى إلى قوله تعالى ﴿أخسبتم أنما خلقناكم عبثا وأنكم إلينا لا ترجعون﴾ كيف سمى تركهم غير راجعين إليه عبثا . والباء فى قوله (إلا بالحق) مثلها فى قولك : دخلت عليه بباب السفر . واشترى الفرس بسرجه ولجامه . تريد : اشتراه وهو ملتبس بالسرج واللجام . غير منفك عنهما . وكذلك المعنى ما خلقها إلا وهى ملتبسة بالحق مقترنة به ، فإن قلت : إذا جعلت (فى أنفسهم) صلة للتفكر ، فما معناه ؟ قلت : معناه : أولم يتفكروا فى أنفسهم التى هى أقرب إليهم من غيرها من المخلوقات ، وهم أعلم وأخبر بأحوالها منهم بأحوال ماعداها ، فتدبروا ما أودعها الله ظاهراً وباطناً من غرائب الحكم الدالة على التدبير دون الإهمال وأنه لا بد لها من انتهاء إلى وقت يحازيها فيه الحكم الذى دبر أمرها على الإحسان إحساناً وعلى الإساءة مثلها ، حتى يعلموا عند ذلك أن سائر الخلائق كذلك أمرها جدر على الحكمة والتدبير وأنه لا بد لها من الانتهاء إلى ذلك الوقت ، والمراد ببقاء ربهم : الأجل المسمى .

أَوْ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَنَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَجَاءَتْهُمْ
رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِمَظْلَمِهِمْ وَلَكِنَّ كَانُوا أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٩﴾

(أولم يسيروا) تقرير لسيرهم فى البلاد ونظرم إلى آثار المدقرين من عاد وثمود وغيرهم من الأمم العاتية ، ثم أخذ يصف لهم أحوالهم وأنهم (كانوا أشد منهم قوة وأناروا الأرض) وحرثوها قال الله تعالى (لاذلول تثير الأرض) وقيل لبقر الحرث : المثيرة . وقالوا : سمى ثوراً لإثارته الأرض وبقرة ؛ لأنها تبقرها أى تشقها (وعمروها) يعنى أولئك المدقرون (أكثر مما عمروها) من عمارة أهل مكة . وأهل مكة : أهل وادغير ذى زرع ، ما لهم إثارة الأرض أصلاً ، ولا عمارة لها رأساً فاهو لإلتهم بهم ، وبضعف حالهم فى دنياهم ؛ لأن معظم ما يستظهر به أهل الدنيا ويتباهون به أمر الدهقنة ^(١) ، وهم أيضاً ضعاف القوى ، فقلوه (كانوا أشد منهم قوة) أى عاد وثمود وأضرأهم من هذا القبيل . كقلوه (أولم يروا أن الله الذى خلقهم هو أشد منهم قوة) وإن كان هذا أبلغ ، لأنه خالق القوى والقدر . فساكان تدميره إياهم ظلماً لهم ، لأن حاله منافية للظلم . ولكنهم ظللوا أنفسهم حيث عملوا ما أوجب تدميرهم .

(١) قوله «أمر الدهقنة» أى الزراعة (ع)

ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ أَسَؤُوا السَّوْءِ أَنْ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا

بِهَا يَسْتَهْزِءُونَ ﴿١٠﴾

قرئ عاقبة بالنصب والرفع. و﴿السَّوْءِ﴾ تأنيث الأسوأ وهو الأقيح، كما أن الحسن تأنيث الأحسن. والمعنى: أنهم عوقبوا في الدنيا بالدمار، ثم كانت عاقبتهم سوءاً؛ إلا أنه وضع المظهر موضع المضمّر، أي: العقوبة التي هي أسوأ العقوبات في الآخرة، وهي جهنم التي أعدت للكافرين. و﴿أَنْ كَذَبُوا﴾ بمعنى لأن كذبوا. ويجوز أن يكون أن بمعنى: أي؛ لأنه إذا كان تفسير الإساءة التكذيب والاستهزاء كانت في معنى القول، نحو: نادى. وكتب، وما أشبه ذلك. ووجه آخر: وهو أن يكون (أسأوا السَّوْءِ) بمعنى اقرءوا الخطيئة التي هي أسوأ الخطايا، ﴿أَنْ كَذَبُوا﴾ عطف بيان لها، وخبر كان محذوف كما يحذف جواب لما ولو، إرادة الإبهام.

اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١١﴾

﴿ثم إليه ترجعون﴾ أي إلى ثوابه وعقابه. وقرئ بالتاء والياء.

وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْلِسُ الْمُجْرِمُونَ ﴿١٢﴾ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ

شُفَعَاؤُا وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ ﴿١٣﴾

الإبلاس: أي يبقى بائساً ساكناً متحيراً. يقال: ناظرته فأبلس. إذا لم ينبس^(١) وبئس من أن يحتج. ومنه الناقة المبلّس: التي لا ترغو. وقرئ: يبلس، بفتح اللام، من أبلسه إذا أسكته (من شركائهم) من الذين عبدوهم مزدون الله (وكانوا بشركائهم كافرين) أي يكفرون بإلهيتهم ويحدونها. أو كانوا في الدنيا كافرين بسببهم. وكتب (شفعوا) في المصحف بواو قبل الالف، كما كتب (علووا بنى إسرائيل) وكذلك كتبت (السَّوْءِ) بالالف قبل الياء إثباتاً للهمزة على صورة الحرف الذي منه حركتها.

وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ يَتَفَرَّقُونَ ﴿١٤﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا

الصَّالِحَاتِ فُمْ فِي رَوْحَةٍ يُنْبَرُونَ ﴿١٥﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا

وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ﴿١٦﴾

(١) قوله «إذا لم ينبس» أي لم يتكلم. أناده الصحاح. (ع)

الضمير في ﴿يَتَفَرَّقُونَ﴾ للمسلمين والكافرين ، لدلالة ما بعده عليه . وعن الحسن رضى الله عنه : هو تفرق المسلمين والكافرين : هؤلاء في عليين ، وهؤلاء في أسفل السافلين . وعن قتادة رضى الله عنه : فرقة لا اجتماع بعدها ﴿في روضة﴾ في بستان ، وهى الجنة . والتشكير لإبهام أمرها وتفخيمه . والروضة عند العرب : كل أرض ذات نبات وماء . وفى أمثالهم : أحسن من بيضة فى روضة ، يريدون : بيضة النعامة ﴿محبزون﴾ يسرون . يقال : حبره إذا سره سرورا تهلل له وجهه وظهر فيه أثره . ثم اختلفت فيه الأقاويل لاحتمال الوجوه جميع المسار : فمن مجاهد رضى الله عنه : يكرمون . وعن قتادة : ينعمون . وعن ابن كيسان : يحلون . وعن أبى بكر بن عياش : التيجان على رؤوسهم . وعن وكيع : السماع فى الجنة . وعن النبى صلى الله عليه وسلم : أنه ذكر الجنة وما فيها من النعيم ^(١) ، وفى آخر القوم أعرابى فقال : يا رسول الله ، هل فى الجنة من سماع ؟ قال : نعم يا أعرابى ، إن فى الجنة لنهرا حافتاه الأبقار من كل بيضاء خوصانية . يتغنى بأصوات لم تسمع الخلائق بمثلها قط ، فذلك أفضل نعم الجنة . قال الراوى : فسألت أبا الدرداء ، سم يتغنى ؟ قال : بالتسبيح . وروى : إن فى الجنة لأشجاراً عليها أجراس من فضة ، فإذا أراد أهل الجنة السماع بعث الله ريحاً من تحت العرش فتقع فى تلك الأشجار ، فتحرك تلك الأجراس بأصوات لو سمعها أهل الدنيا لما اتوا طرباً ^(٢) ، ﴿محضرون﴾ لا يغيبون عنه ولا يخفف عنهم ، كقوله : (وما هم بخارجين منها) ، (لا يفتر عنهم) .

قُسِبَحْنَ اللَّهُ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ١٧ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ ١٨ يُنْخَرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمْتِ وَيُخْرِجُ الْمَمْتِ
مِنَ الْحَيِّ وَيُخَيِّبُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ تُفْرَجُونَ ١٩

لما ذكر الوعد والوعيد ، أتبعه ذكر ما يوصل إلى الوعد وينجى من الوعيد . والمراد بالتسبيح ظاهره الذى هو تنزيه الله من السوء والثناء عليه بالخير فى هذه الأوقات لما يتجدد فيها من نعمة الله الظاهرة . وقيل : الصلاة . وقيل لابن عباس رضى الله عنهما : هل تجدد الصلوات الخمس فى القرآن ؟ قال : نعم ، وتلا هذه الآية ﴿تمسون﴾ صلاتا المغرب والعشاء ﴿وتصبحون﴾ صلاة

(١) فى طريق سليمان بن عطاء عن مسلمة بن عبد الله الجنبى عن عمه أبى معجعة عن أبى الدرداء قال «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الناس فذكر الجنة وملئها ... الحديث» ، وسليمان منكر الحديث .

(٢) أخرجه الثعلبى من رواية عبد الله بن عرادة الشيبى فى أحد الضعفاء عن القاسم بن مطيب عن منيرة عن إبراهيم بهذا . وروى إسماعيل فى مسنده من رواية مجاهد قيل لأبى هريرة «هل فى الجنة من سماع ؟ قال نعم ثمرة أهلها من ذهب وأغصانها من فضة وثمرها الباقوت والزبرجد . يبعث لها ريح فيحرك بعضها بعضاً . فما سمع شيء قط أحسن منه» .

الفجر ﴿وعشياً﴾ صلاة العصر. و﴿تظهرون﴾ صلاة الظهر. وقوله (وعشياً) متصل بقوله (حين تمسون) وقوله ﴿وله الحمد في السموات والأرض﴾ اعتراض بينهما. ومعناه: إن على المميزين كلهم من أهل السموات والأرض أن يحمده. فإن قلت: لم ذهب الحسن رحمه الله إلى أن هذه الآية مدنية؟ قلت: لأنه كان يقول: فرضت الصلوات الخمس بالمدينة وكان الواجب بمكة ركعتين في غير وقت معلوم. والقول الأكثر أن الخمس إنما فرضت بمكة. وعن عائشة رضي الله عنها: فرضت الصلاة ركعتين^(١) فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أقرت صلاة السفر، وزيد في صلاة الحضر. وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من سره أن يكال له بالفقير الاوفى قليلاً: فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون... الآية^(٢)، وعنه عليه السلام من قال حين يصبح (فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون) - إلى قوله - وكذلك تخرجون (أدرك ما فاته في يومه. ومن قالها حين يمسي أدرك ما فاته في ليلته^(٣))، وفي قراءة عكرمة: حيناً تمسون وحيناً تصبحون. والمعنى: تمسون فيه وتصبحون فيه. كقوله (يوماً لا تجزى نفس عن نفس شيئاً) بمعنى فيه ﴿الحى من الميت﴾ الطائر من البيضة، و﴿الميت من الحى﴾ البيضة من الطائر. وإحياء الأرض: إخراج النبات منها. وكذلك تخرجون. ومثل ذلك الإخراج تخرجون من القبور وتبعثون. والمعنى: أن الإبداء والإعادة متساويان في قدرة من هو قادر على الطرد والمكس من إخراج الميت من الحى وإخراج الحى من الميت وإحياء الميت وإماتة الحى. وقرئ: الميت، بالتشديد^(٤). وتخرجون، بفتح التاء.

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ ﴿٢٠﴾
وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ

مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١﴾

﴿خلقكم من تراب﴾ لأنه خلق أصلهم منه. و﴿إذا﴾ لل مفاجأة. وتقديره: ثم فاجأكم وقت كونكم بشراً منتشرين في الأرض. كقوله (وبث منهما رجالاً كثيراً ونساء). ﴿من أنفسكم أزواجاً﴾ لأن حواء خلقت من ضلع آدم عليه السلام، والنساء بعدها خلقن من أصلاب الرجال. أو من شكل أنفسكم وجنسها، لا من جنس آخر، وذلك لما بين الاثنين من جنس واحد من الألف والسكون،

(١) متفق عليه من حديث عائشة واللفظ لأحمد وسياقه أم

(٢) أخرجه الثعلبي من حديث أنس وفي إسناده بشر بن الحسین وهو ساقط .

(٣) أخرجه أبو داود والقبلي وابن عدى من حديث ابن عباس . وإسناده ضعيف . وقال البخارى : لا يصح .

(٤) قوله «ورقئ الميت بالتشديد» يفيد أن القراءة المشهورة بالتخفيف . (ع)

وما بين الجنسين المختلفين من التنافر ﴿وجعل بينكم﴾ التواء والتراحم بعصمة الزواج، بعد أن لم تكن بينكم سابقة معرفة، ولا لقاء، ولا سبب يوجب التعاطف من قرابة أو رحم. وعن الحسن رضى الله عنه: المودة كناية عن الجماع، والرحمة عن الولد، كما قال (ورحمة منا) وقال: (ذكر رحمة ربك عبده). ويقال: سكن إليه، إذا مال إليه، كقولهم: انقطع إليه، وأطمأن إليه - ومنه السكن. وهو الإلف المسكون إليه. فعل بمعنى مفعول. وقيل: إن المودة والرحمة من قبل الله وإن الفرق من قبل الشيطان^(١).

وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَأُتُونَكُمْ

فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِلْعَالَمِينَ ﴿٢٢﴾

الآلئنة: اللغات. أو أجناس النطق وأشكاله. خالف عزّ وعلا بين هذه الأشياء حتى لا تكاد تسمع منطقتين متفقين في همس واحد، ولا جهارة، ولا حدة، ولا رخاوة، ولا فصاحة، ولا لكنة، ولا نظم، ولا أسلوب، ولا غير ذلك من صفات النطق وأحواله، وكذلك الصور وتخطيطها، والألوان وتنويعها، واختلاف ذلك وقع التعارف، وإلا فلو اتفقت وتشابكت وكانت ضرباً واحداً لوقع التجاهل والالتباس، ولتعطلت مصالح كثيرة، وربما رأيت توأمين يشتهبان في الحلية، فيعروك الخطأ في التمييز بينهما، وتعرف حكمة الله في المخالفة بين الخلق وفي ذلك آية بيّنة حيث ولدوا من أب واحد، وفرغوا من أصل فذ، وهم على السكثرة التي لا يعلمها إلا الله مختلفون متفاوتون. وقرئ: للعالمين بفتح اللام وكسرهما، ويشهد للكسر قوله تعالى (وما يعقلها إلا العالمون).

وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ

لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴿٢٣﴾

هذا من باب اللف وترتيبه: ومن آياته منامكم وابتغائكم من فضله بالليل والنهار، إلا أنه فصل بين القرنيين الأولين بالقرنيين الآخرين لأنهما زمانان. والزمان والواقع فيه كشيء واحد، مع إعانة اللف على الاتحاد. ويجوز أن يراد: منامكم في الزمانين، وابتغائكم فيهما، والظاهر هو الأول لتكرره في القرآن. وأسند المعاني ما دل عليه القرآن يسمعون بالآذان الواعية.

(١) قوله «وإن الفرق من قبل الشيطان» في الصحاح «الفرق» بالكسر: البفض. (ع)

وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ
الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢٤﴾

في ﴿يريك﴾ وجهان : إضماران ، وإنزال الفعل منزلة المصدر ، وبهما فسر المثل : تسمع
بالمعبدى خير من أن تراه . وقول القائل :

وَقَالُوا مَا تَشَاءُ فَقُلْتُ أَلْهُوْا إِلَى الْإِصْبَاحِ آثَرُ ذِي أَثَرٍ ^(١)

﴿خوفا﴾ من الصاعقة أو من الإخلاف ﴿وطمعا﴾ في الغيث . وقيل : خوفا للسافر ، وطمعا
للحاضر ، وهما منصوبان على المفعول له . فإن قلت : من حق المفعول له أن يكون فعلا لفاعل
الفعل الممثل ؛ والخوف والطمع ليسا كذلك . قلت : فيه وجهان ، أحدهما : أن المفعولين فاعلون في
المعنى ، لأنهم رامون ، فكأنه قيل : يجعلكم راثنين البرق خوفا وطمعا . والثاني : أن يكون على
تقدير حذف المضاف ، أى : إرادة خوف وإرادة طمع ^(٢) ، فحذف المضاف وأقيم المضاف

(١) أرقت وحميتى بمضيق عمق لبرق من تهامة مستطير
سقوتى الخمر ثم تكنفونى عداة الله من كذب وزور
وقالوا ما تشاء فقلت ألهو إلى الاصبح آثر ذى أثر

لعروة بن الورد العيسى ، وأرقت : سهرت . والواو للعبة . والمضيق المكان الضيق . وحمق - بكسر فسكون - :
شجر يبلاد الحجاز ، وبضم ففتح : موضع منخفض عند مكة . ولعله سكن هنا للوزن . ولبرق : متعلق بأرقت .
أى سهرت في هذا الموضع لاجل برق من تهامة جهة محبوبي . ويحتمل أن الواو حالية ، وصحيح مبتدأ خبره بمضيق
حمق . وإذا كان أصحابه فيه فهو فيه ، فرجع إلى الأول . ومستطير : منتشر . وروى : سقوتى النسيء . ونسأت
البن : خلطته بماء . قالنسيء : هو اللبن المخلوط بماء . وتكنفونى : أحاطوا بى . وعداة : جمع عاد بمعنى عدو .
وقيل : جمع عدو ، أى : هم أعداء الله من أجل كذبهم وزورهم ، وهى جملة اعتراضية ، ويحتمل أن «عداة»
بدل من ضمير الفاعل . أو فاعل على لغة من قال : أكلونى البراغيث ، أى : «أحاطوا بى وقالوا : ما الذى تريده»
فقلت : ألهو ، أى : هو أن ألهو ، فإن : مقدرة معنى . وإن لم ينصب الفعل لفظاً . وقال الجوهري : يقال أفل
هذا آثر ذى أثر ، أى : أول كل شيء ، فأشار إلى أن آثر : نصب على الظرفية المجازية أو الحالية . أى أفعله
حال كونه أول كل شيء . يؤثر ، فهو أفل تفضيل بمعنى المفعول . ونص ابن الحاجب على جواز ذلك ووروده
قليلا ، وآثره بقصر الميزة ومدما : إذا قدمه على غيره ، وأثر : اسم مفعول بمعنى مأثور . أو حقيق بالتقدم .
فالمعنى : أول كل شيء صاحب شيء مأثور ، فيكون هو الأثير المقدم . أو التقدير : لهوى طول الليل هو
المقدم عندى .

(٢) قال محمود : فإن قلت : أينصب خوفا وطمعا مفعولا لها وليس فاعل الفعل الممثل ، فما وجه ذلك ؟ قلت :
المفعولون هنا فاعلون لأنهم رامون ، فتقديره : يجعلكم راثنين البرق خوفا وطمعا . أو على حذف مضاف ، تقديره : إرادة
خوفكم وطمعكم . قال أحد : الخوف والطمع من جملة مخلوقات الله تعالى وآثار قدرته ، وحيث أنه يلزم اجتماع شرائط
النصب فهما وهى كونهما مصدرين ومقارنين في الوجود ، والفاعل الخالق واحد ، فلا بد من التنبيه على تخرجه =

إليه مقامه . ويجوز أن يكونا حالين : أر : خائفين وطامعين . وقرئ : ينزل بالتشديد (١) .

وَمِنْ ءَايَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِّنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ (٢٥) وَلَهُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلٌّ لَهُ قَانِتُونَ (٢٦)

(ومن آياته) قيام السموات والأرض واستمساكهما بغير عمد (بأمره) أى بقوله : كونا قائمتين . والمراد بإقامته لهما : إرادته لكونهما على صفة القيام دون الزوال . وقوله (إذا دعاكم) بمنزلة قوله : يريكم ، فى إيقاع الجملة موقع المفرد على المعنى ، كأنه قال : ومن آياته قيام السموات والأرض ، ثم خروج الموتى من القبور إذا دعاهم دعوة واحدة : يا أهل القبور اخرجوا . والمراد سرعة وجود ذلك من غير توقف ولا تلبث ، كما يجيب الداعى المطاع مدعوه ، كما قال القائل :

دَعَوْتُ كُلَّهْمَا دَعْوَةً فَكَأَنَّمَا دَعَوْتُ بِهِ ابْنَ الطُّودِ أَوْ هُوَ أَسْرَعُ (٢)

يريد بـابن الطود : الصدى . أو الحجر إذا ندهدى ، وإنما عطف هذا على قيام السموات والأرض بشم ، بيانا لعظم ما يكون من ذلك الأمر واقتداره على مثله ، وهو أن يقول : يا أهل القبور ، قوموا ؛ فلا تبقى نسمة من الأولين والآخرين إلا قامت تنظر ، كما قال تعالى (ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون) . قولك : دعوته من مكان كذا ، كما يجوز أن يكون مكانك يجوز أن يكون مكان صاحبك ، تقول : دعوت زيدا من أعلى الجبل فنزل على . ودعوته من أسفل

== النصب على غير هذا الوجه ، فنقول : معنى قول النحاة فى المفعول له لا بد وأن يكون فعل الفاعل ، أى : ولا بد أن يكون الفاعل متصفا به ، مثله إذا قلت : جئتك إكراما لك ، فقد وصفت نفسك بالإكرام فقلت فى المعنى : جئتك مكرما لك . والله تعالى - وإن خلق الخوف والطمع لعباده - إلا أنه مقدس عن الاتصاف بهما ، فمن ثم احتجج إلى تأويل النصب على المذهبين جميعاً . والله أعلم .

(١) قوله «وقرئ» ينزل بالتشديد» يفيد أن المشهور بالتخفيف . (ع)

(٢) يقول : دعوت كليا . ويروى : خليداً . دعوة واحدة فأجاني بسرعة كأنى دعوت به ابن الطود : وهو الجبل العظيم ، وابنه الصدى : الذى يحاكي صوت الصائح عقب صياحه . أو : الحجر إذا هوى منه متدهدا متدحرجا إلى أسفل . وسمى ابنه على سبيل الاستعارة التصريحية ، لأنه ناشئ منه وملازم له . ثم إن فيه تجريدا حيث أنزع من كليب أمراً آخر يشبه ابن الطود فى السرعة ، والباء اللبابة : أى كأنى دعوت ابن الطود ملابسا له . ويحتمل أنها للبدل : أى : دعوت بدله ابن الطود . أو بمعنى من . أى : دعوت منه ابن الطود . وقوله : أوهو ، أى : كليب . أسرع من ابن الطود فى الاجابة .

الوادي فطلع إلى . فإن قلت : بم تعلق (من الأرض) بألفعل أم بالمصدر ؟ قلت : هيات ، إذا جاء نهر الله بطل نهر معقل . فإن قلت : ما الفرق بين إذا وإذا ؟ قلت : الأولى للشرط ، والثانية للنفاجأة ، وهي تنوب مناب الفاء في جواب الشرط . وقرئ : تخرجون ، بضم التاء وفتحها (قانتون) منقادون لوجود أفعاله فيهم لا يمتنعون عليه .

وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٢٧)

(وهو أهون عليه) فيما يجب عندكم وينقاس على أصولكم وبقتضيه معقولكم ؛ لأن من أعاد منكم صنعة شيء كانت أسهل عليه وأهون من إنشائها ، وتعتذرون للصانع إذا خطئ في بعض ما ينشئه بقولكم : أول الغزو أخرج ، وتسمون الماهر في صناعته معاودا ، تعنون أنه عاودها كرتة بعد أخرى ؛ حتى مرن عليها وهانت عليه . فإن قلت : لم ذكر الضمير في قوله (وهو أهون عليه) والمراد به الإعادة ؟ قلت : معناه : وأن يعيده أهون عليه . فإن قلت : لم أخرت الصلة في قوله (وهو أهون عليه) وقدمت في قوله (هو على هين) (١) ؟ قلت : هناك قصد الاختصاص وهو محزه ، فقيل : هو على هين ، وإن كان مستصعبا عندكم أن يولد بين هم (٢) وعافر (٣) وأما ههنا فلا معنى للاختصاص ، كيف والأمر مبني على ما يعقلون من أن الإعادة أسهل من الابتداء . فلو قدمت الصلة لتغير المعنى . فإن قلت : ما بال الإعادة استعظمت في قوله (ثم إذا دعاكم) حتى كأنها فضلت على قيام السموات والأرض بأمره (٤) ، ثم هونت بعد ذلك ؟ قلت :

(١) قال محمود : «إن قلت : لم أخرت الصلة ههنا وقد قدمت في قوله تعالى (هو على هين) » قلت : لأن المقصود مما نحن فيه خلاف المقصد هناك ، فانه اختصاص الله تعالى بالقدرة على إيلاد الهم والعافر . وأما المقصد هنا فلا معنى للاختصاص فيه ، كيف والأمر مبني على ما يعتقدونه في الشاهد من أن الإعادة أسهل من الابتداء . فالاختصاص يغير المعنى قال أحمد : كلام نفيس يستحق أن يكتب بذوب التبر لا بالحبر ، وإنما يلحق الاختصاص من تقديم ماحقه أن يؤخر . وقد علت مذهبه في مثل ذلك .

(٢) قوله «أن يولد بين هم وعافر» في الصحاح «الهم» بالكسر . الشيخ الفاني . (ع)

(٣) قال محمود : «إن قلت : ما بال الإعادة استعظمت في قوله (ثم إذا دعاكم) حتى كأنها فضلت على قيام السموات والأرض ؟ قلت : الإعادة في نفسها عظيمة ، ولكنها هونت بالنسبة إلى الانشاء . قال أحمد : إنما يلحق في السؤال تعظيم الإعادة من عظمها ثم ، إيداناً بتغاير مرتبتها وعلو شأنها . وقوله في الجواب : إنها هونت بالنسبة إلى الانشاء . لا يخلص ، فان الإعادة ذكرت ههنا عقيب قيام السموات والأرض بأمره . وقيامها ابتداء وإنشاء أعظم من الإعادة ، فيلزم تعظيم الإعادة بالنسبة إلى ما عطف عليه عن الانشاء ويعود الاشكال . والمخلص - والله أعلم - جعل ثم على بابها لتراخي الزمان لا لتراخي المراتب ، فعلى أن تكون مرتبة المعطوف عليه العليا ومرتبة المعطوف هي الدنيا . وذلك نادر في مجيئها لتراخي المراتب . فان المعطوف حينئذ في أكثر المواضع أرفع درجة من المعطوف عليه . والله أعلم .

الإعادة في نفسها عظيمة ، ولكنها هَوْنَت بالقياس إلى الإنشاء . وقيل الضمير في عليه للخلق . ومعناه : أن البعث أهون على الخلق من الإنشاء ، لأن تكوينه في حد الاستحكام ، والتمام أهون عليه وأقل تعباً وكبداً ، من أن يتنقل في أحوال ويندرج فيها إلى أن يبلغ ذلك الحد . وقيل : الأهون بمعنى الهين . ووجه آخر : وهو أن الإنشاء من قبيل التفضل الذي يتخير فيه الفاعل بين أن يفعله وأن لا يفعله ، والإعادة من قبيل الواجب الذي لا بد له من فعله ، لأنها لجزاء الأعمال وجزاؤها واجب ^(١) ، والأفعال : إما محال والمحال ممنوع أصلاً ^(٢) خارج عن المقدور ، وأما ما يصرف الحكم عن فعله صارف وهو القبيح ، وهو رديف المحال ؛ لأن الصارف يمنع وجود الفعل كما تمنعه الإحالة . وإما تفضل والتفضل حالة بين بين ، للفاعل أن يفعله وأن لا يفعله . وإما واجب لا بد من فعله ، ولا سبيل إلى الإخلال به ، فكان الواجب أبعد الأفعال من الامتناع وأقربها من الحصول . فلما كانت الإعادة من قبيل الواجب ، كانت أبعد الأفعال من الامتناع . وإذا كانت أبعدا من الامتناع ، كانت أدخلها في التأنى والتسهل ، فكانت أهون منها ^(٣) . وإذا كانت أهون منها كانت أهون من الإنشاء (وله المثل الأعلى) أي الوصف الأعلى الذي ليس لغيره مثله قد عرف به . ووصف في السموات والأرض على السنة الخلاق والسنة الدلائل ، وهو أنه القادر الذي لا يعجز عن شيء من إنشاء وإعادة وغيرهما من المقدورات ، ويدل عليه قوله تعالى (وهو العزيز الحكيم) أي القاهر لكل مقدور ، الحكيم الذي يجري كل فعل على قضايأ حكمته وعلمه . وعن مجاهد : المثل الأعلى : قول لا إله إلا الله ، ومعناه : وله الوصف الأعلى الذي هو الوصف بالوحدانية . ويعضده قوله تعالى (ضرب لكم مثلا من أنفسكم) وقال الزجاج : وله المثل الأعلى في السموات والأرض ، أي : قوله تعالى (وهو أهون عليه) قد ضربه لكم مثلاً فيما يصعب ويسهل . يزيد : التفسير الأول .

ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِّنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ

(١) قوله «جزاؤها واجب ... الخ» هذا عهد المعزلة ، ولا يجب على الله شيء عند أهل السنة كما تقدم في عهده . (ع)
(٢) عاد كلامه : قال في تقرير معنى قوله وهو أهون عليه : الأفعال إما ممنوعة عقلاً لذاته ، وإما ممنوعة لصارف يصرف الحكم عن فعله . وإما تفضل يتخير الحكم فيه بين أن يفعل وأن لا . وإما واجب على الحكم أن يفعله فالإنشاء الأول من قبيل التفضل ، وأما الإعادة فواجبة على الله تعالى لأجل الجزاء ، فلما كانت واجبة كانت أبعد الأفعال عن الممتنع ، فلذلك وصفت بالتسهيل وكانت أهون من الإنشاء ، قال أحمد : لقد ضل وصد عن السبيل ، فلا نوافقه ولا نرافقه ، والحق : أن لا واجب على الله تعالى ، وكل ما ذكره في هذا الفصل نزغات قدرية ، على أنها أيضاً غير مستقيمة على أصولهم المجتثة ، فإن مقتضاها وجوب الإنشاء في الحكمة ؛ إذ لولا مصلحة اقتضت الإنشاء لما وقع ، وتلك المصلحة توجب متعلقها ، فقد وضع أن المصنف لا إلى معالي السنة وفي ، ولا في حضيض الاعتزال بقى ، فله العصمة .

(٣) قوله فكانت أهون منها أي من بقية الأفعال . (ع)

شُرَكَاءَ فِي مَارَزَقْنَاكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتَكُمْ أَنْفُسَكُمْ
كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٢٨﴾

فإن قلت: أى فرق بين الأولى والثانية والثالثة في قوله تعالى (من أنفسكم) ، (بما ملكت أيمانكم) ، (من شركاء) ؟ قلت: الأولى للابتداء ، كأنه قال: أخذ مثلاً وانزعه من أقرب شيء منكم وهى أنفسكم ولم يبعد ، والثانية للتبويض ، والثالثة مزيدة لتأكيد الاستفهام الجارى مجرى التثنية . ومعناه: هل ترضون لأنفسكم - وعبيدكم أمثالكم بشر كعبيدكم وعبيدكم كعبيدكم - أن يشارككم بعضهم (فيما رزقناكم) من الأموال وغيرها تكونون أنتم وهم فيه على السواء ، من غير تفصلة بين حز وعبد : تهابون أن تستبدوا بتصرف دونهم . وأن تفتاتوا بتدبير عليهم كإيهاب بعضهم بعضاً من الأحرار ، فإذا لم ترضوا بذلك لأنفسكم ، فكيف ترضون لرب الأرباب ومالك الأحرار والعبيد أن يجعلوا بعض عبيده له شركاء ؟ (كذلك) أى مثل هذا التفصيل (نفصل الآيات) أى نبينها : لأن التمثيل مما يكشف المعاني ويوضحها : لأنه بمنزلة التصوير والتشكيل لها . ألا ترى كيف صور الشرك بالصورة المشوهة ؟

بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَنَهْدَى مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ
وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿٢٩﴾

(الذين ظلموا) أى أشركوا ، كقوله تعالى : إن الشرك لظلم عظيم (بغير علم) أى اتبعوا أهواءهم جاهلين ، لأن العالم إذا ركب هواه ربما ردعه عليه وكفه . وأما الجاهل فيهم على وجهه كالبيضة لا يكفه شيء . (من أضل الله) من خذله (١) ولم يلفظ به ، لعله أنه بمن لا لطف له ، فمن يقدر على هداية مثله . وقوله (وما لهم من ناصرين) دليل على أن المراد بالإضلال الخذلان .

فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ
لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٠﴾
مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٣١﴾
مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴿٣٢﴾

(١) قوله من أضل الله : من خذله ، تأويل الإضلال بذلك مبنى على أنه تعالى لا يخلق الشر ، وهو مذموم المعتزلة ، وذمب أهل السنة إلى أنه يخلق الشر كالخير ، فالآية على ظاهرها . (ع)

﴿فَأْتِمُمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ﴾ فقوم وجهك له وعدله ، غير ملتفت عنه يمينا ولا شمالا ، وهو تمثيل لإقباله على الدين ، واستقامته عليه ، وثباته ، واهتمامه بأسبابه ، فإن من اهتم بالشئ عقد عليه طرفه ، وسدد إليه نظره ، وقوم له وجهه ، مقبلا به عليه . و﴿حَنِيفًا﴾ حال من المأمور . أو من الدين ﴿فَطَرْتَهُ﴾ أى الزمو افطرة الله . أو عليكم فطرة الله . وإنما أضمرته على خطاب الجماعة لقوله (منيبين إليه) ومنيبين : حال من الضمير في : الزموا . وقوله (واتقوه وأقيموا... ولا تكونوا) معطوف على هذا المضمير . والفطرة : الخلقة . ألا ترى إلى قوله (لا تبديل لخلق الله) والمعنى : أنه خلقهم قابلين للتوحيد ودين الاسلام ، غير نائين عنه ولا منكرين له ، لكونه مجاوبا للعقل ، مساوقا للنظر الصحيح ، حتى لو تركوا لما اختاروا عليه دينا آخر ، ومن غوى منهم فياغوا شياطين الإنس والجن . ومنه قوله صلى الله عليه وسلم « كل عبادى خلقت حنفاء فاجتاتهم الشياطين »^(١) عن دينهم وأمروهم أن يشركوا بى غيرى^(٢) . وقوله عليه السلام : كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون أبواه هما اللذان يهودانه وينصرانه ،^(٣) ﴿لا تبديل لخلق الله﴾ أى ما ينبغى أن تبدل تلك الفطرة أو تغير . فإن قلت . لم وحد الخطاب أولا ، ثم جمع ؟ قلت : خوطب رسول الله صلى الله عليه وسلم أولا ، وخطاب الرسول خطاب لآمته مع ما فيه من التعظيم للامام ، ثم جمع بعد ذلك للبيان والتلخيص ﴿من الذين﴾ بدل من المشركين ﴿فارقوا دينهم﴾ تركوا دين الاسلام . وقرئ : فرقوا دينهم بالتشديد ، أى : جعلوه أديانا مختلفة لا اختلاف أمواتهم ﴿وكانوا شيعة﴾ فرقا ، كل واحدة تشايع إمامها الذى أضلها ﴿كل حزب﴾ منهم فرح بمذهبه مسرور ، يحسب باطله حقاً . ويجوز أن يكون (من الذين) منقطعا مما قبله ، ومعناه : من المفارقين دينهم كل حزب فرحين بما لديهم ، ولكنه رفع فرحون على الوصف لكل ، كقوله :

■ وَكُلُّ خَلِيلٍ غَبِرُ هَاضِمٍ نَفْسِهِ * (٤)

(١) قوله « فاجتاتهم الشياطين » أدارتهم . أماده الصحاح . (ج)

(٢) أخرجه مسلم من حديث عياض بن حمار به وأتم منه .

(٣) متفق عليه من حديث أبى هريرة .

(٤) وكل خليل غير هاضم نفسه فبالصد والاعراض عنه جدير

للشايخ . وبرى : بدل الشطر الثانى : بوصل خليل صارم أو مصادر . وغير هاضم . بالرفع . اصفة كل . أو بالجر : صفة خليل . أى : من لم يخفض نفسه لصاحبه فهو حقيق بالصد والاعراض عنه لا بالمودة . وزادت الفاء ، لأن المبتدأ فيه معنى الشرط . والصارم : القاطع . والمصادر : المجانب ، أى : من لم يهضم نفسه لوصل خليله ، أدى به ذلك إلى القطعية ، فان لم تكن فالى المجانبية ، فكأنه مقاطع ، أو مجانب بالفعل .

وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا آذَقْنَاهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً
 إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴿٣٣﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَاتَيْنَاهُمْ فَتَسْتَعْمُوا
 فَسُوفَ تَعْلَمُونَ ﴿٣٤﴾

الضر: الشدة من هزال أو مرض أو قحط أو غير ذلك. والرحمة: الخلاص من الشدة.
 واللام في ﴿ليكفروا﴾ مجاز مثلها في (ليكون لهم عدوا). ﴿فتستعوا﴾ نظير (اعملوا ما شئتم)
 ﴿فسوف تعلمون﴾ وبال تمتعكم. وقرأ ابن مسعود: وليستعوا.

أَمْ أُنْزِلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ ﴿٣٥﴾

السلطان: الحجة، وتسكلمه. مجاز، كما تقول: كتابه ناطق بكذا، وهذا مما نطق به القرآن.
 ومعناه: الدلالة والشهادة، كأنه قال: فهو يشهد بشركهم وبصحته. وما في ﴿بما كانوا﴾ مصدرية
 أى: بكونهم بالله يشركون. ويجوز أن تكون موصولة ويرجع الضمير إليها. ومعناه: فهو
 يتكلم بالأمر الذى يسببه يشركون. ويحتمل أن يكون المعنى: أم أنزلنا عليهم ذا سلطان، أى:
 ملكا معه برهان فذلك الملك يتكلم بالبرهان الذى بسببه يشركون.

وَإِذَا آذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ

إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ﴿٣٦﴾

﴿وإذا آذقنا الناس رحمة﴾ أى نعمة من مطر أو سعة أو صحة ﴿فرحوا بها وإن تصيبهم
 سيئة﴾ أى بلاء من جذب أو ضيق أو مرض - والسبب فيها شؤم معاصيهم - قنطوا من الرحمة.

أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ

لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٣٧﴾

ثم أنكر عليهم بأنهم قد علموا أنه هو الباسط القابض، فما لم يقنطوا من رحمته، وما
 لهم لا يرجعون إليه تائبين من المعاصى التى عوقبوا بالشدة من أجلها، حتى يعيد إليهم رحمته.

فَسَاتِذَا الْقُرْبَىٰ حَقُّهُ وَالْمِسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ

وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَالِحُونَ ﴿٣٨﴾

حق ذى القربى: صلة الرحم. وحق المسكين وابن السبيل: نصيبهما من الصدقة المسماة لها.

وقد احتج أبو حنيفة رحمه الله بهذه الآية في وجوب النفقة للمحارم إذا كانوا محتاجين عاجزين عن الكسب. وعند الشافعي رحمه الله: لا نفقة بالقرابة إلا على الولد والوالدين: فاس سائر القرابات على ابن العم، لأنه لا أولاد بينهم. فإن قلت: كيف تعلق قوله ﴿فَأَتِ ذَا الْقُرْبَى﴾ بما قبله حتى جرى بالفاء؟ قلت: لما ذكر أن السيئة أصابتهم بما قدمت أيديهم، أتبعه ذكر ما يجب أن يفعل وما يجب أن يترك ﴿يريدون وجه الله﴾ يحتمل أن يراد بوجهه ذاته أو وجهه وجانبه، أى: يقصدون بمعروفهم إياه خالصا وحقه، كقوله تعالى (إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى) أو يقصدون جهة التقرب إلى الله لا جهة أخرى، والمعنيان متقاربان، ولكن الطريقة مختلفة.

وَمَا أَتَيْتُمْ مِنْ رَبًّا لِيَرْبُوَ فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا أَتَيْتُمْ

مِنْ زَكَاةٍ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ ﴿٣٩﴾

هذه الآية في معنى قوله تعالى (يحق الله الربا ويربى الصدقات) سواء بسواء، يريد: وما أعطيتكم أكلة الربا ﴿من ربا ليربوا﴾ أموالهم: ليزيد ويزكو في أموالهم، فلا يركو عند الله ولا يبارك فيه ﴿وما أتيتم من زكاة﴾ أى صدقة تبغون به وجهه خالصا لا تطلبون به مكافأة ولا رياء وسمعة ﴿فأولئك هم المضعفون﴾ ذوو الإضعاف من الحسنات. ونظير المضعف: المقوى والموسر، لذى القوة واليسار: وقرئ بفتح العين. وقيل: نزلت في ثقيف، وكانوا يربون. وقيل: المراد أن يهب الرجل للرجل أو يهدي له، ليعوضه أكثر مما وهب أو أهدى، فليست تلك الزيادة بحرام، ولكن المعوض لا يثاب على تلك الزيادة. وقالوا: الربا ربوان: فالحرمان: كل قرض يؤخذ فيه أكثر منه: أو يحجز منفعة. والذي ليس بحرام: أن يستدعى بهته أو بهديته أكثر منها. وفي الحديث: المستغفر يثاب من بهته،^(١) وقرئ: وما أتيتم من ربا، معنى: وما غشيتموه أو رهنتموه من إعطاء ربا. وقرئ: لتربوا، أى: لتزيدوا في أموالهم، كقوله تعالى (ويربى الصدقات) أى يزيدوها. وقوله تعالى (فأولئك هم المضعفون) التفتات حسن، كأنه قال للملائكة وخواص خلقه: فأولئك الذين يريدون وجه الله بصدقاتهم: هم المضعفون. فهو أمدح لهم من أن يقول: فأتتم المضعفون. والمعنى: المضعفون به، لأنه لا بد من ضمير يرجع إلى ما، ووجه آخر: وهو أن يكون تقديره: فزوتوه أولئك هم المضعفون. والحنف لما في الكلام من الدليل عليه، وهذا أسهل مأخذا، والأول أملا بالفائدة.

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ

(١) أخرجه ابن أبي شيبة وعبد الرزاق من وجهين عن ابن سيرين عن شريح بهذا موقوفا.

مَنْ يَفْعَلْ مِنْ ذَلِكَ مِنْ شَيْءٍ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٤٠﴾

(الله) مبتدأ وخبره (الذى خلقكم) أى الله هو فاعل هذه الأفعال الخاصة التى لا يقدر على شئ منها أحد غيره. ثم قال (هل من شركائكم) الذين اتخذتموهم أنداداً له من الأصنام وغيرها (من يفعل) شيئاً قط من تلك الأفعال : حتى يصح ما ذهبتم إليه ، ثم استبعد حاله من حال شركائهم . ويجوز أن يكون (الذى خلقكم) صفة للمبتدأ ، والخبر : هل من شركائكم ، وقوله (من ذلكم) هو الذى ربط الجملة بالمبتدأ ، لأن معناه : من أفعاله . ومن الأولى والثانية والثالثة : كل واحدة منهن مستقلة بتأكيد ، لتعجيز شركائهم ، وتجهيل عبدتهم .

ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي

عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٤١﴾

(الفساد فى البر والبحر) نحو : الجذب ، والقحط ، وقلة الربيع فى الزراعات والريج فى التجارات ، ووقوع الموتان فى الناس والدواب ، وكثرة الحرق والفرق ، وإخفاق الصيادين^(١) والغاصة ، ومحق البركات من كل شئ . وقلة المنافع فى الجملة وكثرة المضار . وعن ابن عباس : أجذبت الأرض وانقطعت مادة البحر . وقالوا : إذا انقطع القطر عمت دواب البحر . وعن الحسن أن المراد بالبحر : مدن البحر . وقراه التى على شاطئه . وعن عكرمة : العرب تسمى الأمصار البحار . وقرئ فى البر والبحور (بما كسبت أيدى الناس) بسبب معاصيهم وذنوبهم ، كقوله تعالى (وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم) وعن ابن عباس (ظهر الفساد فى البر) بقتل ابن آدم أخاه . وفى البحر بأن جلندى كان يأخذ كل سفينة غصباً : وعن قتادة : كان ذلك قبل البعث ، فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجع راجعون عن الضلال والظلم . ويجوز أن يريد ظهور الشر والمعاصى بكسب الناس ذلك . فإن قلت : ما معنى قوله (ليذيقهم بعض الذى عملوا لعلهم يرجعون) ؟ قلت أما على التفسير الأول فظاهر ، وهو أن الله قد أفسد أسباب دنياهم ومحققها ، ليذيقهم وبال بعض أعمالهم فى الدنيا قبل أن يعاقبهم بجميعها فى الآخرة ، لعلهم يرجعون عما هم عليه . وأما على الثانى فاللام مجاز ، على معنى أن ظهور الشرور بسببهم مما استوجبوا به أن يذيقهم الله وبال أعمالهم إرادة الرجوع . فكأنهم إنما أفسدوا وتسبوا لفشو المعاصى فى الأرض لأجل ذلك . وقرئ : لتذيقهم ، بالنون .

(١) قوله « وإخفاق الصيادين » فى الصحاح : أخفق الصائد ، إذا رجع . ولم يصطد . (ع)

قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ كَانَ

أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ ﴿٤٢﴾

ثم أكد تسبب المعاصي لغضب الله ونكاله : حيث أمرهم بأن يسيروا في الأرض فينظروا كيف أهلك الله الأمم وأذاقهم سوء العاقبة لمعاصيهم ، ودل بقوله ﴿ كان أكثرهم مشركين ﴾ على أن الشرك وحده لم يكن سبب تدميرهم ، وأن ما دونه من المعاصي يكون سبباً لذلك .

فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ بَإِنِّي يَوْمَ لَأَمْرَدٌ لَهُ مِنَ اللَّهِ

يَوْمَئِذٍ يَصْدَعُونَ ﴿٤٣﴾

القيم : البليغ الاستقامة ، الذي لا يتأق في عوج ﴿ من الله ﴾ إنما أن يتعلق بياق ، فيكون المعنى : من قبل أن يأتي من الله يوم لا يرده أحد ، كقوله تعالى ﴿ فلا يستطيعون ردها ﴾ أو بمرء ، على معنى : لا يرده هو بعد أن يحجى به ، ولا رذله من جهته . والمرء : مصدر بمعنى الرد ﴿ يصدعون ﴾ يتصدعون : أى : يتفارقون ، كقوله تعالى : ﴿ ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفارقون ﴾ .

مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نُقْصِمُ بِمَهْدُونَ ﴿٤٤﴾

لِمَجْزَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴿٤٥﴾

﴿ فعلية كفره ﴾ كلمة جامعة لما لا غاية وراه من المضار . لأن من كان ضاراً كفره ، فقد أحاطت به كل مضرة ﴿ فلا أنفسهم يمهدون ﴾ أى يسوون لأنفسهم ما يسويه لنفسه الذى يمهده فراشه ويوطئه ، أثلاً يصيبه في مضجعه ما ينييه عليه وينقص عليه مرقده : من تنوء أو قفض (١) أو بعض ما يؤذى الراقد . ويجوز أن يريد : فعلى أنفسهم يشفقون ، من قولهم فى المشفق : أم فرشت فأنامت . وتقديم الظرف فى الموضعين للدلالة على أن ضرر الكفر لا يعود إلا على الكافر لا يتعداه . ومنفعة الإيمان والعمل الصالح : ترجع إلى المؤمن لا تتجاوزهُ ﴿ ليجزى ﴾ متعلق بيمهدون تعليل له ﴿ من فضله ﴾ بما يتفضل عليهم بعد توفية الواجب من الثواب ؛ وهذا يشبه الكناية . لأن الفضل تبع للثواب ، فلا يكون إلا بعد حصول ما هو تبع له : أو أراد من عطائه وهو ثوابه ؛ لأن الفضول والفواضل هى الأعطية عند العرب . وتكرير ﴿ الذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ وترك الضمير إلى الصريح لتقرير أنه لا يفلح عنده إلا المؤمن الصالح . وقوله ﴿ إنه لا يحب الكافرين ﴾ تقرير بعده تقرير ، على الطرد والعكس .

(١) قوله « من تنوء أو قفض » التنوء : الارتفاع . والقفض : صفار الحصى . أفاده الصحاح . (ع)

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ ۖ وَلِتَجْرِيَ
الْفَلَكَ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ۚ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٤٦﴾

(الرياح) هي الجنوب والشمال والصبأ، وهي رياح الرحمة. وأما الديبور، فريح العذاب. ومنه قوله صلى الله عليه وسلم: اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا^(١)، وقد عدد الأغراض في إرسالها، وأنه أرسلها للبشارة بالغيث ولإذابة الرحة، وهي نزول المطر وحصول الخصب الذي يتبعه، والروح الذي مع هبوب الريح وزكاه الأرض. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا كثرت المؤتفكات زكت الأرض^(٢)، وإزالة العفونة من الهواء، وتذرية الحبوب، وغير ذلك (ولتجرى الفلك) في البحر عند هبوبها. وإنما زاد (بأمره) لأن الريح قد تهب ولا تكون مؤاتية^(٣)، فلا بد من إرسال السفن والاحتياط لحبسها، وربما عصفت فأغرقتها (ولتبتغوا من فضله) يريد تجارة البحر (ولتشكروا) نعمة الله فيها. فإن قلت: بم يتعلق وليذيقكم؟ قلت: فيه وجهان: أن يكون معطوفا على مبشرات على المعنى: كأنه قيل: ليبشركم وليذيقكم. وأن يتعلق بمحذوف تقديره: وليذيقكم، وليكون كذا وكذا: أرسلناها.

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَأَنْتَقَمْنَا مِنْ
الَّذِينَ أَجْرَمُوا ۚ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٧﴾

اختصر الطريق إلى الغرض بأن أدرج تحت ذكر الانتصار والنصر ذكر الفريقين، وقد أدخل الكلام أولا عن ذكرهما. وقوله (وكان حقا علينا نصر المؤمنين) تعظيم للمؤمنين، ورفع من شأنهم، وتأهيل لكرامة سنية، وإظهار لفضل سابقة ومزية، حيث جعلهم مستحقين على الله أن ينصرهم، مستوجبين عليه أن يظهرهم ويظفرهم، وقد يوقف على (حقا). ومعناه: وكان الانتقام منهم حقا، ثم يتبدأ: (علينا نصر المؤمنين) وعن النبي صلى الله عليه وسلم «ما من امرئ مسلم يرد عن عرض أخيه إلا كان حقا على الله أن يرد عنه نار جهنم يوم القيامة»^(٤)، ثم

(١) أخرجه الطائفي: أخبرني من لا أتهم عن العلاء بن راشد عن عكرمة عن ابن عباس مرفوعا نحوه: ومن طريقه. أخرجه في المعرفة وفي الدعوات. وهذا المهم: هو إبراهيم بن أبي يحيى وهو ضعيف. وله طريق أخرى عند أبي يعلى والطبراني وابن عدي من رواية حسين بن قيس عن عكرمة به وحسين ضعيف أيضا (٢) لم أجده.

(٣) قوله «ولا تكون مؤاتية» في الصحاح: آتية على ذلك الأمر مؤاتاة، إذا وافقته. والعامة تقول: وآتته. (ع)

(٤) أخرجه الترمذي وأحمد والطبراني من حديث أبي الدرداء وقال حسن. ورواه إسماعيل والطبراني وأبو يعلى وابن عدي من طريق شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد مرفوعا نحوه وإسناده ضعيف. واختلف فيه على شهر

تلا قوله تعالى (وكان حقاً علينا نصر المؤمنين).

اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيُبْسِطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا
فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ
يَسْتَفْشِرُونَ ﴿٤٨﴾ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لُمُذِّبِينَ ﴿٤٩﴾

(فيسطه) متصلاً تارة (ويجعله كسفاً) أى قطعاً تارة (فتري الودق يخرج من خلاله) في التارتين جميعاً . والمراد بالسحاب . سميت السماء وشققها ، كقوله تعالى (وفرعها في السماء) ، وبإصابة العباد : إصابة بلادهم وأراضيهم (من قبله) من باب التكرير والتوكيد ، كقوله تعالى (فكان عاقبتهم أنهما في النار خالدين فيها) . ومعنى التوكيد فيه : الدلالة على أن عهدهم بالمطر قد تطاول وبعد ، فاستحكم بأسهم وتمادى إبلاهم ^(١) فكان الاستبشار على قدر اغتمامهم بذلك .

فَانْظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَةِ اللَّهِ كَيْفَ يُغْنِيكَ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَلِكَ
لَمُنْجِي الْمَوْتَى وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٥٠﴾

قرئ : أثر وآثار ، على الوحدة والجمع . وقرأ أبو حيوة وغيره : كيف يحيى ، أى : الرحمة (إن ذلك) يعنى إن ذلك القادر الذى يحيى الأرض بعد موتها ، هو الذى يحيى الناس بعد موتهم (وهو على كل شيء) من المقدورات قادر ، وهذا من جملة المقدورات بدليل الإنشاء .

وَأَنزَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ ﴿٥١﴾
فَأَنكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمِعُ النُّفُسَ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ﴿٥٢﴾ وَمَا أَنْتَ

بِهَادِي الْعَمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٥٣﴾
(فأرواه) فرأوا أثر رحمة الله . لأن رحمة الله هى الغيث ، وأثرها : النبات . ومن قرأ بالجمع : رجع الضمير إلى معناه لأن معنى آثار الرحمة النبات . واسم النبات يقع على القليل والكثير ، لأنه مصدر سمى به ما ينبت . ولئن : هى اللام الموطئة للقسم ، دخلت على حرف الشرط ، و (اظلوا) جواب القسم سدى الجوابين ، أعنى : جواب القسم وجواب الشرط ، ومعناه : ليطلق ذمهم الله تعالى بأنه إذا حبس عنهم القطر فظنوا من رحمته وضربوا أذقاهم

== ابن حوشب : فقال المداح عنه هكذا ، وقال ليث بن أبي سليم عنه عن أبي هريرة . أخرجه ابن مردويه .
(١) قوله «إبلاهم» ، الإبلان : البأس من الخير ، والسكوت ، والانكسار غما وحزاناً . أماده الصلاح . (ع)

على صدورهم مبلسين ، فإذا أصابهم برحمته ورزقهم المطر : استبشروا وابتهجوا ، فإذا أرسل ريحاً فضرب زروعهم بالصفار ، ضجوا وكفروا بنعمة الله . فهم في جميع هذه الأحوال على الصفة المذمومة ، كان عليهم أن يتوكلوا على الله وفضله ، ففطنوا . وأن يشكروا نعمته ويحمدوه عليها . فلم يزيدوا على الفرح والاستبشار . وأن يصبروا على بلائه ، فكفروا . والريح التي اصفر لها النبات : يجوز أن تكون حروراً وحرجفاً ، فكلتاها مما يصوح ^(١) له النبات ويصبح هشياً . وقال : مصفراً : لأن تلك صفرة حادثة . وقيل : فرأوا السحاب مصفراً ، لأنه إذا كان كذلك لم يعطر .

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعِفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ ٥٤

قري : بفتح الضاد وضها . وهما لغتان . والضم أقوى في القراءة ، لما روى ابن عمر رضي الله عنهما : قال : قرأتها على رسول الله صلى الله عليه وسلم من ضَعَفٍ ، فأقرأتني من ضَعْفٍ ^(٢) . وقوله ﴿ خلقكم من ضعف ﴾ كقوله (خلق الإنسان من عجل) يعني أن أساس أمركم وما عليه جبلتكم وبنيتكم الضعف (وخلق الإنسان ضعيفاً) أي ابتدأناكم في أول الأمر ضعافاً . وذلك حال الطفولة والنشء حتى بلغت وقت الاحتلام والشيبة . وتلك حال القوة إلى الاكتمال وبلوغ الأشد ، ثم رددتم إلى أصل حالكم وهو الضعف بالشيخوخة والحرم . وقيل : من ضعف من النطف . كقوله تعالى (من ماء مهين) وهذا التردد في الأحوال المختلفة . والتغير من هيئة إلى هيئة وصفة إلى صفة : أظهر دليل وأعدل شاهد على الصانع العليم القادر .

وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُعْجِرُونَ مَا لَيْتُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ ٥٥

﴿ الساعة ﴾ القيامة . سميت بذلك لأنها تقوم في آخر ساعة من ساعات الدنيا . أولاتها تقع بغتة وبديهة . كما تقول : وفي ساعة ، لمن تستعجله . وجرت عليها كالنجم للثريا ، والكوكب للزهرة . وأرادوا : لبثهم في الدنيا ، أوفى القبور ، أوفىا بين فناء الدنيا إلى البعث . وفي الحديث :

(١) قوله « وحرجفا ... الخ » في الصحاح « الحرجف » : الريح الباردة . وفيه أيضاً « صوحته الريح » : أبيضته . (ع)

(٢) أخرجه أبو داود والترمذي وإسحاق والبخاري من حديث عطية عن ابن عمر دون تفسير ورواه ابن مردويه من رواية أبي عمرو بن العلاء عن نافع عن ابن عمر لكن في إسناده سلام بن سليمان .

«ما بين فناء الدنيا إلى وقت البعث أربعون» (١) قالوا : لانعلم أى أربعون سنة أم أربعون ألف سنة ؟ وذلك وقت يفنون فيه وينقطع غذاهم ، وإنما يعدّرون وقت لبثهم بذلك على وجه استقصارهم له . أو ينسون أو يكذبون أو يخمنون (كذلك كانوا يؤفكون) أى مثل ذلك الصرف كانوا يصرفون عن الصدق والتحقيق فى الدنيا ، وهكذا كانوا يبنون أمرهم على خلاف الحق . أو مثل ذلك الإفك كانوا يؤفكون فى الاعتراض بما تبين لهم الآن أنه ما كان إلا ساعة .

وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْنَا فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ
فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٥٦﴾ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُنْفَعُ الَّذِينَ
ظَلَمُوا مُعْذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴿٥٧﴾

القائلون : هم الملائكة ، والأنبياء . والمؤمنون (فى كتاب الله) فى اللوح . أو فى علم الله وقضائه . أو فيما كتبه ، أى : أوجبه بحكمته . ردّوا ما قالوه وحلفوا عليه ، وأطلعهم على الحقيقة ثم وصلوا ذلك بتقريرهم على إنكار البعث بقولهم (فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون) أنه حق لتفريطكم فى طلب الحق واتباعه . فإن قلت : ماهذه الفاء ؟ وما حقيقتها ؟ قلت : هى التى فى قوله :

• فَقَدْ جِئْنَا خَرَّاسَانًا • (٢)

وحقيقتها : أنها جواب شرط يدل عليه الكلام : كأنه قال : إن صح ما قلتم من أن خراسان أقصى ما يراد بنا فقد جئنا خراسان ، وأن لنا أن نخلص ، وكذلك إن كنتم منكبين البعث فهذا يوم البعث ، أى فقد تبين بطلان قولكم . وقرأ الحسن يوم البعث ، بالتحريك (لا ينفع) قرىء بالياء والتاء . (يستعْتَبُونَ) من قولك : استعْتَبَى فلان فأعْتَبْتَهُ . أى : استرضانى فأرضيته . وذلك إذا كنت جانبا عليه . وحقيقة أعْتَبْتَهُ : أزلت عتبه . ألا ترى إلى قوله :

غَضِبْتُ تَمِيمٌ أَنْ تُقْتَلَ عَامِرٌ يَوْمَ النَّسَارِ فَأَعْتَبُوا بِالصِّمْلِ (٣)

(١) لم أجده هكذا . وفى الصحيحين عن أبى هريرة مرفوعا « ما بين التفغتين » أربعون قالوا : يا أبا هريرة أربعون سنة ؟ قال : أبيت ، قالوا : أربعون شهرا ؟ قال : أبيت قالوا : أربعون يوما ؟ قال : أبيت . .

(٢) تقدم شرح هذا الشاهد بهذا الجزء . صفحة ٢٧١ فراجع إن شئت اه . مصححه .

(٣) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ١٠٥ فراجع إن شئت اه . مصححه .

كيف جعلهم غضاباً ، ثم قال : فأعتبوا ، أى : أزيل غضبهم . والغضب فى معنى العتب . والمعنى : لا يقال لهم أرضوا ربكم بتوبة وطاعة ، ومثله قوله تعالى (لا يخرجون منها) ، (ولا هم يستعتبون) . فإن قلت : كيف جعلوا غير مستعتبين فى بعض الآيات ، وغير معتبين فى بعضها ، وهو قوله (وإن يستعتبوا فسا هم من المعتبين ؟ قلت : أما كونهم غير مستعتبين : فهذا معناه . وأما كونهم غير معتبين : فعناه : أنهم غير راضين بما هم فيه ، فشبهت حالهم بحال قوم جنى عليهم ، فهم عاتبون على الجانى غير راضين عنه ، فإن يستعتبوا الله : أى يسألوه إزالة ما هم فيه ، فسام من المجابين إلى إزالته .

وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَلَنْ جِثَّتُمْ بِآيَةٍ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ ﴿٥٨﴾ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٩﴾ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ﴿٦٠﴾

(ولقد) وصفنا لهم كل صفة كأنها مثل فى غرابتها ، وقصصنا عليهم كل قصة عجيبة الشأن ، كصفة المبعوثين يوم القيامة ، وقصتهم ، وما يقولون وما يقال لهم ، وما لا ينفع من اعتذارهم ولا يسمع من استعتابهم ، ولكنهم - لقسوة قلوبهم ومج أسماعهم حديث الآخرة - إذا جثتهم بآية من آيات القرآن ، قالوا : جئتنا بزور وباطل ، ثم قال : مثل ذلك الطبع يطبع الله على قلوب الجهولة . ومعنى طبع الله : منع اللطاف ^(١) التى ينشرح لها الصدور حتى تقبل الحق ، وإنما يمنعها من علم أنها لا تجدى عليه ولا تغنى عنه ، كما يمنع الواعظ الموعظة من يتبين له أن الموعظة تلغو ولا تنجع فيه ، فوقع ذلك كناية عن قسوة قلوبهم وركوب الصدأ والرين إياها ، فكأنه قال : كذلك تقسو وتصدأ قلوب الجهولة ، حتى يسموا المحققين مبطلين ، وهم أعرق خلق الله ^(٢) فى تلك الصفة (فاصبر) على عداوتهم (إن وعد الله) بنصرتك وإظهار دينك على الدين كله (حق) لا بد من إنجازه والوفاء به ، ولا يحملنك على الخفة والقلق جزعاً بما يقولون ويفعلون فإنهم قوم شاكون ضالون لا يستبدع منهم ذلك . وقرئ بتخفيف النون . وقرأ ابن أبى إسحق

(١) قوله « ومعنى طبع الله منع اللطاف » أوله بذلك بناء على أنه تعالى لا يخلق بشر وهو مذهب المعتزلة . وذمب أهل السنة إلى أنه يخلق كالخير ، فالآية على ظاهرها . (ع)

(٢) قوله « وهم أعرق خلق الله » فى الصحاح : أعرق الرجل ، أى : صار عريقاً ، وهو الذى له عرق فى الكرم . (ع)

ويعقوب : ولا يستحقنك ، أى : لا يفتننك فيملكوك ويكونوا أحق بك من المؤمنين .
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، من قرأ سورة الروم كان له من الأجر عشر حسنات
بعدد كل ملك سبح الله بين السماء والأرض وأدرك ما ضيع في يومه وليته ، ^(١) .

سورة لقمان

مكية [إلا الآيات ٢٧ و ٢٨ و ٢٩ فمدنية]

وآياتها ٣٤ وقيل ٣٣ [نزلت بعد الصافات]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْم ١ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ٢ هُدًى وَرَحْمَةً لِلْمُحْسِنِينَ ٣
الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ٤
أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ٥

(الكتاب الحكيم) ذى الحكمة . أو وصف بصفة الله تعالى على الإسناد المجازى . ويجوز
أن يكون الأصل : الحكيم قائله ، لحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه ، فبانقلابه مرفوعا
بعد الجر استكن في الصفة المشبهة (هدى ورحمة) بالنصب على الحال عن الآيات ، والعامل فيها :
ما فى تلك من معنى الإشارة . وبالرفع على أنه خبر بعد خبر ، أو خبر مبتدأ محذوف (للمحسنين)
للذين يعملون الحسنات وهى التى ذكرها : من إقامة الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، والإيقان بالآخرة
ونظيره قول أوس :

الْأَلَمِ الَّذِى يَظُنُّ بِكَ الظَّنَّ كَأَن قَدْ رَأَى وَقَدْ مِمَّا ^(٢)

(١) أخرجه الثعلبي وابن مردويه والواحدى بإسنادهم إلى أبي بن كعب .

(٢) أيها النفس احلى جزعا إن الذى تخبرين قد وقعا

إن الذى جمع الساحة والنسجدة والبر والتقى جمعا
الالهي الذى يظن بك الظن كأن قد رأى وقد سمعا

حكى عن الأصمعي : أنه سئل عن الالمى فأشده ولم يزد . أو للذين يعملون جميع ما يحسن من الأعمال ، ثم خص منهم القائمين بهذه الثلاث بفضل اعتداد بها .

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَتَتَّخِذَهَا هُزُوًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿٦﴾ وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَكُنَّا مُسْتَكْبِرِينَ كَانُوا لَمْ يَسْمَعْهَا كَأَنَّ فِي أُذُنِهِمْ وَقَرَأَ فَبَشِّرْهُ بَعْدَآبِ أَلِيمٍ ﴿٧﴾

اللهوكل باطل ألمى عن الخير وعما يعنى (لهو الحديث) نحو السمر بالأساطير والاحاديث التي لا أصل لها ، والتحدث بالخرافات والمضاحيك وفضول الكلام ، ومالا ينفع من كان وكان ، ونحو الغناء وتعلم الموسيقىار (١) ، وما أشبه ذلك . وقيل : نزلت في النضر بن الحرث ، وكان يتجر إلى فارس ، فيشتري كتب الأعاجم فيحدث بها قريشا ويقول : إن كان محمد يحدثكم بحديث عاد وثمود فأنا أحدثكم بأحاديث رستم وبهرام والأكاسرة وملوك الحيرة ، فيستمعون حديثه ويتركون استماع القرآن . وقيل : كان يشتري المغنيات ، فلا يظفر بأحد يريد الإسلام إلا انطلق به إلى قينته فيقول : أطعميه واسقيه وغنيه ، ويقول : هذا خير مما يدعوك إليه محمد من الصلاة والصيام وأن تقاتل بين يديه . وفي حديث النبي صلى الله عليه وسلم ولا يحل بيع المغنيات ولا شراؤهن ولا التجارة فيهن ولا أثمانهن (٢) . وعنه صلى الله عليه وسلم « ما من رجل

أودى فلا تنفع الاشاحة من أمر لمن يحاول البدعا

لاوس بن حجر ، يرى فضالة بن كعدة . يقول : يأنفس احتملى جزءا عظيما ، إن الذي تخافين منه قد حصل ، وبينه بقوله : إن الذي جمع المكارم كلها أودى ، أى : هلك . وجمع - بالضم - : توليد للأصناف قبله . والالمى : نصب على الصفة للذى ، وفصره بأنه الذى يظن بك ، يعنى كل مخاطب ، أى : يظن لقمان الحق ، كأنه قد رأى وسمع ماظنه أو يظن الظن فيصيب ، كأنه قد رآه إن كان فعلا ، أو سمعه إن كان قولاً . وفيه نوع من البديع يسمى التفسير ، وهو أن يؤتى بمعنى لا يستقل الفهم بمعرفته بدون تفسيره ، ذكره السيوطى فى شرح عقود الجمان . والاشاحة : الشجاعة والجد فى القتال . وضمن « تنفع » معنى « تحفظ » ، فعدها بمن « أى : فلا تحفظ الشجاعة من مكروه أحد . وعدها باللام . نظراً للفظه . والأقرب أن من واللام زائدان لتوكيد الكلام ، أى : فلا تنفع الاشاحة شيئاً من النفع أجداً من الناس يحاول ويطلب بدائع الأمور وعظائمها » يعنى : أن فضالة كان كذلك فأت ، وفيه نوع تسل . (١) قوله « وتعلم الموسيقىار » يونانية . ومعناه : علم الغناء ، وبغير راء : ذات الغناء ، كذا قيل - (ع) .

(٢) أخرجه الطبرى وابن أبى حاتم وغيرهما من رواية عبيد الله بن زحر عن على بن يزيد عن القاسم عن أبى أمامة بهذا . وهو عند أحمد وابن أبى شيبة والترمذى وأبى يعلى من هذا الوجه وهو ضعيف ، ورواه الطبرانى من طريق يحيى بن الحارث عن القاسم نحوه . وله طريق آخر عند ابن ماجه من رواية عبيد الله الأفریقی عن أبى أمامة ، قال : « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع المغنيات وعن شراهن ، وعن كسهن وعن أكل أثمانهن وفى الباب عن عمر . أخرجه الطبرانى وابن عدى من رواية يزيد بن عبد الملك التوفلى عن يزيد بن

يرفع صوته بالغناء إلا بعث الله عليه شيطانين : أحدهما على هذا المنكب والآخر على هذا المنكب ، فلا يزالان يضربانه بأرجلهما حتى يكون هو الذي يسكت ^(١) ، وقيل : الغناء منفذة للبال ، مسخطة للرب ، مفسدة للقلب . فإن قلت : مامعنى إضافة اللهو إلى الحديث ؟ قلت : معناها التدين ، وهى الإضافة بمعنى من . وأن يضاف الشيء إلى ما هو منه ، كقولك : صفة خز ، وباب ساج ^(٢) . والمعنى : من يشتري اللهو من الحديث ، لأن اللهو يكون من الحديث ومن غيره . فبين بالحديث . والمراد بالحديث . الحديث المنكر ، كما جاء في الحديث : « الحديث في المسجد يأكل الحسنات كما تأكل البهيمة الحشيش » ^(٣) ، ويجوز أن تكون الإضافة بمعنى : من ، التبعية ، كأنه قيل : « ومن الناس من يشتري بعض الحديث الذى هو اللهو منه . وقوله (يشتري) إما من الشراء ، على ما روى عن النضر : من شراء كتب الأعاجم أو من شراء القيان . وإما من قوله (اشترؤا الكفر بالإيمان) أى استبدلوه منه واختاروه عليه . وعن قتادة : اشتراؤه : استحبابه . يختار حديث الباطل على حديث الحق . وقرئ : « ليضل » بضم الياء وفتحها . و« سليل الله » دين الإسلام أو القرآن . فإن قلت : القراءة بالضم بيئة ، لأن النضر كان غرضه باشتراء اللهو : أن يصد الناس عن الدخول فى الإسلام واستماع القرآن ويضلهم عنه ، فما معنى القراءة بالفتح ؟ قلت : فيه معنيان ، أحدهما : ليثبت على ضلاله الذى كان عليه ، ولا يصدف عنه ، ويزيد فيه ويمده ، فإن المخذول كان شديد الشكيمة فى عداوة الدين وصد الناس عنه . والثانى : أن يوضع ليضل موضع ليضل ، من قبل أن من أضل كان ضالا لا محالة ، فدل بالرديف على المردوف . فإن قلت : مامعنى قوله « بغير علم » ؟ قلت : لما جعله مشتريا لهو الحديث بالقرآن قال : يشتري بغير علم بالتجارة وبغير بصيرة بها ، حيث يستبدل الضلال بالهدى والباطل بالحق . ونحوه قوله تعالى (فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين) أى : وما كانوا مهتدين للتجارة بصراء بها : وقرئ « ويتخذها » بالنصب والرفع عطفا على يشتري . أو ليضل ، والضمير للسليل ! لأنها مؤنثة . كقوله تعالى (وتصدون عن سليل الله من آمن به وتبغونها عوجا) .

== خفيف عن السائب بن زيد عن عمر نحوه . ويزيد بن عبد المطلب ضعيف وعن أبي يعلى وابن عدى . وفيه الحارث بن نهان وهو ضعيف . وعن عائشة أخرجه البيهقي وفيه ليث بن أبي سليم وهو ضعيف .

(١) أخرجه أبو يعلى وإسحاق والحارث من طريق أبي أمامة وهو عند الطبراني من رواية يحيى بن الحارث عن القاسم فى الحديث الذى قبله .

(٢) قوله « كقولك صفة خز وباب ساج » لعله محرف . وأصله جة خز ، ثم رأيت فى الصحاح : صفة الدار والسر : واحدة الصفاه . فلعل صفة المرج تكون من خز . (ع)

(٣) تقدم فى براءة .

(ولى مستكبراً) ذاماً (٨) لا يعبأ بها ولا يرفع بها رأساً : تشبه حاله في ذلك حال من لم يسمعها وهو سامع (كان في أذنيه وقرا) أى ثقلاً ولا وقر فيهما . وقرئ : بسكون الذال . فإن قلت : ما محل الجملتين المصدرتين بكأن ؟ قلت : الأولى حال من مستكبراً والثانية من لم يسمعها ، ويجوز أن تكونا استئنافين ، والأصل في كأن المخففة : كأنه ، والضمير : ضمير الشأن .

إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ ۝ (٨) خَلِيدِينَ فِيهَا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ (٩) خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَآبَّةٍ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ۝ (١٠) هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ (١١)

(وعد الله حقاً) مصدران مؤكدان ، الأول : مؤكد لنفسه والثاني مؤكد لغيره ؛ لأن قوله (لهم جنات النعيم) في معنى : وعدم الله جنات النعيم ، فأكد معنى الوعد بالوعد . وأما (حقاً) فإدال على معنى الثبات : أكد به معنى الوعد . ومؤكدهما جميعاً قوله (لهم جنات النعيم) (وهو العزيز) الذى لا يغلبه شيء ولا يعجزه ، يقدر على الشيء وضده ، فيعطى النعيم من شاء والبؤس من شاء ، وهو (الحكيم) لا يشاء إلا ما توجه الحكمة والعدل (ترونها) الضمير فيه للسموات ، وهو استشهاد برؤيتهم لها ، غير معمودة على قوله (بغير عمد) كما تقول لصاحبك : أنا بلا سيف ولا رمح ترى فإن قلت : ما محلها من الإعراب ؟ قلت : لا محل لها لأنها مستأنفة . أو هي في محل الخبر صفة للعمد أى : بغير عمد مرئية ، يعنى : أنه عمدها بعمد لا ترى ، وهي إمساكها بقدرته (هذا) إشارة إلى ما ذكر من مخلوقاته . والمخلوق بمعنى المخلوق . و (الذين من دونه) آلهتهم . بكتهم بأن هذه الأشياء العظيمة بما خلقه الله وأنشأه . فأروني ماذا خلقته آلهتكم حتى استوجبوا عندكم العبادة ، ثم أضرب عن تبكيتهن إلى التسجيل عليهن بالتورط في ضلال ليس بعده ضلال .

وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنِ اشْكُرْ لِلَّهِ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ۝ (١٢)

هو لقمان بن باعورا : ابن أخت أيوب أو ابن خاله . وقيل : كان من أولاد آزر ، وعاش

ألف سنة ، وأدرك داود عليه السلام وأخذ منه العلم ، وكان يفتي قبل مبعث داود عليه السلام . فلما بعث قطع الفتوى . فقيل له ؟ فقال : ألا أكتفي إذا كفت ؟ وقيل : كان قاضياً في بني إسرائيل ، وأكثر الأقاويل أنه كان حكيماً ولم يكن نبياً ، وعن ابن عباس رضى الله عنهما : لقمان لم يكن نبياً ولا ملكاً . ولكن كان راعياً أسود ، فرزقه الله العتق ، ورضى قوله ووصيته ، فقص أمره في القرآن لتمسكوا بوصيته . وقال عكرمة والشعمي : كان نبياً . وقيل : خير بين النبوة والحكمة فاختار الحكمة ^(١) . وعن ابن المسيب : كان أسود من سودان مصر خياطاً ، وعن مجاهد : كان عبداً أسود غليظ الشفتين متشفق ^(٢) القدمين . وقيل : كان نجاراً . وقيل : كان راعياً . وقيل : كان محتطباً لمولاه كل يوم حزمة . وعنه أنه قال لرجل ينظر إليه : إن كنت ترائي غليظ الشفتين فإنه يخرج من بينهما كلام رقيق ، وإن كنت ترائي أسود فقلني أبيض . وروى أن رجلاً وقف عليه في مجلسه فقال : أأست الذي ترعى معي في مكان كذا ؟ قال : بلى . قال ما بلغ بك ما أرى ؟ قال : صدق الحديث والصمت عما لا يعنيني . وروى أنه دخل على داود عليه السلام وهو يسرد الدرع وقد لين الله له الحديد كالطين ، فأراد أن يسأله فأدركته الحكمة فسكت ، فلما أتمها لبسها وقال : نعم لبوس الحرب أنت . فقال : الصمت حكمة وقليل فاعله ، فقال له داود : بحق ما سميت حكيماً . وروى أن مولاه أمره بذبح شاة وبأن يخرج منها أطيب مضغتين ، فأخرج اللسان والقلب ، ثم أمره بمثل ذلك بعد أيام وأن يخرج أخبث مضغتين فأخرج اللسان والقلب . فسأله عن ذلك ؟ فقال : مما أطيب ما فيها إذا طابا ، وأخبث ما فيها إذا خبثا . وعن سعيد بن المسيب أنه قال لاسود : لا تحزن ، فإنه كان من خير الناس ثلاثة من السودان : بلال ، ومهجع مولى عمر ، ولقمان . (إن) هي المفسرة ، لأن إتياء الحكمة في معنى القول ، وقد نبه الله سبحانه على أن الحكمة الأصلية والعلم الحقيقي : هو العمل بهما وعبادة الله والشكر له ، حيث فسر إتياء الحكمة بالبحث على الشكر (غنى) غير محتاج إلى الشكر (حميد) حقيق بأن يحمد وإن لم يحمده أحد .

وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَبْنَىٰ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴿١٣﴾
 قيل : كان اسم ابنه وأنعم ، وقال الكلبي : وأشكم ، قيل : كان ابنه وامرأته كافرين ، فما زال

(١) ذكر محمود في ذلك اختلاف العلماء في نبوته ، وذكر أثناء ذلك أنه خير بين النبوة والحكمة فاختار الحكمة . قال أحمد : وفي هذا بعد بين ، وذلك أن الحكمة داخلية في النبوة ، وقطرة من بحرهما . وأعل درجات الحكمة تنحط عن أدنى درجات الأنبياء بما لا يقدر قدره . وليس من الحكمة اختيار الحكمة المجردة من النبوة ، قوله : متشفق ، في الصالح : «الشفق» : الردى من الأشياء . يقال : غطاء مشفق ، أى : مقلد له والظاهر أنه متشفق بقاتلين . (ع)

بهما حتى أسلما ﴿ظلم عظيم﴾ لأن التسوية بين من لا نعمة إلا هي منه ، ومن لا نعمة منه البتة ولا يتصور أن تكون منه : - ظلم لا يكتفه عظمه .

وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ وَفِصْلُهِ فِي عَامَيْنِ أَنْ
أَشْكُرَ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَى الْمَصِيرِ ﴿١٤﴾ وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ
لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَآتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ
ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٥﴾

أى ﴿حملته﴾ تنه ﴿وهنا على وهن﴾ كقولك رجع عودا على بدء ، بمعنى : يعود عوداً على بدء ، وهو فى موضع الحال . والمعنى : أنها تضعف ضعفاً فوق ضعف ، أى : يتزايد ضعفها ويتضاعف ؛ لأن الحمل كلما ازداد وعظم ، ازدادت ثقلاً وضعفاً . وقرئ : وهنا على وهن ، بالتحريك عن أبى عمرو . يقال : وهن يوهن . ووهن يهن . وقرئ : وفصله ﴿أن اشكر﴾ تفسير لوصينا ﴿ماليس لك به علم﴾ أراد بنى العلم به نفيه ، أى : لا تشرك بى ماليس بشئ^(١) . يريد الاضنام ، كقوله تعالى (ما يدعون من دونه من شئ) . ﴿معروفا﴾ صحابا ، أو مصاحبا معروفا حسنا بخلق جميل وحلم واحتمال وبر وصلة ، وما يقتضيه الكرم والمروءة ﴿واتبع سبيل من أناب إلى﴾ يريد : واتبع سبيل المؤمنين فى دينك ولا تتبع سبيلهما فيه - وإن كنت مأمورا بحسن مصاحبتهما فى الدنيا - ثم إلى مرجعك و مرجعهما ، فأجازيك على إيمانك وأجازيهما على كفرهما . علم بذلك حكم الدنيا وما يجب على الإنسان فى صحبتها ومعاشرتهما : من مراعاة حق الآبوة وتعظيمه ، ومالهما من المواجه التى لا يسوغ الإخلال بها ، ثم بين حكمهما وحالهما فى الآخرة . وروى : أنها نزلت فى سعد بن أبى وقاص وأمه . وفى القصة : أنها مكثت ثلاثا لا تطعم ولا تشرب حتى شجرها فاما^(٢) يعود . وروى أنه قال : لو كانت لها سبعون نفسا فخرجت ، لما أرتددت إلى الكفر . فإن قلت : هذا الكلام كيف وقع فى أثناء وصية لقمان ؟ قلت : هو كلام اعترض به على سبيل الاستطراد ، تأكيداً لما فى وصية لقمان من النهى عن الشرك . فإن قلت : فقوله ﴿حملته أمه وهنا على وهن وفصاله فى عامين﴾ كيف اعترض به بين المفسر والمفسر ؟ قلت : لما

(١) قال محمود : «معناه : ماليس بشئ» ، وعبر بنى العلم عن نفي المعلوم ، قال أحد : هو من باب قوله : على لاجب لا يبتدى بمناره . أى : ماليس باله فيكون لك علم بالالهية . وليس كما ذكره فى قول فرعون (ما علمت لكم من إله غيرى) وقد مر معناه فيما تقدم .

(٢) قوله . حتى شجرها فاما يعود . فى الصحاح : شجره بالرفع ، أى : طعنه . (ع)

وصى بالوالدين : ذكر ما تكابده الأم وتعانيه من المشاق والمتاعب في حملها وفصاله هذه المدة المتطاولة ، إيجاباً للتوصية بالوالدة خصوصاً ^(١) . وتذكيراً بحقها العظيم مفرداً ، ومن ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن قال له : من أبر ؟ «أمك ثم أمك ثم أمك» ، ثم قال بعد ذلك «ثم أباك» ^(٢) . وعن بعض العرب أنه حمل أمه إلى الحج على ظهره وهو يقول في حديثه بنفسه :

أَجِئْتُ أُمِّي وَهِيَ الْحَمَّالَةُ * تَرْضِعُنِي الدُّرَّةَ وَالْعَلَّالَةَ * وَلَا يُجَازِي وَالِدَ فَعَالَةٍ ^(٣)

فإن قلت : ما معنى توقيت الفصال بالعامين ؟ قلت : المعنى في توقيته بهذه المدة أنها الغاية التي لا تتجاوز ، والأمر فيما دون العامين موكول إلى اجتهاد الأم : إن علمت أنه يقوى على الطعام فلها أن تقطعه . ويدل عليه قوله تعالى (والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة) وبه استشهد الشافعي رضي الله عنه على أن مدة الرضاع سنتان ، لا تثبت حرمة الرضاع بعد انقضائهما ، وهو مذهب أبي يوسف ومحمد . وأما عند أبي حنيفة رضي الله عنه . فمدة الرضاع ثلاثون شهراً . وعن أبي حنيفة : إن فطمته قبل العامين فاستغنى بالطعام ثم أرضعته ، لم يكن رضاعاً . وإن أكل أكلًا ضعيفاً لم يستغن به عن الرضاع ثم أرضعته ، فهو رضاع محرم .

يُسْنَىٰ إِنَّهَا إِن تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ

أَوْ فِي الْأَرْضِ بَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ^(١٦)

قرئ (مثقال حبة) بالنصب والرفع ، فن نصب كان الضمير للهنة ^(١) من الإساءة أو الإحسان ،

(١) قال محمود : «فيه تخصيص حق الأم ، وهو مطابق لبدايته ، فذكرها في وجوب البر في الحديث المأثور» قال أحمد : وهذا من قبيل ما يقوله الفقهاء : إن اللأم من عمل الولد قبل الحلم حله ، وهو بما يفيد تأكيد حقها ، والله أعلم .

(٢) أخرجه أبو داود والترمذي من حديث بهز بن حكيم عن أبيه عن جده قال «قلت يا رسول الله من أبر ؟ الحديث» وله شاهد في الصحيحين من حديث أبي زرعة عن أبي هريرة قال «جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : من أحق بصحابي ؟ - الحديث»

(٣) لعمري يجعل أمه إلى الحج ، وهي الحالة ، جملة حالية ، أي : كثيرة الحمل بحسب ما كان . أو من عاداتها ذلك ، وترضع : حال متداخلة ، والبدرة - بالضم : كثرة اللبن وسيلانه ، والمراد بها : اللبن الكثير . والعلالة - بالضم - : بقية اللبن ، والحلبة بين الحلبتين ، وتطلق على بقية جري الفرس . والمعلل : الشرب الثاني ، والشرب الأول التهل . وروى ترضعني الدرة . والفعال - بالفتح - : فعل الخير وأراد بالوالد : الأم ، أو ما يعمل الأب والأم .

(٤) قوله «للهنة من الإساءة» في الصحاح «هن» : على وزن أخ : كلمة كناية . ومعناه : شيء . ومؤثته : هنة . والقهاة : الصغر والحقايرة . كذا في الصحاح (ع)

أى : إن كانت مثلا في الصخر والقماء كحبة الخردل ، فكانت مع صغرها في أخفى موضع وأحرزه بجوف الصخرة ^(١) أو حيث كانت في العالم العلوى أو السفلى ﴿يأت بها الله﴾ يوم القيامة فيحاسب بها عاملها ﴿إن الله لطيف﴾ يتوصل إليه إلى كل خفى ﴿خبير﴾ عالم بكنهه . وعن قتادة : لطيف باستخراجها ، خبير بمستقرها . ومن قرأ بالرفع : كان ضمير القصة ، وإنما أنت المثقال لإضافته إلى الحبة ، كما قال :

• كَمَا شَرِقَتْ صَدْرُ الْقَنَاقَةِ مِنَ الدِّمِ • ^(٢)

وروى أن ابن لقمان قال له : أرأيت الحبة تكون في مقل البحر - أى : في مغاصه - يعلمها الله ؟ فقال : إن الله يعلم أصغر الأشياء في أخفى الأماكن : لأن الحبة في الصخرة أخفى منها في الماء . وقيل : الصخرة هي التي تحت الأرض ، وهي السجن يكتب فيها أعمال الكفار . وقرئ : فتكن ، بكسر الكاف . من وكن الطائر يكن : إذا استقر في وكنته . وهي مقره ليلا .

يَبْنِيْ أَيْمِ الصَّلَاةِ وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَنَّهُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ

إِنْ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ^(١٧)

﴿واصبر على ما أصابك﴾ يجوز أن يكون عاما في كل ما يصيبه من المحن ، وأن يكون خاصا بما يصيبه فيما أمر به من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر : من أذى من يبيعهم على الخير وينكر عليهم الشر ﴿إن ذلك﴾ مما عزمه الله من الأمور ، أى : قطعه قطع إيجاب والزام . ومنه الحديث ولا صيام لمن لم يعزم الصيام من الليل ^(٣) ، أى لم يقطعه بالنية : ألا ترى إلى قوله عليه السلام «لمن لم يبيت الصيام» ^(٤) ومنه «إن الله يحب أن يؤخذ برخصه كما يحب أن يؤخذ بعزائمه» ^(٥)

(١) قال محمود : « هذا من البديع الذي يسمى التتميم » قال أحمد : يعنى أنه تم خلقها ما في نفسها بخفاء مكانها من الصخرة ، وهو من وادى قولها كأنه علم في رأسه نار .

(٢) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ٣٩٥ فراجع إن شئت اه مصححه .

(٣) تقدم في البقرة .

(٤) تقدم أيضاً .

(٥) أخرجه ابن أبي شيبة وابن عدى من طريق أبي سلمة عن أبي هريرة « أن رجلا قال يا رسول الله » أقصر الصلاة في سفرى ؟ قال : نعم ، إن الله يحب أن يؤخذ برخصه كما يحب أن يؤخذ بفريضته » وفيه عمر بن عبد الله بن أبي خشم البجلي وهو منكر الحديث : قاله ابن عدى » وأخرجه أيضا من طريق سعد بن سعيد بن أبي سعيد ، حدثني أخى عبد الله عن أبيه . عن أبي هريرة مرفوعا نحوه ، ورواه ابن حبان وأحمد والبخاري وأبو يعلى من رواية حرب ابن قيس عن نافع عن ابن عمر بلفظ « إن الله يحب أن تؤخذ برخصه » يجب أن تؤخذ عزائمه » وفي الباب عن ابن عباس . أخرجه ابن حبان والطبراني وأبو نعيم في الحلية من رواية هشام بن حسان عن عكرمة عنه بلفظ ابن عمر =

وقولهم : عزمة من عزمات ربنا . ومنه : عزمات الملوك . وذلك أن يقول الملك لبعض من تحت يده : عزمت عليك إلا فعلت كذا ، إذا قال ذلك لم يكن للمعزوم عليه بد من فعله ولا مندوحة في تركه . وحقيقته : أنه من تسمية المفعول بالمصدر ، وأصله من معزومات الأمور ، أى : مقطوعاتها ومفروضاتها . ويجوز أن يكون مصدرا في معنى الفاعل . أصله : من عازمات الأمور ، من قوله تعالى (فإذا عزم الأمر) كقولك : جد الأمر . وصدق القتال . وناهيك هذه الآية مؤذنة بقدم هذه الطاعات ، وأنها كانت مأمورا بها في سائر الأمم ، وأن الصلاة لم تزل عظيمة الشأن ، سابقة القدم على ما سواها ، موصى بها في الأديان كلها .

وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ (١٨) وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَاغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ إِنْ أَنْكَرَ

الأصوات لصوت الحميم (١٩)

تصاعر . وتصعر : بالتشديد والتخفيف . يقال : أصعر خده . وصعره ، وصاعره : كقولك أعلاه وعلاه وعلاه : بمعنى . والصعر والصيد : داء يصيب البعير يلوى منه عنقه . والمعنى : أقبل على الناس بوجهك تواضعا . ولا تولهم شق وجهك وصفحته . كما يفعل المتكبرون . أراد : ﴿ ولا تمش ﴾ تمرح (مرحاً) أو أوقع المصدر موقع الحال بمعنى مرحا . ويجوز أن يريد : ولا تمش لأجل المرح والأشر ، أى لا يكن غرضك في المشي البطالة والأشر كما يمشي كثير من الناس لذلك ، لا لكفاية مهم ديني أو دنيوي . ونحوه قوله تعالى (ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطر وأورثاء الناس) . والمختال : مقابل للماشى مرحا . وكذلك الفخور للبصع خذه كبيرا ﴿ واقصد في مشيك ﴾ واعدل فيه حتى يكون مشيا بين مشيين : لا تدب ديب المتأولين ، ولا تثب وثيب الشطار . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سرعة المشي نذهب بهاء المؤمن » (١) وأما قول

== وعن ابن مسعود أخرجه الطبراني والعقيلي وأبو نعيم من رواية معمر بن عبد الله الأنصاري عن شعبة عن الحكم عن إبراهيم عن علقمة عنه تفرد برفعه معمر . ووقفه غندر وروح بن عباد وغيرهما عن شعبة . أخرجه ابن أبي شيبة وغيره . وعن عائشة : أخرجه ابن عدي من رواية الحكم بن عبد الله الأيلي عن القاسم عن عائشة ومن رواية عمر بن عبيد البصري عن مشام عن أبيه عنها والحكم وعمر ضعيفان . وأخرجه الطبراني في الأوسط من طريق إسماعيل بن عيسى العطار ، حدثنا عمر بن عبد الجبار . حدثنا عبد الله بن زيد بن آدم عن أبي الدرداء وأبي أمامة وائلة وأنس به وقال : لا يروى إلا بهذا الاسناد تفرد به إسماعيل . قلت : والاسناد مجهول . قوله « وقولهم عزمة من عزمات ربنا » هذا طرف من حديث أخرجه أبو داود والنسائي وأحمد والحاكم والبيهقي من رواية هز بن حكيم عن أبيه عن جده ، في أثناء حديثه قال فيه « ومن منها يعني الزكاة فانا أخذوها وشرط ماله عزمة من عزمات ربنا ليس لآل محمد منها شيء . وإسناده حسن .

(١) جاء من حديث أبي هريرة وأبي سعيد وابن عمر ، وأخرجه ابن عدي من رواية عمار بن مطرود وهو =

عائشة في عمر رضى الله عنهما ، كان إذا مشى أسرع ،^(١) فإنما أرادت السرعة المرتفعة عن ديب المتماوت . وقرئ : وأقص ، بقطع الهمزة ، أى : سد فى مشبك من أقصد الرامى إذا سد سهمه نحو الرمية (واغضض من صوتك) وانقص منه واقصر ؛ من قولك : فلان يغض من فلان إذا قصر به ووضع منه (أنكر الأصوات) أوحشها ، من قولك : شئ نكر ، إذا أنكرته النفوس واستوحشت منه ونفرت . والحرار مثل فى الذم البليغ والشثيمة ، وكذلك نهاقه . ومن استفحاشهم لذكره مجردا وتفاديه من اسمه : أنهم يكتنون عنه ويرغبون عن التصريح به ، فيقولون : الطويل الأذنين ، كما يسكنى عن الأشياء المستفدرة : وقد عد فى مساوى الآداب : أن يجرى ذكر الحرار فى مجلس قوم من أولى المروءة . ومن العرب من لا يركب الحرار استمكافا وإن بلغت منه الرحلة^(٢) ، فتشبيه الرافعين أصواتهم بالخير ، وتمثيل أصواتهم بالهاق ، ثم إخلاء الكلام من لفظ التشبيه وإخراجه مخرج الاستعارة - وإن جعلوا حميرا أو صوتهم نهاقا - ومبالغة شديدة فى الذم والتهجين وإفراط فى التوبيخ عن رفع الصوت والترغيب عنه . وتنبه على أنه من كراهة الله بمكان . فإن قلت : لم وحد صوت الخير ولم يجمع ؟ قلت : ليس المراد أن يذكر صوت كل واحد من آحاد هذا الجنس حتى يجمع ، وإنما المراد أن كل جنس من الحيوان الناطق له صوت ، وأنكر أصوات هذه الأجناس صوت هذا الجنس ، فوجب توحيده .

أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَهِرَةً وَبَاطِنَةً وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ ۝ ٢٠

(مافى السموات) الشمس والقمر والنجوم والسحاب وغير ذلك (ومافى الأرض) البحار والأنهار والمعادن والدواب وما لا يحصى (وأسبغ) وقرئ بالسین والصاد ، وهكذا كل سين اجتمع معه الغين والخاء والقاف ، تقول فى سلخ ، صلخ ، وفى سقر : صقر ، وفى سالغ : صالغ^(٣)

== متروك ، وقد تابعه الوليد بن سلة وهو أوهى منه ، لكنه قال : عن ابن أبى ذئب عن المغيرة عن أبى سعيد والوليد بن سلة . وفيه إسناد آخر أخرجه ابن عدى من روايته عن عمرو بن صهبان عن نافع عن ابن عمر ، وأخرجه أبو نعيم فى الحلية من طريق أبى معشر عن سعيد عن أبى هريرة وإسناده ضعيف أيضاً (١١) ذكره ابن الأثير فى النهاية ، قلت : لعله أخذه عن الفائق ، وفى الطبقات لابن سعد من رواية سليمان ابن أبى حشمة قال قالت الشفاء بنت عبد الله ، وهى أم سليمان : كان عمر إذا مشى ... فذكره .

(٢) قوله : منه الرحلة ، أى : المشى برجله ، يعنى : وإن أتبعه المشى وعدم الركوب . وفى الصحاح : الرجل بالتحريك : مصدر قولك : رجل - بالكسر - أى : بقى راجلا . (ع)

(٣) قوله : وفى سالغ صالغ ، فى الصحاح : سلفت البقرة والشاة ، إذا أسقطت السن التى خلفت السديس ==

وقرى: نعمه، ونعمة، ونعمته. فإن قلت: ما النعمة؟ قلت: كل نفع قصد به الإحسان. والله تعالى خلق العالم كله نعمة؛ لأنه إما حيوان، وإما غير حيوان. فإليس بحيوان نعمة على الحيوان، والحيوان نعمة من حيث أن إيجاده حياة نعمة عليه. لأنه لو لا إيجاده حياة لما صح منه الانتفاع، وكل ما أدى إلى الانتفاع وصححه فهو نعمة. فإن قلت: لم كان خلق العالم مقصوداً به الإحسان؟ قلت: لأنه لا يخلقه إلا لغرض، وإلا كان عبثاً، والعبث لا يجوز عليه ولا يجوز أن يكون لغرض راجع إليه من نفع؛ لأنه غنى غير محتاج إلى المنافع، فلم يبق إلا أن يكون لغرض يرجع إلى الحيوان وهو نفعه. فإن قلت: فما معنى الظاهرة والباطنة؟ قلت: الظاهرة كل ما يعلم بالمشاهدة. والباطنة ما لا يعلم إلا بدليل، أو لا يعلم أصلاً، فكم في بدن الإنسان من نعمة لا يعلمها ولا يهتدى إلى العلم بها، وقد أكثروا في ذلك: فمن مجاهد: الظاهرة ظهور الإسلام والنصرة على الأعداء، والباطنة: الأمداد من الملائكة. وعن الحسن رضى الله عنه: الظاهرة: الإسلام. والباطنة: السر. وعن الضحاك: الظاهرة: حسن الصورة، وامتداد القامة. وتسوية الأعضاء. والباطنة: المعرفة. وقيل: الظاهرة البصر، والسمع، واللسان، وسائر الجوارح الظاهرة. والباطنة: القلب، والعقل، والفهم، وما أشبه ذلك. ويروى في دعاء موسى عليه السلام: إلهي، دنني على أخفى نعمتك على عبادك؛ فقال: أخفى نعمتي عليهم النفس. ويروى: أن أيسر ما يعذب به أهل النار: الأخذ بالأنفاس^(١).

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا

أَوْ لَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ (٢١)

معناه (أ) يتبعونهم (ولو كان الشيطان يدعوهم) أى في حال دعاء الشيطان إياهم إلى العذاب.

وَمَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَىٰ

اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ (٢٢)

قرأ على بن أبي طالب رضى الله عنه: ومن يسلم بالتشديد، يقال: أسلم أمرك وسلم أمرك إلى الله. فإن قلت: ماله عدى يالى، وقد عدى باللام في قوله (بلى من أسلم وجهه لله)؟ قلت: معناه مع اللام: أنه جعل وجهه وهو ذاته ونفسه سالماً لله. أى خالصاً له. ومعناه - مع إلى - :

== والبلوغ في ذوات الأظلاف: بمنزلة البروز في ذوات الاخفاف. (ع)

(١) لم أجده.

أنه سلم إليه نفسه كما يسلم المتاع إلى الرجل إذا دفع إليه . والمراد : التوكل عليه والتفويض إليه ﴿ فقد استمسك بالعروة الوثقى ﴾ من باب التمثيل : مثلت حال المتوكل بحال من أراد أن يتدلى من شاقق ، فاحتاط لنفسه بأن استمسك بأوثق عروة من حبل متين مأمون انقطاعه ﴿ وإلى الله عاقبة الأمور ﴾ أى هى صائرة إليه .

وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنكَ كُفْرُهُ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (٢٣) نَمَتَّعُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ (٢٤)

قرئ : يحزنك ، ويحزنك : من حزن ، وأحزن . والذي عليه الاستعمال المستفيض : أحزنه ويحزنه . والمعنى : لا يهينك كفر من كفر وكيدك للإسلام ، فإن الله عز وجل دافع كيدك في نحره ، ومنتقم منه ، ومعاقبه على عمله ﴿ إن الله ﴾ يعلم ما فى صدور عباده ، فيفعل بهم على حسبه ﴿ نمتعهم ﴾ زمانا ﴿ قليلا ﴾ بذنيام ﴿ ثم نضطرهم إلى عذاب غليظ ﴾ شبه إلزامهم التعذيب وإرهاقهم إياه باضطراب المضطر إلى الشيء الذى لا يقدر على الانفكاك ^(١) منه . والغلط : مستعار من الاجرام الغليظة . والمراد . الشدة والثقل على المعذب .

وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٢٥) اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ (٢٦) وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٢٧)

﴿ قل الحمد لله ﴾ إلزام لهم على إقرارهم بأن الذى خلق السموات والأرض هو الله وحده ، وأنه يجب أن يكون له الحمد والشكر . وأن لا يعبد معه غيره ، ثم قال ﴿ بل أكثرهم لا يعلمون ﴾ أن ذلك يلزمهم ، وإذا نهوا عليه لم ينتهوا ﴿ إن الله هو الغنى ﴾ عن حمد الحامدين المستحق للحمد ، وإن لم يحمده .

(١) قال محمود : « شبه إلزامهم التعذيب باضطراب المضطر إلى الشيء الذى لا يقدر على الانفكاك منه » قال أحد : وتفسير هذا الاضطراب فى الحديث فى أنهم لشدة ما يكابدون من النار يطلبون البرد ، فيرسل الله عليهم الزمهرير . فيكون عليهم كشدة الالهب ، فيتمنون عود الالهب اضطراباً ، فهو إخبار عن اضطراب . وبأذيال هذه البلاغة تعلق الكندى حيث يقول :

قرئ : والبحر . بالنصب عطفاً على اسم إن ، وبالرفع عطفاً على محل إن ، ومعموها على . ولو ثبت ^(١) كون الأشجار أقلاماً ، وثبت البحر ممدوداً بسبعة أبحر . أو على الابتداء والواو للحال . على معنى . ولو أن الأشجار أقلام في حال كون البحر ممدوداً ، وفي قراءة ابن مسعود : وبحر يمه على التشكير ، ويجب أن يحمل هذا على الوجه الأول . وقرئ : يمه ، ويمذه . وبالناء والياء . فإن قلت : كان مقتضى الكلام أن يقال : ولو أن الشجر أقلام ، والبحر مداد . قلت : أغنى عن ذكر المداد قوله : يمه . لأنه من قولك : مذ الدواء وأمذا ، جعل البحر الأعظم بمنزلة الدواء ، وجعل الأبحر السبعة مملوءة مداداً ، فهي تصب فيه مدادها أبداً صباً لا ينقطع . والمعنى : ولو أن أشجار الأرض أقلام ، والبحر ممدود بسبعة أبحر . وكتبت بتلك الأقلام وبذلك المداد كلمات الله ، لما نفذت كلماته ونفذت الأقلام والمداد ، كقوله تعالى (قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربى لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربى) . فإن قلت : زعمت أن قوله (والبحر يمه) حال في أحد وجهي الرفع ، وليس فيه ضمير راجع إلى ذى الحال . قلت : هو كقوله :

■ وَقَدْ اغْتَدَى وَالطَّيْرُ فِي وَكُنَّاتِهَا ■ ^(٢)

جئت والجيش مصطف ، وما أشبه ذلك من الأحوال التي حكمها حكم الظروف . ويجوز أن يكون المعنى : وبحرها ، والضمير للأرض . فإن قلت : لم قيل (من شجرة) على التوحيد دون اسم الجنس الذي هو شجر ؟ قلت : أريد تفصيل الشجر وتقصيصها بشجرة شجرة ، حتى لا يبقى من جنس الشجر ولا واحدة إلا قد برت أقلاماً . فإن قلت : الكلمات جمع قلة . والموضع موضع التشكير لا التقليل . فهل قيل : كلم الله ؟ قلت : معناه أن كلماته لا تفي بكلماتها البحار ، فكيف بكلمه ؟ وعن ابن عباس رضى الله عنهما : أنها نزلت جواباً لليهود لما قالوا : قد أوتينا التوراة وفيها كل الحكمة ، وقيل : إن المشركين قالوا : إن هذا يعنون الوحى - كلام سينفذ ، فأعلم الله أن كلامه لا ينفذ . وهذه الآية عند بعضهم مدنية ، وأنها نزلت بعد الهجرة . وقيل هى مكية ، وإنما أمر اليهود وفد قريش أن يقولوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم : ألسنت تتلو فيما أنزل عليك : أنا قد أوتينا التوراة وفيها علم كل شىء (إن الله عزيز) لا يعجزه شىء (حكيم) لا يخرج من علمه وحكمته شىء . ومثله لا تنفذ كلماته وحكمه .

(١) قوله « ومعموها على » ولو ثبت « لعله : على معنى ولو ... الخ . (ع)

(٢) وقد اغتدى والطير في ركناتها . يخرج قيد الأوابد هيكلاً

لامرى الفيس من معلقته . وقد : للتشكير . والوكنات : جمع وكنة بضمين . وبثليث أوله وسكون ثانيه : موضع الطير الذى يبنت فيه ، والباء لللابية ، والمجرد : دقيق الشعر قصيره . أو سريع الجرى . وشبه الفرس بالقيد تشبيهاً بليثاً : أى : لا تنفك منه الأوابد : وهى الوحوش ، ولا تفوته هيكلاً : عظيم الجسم .

مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بِعُشْرِكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ إِنْ اللَّهُ شَاعِرٌ بِصِيرٍ (٢٨)

(إلا كنفس واحدة) إلا تخلقها وبعثها، أى : سواء في قدرته القليل والكثير، والواحد والجمع، لا يتفاوت. وذلك أنه إنما كانت تفاوت النفس الواحدة والنفوس الكثيرة العدد : أن لو شغله شأن عن شأن وفعل عن فعل، وقد تعالى عن ذلك (إن الله سميع بصير) يسمع كل صوت ويبصر كل مبصر في حالة واحدة، لا يشغله إدراك بعضها عن إدراك بعض، فكذلك الخلق والبعث.

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (٢٩)
ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ

الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ (٣٠)

كل واحد من الشمس والقمر يجرى في فلكه، ويقطعه إلى وقت معلوم : الشمس إلى آخر السنة، والقمر إلى آخر الشهر. وعن الحسن : الأجل المسمى : يوم القيامة. لأنه لا ينقطع جريهما إلا حينئذ. دل أيضا بالليل والنهار وتعاقبهما وزيادتهما ونقصانهما وجرى النيران في فلكيهما كل ذلك على تقدير وحساب. وبإحاطته بجميع أعمال الخلق : على عظم قدرته وحكمته. فإن قلت : يجرى لأجل مسمى، ويجرى إلى أجل مسمى : أهو من تعاقب الحرفين ؟ قلت : كلا، ولا يسلك هذه الطريقة إلا بليد الطبع ضيق العطن (١). ولكن المعنيين. أعنى الانتهاء والاختصاص كل واحد منهما ملائم لصحة الغرض : لأن قولك يجرى إلى أجل مسمى : معناه يبلغه وينتهى كل واحد منهما ملائم لصحة الغرض : لأن قولك يجرى إلى أجل مسمى : معناه يبلغه وينتهى إليه. وقولك : يجرى لأجل مسمى : تريد يجرى لإدراك أجل مسمى، تجعل الجرى مختصا بإدراك أجل مسمى. ألا ترى أن جرى الشمس مختص بآخر السنة، وجرى القمر مختص بآخر الشهر، فكلا المعنيين غير ناب به موضعه (ذلك) الذى وصف من عجائب قدرته وحكمته التي يعجز عنها الأحياء القادرون العالمون. فكيف بالجماد الذى تدعونه من دون الله، إنما هو بسبب أنه هو الحق الثابت إلهيته. وأن من دونه باطل الإلهية (وأن الله هو العلى) الشأن (الكبير) السلطان. أو ذلك الذى أوحى إليك من هذه الآيات بسبب بيان أن الله هو الحق، وأن لها غيره باطل، وأن الله هو العلى الكبير عن أن يشرك به.

(١) قوله : إلا بليد الطبع ضيق العطن، في الصحاح : أنه مبرك الإبل عند الماء، لتشرب عللا بعد نهل. (ع)

أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿٣١﴾

قرئ: الفلك، بضم اللام. وكل فعل: يجوز فيه فعل، كما يجوز في كل فعل فعل، على مذهب التعويض. وبنعمات الله: بسكون العين. وعين فعلات يجوز فيها الفتح والكسر والسكون ﴿بنعمة الله﴾ بإحسانه ورحمته ﴿صبار﴾ على بلائه ﴿شكور﴾ لنعمائه، وهما صفتا المؤمن، فكانه قال: إن في ذلك آيات لكل مؤمن.

وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظَّلِيلِ دَعَاؤُا اللَّهِ مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ فَلَمَّا نَجَّيْنَاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ ﴿٣٢﴾

يرتفع الموج ويتراكب، فيعود مثل الظليل، والظلة: كل ما أظلك من جبل أو صحاب أو غيرهما وقرئ: كالظلال. جمع ظلة. كقطة وقلال ﴿فمنهم مقتصد﴾ متوسط في الكفر والظلم، خفض من غلوائه. وانزجر بعض الانزجار. أو مقتصد في الإخلاص الذي كان عليه في البحر، يعني أن ذلك الإخلاص الحادث عند الخوف، لا يبقى لاحد قط، والمقتصد قليل نادر. وقيل: مؤمن قد ثبت على ما عاهد عليه الله في البحر. والختر: أشد الغدر. ومنه قولهم: إنك لا تمد لنا شبراً من غدر إلا مددنا لك باعاً من ختر، قال:

وَإِنَّكَ لَوْ رَأَيْتَ أَبَا عَمِيرٍ مَلَأَتْ يَدَيْكَ مِنْ غَدْرِ وَخْتِرٍ ^{***} (١)

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَارٍ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُمُ بِاللَّهِ الْفُرُورُ ﴿٣٣﴾

﴿لا يجزى﴾ لا يقضى عنه شيئاً. ومنه قيل للتقاضى: المتجازى. وفي الحديث في جذعة

(١) الغدر: أشد الختر. وروى: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً عد بأصابع يده اليمنى سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، وبأصابع اليسرى: اللهم اغفر لي وارحمني واهدني وارزقني واجبرني، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ملأت يديك خيراً، شبه المعقول بالمحسوس على سبيل المكنية. وملء البدن: تخيل. وذكرهما لأن الرجل عد بهما، فضر به الشاعر مثلاً ل حال أبي عمير ومن يراه على سبيل الاستعارة التخييلية التهكية، فإن من رآه وعد معاييه، كأنه ملأ يديه شراً لا خيراً، وحذف العد إشارة إلى أنه مجرد الرؤية يحصل ذلك.

ابن نيار : تجزى عنك ولا تجزى عن أحد بعدك ^(١) . وقرئ : لايجزى : لايفنى ^(٢) . يقال :
أجزأت عنك مجزأ فلان . والمعنى : لايجزى فيه ، لحذف (الغرور) الشيطان . وقيل : الدنيا
وقيل : تمسك في المعصية المغفرة . وعن سعيد بن جبير رضى الله عنه : الغزة بالله : أن يتهدى
الرجل في المعصية ويتمنى على الله المغفرة . وقيل : ذكرك لحسناتك ونسيانك لسيئاتك غزة .
وقرئ : بضم الغين وهو مصدر غره غروراً ، وجعل الغرور غاراً ، كما قيل : جد جدته . أو أريد
زينة الدنيا لأنها غرور . فإن قلت : قوله (ولا مولود هو جاز عن والده شيئاً) وارد على طريق
من التوكيد لم يرد عليه ما هو معطوف ^(٣) عليه . قلت : الأمر كذلك ؛ لأن الجملة الاسمية أكد
من الفعلية ، وقد انضم إلى ذلك قوله (هو) وقوله (مولود) والسبب في مجيئه على هذا
السنن : أن الخطاب للمؤمنين وعليهم ^(٤) : قبض آباؤهم على الكفر وعلى الدين الجاهلي ، فأريد
حسم أطاعهم وأطاع الناس فيهم : أن ينفعوا آباءهم في الآخرة ، وأن يشفعوا لهم ، وأن يخشوا
عنهم من الله شيئاً ؛ فلذلك جرى به على الطريق الآكد . ومعنى التوكيد في لفظ المولود : أن
الواحد منهم لو شفع للأب الأدنى الذى ولد منه ، لم تقبل شفاعته ، فضلاً أن يشفع لمن فوقه من
أجداده ؛ لأن الولد يقع على الولد وولد الولد ؛ بخلاف المولود فإنه لمن ولد منك .

إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي
نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ
عَلِيمٌ خَبِيرٌ ۝ ٣٤

روى أن رجلاً من محارب وهو الحرث بن عمرو بن حارثة أتى النبي صلى الله عليه وسلم
فقال : يا رسول الله ، أخبرني عن الساعة متى قيامها ، وإنى قد أقيت حباتي في الأرض وقد

(١) تقدم في أوائل البقرة .

(٢) قوله « وقرئ : لايجزى » لايفنى ، لعله : أى لايفنى . (ع)

(٣) قال محمود : « إن قلت : لم أكد الجملة الثانية دون الأولى ؟ قلت : لأن أكثر المسلمين كان آباؤهم قد ماتوا
على الكفر ، فلما كان إغناء الكافر عن المسلم بعيداً لم يحتج تأكيداً ، ولما كان إغناء المسلم عن الكافر قد يقع في
الأوهام أكد نفيه » قال أحد : وهذا الجواب تتوقف محته على أن هذا الخطاب كان خاصاً بالموجودين حينئذ ،
والصحيح أنه عام لهم ولكل من ينطق عليه اسم الناس ، فالجواب المعتبر - والله أعلم - أن الله تعالى لما أكد
الوصية على الآباء ، وقرن شكرهم بوجوب شكره عز وجل ، وأوجب على الولد أن يكنى والده ما يسوءه بحسب
نهاية إمكانه قطع ههنا وهم الوالد في أن يكون الولد في القيامة مجزئ به بقية عليه ، وبكفيه ما يلقاه من أهوال القيامة
كما أوجب الله عليه في الدنيا ذلك في حقه ، فلما كان أجزاء الولد عن الوالد مظنون الوقوع - لأن الله حاضه عليه في الدنيا -
كان جديراً بتأكيد النبي لازالة هذا الوهم ، ولا كذلك العكس ، فهذا جواب كاف شاف للعليل ، إن شاء الله تعالى .

(٤) قوله « وعليهم » أى أشرفهم وعظماؤهم . (ع)

أبطأت عنا السماء ، فمى تمطر ؟ وأخبرنى عن امرأتى فقد اشتملت ما فى بطنها ، أذكر أم أنثى ؟
وإنى علمت ما علمت أمس ، فما أعمل غدا ؟ وهذا مولدى قد عرفته ، فأين أموت ^(١) ؟ فنزل
وعن النبي صلى الله عليه وسلم : «مفتاح الغيب خمس» ^(٢) وتلا هذه الآية . وعن ابن عباس رضى
الله عنهما : من ادعى علم هذه الخمسة فقد كذب ، إياكم والكهانة فإن الكهانة تدعو إلى الشرك
والشرك وأهله فى النار . وعن المنصور أنه أهمه معرفة مدة عمره . فرأى فى منامه كأن خيالا
أخرج يده من البحر وأشار إليه بالأصابع الخمس ، فاستفتى العلماء فى ذلك ، فتأولوها بخمس
سنين ، وبخمس أشهر ، وبغير ذلك ، حتى قال أبو حنيفة رحمه الله : تأويلها أن مفاتيح الغيب
خمس لا يعلمها إلا الله ، وأن ما طلبت معرفته لاسيلى لك إليه «عنده علم الساعة» أيا نمرساها
«وينزل الغيث» فى إبانته من غير تقديم ولا تأخير ، وفى بلد لا يتجاوز به «ويعلم ما فى
الأرحام» أذكر أم أنثى ، أنام أم ناقص ، وكذلك ماسوى ذلك من الأحوال «وما تدرى
نفس» بزة أوفاجرة «ماذا تكسب غدا» من خير أو شر . وربما كانت عازمة على خير
فعملت شرا ، وعازمة على شر فعملت خيرا «وما تدرى نفس» أين تموت ، وربما أقامت
بأرض وضربت أو تادها وقالت : لا أبرحها وأقبر فيها . فرمى بها مراعى القدر حتى تموت فى
مكان لم يخطر ببالها ، ولا حدثها به ظنونها . وروى أن ملك الموت مر على سليمان فجعل ينظر
إلى رجل من جلسائه يديم النظر إليه . فقال الرجل من هذا ؟ قال : ملك الموت ، فقال : كأنه
يريدنى . وسأل سليمان أن يحمله على الرمح ويلقيه ببلاد الهند ، ففعل . ثم قال ملك الموت لسليمان
كان دوام نظرى إليه تعجبا منه ، لأنى أمرت أن أقبض روحه بالهند وهو عندك ^(٣) . وجعل
العلم لله والدراية للعبد . لما فى الدراية من معنى الختل والحيلة . والمعنى : أنها لا تعرف . وإن
أعملت حيلها - ما يلصق بها ويختص ولا يتخطاها ، ولا شئ . أخص بالإنسان من كسبه وعاقبته ،
فإذا لم يكن له طريق إلى معرفتهما ، كان من معرفة ما عداهما أبعد . وقرئ : بأية أرض . وشبه
سبيويه تأنيث «أى» بتأنيث . كل فى قولهم : كلتهن .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة لقمان كان له لقمان رفيقا يوم القيامة وأعطى
من الحسنات عشرة عشر بعدد من عمل بالمعروف ونهى عن المنكر ^(٤) .

(١) هكذا ذكره الواحدى والثعلبى بغير سند . وأخرجه الطبرى وابن أبى حاتم من طريق ابن أبى نجيح
عن مجاهد ، قال «جاء رجل من أهل البادية فقال يا محمد إن امرأتى حبلى فأخبرنى متى تلد ؟ فذكره»

(٢) أخرجه البخارى من حديث ابن عمر

(٣) موقوف . رواه أحمد فى الزهد وابن أبى شيبه قال حدثنا عبد الله بن نمير عن الأعمش عن خيشة عن

شهر بن حوشب قال «دخل ملك الموت ، فذكره»

(٤) أخرجه الثعلبى وابن مردويه والواحدى بأسانيدهم عن أبى بن كعب .

سورة السجدة

مكية [إلا من آية ١٦ إلى غاية آية ٢٠ فمدنية]

وآياتها ٣٠ وقيل ٢٩ [نزلت بعد المؤمنون]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

السم ﴿١﴾ تنزيلُ الكتابِ لَأَرْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢﴾
أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لَتُنذِرَ قَوْمًا مَأْتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ
قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿٣﴾

﴿السم﴾ على أنها اسم السورة مبتدأ خبره ﴿تنزيل الكتاب﴾ وإن جعلتها تعديدا للحروف ارتفع ﴿تنزيل الكتاب﴾ بأنه خبر مبتدأ محذوف : أو هو مبتدأ خبره ﴿لأرب فيه﴾ والوجه أن يرتفع بالابتداء ، وخبره ﴿من رب العالمين﴾ و ﴿لأرب فيه﴾ : اعتراض لا محل له . والضمير في ﴿فيه﴾ راجع إلى مضمون الجملة ، كأنه قيل : لأرب في ذلك ، أى في كونه منزلا من رب العالمين ويشهد لوجهه قوله ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ﴾ لأن قولهم : هذا مفترى ، إنكار لأن يكون من رب العالمين ، وكذلك قوله ﴿بل هو الحق من ربك﴾ وما فيه من تقدير أنه من الله ، وهذا أسلوب صحيح محكم : أثبت أولا أن تنزيله من رب العالمين ، وأن ذلك مالأرب فيه ، ثم أضرب عن ذلك إلى قوله ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ﴾ لأن أمم هي المنقطعة الكائنة بمعنى : بل والهمزة ، إنكاراً لقولهم وتعجيباً منه لظهور أمره : في عجز بلغاتهم عن مثل ثلاث آيات منه . ثم أضرب عن الإنكار إلى إثبات أنه الحق من ربك . ونظيره أن يعلل العالم في المسئلة بعلّة صحيحة جامعة ، قد احترز فيها أنواع الاحتراز . كقول المتكلمين : النظر أول الأفعال الواجبة على الإطلاق التي لا يعرى عن وجوبها مكلف ، ثم يعترض عليه فيها ببعض ما وقع احترازه منه ، فيرده بتلخيص أنه احترز من ذلك ، ثم يعود إلى تقرير كلامه وتمشيطه . فإن قلت : كيف نبي أن يرتاب في أنه من الله ، وقد أثبت ما هو أطم من الرب ، وهو قولهم ﴿افتراه﴾ ؟ قلت : معنى ﴿لأرب فيه﴾ أن لمدخل للرب في أنه تنزيل الله ، لأن نافي الرب ويميطه معه لا ينفك عنه وهو كونه معجزاً

للنفس ، ومثله أبعد شيء من الرب . وأما قولهم (افتراه) فلما قول متعنت مع عليه أنه من الله لظهور الإعجاز له ، أو جاهل بقوله قبل التأمل والنظر لأنه سمع الناس يقولونه ﴿ ما أتاكم من نذير من قبلك ﴾ كقوله : ما أنذر آباؤهم ، وذلك أن قريشاً لم يبعث الله إليهم رسولا (١) قبل محمد صلى الله عليه وسلم . فإن قلت : فإذا لم يأتهم نذير لم تقم عليهم حجة . قلت : أما قيام الحجة بالشرائع التي لا يدرك عليها إلا بالرسول فلا ، وأما قيامها بمعرفة الله وتوحيده وحكمته فنعم ؛ لأن أدلة العقل الموصلة إلى ذلك معهم في كل زمان ﴿ لعلهم يهتدون ﴾ فيه وجهان : أن يكون على الترجي من رسول الله صلى الله عليه وسلم كما كان (لعله يتذكر) على الترجي من موسى وهرون عليهما السلام ، وأن يستعار لفظ الترجي للإرادة .

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ
عَلَى الْعَرْشِ مَالِكٌ مِنْ دُونِهِ ۚ مِنْ وَلِيِّ وَلَا شَفِيعٍ ۚ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٤﴾

فإن قلت : ما معنى قوله ﴿ مالِكٌ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيِّ وَلَا شَفِيعٍ ﴾ ؟ قلت : هو على معنيين . أحدهما : أنكم إذا جاوزتم رضاه لم تجدوا لأنفسكم ولياً ، أى : ناصرأ ينصركم ولا شافعاً يشفع لكم . والثاني : أن الله وليكم الذى يتولى مصالحكم ، وشفيعكم أى ناصركم على سبيل المجاز ؛ لأن الشفيع ينصر المشفوع له ، فهو كقوله تعالى (وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير) فإذا أخذكم لم يبق لكم ولي ولا نصير .

يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ
أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ﴿٥﴾

﴿ الأمر ﴾ المأمور به من الطاعات والأعمال الصالحة ينزله مديراً ﴿ من السماء إلى الأرض ﴾ ثم لا يعمل به ولا يصعد إليه ذلك المأمور به خالصاً كما يريد ، ويرتضيه إلا في مدة متطاولة ؛ لقلة عمال الله والخلص من عباده وقلة الأعمال الصاعدة ، لأنه لا يوصف بالصعود إلا الخالص

(١) قال محمود : « يعنى قريشاً لأنها لم يبعث لها نبي قط . فإن قلت : إن لم يتقدم بعث نبي إليهم فيما قامت عليهم الحجة . قلت : قيام الحجة بالشرائع التي لا يدرك عليها إلا بالرسول لا سبيل إليه . وأما قيامها بمعرفة الله تعالى وتوحيده وحكمته فنعم ؛ لأن أدلة العقل معهم في كل زمان » قال أحمد : مذهب أهل السنة : أنه لا يدرك علم شيء من أحكام الله تعالى التكليفية إلا بالشرع وما ذكره الشيخ تفرغ على قاعدة التحسين والتفويض بالعقل . وقد مجها السمع فلم يبيع بها القلم ، فأعرض عنه حتى يخوض في حديث غيره . وإنما قامت الحجة على العرب بمن تقدم من الرسل إليهم كإسماعيل وغيره ، والمراد بقوله تعالى ﴿ ما أتاكم من نذير ﴾ يعنى ذرية العرب في زمانه عليه الصلاة والسلام ، إذ لم يبعث إليهم نذير معاصر . فلفظ الله تعالى بهم وبعث فيهم رسولا منهم .

ودل عليه قوله على أثره (قليلًا ما تشكرون) أو يدبر أمر الدنيا كلها من السماء إلى الأرض : لكل يوم من أيام الله وهو ألف سنة ، كما قال (وإن يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون) ، (ثم يرجع إليه) أى يصير إليه ، ويثبت عنده ، وبكتب في صحف ملائكته كل وقت من أوقات هذه المدة : ما يرتفع من ذلك الأمر ويدخل تحت الوجود إلى أن تبلغ المدة آخرها . ثم يدبر أيضاً ليوم آخر ، وهلم جرا إلى أن تقوم الساعة . وقيل : ينزل الوحي مع جبريل عليه السلام من السماء إلى الأرض ، ثم يرجع إليه ما كان من قبول الوحي أو رده مع جبريل ، وذلك في وقت هو في الحقيقة ألف سنة : لأن المسافة مسيرة ألف سنة في الهبوط والصعود ، لأن ما بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة سنة ، وهو يوم من أيامكم لسرعة جبريل : لأنه يقطع مسيرة ألف سنة في يوم واحد . وقيل : يدبر أمر الدنيا من السماء إلى الأرض إلى أن تقوم الساعة ، ثم يرجع إليه ذلك الأمر كله : أى يصير إليه ليحكم فيه (في يوم كان مقداره ألف سنة) وهو يوم القيامة . وقرأ ابن أبي عبلة : يرجع ، على البناء للفعول . وقرئ : يعدون ، بالتاء والياء .

ذَٰلِكَ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ٦ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنسَانِ مِن طِينٍ ٧ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِن سُلَالَةٍ مِّن مَّاءٍ مَّهِينٍ ٨ ثُمَّ سَوَّاهُ وَفَنَخَّ فِيهِ مِن رُّوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ٩

(أحسن كل شيء) حسنه ، لأنه ما من شيء خلقه إلا وهو مرتب على ما اقتضته الحكمة وأوجبه المصلحة : فجميع المخلوقات حسنة وإن تفاوتت إلى حسن وأحسن ، كما قال (لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم) وقيل : علم كيف يخلقه من قوله : قيمة المرء ما يحسن . وحقيقته ، يحسن معرفته أى يعرفه معرفة حسنة بتحقيق وإتقان . وقرئ : خلقه : على البدل ، أى : أحسن . فقد خلق كل شيء (١) وخلقته : على الوصف ، أى : كل شيء خلقه فقد أحسنه . سميت الذرة نسلًا : لأنها تنسل منه ، أى : تنفصل منه وتخرج من صلبه (٢) ونحوه قولهم للولد : نسليل ونجل ، و (سواء) قومه ،

(١) قوله «أى أحسن فقد خلق كل شيء» لعل لفظ «فقد» مزيدة من قلم الناسخ . وعبارة النسب : على البدل ، أى : أحسن خلق كل شيء ويمكن أنه ليس مزيداً ، بل هذا حاصل المعنى على البدل . كما أن عكسه الآتى هو حاصل المعنى على الوصف . (ع)

(٢) قوله «وتخرج من صلبه» لعل قبله سقطاً تقديره : كما سميت النطفة سلالة ، لأنها تسلسل منه . وفي الصحاح النجل : النسل . ونجله أبوه . أى : ولده . (ع)

كقوله تعالى (في أحسن تقويم) ودل بإضافة الروح إلى ذاته على أنه خلق عجيب لا يعلم كنهه إلا هو ، كقوله (ويسألونك عن الروح... الآية) كأنه قال : ونفخ فيه من الشيء الذي اختص هو به وبمعرفة .

وَقَالُوا أَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ نُمُّ بِلِقَاءِ رَبِّنَا
كَفِّرُونَ ⑩ قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ
تُرْجَعُونَ ⑪

(وقالوا) قيل القائل أبي بن خلف ، ولرضاهم بقوله أسند إليهم جميعاً . وقرئ : أنا . وأنا ، على الاستفهام وتركه (ضللنا) صرنا تاربا ، وذهبنا غتطين بتراب الأرض . لا نتمين منه ، كما يضل الماء في اللبن أو غبنا (في الأرض) بالدفن فيها ، من قوله :

■ وَآبَ مُضْلُوهُ بَعِينَ جَلِيَّةٍ ■ ⑪

وقرأ على وابن عباس رضي الله عنهما : ضللنا ، بكسر اللام . يقال : ضل يضل وضل يضل . وقرأ الحسن رضي الله عنه : ضللنا ، من صل اللحم وأصل : إذا أنن . وقيل : صرنا من جنس الصلة وهي الأرض . فإن قلت : هم انتصب الطرف في (أننا ضللنا) ؟ قلت : بما يدل عليه (إننا في خلق جديد) وهو نبعث . أو يحدد خلقنا . لقاء ربهم : هو الوصول إلى العاقبة ، من تلقى ملك الموت وماوراءه . فلما ذكر كفرهم بالإشياء . أضرب عنه إلى ما هو أبلغ في الكفر ، وهو أنهم كافرون بجميع ما يكون في العاقبة ، لا بالإشياء وحده . ألا ترى كيف خوطبوا بتوفي ملك الموت وبالرجوع إلى ربهم بعد ذلك مبعوثين للحساب والجزاء ، وهذا معنى لقاء الله على ما ذكرنا والتوفي : استيفاء النفس وهي الروح . قال الله تعالى (الله يتوفى الأنفس) وقال : أخرجوا أنفسكم ، وهو أن يقبض كلها لا يترك منها شيء . من قولك : توفيت حق من فلان ، واستوفيته إذا أخذته وأفيا كاملا من غير نقصان . والتفعل والاستفعال : يلتقيان في مواضع : منها : تقصيته واستقصيته ، وتعلجته واستعجلته . وعن مجاهد رضي الله عنه : حويت لملك الموت الأرض ، وجعلت له مثل الطست ، يتناول منها حيث يشاء . وعن قتادة : يتوفاهم ومعه أعوان من الملائكة . وقيل : ملك الموت : يدعو الأرواح فتجيبه ، ثم يأمر أعوانه بقبضها .

(١) وآب مضلوه بعين جلية وغودر بالجولان حرم ونائل
برئ ميتا . والاياب : الرجوع . والاضلال : الدفق والغيب . وجولان : جبل بالشام . والتائل : العطاء
يعنى : بترك ذلك الموصوف بالحرم والكرم ، فقد ترك الوصفات هناك .

وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُعْجِرُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا
فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ ﴿١٢﴾ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ
هُدًى وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١٣﴾
فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا إِنَّا نَسِينَاكُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ
بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٤﴾

{ولو ترى} يجوز أن يكون خطاباً لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفيه وجهان : أن يراد به التقي ، كأنه قال : وليتك ترى ، كقوله صلى الله عليه وسلم للمغيرة : « لو نظرت إليها »^(١) والتقي لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، كما كان الترجي له في (لعلهم يهتدون) لأنه تجرع منهم الغصص ومن عداوتهم وضرارهم ، فجعل الله له تمنى أن يراهم على تلك الصفة الفظيعة من الحياء والحزى والغم ليشمت بهم ، وأن تكون لو الامتناعية قد حذف جوابها ، وهو : لرأيت أمراً فظيلاً . أو : لرأيت أسوأ حال ترى . ويجوز : أن يخاطب به كل أحد ، كما تقول : فلان لئيم . إن أكرمه أهانك ، وإن أحسنت إليه أساء إليك ، فلا تريد به مخاطباً بعينه . فكأنك قلت : إن أكرم وإن أحسن إليه ، ولو وإذ : كلاهما للبضى ، وإنما جاز ذلك ، لأن المترقب من الله بمنزلة الموجود المقطوع به في تحقيقه ، ولا يقدر ان يرى ما يتناولوه ، كأنه قيل : ولو تكون منك الرؤية ، وإذ ظرف له . يستغيثون بقولهم {ربنا أبصرنا وسمعنا} فلا يغاثون . يعنى : أبصرنا صدق وعدك ووعيدك وسمعنا منك تصديق رسلك . أو كنا عبياً وصفاً فأبصرنا وسمعنا {فارجعنا} هي الرجعة إلى الدنيا {لآتيناك كل نفس هداها} على طريق الإلجاء والقسر ، ولكنتنا بنينا الأمر على الاختيار^(٢) دون الاضطرار ، فاستجوا العمى على الهدى ، فحقت كلمة العذاب على أهل العمى دون البصراء . ألا ترى إلى ما عقبه به من قوله {فذوقوا بما نسيتم} فجعل ذوق العذاب نتيجة فعلهم : من نسيان العاقبة ،

- (١) هذا طرف من حديث أخرجه الترمذى ، والنسائى وابن ماجه وابن أبى شيبة وابن حبان . والحاكم . وأحمد والبخارى . وغيرهم من حديث المغيرة «أنه خطب امرأة فقال لى النبي صلى الله عليه وسلم انظر إليها فإنه أحرى أن يؤذى بينكما» ورواه أبو عبيد فى الغريب بلفظ أنه قال للمغيرة وقد خطب امرأة . لو نظرت إليها الحديث .
(٢) قوله «ولكننا بنينا الأمر على الاختيار» لما أوجب الامتناع على الله الصلاح قالوا : إنه قد شاء الهدى للكل ، ولكن مشيئة تخيير ، لاشيئة إجبار ، فلذا لم يهتد الكل بل البعض ، ولو شاء مشيئة قسر لاهتدى الكل . وأهل السنة لم يوجبوا على الله شيئاً ، وقالوا : كل ما شاء الله كان ، وما لم يشأ لم يكن ، خيراً كان أو شراً . واستلزام الإرادة لوقوع المراء لايتلوم القسر والاجبار للعباد : لما لم من السكسب فى أفعالهم . وإن كانت فى الحقيقة مخلوقة لله تعالى ، كما تقرر فى علم التوحيد . (ع)

وقلة الفكر فيها ، وترك الاستعداد لها . والمراد بالنسيان : خلاف التذكر ، يعني : أن الانهماك في الشهوات أذهلكم وأهلكم عن تذكر العاقبة وسلط عليكم نسيانها ، ثم قال ﴿ إنا نسيناكم ﴾ على المقابلة ، أى : جازيناكم جزاء نسيانكم . وقيل : هو بمعنى الترك ، أى : تركتم الفكر في العاقبة ، فتركناكم من الرحمة . وفي استئناف قوله إنا نسيناكم وبناء الفعل على إن واسمها تشديد في الانتقام منهم . والمعنى فذوقوا هذا أى ما أنتم فيه من نكس الرموس والحزى والغم بسبب نسيان اللقاء ، وذوقوا العذاب المخلد في جهنم بسبب ما عملتم ^(١) من المعاصي والكبائر الموبقة ^(٢) .

إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿١٥﴾ تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿١٦﴾ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٧﴾

﴿ إذا ذكروا بها ﴾ أى وعظوا : يسجدوا تواضعا لله وخشوعا ، وشكرا على ما رزقهم من الإسلام ﴿ وسبحوا بحمد ربهم ﴾ ونزهوا الله من نسبة القبائح إليه ، وأثنوا عليه حامدين له ﴿ وهم لا يستكبرون ﴾ كما يفعل من يصبر مستكبرا كأن لم يسمعها . ومثله قوله تعالى ﴿ إن الذين أتوا العلم من قبله إذا يتلى عليهم يخرون للأذقان سجدا ويقولون سبحان ربنا ﴾ : ﴿ تتجافى ﴾ ترتفع وتتنحى ﴿ عن المضاجع ﴾ عن الفرش ومواضع النوم ، داعين ربهم عابدين له ؛ لأجل خوفهم من سخطه وطمعهم في رحمته ، وهم المتجددون . وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم في تفسيرها : قيام العبد من الليل ، ^(٣) وعن الحسن رضى الله عنه : أنه النهجد . وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا جمع الله الأولين والآخرين يوم القيامة جاء مناد ينادى بصوت يسمع الخلائق كلهم : سيعلم أهل الجمع اليوم من أولى بالكرم . ثم يرجع فينادى : ليقيم الذين كانت تتجافى جنوبهم عن المضاجع ؛ فيقومون وهم قليل . ثم يرجع فينادى : ليقيم الذين كانوا يحمدون الله في البأساء

(١) قال محمود : « معناه بما كنتم تعملون من الكفر والكبائر الموبقة » . قال أحمد : قد تمهد من مذاهب أهل السنة أن المفتى لاستحقاق الخلود في العذاب هو الكفر خاصة . وأما ما دونه من الكبائر فلا يوجب خلوداً ، والمستلة سمية ، وأدلتها من الكتاب والسنة قطعية ، خلافاً للقدرية .

(٢) قوله « والكبائر الموبقة » أى : المهلكة . (ع)

(٣) أخرجه أحمد وابن أبي شيبة وإسحاق والحاكم من رواية أبي وائل عن معاذ في أثناء حديث مرفوع قال « وصلاة الرجل في جوف الليل ثم قرأ : تتجافى جنوبهم عن المضاجع »

والضراء ، فيقومون وهم قليل ، فيسرحون جميعاً إلى الجنة . ثم يحاسب سائر الناس ، ^(١) . وعن أنس بن مالك رضى الله عنه : كان أناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلون من صلاة المغرب إلى صلاة العشاء الآخرة ، فنزلت فيهم ^(٢) . وقيل : هم الذين يصلون صلاة العتمة لا ينامون عنها « ما أخفى لهم » على البناء للفعول . ما أخفى لهم على البناء للفاعل ، وهو الله سبحانه . وما أخفى لهم . وما أخفى لهم : الثلاثة للتكلم ، وهو الله سبحانه . وما : بمعنى الذى ، أو بمعنى أى ^(٣) . وقرئ : من قوة أعين . وقرأت أعين . والمعنى : لا تعلم النفوس - كلهن - ولا نفس واحدة منهن لا ملك مقرب ولا نبي مرسل - أى نوع عظيم من الثواب ادخر الله لأولئك وأخفاه من جميع خلائقه ، لا يعلمه إلا هو مما تقر به عيونهم ، ولا يزيد على هذه العدة ولا مطمح وراءها ، ثم قال « جزاء بما كانوا يعملون » فحسم أطماع الممتنين ^(٤) : وعن النبي صلى الله عليه وسلم : يقول الله تعالى : أعددت لعبادى الصالحين ^(٥) ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ،

(١) أخرجه إمام أحمد وأبو يعلى من رواية شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد مطولاً وهو عند الحاكم باختصار
(٢) أخرجه ابن مردويه من رواية الحرث بن ربيعة عن مالك بن دينار « سألت أنس بن مالك عن قوله تعالى (تتجافى جنوبهم عن المضاجع - الآية) فقال : كان ناس - فذكره - ورواه أبو داود من حديث سعيد بن قتادة عن أنس نحوه ، قال : وكان الحسن يقول « هو قيام الليل » والبزار من طريق زيد بن أسلم عن أبيه . قال قال بلال « كنا نجلس وناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يصلون بعد المغرب إلى العشاء فنزلت هذه الآية » قال : ولا نعلم له طريقاً إلا هذه . ولا روى أسلم عن بلال غيره

(٣) قوله « أو بمعنى أى » لعله : أى شئ . (ع)

(٤) قال مجاهد : « هذا حسم لأطماع الممتنين » قال أحمد : يشير إلى أهل السنة لاعتقادهم أن المؤمن المعاصي موعود بالجنة ، ولا بد من دخوله إياها وفاء بالوعد الصادق ، وأن أحداً لا يستحق على الله بعمله شيئاً ، فلما وجد قوله تعالى (جزاء بما كانوا يعملون) اغتم الفرصة في الاستشهاد على معتقد القدرية في أن الأعمال أسباب موجبة للجزاء ، ولا دليل في ذلك لمقدم مع قوله صلى الله عليه وسلم « لا يدخل أحد منكم الجنة بعمله » قيل : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : ولا أنا ، إلا أن يتغمدنى الله بفضل منه ورحمة » فهذا الحديث يوجب حمل الآية على وجه يجمع بينها وبينه ، وذلك إما أن تحمل الآية على أن المراد منها قسمة المنازل بينهم في الجنة فانه على حسب الأعمال ، وليس بذلك فإن المذكور في الآية مجرد دخول الجنة لاقتسام درجاتها . وإما أن تحمل - وهو الظاهر ، والله أعلم - على أن الله تعالى لما وعد المؤمن جنته - ووعدته يجب أن يكون حقاً وصدقاً ، تعالى وتقدس - صارت الأعمال بالوعد كأنها أسباب موجبات ، فعولت في هذه العبارة معاملتها ، والمقصود من ذلك : تأكيد صدق الوعد في النفوس ، وتصوره بصورة المستحق بالعمل ، كالأجرة المستحقة شاهداً على العمل من باب مجاز التشبيه . والله أعلم . وذكر الزمخشري الحديث المشهور وهو « أعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر » أفروا إن شئتم فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين ، وكان جدى رحمه الله يستحسن أن تقرأ الآية تلو الحديث المذكور بسكون الياء من أخفى ، وردته إلى المتكلم ، وهى من القراءات المستفيضة . والسبب في اختيار ذلك مطابقة صدر الحديث وهو : أعددت لعبادى ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ، ليكون الكل راجعاً إلى الله تعالى ، مستنداً إلى ضمير اسمه عز وجل صريحاً ، والله الموفق .

(٥) متفق عليه من طريق أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضى الله عنه .

يله ^(١) ما أطلعهم عليه ، اقرؤا إن شئتم : فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين ، وعن الحسن رضى الله عنه : أخفى القوم أعمالا في الدنيا ، فأخفى الله لهم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت

أَمَّنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ ﴿١٨﴾ أَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَىٰ نُزُلًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴿٢٠﴾ وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَىٰ دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢١﴾

(كان مؤمنا) و (كان فاسقا) محمولان على لفظ من ، و (لا يستوون) محمول على المعنى ، بدليل قوله تعالى (أما الذين آمنوا... وأما الذين فسقوا) ونحوه قوله تعالى (ومنهم من يستمع إليك حتى إذا خرجوا من عندك) و (جنت المأوى) نوع من الجنان : قال الله تعالى (ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى) سميت بذلك لما روى عن ابن عباس رضى الله عنه قال : تأوى إليها أرواح الشهداء . وقيل : هي عن يمين العرش . وقرئ : جنة المأوى ، على التوحيد (نزلا) عطاء بأعمالهم . والنزل : عطاء النازل ، ثم صار عاما (فأواهم النار) أى ملجؤهم ومنزلهم . ويجوز أن يراد : الجنة مأواهم النار ، أى النار لهم ، مكان جنة المأوى للمؤمنين : كقوله (فبشرهم بعذاب أليم) (العذاب الأدنى) عذاب الدنيا من القتل والأسر ، وما نحوها به من السنة ^(٢) سبع سنين . وعن مجاهد رضى الله عنه : عذاب القبر . و (العذاب الأكبر) عذاب الآخرة ، أى : نذيقهم عذاب الدنيا قبل أن يصلوا إلى الآخرة (لعلهم يرجعون) أى يتوبون ^(٣) عن الكفر ، أو لعلهم يريدون الرجوع ويطلبونه ، كقوله تعالى

(١) قوله «يله ما أطلعهم عليه» في الصحاح «يله» : كلمة مبنية على الفتح مثل كيف ، ومعناها : دع ، كما أجازته الأخفش في قول كعب بن مالك :

نذر المهاجم ضاحيا هاماتها يله الأكف كأنها لم تخلق

ويقال : معناها سوى ، وفي الحديث : «أعددت لمبادئ ... الخ» . (ع)

(٢) قوله «وما نحوها به من السنة» أى المجدية . أو المراد بها الجذب . كما يؤخذ من الصحاح . (ع)

(٣) قال محمود : «معناه لعلهم يتوبون» . فان قلت : من أين صح تفسير الرجوع بالتوبة ولعل من الله إرادة ، وإذا أراد الله شيئا كان ، وتوبتهم عما لا يكون لأنهم لو تابوا لم يكونوا ذائقين العذاب الأكبر . قلت : إرادة الله تعالى تتعلق بأفعاله وأفعاله عبادته فإذا أراد شيئا من أفعاله كان ولم يتتبع ، للتأخر وخلوص الداعي . وأما أفعاله عبادته فاما أن يريد ما وهم يختارون لها ، أو مضطرون إليها بقسره ، فان أرادها وقد قسم عليها حكما حكم =

(فارجعنا لعمل صالحا) وسميت إرادة الرجوع رجوعا ، كما سميت إرادة القيام قياما في قوله تعالى (إذا قمتم إلى الصلاة) ويدل عليه قراءة من قرأ : يرجعون ، على البناء للمفعول . فإن قلت : من أين صح تفسير الرجوع بالتوبة ؟ ولعل ، من الله إرادة ، وإذا أراد الله شيئا كان ولم يمتنع ، وتوبتهم عما لا يكون ، ألا ترى أنها لو كانت عما يكون لم يكونوا ذاقتين العذاب الأكبر ؟ قلت : إرادة الله تتعلق بأفعاله وأفعال عباد ، فإذا أراد شيئا من أفعاله كان ولم يمتنع ، للاقتدار وخلوص الداعي . وأما أفعال عباد : فإما أن يريدوا وهم يختارون لها ، أو مضطرون إليها بقسره وإلجائه ، فإن أرادها وقد قسرم عليها فحكم أفعاله ، وإن أرادها على أن يختاروها وهو عالم أنهم لا يختارونها لم يقدح ذلك في اقتداره ^(١) ، كما لا يقدح في اقتدارك إرادتك أن يختار عبدك طاعتك وهو لا يختارها ، لأن اختياره لا يتعلق بقدرتك ، وإذا لم يتعلق بقدرتك لم يكن فقده دالا على عجزك . وروى في نزولها : أنه شجر بين علي بن أبي طالب رضي الله عنه والوليد بن عقبة بن أبي معيط يوم بدر كلام ، فقال له الوليد : اسكت فإنك صبي : أنا أشب منك شبابا ، وأجلد منك جلدا ، وأذرب منك لسانا ، وأحد منك سنانا ، وأشجع منك جنانا ، وأملأ منك حشوا في الكتبية . فقال له علي رضي الله عنه : اسكت ، فإنك فاسق ^(٢) ، فنزلت عامة للمؤمنين والفاسقين ، فتناولتهما وكل من كان في مثل حالهما ^(٣) . وعن الحسن بن علي رضي

== أفعاله . وإن أرادها على أن يختاروها وهو عالم أنهم لا يختارونها لم يقدح ذلك في اقتداره ، كما لا يقدح في اقتدارك إرادتك أن يختار عبدك الطاعة لك وهو لا يختارها ، لأن اختيارها لا يتعلق بقدرتك فلا يكون فقده مجزا منك . قال أحمد : هذا الفصل رديء جداً مفرع على الاشرار الجلي لاهل الاشرار الخفي ، فاعتصم بدليل الوحدة على رده واجتنابه من أصله ، والله المستعان . وإنما جره في تفسير لعل إلى الإرادة ، والحق في تفسيرها أنها لترجي المخاطبين امتناع الترجي على الله تعالى ، كذا فسرهما سيبويه فيما تقدم . والله أعلم .

(١) قوله « لم يقدح ذلك في اقتداره » أي عدم وقوعها وعدم اختيارهم إياها . فهذا على مذهب المعتزلة : من أنه قد يريد الشيء ولا يكون ، ومذهب أهل السنة : أن كل ما أراداه الله كان . (ع)

(٢) أخرجه ابن مردويه والواحدى من رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال الوليد بن عقبة بن أبي معيط لعل : أنا أحد منك سنانا وأسط منك لسانا وأملأ منك الكتبية . فقال له علي « اسكت يا فاسق ، فأما أنت فاسق . فنزلت » وله طريق أخرى عند ابن مردويه من رواية الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما (تنبيه) قوله : أن ذلك شجر بينهما يوم بدر ، غلط فاحش . فإنا كان الوليد حينئذ رجلا

(٣) قال محمد : « سبب نزولها أنه شجر بين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه والوليد بن عقبة يوم بدر كلام فقال له الوليد اسكت فانك صبي أنا أشب منك شبابا وأجلد منك جلدا وأذرب منك لسانا وأحد منك سنانا وأشجع منك جنانا وأملأ حشوا في الكتبية ، فقال له علي : اسكت فانك فاسق . قال الزمخشري : فنزلت عامة للمؤمنين والكافرين تناولها معا . قال أحمد « ذكر للسبب المحقق : لأن المراد بالفاسق بالذين فسقوا الذين كفروا » لأنها نزلت في الوليد وهو كافر حينئذ ، ثم أدرج فيه المؤمن تعصبا لمذهبه في وجوب خلود فساق المؤمنين كفساق الكافرين . فلم يزل يورد هذه العقائد الفواصد ، ولقد اتسع الخرق على الراقع .

الله عنهما : أنه قال للوليد : كيف تشتم علياً وقد سماه الله مؤمناً في عشر آيات ، وسماك فاسقاً ؟
وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَكَرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ

مُنْتَقِمُونَ ٢٢

ثم في قوله (ثم أعرض عنها) للاستبعاد . والمعنى : أن الإعراض عن مثل آيات الله في وضوحها وإثارتها وإرشادها إلى سواء السبيل والفوز بالسعادة العظمى بعد التذكير بها مستبعد في العقل والعدل ، كما تقول لصاحبك : وجدت مثل تلك الفرصة ثم لم تنتهزها استبعاداً لتركة الانتهاز . ومنه ثم في بيت الحاسة :

لَا يَكْشِفُ الْقَمَاءَ إِلَّا ابْنُ حُرَّةٍ بَرَى غَمَرَاتِ الْمَوْتِ ثُمَّ يَزُورُهَا (١)

استبعد أن يزور غمرات الموت بعد أن رآها واستيقنها واطلع على شدتها . فإن قلت : هلا قيل : إن الله منتقمون ؟ قلت : لما جعله أظلم كل ظالم ثم توعد المجرمين عامة بالانتقام منهم ، فقد دل على إصابة الأظلم النصيب الأوفر من الانتقام . ولو قاله بالضمير لم يفد هذه الفائدة .

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى

لِبَنِي إِسْرَءِيلَ ٢٣ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا

بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ ٢٤ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُم يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا

فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ٢٥

(١) ولا يكشف القماء إلا ابن حرة يرى غمرات الموت ثم يزورها
نقاسهم أسبانياً شر قسمة ففينا غواشياً وفيهم صدوراً

لجعفر بن عتبة الحارثي . شبه الدامية القماء بأمر محسوس يغشى الناس ويغطيهم على طريق المكنية . والكشف تخييل وقال «ابن حرة» أي كريم . ليكون تهيئاً للسامع وبعثاً على الهيجاء . والنعرة : الشدة . وغمرات الموت : شدائده وأحواله ، كأحوال المعركة الشديدة . وقوله «ثم يزورها» أي يلاقيها برغبة ، كلقاء المحبوب ، وعطفه بهم : لأن بين رؤية الأحوال المفزعة ، وبين الانحدار إليها برغبة بون بعيد في العادة والتأمل . وشبه السيوف ممتدة متوسطة بينهم بشئ . تجري فيه المقاسمة . وتقاسمهم تخييل لذلك . ثم فرع على تلك المقاسمة أن لهم غواشياً ، أي ما يفتشهم منها وهي مقابضها . أو لأنها زائدة على النصل فهي غاشية . ولأعدادها «صدورها» أي أطرافها المتقدمة منها . وصدر كل شئ . مقدمه . وعبر بغير وزن اللام . لأن «في» نفيد مجرد اشتغال الأعداء على الصدور لدخولها في أجسامهم ، واللام نفيد التلك وليس مراداً . وإن كان مقتضى القسمة ، فلهذه دفع توهمه بالدول إلى . في وذكرها أولاً تهيئاً للثانية .

(الكتاب) للجنس والضمير في ﴿لِقَائِهِ﴾ له . ومثناه : إنا آتينا موسى عليه السلام مثل ما آتيناك من الكتاب ، ولقيناه مثل ما لقيناك من الرحي ، فلا تكن في شك من أنك لقيت مثله ولقيت نظيره كقوله تعالى : (فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك فاسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك) ونحو قوله (من لقائه) قوله (وإنك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم) وقوله (ونخرج له يوم القيامة كتاباً يلقاه منشوراً) . وجعلنا الكتاب المنزل على موسى عليه السلام ﴿هدى﴾ لقومه ﴿وجعلنا منهم أئمة يهدون﴾ الناس ويدعونهم إلى ما في التوراة من دين الله وشرائعه ، لصبرهم وإيقانهم بالآيات . وكذلك لنجعلن الكتاب المنزل إليك هدى ونوراً ، ولنجعلن من أمتك أئمة يهدون مثل تلك الهداية لما صبروا عليه من نصرة الدين وثبتوا عليه من اليقين . وقيل : من لقائك موسى عليه السلام ليلة الإسراء أو يوم القيامة وقيل : من لقاء موسى عليه السلام الكتاب ، أى : من تلقيه بالرضا والقبول . وقرئ : لما صبروا . ولما صبروا ، أى لصبرهم . وعن الحسن رضى الله عنه : صبروا عن الدنيا . وقيل : إنا جعل الله التوراة هدى لبني إسرائيل خاصة ، ولم يتعبد بما فيها ولد إسماعيل عليه السلام ﴿يفصل بينهم﴾ بقضى ، فيميز المحق في دينه من المبطل .

أَوْ لَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسَاكِينِهِمْ

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ ﴿٢٦﴾

الواو في ﴿أو لم يهد﴾ للعطف على معطوف عليه من جنس المعطوف ، والضمير في ﴿لهم﴾ لاهل مكة . وقرئ بالنون والياء ، والفاعل ما دل عليه ﴿كم أهلكنا﴾ لأن كم لا تقع فاعلة ، لا يقال : جافى كم رجل ، تقديره : أو لم يهد لهم كثرة إهلاكنا القرون . أو هذا الكلام كما هو بمضمونه ومعناه ، كقولك : يعصم لا إله إلا الله الدماء والأموال . ويجوز أن يكون فيه ضمير الله بدلالة القراءة بالنون . و﴿القرون﴾ عاد وثمود وقوم لوط ﴿يمشون في مساكنهم﴾ يعنى أهل مكة ، يمرون في متاجرهم على ديارهم وبلادهم . وقرئ : يمشون : بالتشديد .

أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ

مِنْهُ أَنْفُسُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ أَفَلَا يُبْصِرُونَ ﴿٢٧﴾

﴿الجرز﴾ الأرض التي جرز نباتها أى قطع ، إنا لعديم الماء . وإنا لأنه رعى وأزيل ، ولا يقال للتي لا تثبت كالسباح : جرز . ويدل عليه قوله ﴿فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا﴾ وعن ابن عباس

رضى الله عنه : إنها أرض الين . وعن مجاهد رضى الله عنه : هي آيين ^(١) . (به) بالماء ﴿تأكل﴾ من الزرع ﴿أنعامهم﴾ من عصفه ﴿وأنفسهم﴾ من حبه . وقرئ : يأكل ، بالياء .

وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٨﴾ قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيْمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْتَظَرُونَ ﴿٢٩﴾ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَانْتَظِرْ إِلَيْهِمْ مُنْتَظَرُونَ ﴿٣٠﴾

الفتح : النصر ، أو الفصل بالحكمة ، من قوله (ربنا افتح بيننا) وكان المسلمون يقولون إن الله سيفتح لنا على المشركين . ويفتح بيننا وبينهم ، فإذا سمع المشركون قالوا ﴿متى هذا الفتح﴾ أى فى أى وقت يكون ﴿إن كنتم صادقين﴾ فى أنه كائن . و ﴿يوم الفتح﴾ يوم القيامة وهو يوم الفصل بين المؤمنين وأعدائهم ، ويوم نصرهم عليهم . وقيل : هو يوم بدر . وعن مجاهد والحسن رضى الله عنهما : يوم فتح مكة . فإن قلت : قد سألوا عن وقت الفتح ، فكيف ينطبق هذا الكلام جواباً على سؤالهم . قلت : كان غرضهم فى السؤال عن وقت الفتح ، استعجالاً منهم عن وجه التكذيب والاستهزاء . فأجيبوا على حسب ما عرف من غرضهم فى سؤالهم فقبل لهم : لا تستعجلوا به ولا تستهزؤا ، فكأنى بكم وقد حصلتم فى ذلك اليوم . وآمنتكم فلم ينفعكم الإيمان ، واستنظرتكم فى إدراك العذاب فلم تنظروا . فإن قلت : فمن فسر يوم الفتح أو يوم بدر كيف يستقيم على تفسيره أن لا ينفعهم الإيمان ، وقد نفع الطلقاء يوم فتح مكة وناساً يوم بدر . قلت : المراد أن المقتولين منهم لا ينفعهم إيمانهم فى حال القتل ، كالم ينفع فرعون إيمانه عند إدراك الفرق ﴿وانتظر﴾ النصرة عليهم وهلاكهم ﴿إنهم منتظرون﴾ الغلبة عليكم وهلاككم ، كقوله تعالى (فتربصوا إنا معكم متربصون) وقرأ ابن السميع رحمه الله : منتظرون . بفتح الظاء . ومعناه : وانتظر هلاكهم فإنهم أحقاء بأن ينتظر هلاكهم ، يعنى أنهم هالكون لا محالة . أو وانتظر ذلك ؛ فإن الملائكة فى السماء ينتظرونه .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قرأ الم تنزيل وتبارك الذى بيده الملك ، أعطى من الأجر كأنما أحيا ليلة القدر ^(٢) . وقال : من قرأ الم تنزيل فى بيته لم يدخل الشيطان بيته ثلاثة أيام ^(٣) .

(١) قوله دى آيين ، فى الصحاح د آيين : اسم رجل نسب إليه عدن ، فيقال : عدن آيين . اه فتدبر . (ع)
(٢) أخرجه الثعلبي وابن مردويه والواحدى عن أبي وله طريق أخرى عند الثعلبي من رواية أبي عصمة عن زيد العمي عن أبي بصرة عن ابن عباس عن أبي . وعند ابن مردويه مزوجه آخر عن نافع عن ابن عمر . وفى إسناده داود بن معاذ : وهو ساقط .
(٣) لم أجده .

سورة الاحزاب

مدنية ، وهي ثلاث وسبعون آية

[نزلت بعد آل عمران]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا
 حَكِيمًا ① وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ
 خَبِيرًا ② وَقَوِّلْ عَلَى اللَّهِ وَكُفَىٰ ③ بِاللَّهِ وَكِيلًا ④

عن زر قال: قال لي أبي بن كعب رضى الله عنه : كم تعدون سورة الاحزاب ؟ قلت : ثلاثا وسبعين آية . قال : فوالذى يحلف به أبى بن كعب ، إن كانت لتعدل سورة البقرة أو أطول . ولقد قرأنا منها آية الرجم : الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم ① . أراد أبى رضى الله عنه أن ذلك من جملة ما نسخ من القرآن . وأما ما يحكى : أن تلك الزيادة كانت في صحيفة في بيت عائشة رضى الله عنها فأكلتها الداجن فمن تأليفات الملاحدة والروافض ② . جعل نداءه بالنبي والرسول في قوله (يا أيها النبي اتق الله) (يا أيها النبي لم تحرم) . (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك) وترك نداءه باسمه كما قال : يا آدم . يا موسى ، يا عيسى . يا داود : كرامة له وتشريفا ، وربنا بمحله وتنويعها بفضله . فإن قلت : إن لم يوقع اسمه في النداء فقد أوقعه في الإخبار في قوله (محمد رسول الله) . (وما محمد إلا رسول) . قلت : ذاك لتعليم الناس بأنه رسول الله وتلقين لهم أن يسموه بذلك ويدعوه به ، فلا تفاوت بين النداء والإخبار .

(١) أخرجه النسائي وابن حبان والحاكم والطبراني في الأوسط وابن مردويه كلهم من هذا الوجه .

(٢) قلت : بل راويها ثقة غير متهم . قال إبراهيم الحربي في الغريب : حدثنا هرون بن عبد الله أن الرجم أنزل في سورة الاحزاب مكتوبا في خوصة في بيت عائشة . فأكلتها شاتها . وروى أبو يعلى والدارقطني والبخاري والطبراني في الأوسط والبيهقي في المعرفة ، كلهم من طريق محمد بن إسحاق عن عبد الله بن أبي بكر عن عائشة وعن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة انتهى . وكان المصنف فهم أن ثبوت هذه الزيادة يقتضى مآذيه الروافض : أن القرآن ذهب منه أشياء . وليس ذلك بلازم ، بل هذا مما نستخت ثلاثه وبقي حكمه . وأكل الداجن لما وقع

الآثرى إلى ما لم يقصد به التعليم والتلقين من الاخبار كيف ذكره بنحو ما ذكره في النداء (لقد جاءكم رسول من أنفسكم)، (وقال الرسول يارب)، (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة)، (والله ورسوله أحق أن يرضوه)، (النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم)، (إن الله وملائكته يصلون على النبى)، (ولو كانوا يؤمنون بالله والنبى). اتق الله: واطب على ما أنت عليه من التقوى، واثبت عليه، وازدد منه، وذلك لأن التقوى باب لا يبلغ آخره ﴿ولا تطع الكافرين والمنافقين﴾ لا تساعدهم على شيء. ولا تقبل لهم رأيا ولا مشورة، وجانبهم واحترس منهم، فإنهم أعداء الله وأعداء المؤمنين، لا يريدون إلا المضادة والمضادة. وروى أن النبى صلى الله عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة وكان يحب إسلام اليهود قريظة والنضير وبنى قينقاع وقد بايعه ناس منهم على النفاق فكان يلين لهم جانبهم ويكرم صغيرهم وكبيرهم. وإذا أتى منهم قبيح تجاوز عنه، وكان يسمع منهم^(١) فنزل. وروى أن أبا سفيان بن حرب وعكرمة بن أبى جهل وأبا الأعور السلى قدموا عليه في المواعدة التي كانت بينه وبينهم. وقام معهم عبد الله بن أبى ومعتب بن قشير والجد بن قيس. فقالوا للنبى صلى الله عليه وسلم: ارفض ذكر آلهتنا وقل إنها تشفع وتنفع وتدعك وربك، فشق ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى المؤمنين وهووا يقتلهم^(٢). فنزل: أى اتق الله فى نقض العهد ونبد المواعدة. ولا تطع الكافرين من أهل مكة والمنافقين من أهل المدينة فيما طلبوا إليك. وروى أن أهل مكة دعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أن يرجع عن دينه ويعطوه شطر أموالهم. وأن يزوجه شيبه بن ربيعة بنته، وخوفه منافقو المدينة أنهم يقتلونه إن لم يرجع. فنزل ﴿إن الله كان عليا﴾ بالصواب من الخطأ، والمصلحة من المفسدة ﴿حكيا﴾ لا يفعل شيئا ولا يأمر به إلا بداعى الحكمة ﴿واتبع ما يوحى إليك﴾ فى ترك طاعة الكافرين والمنافقين وغير ذلك ﴿إن الله﴾ الذى يوحى إليك خبير ﴿بما تعملون﴾ فوح إليك ما يصلح به أعمالكم. فلا حاجة بكم إلى الاستماع من الكفرة. وقرئ: يعملون، بالياء، أى: بما يعمل المنافقون من كيدهم لكم ومكرهم بكم ﴿وتوكل على الله﴾ وأسند أمرك إليه وكله إلى تديره (وكيلا) حافظا موكولا إليه كل أمر.

مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمْ الَّتِي تَظْهَرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَٰلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ① اذْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَفْضَلُ عِنْدَ اللَّهِ

(١) لم أجده.

(٢) هكذا ذكره النعلبي والواحدى بغير سند.

فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا عَآبَاءَهُمْ فَاِنْخَوْا نُسْكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ
فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝

ما جمع الله قلبين في جوف ، ولا زوجية وأمومة في امرأة ، ولا بنوة ودعوة في رجل .
والمعنى : أن الله سبحانه كما لم ير في حكمته أن يجعل للإنسان قلبين - لأنه لا يخلو إما أن يفعل
بأحدهما مثل ما يفعل بالآخر من أفعال القلوب فأحدهما فضلة غير محتاج إليها ، وإما أن يفعل
بهذا غير ما يفعل بذلك ، فذلك يؤدي إلى اتصاف الجملة بكونه مريدا كارها : عالما ظاننا . موثقا
شاكيا في حالة واحدة - لم ير أيضا أن تكون المرأة الواحدة أمًا لرجل وزوجا له : لأن الأم
مخدومة مخفوض لها جناح الذل ، والزوجة مستخدمة متصرف فيها بالاستفراش وغيره كالمملوكة
وهما حالتان متنافيتان . وأن يكون الرجل الواحد دعيا لرجل وابنا له : لأن البنوة . أصالة
في النسب وعراقة فيه ، والدعوة : إلصاق عارض بالتسمية ^(١) لا غير ، ولا يجتمع في الشيء .
الواحد أن يكون أصيلا غير أصيل ، وهذا مثل ضربه الله في زيد بن حارثة وهو رجل من كلب
سبي صغيراً ، وكانت العرب في جاهليتها يتغاورون ويتسايون . فاشتراه حكيم بن حزام لعمة
خديجة . فلما تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهبته له . وطلبه أبوه وعمه ، فخير فاختار
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأعتقه . وكانوا يقولون : زيد بن محمد ^(٢) ، فأنزل الله عز وجل
هذه الآية . وقوله (ما كان محمد أبا أحد من رجالكم) وقيل : كان أبو معمر رجلا من أحفظ
العرب وأرواهم ، فقيل له : ذو القلبين . وقيل : هو جميل بن أسد الفهري . وكان يقول : إن
لي قلبين ، أفهم بأحدهما أكثر مما يفهم محمد ، فروى أنه أنهزم يوم بدر ، فز بأبي سفيان وهو
معلق إحدى نعليه بيده والآخرى في رجله . فقال له : ما فعل الناس ؟ فقال : هم ما بين مقتول
وهارب ، فقال له : ما بال إحدى نعليك في رجلك والآخرى في يدك ؟ فقال : ما ظننت إلا أنهما

(١) قال محمود : « أسد ما ذكر فيه من التأويلات أنهم كانوا يدعون لابن خطل قلبين ، فبنى الله معه ذلك وقرنه
بما كانوا يقولونه من الأقاويل المتنافضة ، يجعل الأدعياء أبناء والزوجات أمهات . قال : وهذه الأمور الثلاثة
متنافية : أما الأول فلا أنه يلزم من اجتماع القلبين قيام أحد المعنيين بأحدهما وضده في الآخر ، وذلك كالعلم والجهل
والأمن والخوف وغير ذلك . وأما الثاني فلا أن الزوجة في مقام الامتثال والام في محل الاكرام ، فتناق أن تكون
الزوجة أما . وأما الثالث فلا أن النوة أصالة وعراقة . والدعوة لإصقة عارضة ، فهما متنافيان . وذكر الجوف
ليصور به صورة اجتماع القلبين فيه حتى يبادره السامع بالانكار .

(٢) هكذا ذكره ابن إسحاق وابن أبي خيثمة من طريقه . وزاد في آخره « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
أكبر منه بعشر سنين فتنباه » وعن سالم عن أبيه قال « ما كنا ندعوه إلا زيد بن محمد حتى أنزل الله (ادعواهم
لآبائهم) انتهى . وهذه الزيادة في الصحيحين عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه « ما كنا ندعو زيد بن حارثة
مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا زيد بن محمد حتى نزل القرآن (ادعواهم لآبائهم - الآية)

في رجل، فأكذب الله قوله وقولهم ، وضربه مثلاً في الظهار والتبني . وعن ابن عباس رضي الله عنهما : كان المنافقون يقولون : لمحمد قلبان فأكذبهم الله . وقيل : سها في صلاته ، فقالت اليهود : له قلبان : قلب مع أصحابه . وقلب معكم . وعن الحسن : نزلت في أن الواحد يقول : نفس تأمرني ونفس تنهاني . والتشكير في رجل ، وإدخال من الاستغراقية على قلبين تأكيدياً لما قصد من المعنى . كأنه قال : ما جعل الله لأمة الرجال ولا لواحد منهم قلبين البتة في جوفه . فإن قلت : أي فائدة في ذكر الجوف ؟ قلت : الفائدة فيه كالفائدة في قوله (القلوب التي في الصدور) وذلك ما يحصل للسامع من زيادة التصور التجلي للدلول عليه ، لأنه إذا سمع به صور لنفسه جوفاً يشتمل على قلبين ، فكان أسرع إلى الإنكار . وقرئ : ^(١) : ^(٢) ، بياض وهمة مكسورتين . واللائ . بيا . ساكنة بعد الهمزة : وتظاهرون : من ظاهر . وتظاهرون . من اظاهر ، بمعنى تظاهر . وتظهلون : من أظهر ، بمعنى تظهل . وتظهرون : من ظهر ، بمعنى ظاهر كعقد بمعنى عاقد . وتظهلون : من ظهر ، بلفظ فعل من الظهور . ومعنى ظاهر من أمراته : قال لها : أنت علي كظهر أمي . ويجوز في العبارة عن اللفظ : لبى المحرم ، إذا قال لبنيك . وأنف الرجل : إذا قال : أف وأخواته لمن . فإن قلت : فما وجه تعديته وأخواته بمن ؟ قلت : كان الظهار طلاقاً عند أهل الجاهلية . فكانوا يتجنبون المرأة المظاهر منها كما يتجنبون المطلقة . فكان قولهم : تظاهر منها تباعد منها بجهة الظهار ، وتظهل منها : تحررت منها . وظاهر منها : حاذر منها . وظهل منها : وحش منها ^(٣) . وظهل منها : خلص منها . ونظيره : آلى من أمراته ، لما ضمن معنى التباعد منها عدي بمن . وإلا فآلى في أصله الذي هو بمعنى : حلف وأقسم ، ليس هذا بحكمه . فإن قلت : ما معنى قولهم : أنت علي كظهر أمي ؟ قلت : أرادوا أن يقولوا : أنت علي حرام كبطن أمي . فكفوا عن البطن بالظهر : لتلايد كروا البطن الذي ذكره يقارب ذكر الفرج . وإنما جعلوا الكناية عن البطن بالظهر لأنه عمود البطن . ومنه حديث عمر رضي الله عنه : يجيء به أحدهم على عمود بطنه : أراد على ظهره . ووجه آخر : وهو أن إتيان المرأة وظهرها إلى السماء كان محرماً عندهم محظوراً . وكان أهل المدينة يقولون : إذا أتيت المرأة ووجهها إلى الأرض جاء الولد أحول . فلقد أطلق منهم إلى التغليظ في تحريم أمراته عليه ، شبهها بالظهر ثم لم يقنع

(١) قوله «وقرى» اللامى بياء وهزمة مكسورتين» لعل مراده قراءتان إحداهما بياء مكسورة والآخرى بهمزة مكسورة ، لكن الباء ليست بياء صرفة ، بل هى همزة مسجلة ينطق بها بين الهمزة والياء ، والحاصل : أنه قرئ «اللاى بياء ساكنة بعد المجر» . وقرئ «اللا» بهمزة مكسورة من غير ياء . وقرئ : «اللاى بشبه الباء مكسورة وهى الهمزة التى ينطق بها بين بين» . وقرئ : «اللاى بياء ساكنة بعد الألف من غير همز» ، فهذه أربع قراءات فى لفظ «اللاى» أنبأ كان فى القرآن ، كما فى شرح الشاطبية . (ع)

(٢) قوله «روح مناه» أى خلا منها أفاده الصحاح . (ع)

بذلك حتى جعله ظهر أمه فلم يترك . فإن قلت : الدعى فعيل بمعنى مفعول ، وهو الذى يُدعى ولداً فما له جمع على افعلاء ، وبابه : ما كان منه بمعنى فاعل ، كتنى وأتقياء ، وشقى وأشقياء . ولا يكون ذلك فى نحو رعى وسمى . قلت : إن شذوذهُ عن القياس كشذوذ قتلاء وأسراء ، والطريق فى مثل ذلك التشبيه اللفظى ﴿ ذلکم ﴾ النسب هو ﴿ قولکم بأفواہکم ﴾ هذا ابنى لا غير من غير أن يواطئه اعتقاد لصحته وكونه حقاً . والله عز وجل لا يقول إلا ما هو حق ظاهره وباطنه ، ولا يهدى إلا سبيل الحق . ثم قال ما هو الحق وهدى إلى ما هو سبيل الحق ، وهو قوله ﴿ ادعواہم لآبائہم ﴾ وبين أن دعاءهم لآبائهم هو أدخل الامرین فى القسط والعدل ، وفى فصل هذه الجمل ووصلها ^(١) : من الحسن والفصاحة ما لا يغبى على عالم بطرق النظم . وقرأ قتادة : وهو الذى يهدى السبيل . وقيل : كان الرجل فى الجاهلية إذا أعجبه جلد الرجل وظرفه : ضمه إلى نفسه وجعل له مثل نصيب الذكر من أولاده من ميراثه ، وكان ينسب إليه فيقال : فلان ابن فلان ﴿ فإن لم تعلموا ﴾ لم آباء تنسبونهم إليهم ﴿ فہم ﴾ إخوانکم فى الدين ﴿ وأولياؤکم فى الدين ﴾ فقولوا : هذا أخى وهذا مولى ، ويا أخى ، ويا مولى : يريد الأخوة فى الدين والولاية فيه ﴿ ما تعمدت ﴾ فى محل الجز عطفاً على ما أخطأتم . ويجوز أن يكون مرتفعاً على الابتداء ، والخبر محذوف تقديره : ولكن ما تعمدت قلوبکم فيه الجناح . والمعنى : لا إثم علیکم فيما فعلتموه من ذلك مخطئين جاهلين قبل ورود النهى ، ولكن الإثم فيما تعمدتوه بعد النهى . أو لا إثم علیکم إذا قلم لولد غیرکم یا بنی على سبيل الخطأ وسبق اللسان ، ولكن إذا قلمتموه متعمدين . ويجوز أن يراد العفو عن الخطأ دون العمد على طريق العموم ، كقوله عليه الصلاة والسلام : ما أخشى علیکم الخطأ ولكن أخشى علیکم العمد ^(٢) . وقوله عليه الصلاة والسلام وضع عن أمتى الخطأ والنسيان وما أكرهوا عليه ^(٣) ، ثم تناول لعمومه خطأ التبنى وعمده . فإن قلت : فإذا وجد التبنى فما حكمه ؟ قلت : إذا كان المتبنى مجهول النسب وأصغر سناً من المتبنى ثبت نسبه منه ، وإن كان عبداً له عتق مع ثبوت النسب ، وإن كان لا يولد مثله لم

(١) قوله « وفى فصل هذه الجمل ووصلها » أى : فصل ما فصل منها ووصل ما وصل . (ع)

(٢) أخرجه ابن حبان والحاكم والبيهقى فى الشعب من طريق جعفر بن برقان عن يزيد بن الأصم عن أبى هريرة مرفوعاً أمم منه . وأخرجه الطبرانى فى الأوسط وفى مسند الشاميين من رواية ثابت بن عجلان حدثنى عطاء عن عائشة رضى الله عنها .

(٣) أخرجه ابن عدى من رواية حسن بن برقة حدثنى أبى عن الحسن بن أبى بكرة رفعه «رفع الله عن هذه الأمة ثلاثاً : الخطأ والنسيان والأمر بالمكروهون عليه» هذه من منكرات جعفر . وأخرجه ابن ماجه وابن حبان من حديث ابن عباس . فأما ابن حبان فقال : عن عطاء عن عبيد بن عمير عنه « بلفظ «إن الله تجاوز» وأما ابن ماجه فقال عن الأوزاعي «إن الله وضع»

يُثَبِّتِ النَّسَبَ، ولكنه يعتق عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى، وعند صاحبيه لا يعتق. وأما المعروف بالنسب فلا يثبت نسبه بالتبني وإن كان عبداً عتق (وكان الله غفوراً رحيمًا) لغفوه عن الخطأ وعن العمد إذا تاب العامد (١).

النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ①

(النبي أولى بالمؤمنين) في كل شيء من أمور الدين والدنيا (من أنفسهم) ولهذا أطلق ولم يقيد، فيجب عليهم أن يكون أحب إليهم من أنفسهم، وحكمه أنفذ عليهم من حكمها، وحقه أثر لديهم من حقوقها، وشفقتهم عليه أقدم من شفقتهم عليها، وأن يبدلوا دونها ويحفظوها فداءه إذا أعزل خطب، ووقاه إذا لقت حرب، وأن لا يتبعوا ما تدعوهم إليه نفوسهم ولا ما تصرفهم عنه، ويتبعوا كل ما دعاهم إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصرفهم عنه، لأن كل ما دعا إليه فهو إرشاد لهم إلى نيل النجاة والظفر بسعادة الدارين وما صرفهم عنه، فأخذ يحجزهم (٢) لئلا يتهاقوا فيما يرى بهم إلى الشقاوة وعذاب النار. أو هو أولى بهم، على معنى أنه أرف بهم وأعطف عليهم وأنفع لهم. كقوله تعالى (بالمؤمنين رؤوف رحيم) وعن النبي صلى الله عليه وسلم «ما من مؤمن إلا أنا أولى به في الدنيا والآخرة. اقرؤا إن شئتم (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم) فأبما مؤمن هلك وترك مالا فليرثه عصبته من كانوا، وإن ترك ديناً أو ضياعاً فأنا (٣)» وفي قراءة ابن مسعود: النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم. وهو أب لهم. وقال مجاهد: كل نبي فهو أبو أمته. ولذلك صار المؤمنون إخوة: لأن النبي صلى الله عليه وسلم أبوهم في الدين (وأزواجه أمهاتهم) تشبيههن بالأمهات في بعض الأحكام. وهو وجوب تعظيمهن واحترامهن. وتحريم نكاحهن: قال الله تعالى (ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً) وهن فيما وراء ذلك بمنزلة الاجنبيات، ولذلك قالت عائشة رضي الله عنها: لسنا أمهات النساء (٤). تعني أنهن إنما كن أمهات الرجال، لكونهن

(١) قوله «وعن العمد إذا تاب العامد» هذا عند المعزلة. وقد ينفر بمجرد الفضل عند أمل السنة. (ع)

(٢) قوله «فأخذ يحجزهم» في الصحاح «حجزة الأزار»: معقده. وحجزة السراويل: التي فيها التكة. (ع)

(٣) أخرجه البخاري من طريق عبد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي هريرة رضي الله عنه بمعناه.

(٤) أخرجه الدارقطني من رواية مضر الاعنق حدثني حرفاء قالت: قلت لعائشة «يا أم». فقالت: لست أم النساء، إنما أنا أم الرجال. وفي الطبقات من طريق مسروق قال: قالت امرأة لعائشة: يا أم. فقالت عائشة إني لست بأمك إنما أنا أم الرجال.

محرمات عليهم كتحريم أمهاتهم . والدليل على ذلك : أنَّ هذا التحريم لم يتعد إلى بناتهن ، وكذلك لم يثبت لمن سائر أحكام الأمهات . كان المسلمون في صدر الإسلام يتوارثون بالولاية في الدين وبالهجرة لا بالقرابة ، كما كانت تتألف قلوب قوم بإسهام لهم في الصدقات ، ثم نسخ ذلك لمأدجا الإسلام ^(١) وعزَّ أهلُه ، وجعل التوارث بحق القرابة ﴿ في كتاب الله ﴾ في اللوح . أو فيما أوحى الله إلى نبيه وهو هذه الآية . أو في آية المواريث . أو فيما فرض الله كقوله (كتاب الله عليكم) . ﴿ من المؤمنين والمهاجرين ﴾ يجوز أن يكون بيانا لأولى الأرحام أي : الأقرباء من هؤلاء بعضهم أولى بأن يرث بعضا من الأجانب . ويجوز أن يكون لابتداء الغاية . أي : أولو الأرحام بحق القرابة أولى بالميراث من المؤمنين بحق الولاية في الدين ، ومن المهاجرين بحق الهجرة . فإن قلت : ثم استثنى ﴿ أن تفعلوا ﴾ ؟ قلت : من أعم العام في معنى النفع والإحسان ، كما تقول : القريب أولى من الأجنبي إلا في الوصية . تريد : أنه أحق منه في كل تقع من ميراث وهبة وهدية وصدقة وغير ذلك ، إلا في الوصية . والمراد بفعل المعروف : التوصية لأنه لا وصية لو ارث وعدى ففعلوا بإلى ، لأنه في معنى : تسدوا وتزولوا ^(٢) والمراد بالأولياء : المؤمنون والمهاجرون للولاية في الدين ﴿ ذلك ﴾ إشارة إلى ما ذكر في الآيتين جميعا . وتفسير الكتاب : ماسر آفقا ، والجملة مستأنفة كالخاتمة لما ذكر من الأحكام .

وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى
وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ۝٧ لَيْسَ أَلِ الصِّدِّيقِينَ عَنْ صَدَقِهِمْ

وَعَدٌ لِّلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ۝٨

﴿ و ﴾ اذكر حين ﴿ أخذنا من النبيين ﴾ جميعا ﴿ ميثاقهم ﴾ بتبليغ الرسالة والدعاء إلى الدين القيم ﴿ ومنك ﴾ خصوصا ﴿ ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ﴾ وإنما فعلنا ذلك ﴿ ليسأل ﴾ الله يوم القيامة عند تواقف الأشهاد المؤمنين الذين صدقوا عهدهم ووفوا به ، من جملة من أشهدهم على أنفسهم ألسنت ربكم قالوا بلى ﴿ عن صدقهم ﴾ عهدهم وشهادتهم ، فيشهد لهم الأنبياء بأنهم صدقوا عهدهم وشهادتهم وكانوا مؤمنين . أو ليسأل المصدقين للأنبياء عن تصديقهم . لأن من قال الصادق : صدقت ، كان صادقا في قوله . أو ليسأل الأنبياء ما الذي أجابتهم به أمهم . وتأويل مسألة الرسل : تبكى الكافرين بهم ، كقوله (أنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون

(١) قوله « دجا الاسلام » في الصحاح : دجا الاسلام ، أي : قوى وألبس كل شيء . (ع)

(٢) قوله « لأنه في معنى تسدوا وتزولوا » في الصحاح : أزلت إليه نعمة ، أي : أسديتها . وفي الحديث :

« من أزلت إليه نعمة فليذكرها » اهـ . (ع)

الله (. فإن قلت : لم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم على نوح فمن بعده ^(١) قلت : هذا العطف لبيان فضيلة الأنبياء الذين هم مشاهيرهم وذرايرهم ^(٢) ، فلما كان محمد صلى الله عليه وسلم أفضل هؤلاء المفضلين : قدم عليهم لبيان أنه أفضلهم . ولولا ذلك لقدم من قدمه زمانه . فإن قلت : فقد قدم عليه نوح عليه السلام في الآية التي هي أخت هذه الآية ، وهي قوله (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك) ثم قدم على غيره . قلت : مورد هذه الآية على طريقة خلاف طريقة تلك ، وذلك أن الله تعالى إنما أوردنا لوصف دين الإسلام بالأصالة والاستقامة فكانه قال : شرع لكم الدين الأصيل الذي بعث عليه نوح في العهد القديم ، وبعث عليه محمد خاتم الأنبياء في العهد الحديث ، وبعث عليه من توسط بينهما من الأنبياء المشاهير . فإن قلت : فإذا أراد بالميثاق الغليظ ؟ قلت : أراد به ذلك الميثاق بعينه . معناه : وأخذنا منهم بذلك الميثاق ميثاقا غليظا . والغلط : استعارة من وصف الأجرام ، والمراد : عظم الميثاق وجلالة شأنه في بابه . وقيل الميثاق الغليظ : العزم بالله على الوفاء بما حملوا . فإن قلت : علام عطف قوله (وأعد للكافرين) ؟ قلت : على أخذنا من النبيين ، لأن المعنى أن الله أكد على الأنبياء الدعوة إلى دينه لأجل إثابة المؤمنين ، وأعد للكافرين عابا أليما . أو على ما دل عليه (ليسأل الصادقين) كأنه قال : فأثاب المؤمنين وأعد للكافرين .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ۝٩ إِذْ جَاءَهُمْ مِنْ قَوْفِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا ۝١٠ هُنَا لِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا ۝١١

(١) قال محمود : قدم النبي صلى الله عليه وسلم على نوح لأنهم ذكروا تخصيضا بعد التعميم تفضيلا لم تقدم أفضل المخصوصين ، قال أحمد : وليس التقديم في الذكر بمقتضى لذلك . ألا ترى إلى قوله : بهليل منهم جعفر وابن أمه . على ومنهم أحد المنخير . فأخر ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ليختم به تشريفا له ، وإذا ثبت أن التفضيل ليس من لوازمه التقديم ، فيظهر والله أعلم في سر تقديمه عليه الصلاة والسلام على نوح ومن بعده في الذكر : أنه هو المخاطب من بينهم ، والمنزل عليه هذا المنزل ، فكان تقديمه لذلك ، ثم لما قدم ذكره عليه الصلاة والسلام جرى ذكر الأنبياء صلوات الله عليهم بعده على ترتيب أزمنة وجودهم ، والله أعلم .

(٢) قوله : هم مشاهيرهم وذرايرهم ، لعله : درارهم ، بالبدال المهمة ، والدرارى : الكواكب النظام ، كما أناده الصحاح . (ع)

(اذكروا) ما أنعم الله به عليكم يوم الأحزاب وهو يوم الخندق (إذ جاءكم جنود) وهم الأحزاب ، فأرسل الله عليهم ريح الصبا . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : نصرت بالصبا وأهلك عاد بالديور ^(١) (وجنود الم ترؤها) وهم الملائكة وكانوا ألفاً ، بعث الله عليهم صبا باردة في ليلة شاتية ، فأخصرتهم ^(٢) وسفت التراب في وجوههم ، وأمر الملائكة فقلعت الأوتاد ، وقطعت الأطناب ، وأطفأت النيران ، وأكفأت القدور ، وماجت الخيل بعضها في بعض ، وقذف في قلوبهم الرعب . وكبرت الملائكة في جوانب عسكرهم ، فقال طليحة بن خويلد الأسدي : أما محمد فقد بدأكم بالبحر ، فالتجاء التجاء ، فانهزموا من غير قتال ، وحين سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بإقبالهم ضرب الخندق على المدينة ، أشار عليه بذلك سلمان الفارسي رضي الله عنه ، ثم خرج في ثلاثة آلاف من المسلمين فضرب معسكره والخندق بينه وبين القوم ، وأمر بالذراري والنساء فرفعوا في الآطام ^(٣) واشتد الخوف ، وظن المؤمنون كل ظن ، ونجم النفاق من المنافقين حتى قال معتب بن قشير : كان محمد يعدنا كنوز كسرى وقيصر لا نقدر أن نذهب إلى الغائط ، وكانت قريش قد أقبلت في عشرة آلاف من الأحابيش وبني كنانة وأهل تهامة وقائدهم أبو سفيان ، وخرج غطفان في ألف ومن تابعهم من أهل نجد وقائدهم عيينة بن حصن . وعامر بن الطفيل في هوازن . وضامتهم اليهود من قريظة والنضير ، ومضى على الفريقين قريب من شهر لا حرب بينهم إلا الترامي بالنبل والحجارة ، حتى أنزل الله النصر ^(٤) (تعملون) قرئ بالتاء والياء (من فوقكم) من أعلى الوادي من قبل المشرق : بنو غطفان (ومن أسفل منكم) من أسفل الوادي من قبل المغرب : قريش تحزبوا وقالوا : سنكون جملة واحدة حتى نستأصل محمداً (زاغت الأبصار) مالت عن سنها ومستوى نظرها حيرة وشغواً . وقيل : عدلت عن كل شيء فلم تلفت إلا إلى عدوها لشدة الروح . الحنجرة : رأس الغلصمة وهي منهي الحلقوم . والحلقوم : مدخل الطعام والشراب ، قالوا : إذا انتفخت الرئة من شدة الفزع أو الغضب أو الغم الشديد : ربت وارتفع القلب بارتفاعها إلى رأس الحنجرة ، ومن ثمة قيل للجبان : انتفخ سحره . ويجوز أن يكون ذلك مثلاً في اضطراب القلوب ووجيها وإن لم تبلغ الحناجر حقيقة (وتظنون بالله الظنونا) خطاب للذين آمنوا . ومنهم الثبت القلوب والأقدام .

(١) متفق عليه من حديث ابن عباس رضي الله عنهما .

(٢) قوله « فأخصرتهم » في الصحاح : الحصر ، بالتحريك : البرد . وقد خصر الرجل : إذا ألمه البرد في أطرافه . فأخصرتهم : أوقفهم في الحصر أي البرد . (ع)

(٣) قوله « فرفعوا في الآطام » أي الحصون ، وهو جمع ألم كعتق . (ع)

(٤) أخرجه ابن إسحاق في المغازي . ومن طريقه الطبري عن زيد بن رومان عن عروة عن عبد الله بن أبي بكر ومحمد بن كعب وغيرهم عن عطاءنا ، فذكر القصة بطولها وأتم بما هنا . وهو في السيرة لابن هشام من قول إسحاق .

والضعاف القلوب : الذين هم على حرف ، والمنافقون : الذين لم يوجد منهم الإيمان إلا بالسنتهم فظن الأولون بالله أنه يبتليهم ويفتنهم فخافوا الزلل وضعف الاحتمال ، وأما الآخرون فظنوا بالله ما حكي عنهم . وعن الحسن : ظنوا ظنوناً مختلفة : ظن المنافقون أن المسلمين يستأصلون ، وظن المؤمنون أنهم يبتلون . وقرئ : الظنون ، بغير ألف في الوصل والوقف وهو القياس ، وبزيادة ألف في الوقف زادوها في الفاصلة ، كما زادها في القافية من قال :

• أَقْلَى الْقَوْمِ عَاذِلَ وَالْعِتَابَا • (١)

وكذلك الرسولا والسليلا . وقرئ بزيادتها في الوصل أيضاً ، إجراء له مجرى الوقف . قال أبو عبيد : ومن كهن في الإمام بألف . وعن أبي عمرو إشمام زاي زلزلوا . وقرئ زلزالا بالفتح . والمعنى : أن الخوف أزعجهم أشد الإزعاج

وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا (١٢) وَإِذْ قَالَت طَّائِفَةٌ مِّنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَبَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِّنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِن يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا (١٣) وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِم مِّنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سُئِلُوا الْفِتْنَةَ لَأَتَوْهَا وَمَا تَلَبَّثُوا فِيهَا إِلَّا بَسِيرًا (١٤)

(إلا غروراً) قيل قائله : معتب بن قشير حين رأى الأحزاب قال : بعدنا محمد فتح فارس والروم ، وأحدنا لا يقدر أن يبرز فرقا (١) ، ما هذا إلا وعد غرور (طائفة منهم) هم أوس بن قيطي ومن وافقه على رأيه . وعن السدي عبد الله بن أبي وأصحابه . ويثرب : اسم

(١) أقلل القوم عاذل والعتابا وتقول إن أصبت لقد أصابا
إذا غضبت على بنو تميم وجدت الناس كلهم غضابا

لجبر ، وزاد الألف في القافية للاطلاق ، وبنو تميم يشهدون مثل ذلك بتكوين التثنية بدل حرف الاطلاق . قال الزعزعي : إذا وصل المنشد ولم يقف ، وظاهر كلام النحويين : أنه إنما يجوز في الوقف . وعاذل : منادى ، مرخم عاذلة . يقول : اتركي ملاي وعتاي ، وإن فعلت صواباً فاعترفي به ، ويروي بكسر التاء ، فالمعنى : أن لومك خطأ فإذا أردت الصواب فقول : لقد أصاب ، وجعل غضب بني تميم غضب كل الناس ؛ لأن ما عايناهم تبع . أو كالمعصوم . ويروي : إذا غضبت عليك ، والخطاب لكل سامع .

(٢) قوله : فرقا ، أي خوفا . (ع)

المدينة . وقيل : أرض وقعت المدينة في ناحية منها ﴿ لا مقام لكم ﴾ قرئ : بضم الميم وفتحها ، أى لا قرار لكم ههنا ، ولا مكان تقيمون فيه أو تقومون ﴿ فارجعوا ﴾ إلى المدينة : أمروهم بالهرب من عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقيل : قالوا لهم : ارجعوا كفاراً وأسلموا محمداً ، وإلا فليست يثرب لكم بمكان . قرئ : عورة ، بسكون الواو وكسرهما ، فالعورة : الخلل ، والعورة : ذات العورة ، يقال : عور المكان عوراً إذا بدا فيه خلل يخاف منه العدو والسارق . ويجوز أن تكون (عورة) تخفيف : عورة ، اعتذروا أن بيوتهم معرضة للعدو بمكانة للسارق ، لأنها غير محرزة ولا محصنة ، فاستأذنه ليحصنها ثم يرجعوا إليه ، فأكذبهم الله بأنهم لا يخافون ذلك ، وإنما يريدون الفرار ﴿ ولو دخلت عليهم ﴾ المدينة . وقيل : بيوتهم . من قولك : دخلت على فلان داره ﴿ من أقطارها ﴾ من جوانبها ، يريد : ولو دخلت هذه العساكر المتحيزة التي يفرون خوفاً منها مدينتهم وبيوتهم من نواحيها كلها . واثالث ^(١) على أهلهم وأولادهم ناهيين سابقين ، ثم سئلوا عند ذلك الفرع : تلك الرجفة ﴿ الفتنة ﴾ أى الردة والرجعة إلى الكفر ومقاتلة المسلمين ، لأنوها : لجأوها وفعلوها . وقرئ : لأنوها : لأعطوها ﴿ وما تلبثوا بها ﴾ وما ألبثوا إعطاءها ﴿ إلا يسيراً ﴾ ريثما يكون السؤال والجواب من غير توقف . أو وما لبثوا بالمدينة بعد ارتدادهم إلا يسيراً ، فإن الله يهلكهم . والمعنى : أنهم يتعللون بأعوار بيوتهم ، ويتمحلون ليفروا عن نصرة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين . وعن مصافة الأحزاب الذين ملؤهم هولاً ورعباً ؛ وهؤلاء الأحزاب كما هم لو كبسوا ^(٢) عليهم أرضهم وديارهم وعرض عليهم الكفر وقيل لهم كونوا على المسلمين ، لسارعوا إليه وما تعللوا بشيء . وما ذاك إلا لمقتهم الإسلام . وشدة بغضهم لأهله ، وحجم الكفر وتهالكهم على حربه .

وَلَقَدْ كَانُوا عَاهِدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُؤْثِرُونَ الْأَدْبَارَ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مُسْتَوْلاً ^(١٥)

قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا تُفْتَحُونَ

إِلَّا قَلِيلاً ^(١٦)

عن ابن عباس : عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة أن يمنعوه مما يمنعون منه أنفسهم . وقيل : هم قوم غابوا عن بدر فقالوا : لئن أشهدنا الله قتالا لثقاتن . وعن محمد بن إسحق عاهدوا يوم أحد أن لا يفتروا بعد ما نزل فيهم ما نزل ﴿ مسؤلاً ﴾ مطلوباً مقتضى حتى يوفى به ﴿ لن ينفعكم الفرار ﴾ مما لا بد لكم من نزوله بكم من حتف أنف أو قتل . وإن نفعكم الفرار مثلاً فنعمتم

(١) قوله . واثالث . في الصحاح : اثالث عليه الناس من كل وجه ، أى : انصبا . (ع)

(٢) قوله . لو كبسوا . في الصحاح : كبسوا دار فلان : أغاروا عليها فجاء . (ع)

بالتأخير : لم يكن ذلك التمتع إلزاماً قليلاً . وعن بعض الرواية : أنه مترجأ ماثل فأسرع ، فطبت له هذه الآية فقال : ذلك القليل نطلب .

قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً
وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا (١٧)

فإن قلت : كيف جعلت الرحمة قرينة السوء في العصمة ولا عصمة إلا من السوء ؟ قلت : معناه أوصيكم بسوء إن أراد بكم رحمة ، فاختصر الكلام وأجرى مجرى قوله :

* مُتَقَلِّدًا سَيْفًا وَرُمْحًا * (١)

أوحل الثاني على الأول لما في العصمة من معنى المنع .

قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمْ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ
الْبَأْسَ إِلَّا قَلِيلًا (٨) أَشْجَةً عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ
تَدَوُّرُ أَعْيُنِهِمْ كَالَّذِي يُفْشَى عِلْمُهُ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِأَلْسِنَةٍ
حَدَادٍ أَشْجَةً عَلَى الْخَبَرِ أَوْ لَيْسَ لَكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَلَهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ
عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا (١٩) يَحْسِبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ يَوَدُّوا
لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَحْزَابِ يَسْأَلُونَ عَنْ أَنْبَائِكُمْ وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قَاتَلُوا

إِلَّا قَلِيلًا (٢٠)

(المعوقين) المشبطين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم المنافقون : كانوا يقولون
(إخوانهم) من ساكني المدينة من أنصار رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما محمد وأصحابه إلا
أكلة رأس (١) ، ولو كانوا الحمال لالتهمهم أبو سفيان وأصحابه ، ثقلهم و(هلم إلينا) أى قربوا

(١) ورأيت زوجك في الوغى متقلدا سيفاً ورمحاً

الوغى : الحرب . ورمحاً : نصب بمحذوف يناسبه ، أى : متقلداً سيفاً وحاملاً رمحاً . وروى بدل الشطر الأول :
« يا ليت زوجك قد غدا » ، أى : ذهب إلى الحرب غدوة لا بآ سلاحه .

(٢) قوله « ما محمد وأصحابه إلا أكلة رأس » أى قليلون يشبههم رأس واحد ، وهو جمع آكل ، والالتهام :
الابتلاع ، كذا في الصحاح . (ع)

أنفسكم إلينا . وهي لغة أهل الحجاز : يستون فيه بين الواحد والجماعة . وأما تميم فيقولون : هلم ياربجل ، وعللوا يارجال ، وهو صوت سمي به فعل متعذر مثل احضرو وقرب (قل هلم شهداءكم) (إلا قليلا) إلا إتيانا قليلا يخرجون مع المؤمنين يوهمونهم أنهم معهم ، ولا نراهم يبارزون ويقاتلون إلا شيئا قليلا إذا اضطروا إليه ، كقوله (ماقاتلوا إلا قليلا) . (أشحة عليكم) في وقت الحرب أضناء بكم ، يترففون عليكم كما يفعل الرجل بالذاب عنه المناضل دونه عند الخوف (ينظرون إليك) في تلك الحالة كما ينظر المغشى عليه من معالجة سكرات الموت حذراً وخوراً ولو إذا بك ، فإذا ذهب الخوف وحيزت الغنائم ووقعت القسمة : نقلا ذلك الشح وتلك الضنة والرفقة عليكم إلى الخير - وهو المال والغنيمة - ونسوا تلك الحالة الأولى ، واجتروا عليكم وضربوكم بالسنتهم وقالوا : وفروا قسمتنا فإننا قد شاهدناكم وقاتلنا معكم ، وبمكنا غلبتم عدوكم وبنا نصرم عليه . ونصب (أشحة) على الحال أو على الذم . وقرئ : أشحة ، بالرفع . وصلفوكم بالصاد . فإن قلت : هل ثبت للنافق عمل حتى رد عليه الإحباط ؟ قلت : لا ولكنه تعلم لمن عسى يظن أن الإيمان باللسان إيمان وإن لم يوطئه القلب ، وأن ما يعمل المنافق من الأعمال يجدي عليه ، فبين أن إيمانه ليس بإيمان ، وأن كل عمل يوجد منه باطل . وفيه بعث على إتقان المكلف أساس أمره وهو الإيمان الصحيح ، وتنبيه على أن الأعمال الكثيرة من غير تصحيح المعرفة كالبناء على غير أساس ، وأنها بما يذهب عند الله هباء منثوراً . فإن قلت : مامعنى قوله (وكان ذلك على الله يسيراً) وكل شيء عليه يسير ؟ قلت : معناه : أن أعمالهم حقيقة بالإحباط ، تدعو إليه الدواعي ، ولا يصرف عنه صارف (يحسبون) أن الأحزاب لم ينهزموا ، وقد انهزموا فانصرفوا عن الخندق إلى المدينة راجعين لما نزل بهم من الخوف الشديد ودخلهم من الجبن المفرط (وإن يأت الأحزاب) كزرة ثانية . تمنوا الخوفهم مما منوا ^(١) به هذه الكزرة أنهم خارجون إلى البدو حاصلون بين الأعراب (يسألون) كل قادم منهم من جانب المدينة عن أخباركم وعما جرى عليكم (ولو كانوا فيكم) ولم يرجعوا إلى المدينة وكان قتال - لم يقاتلوا إلا لتلة ^(٢) رياه وسمعة . وقرئ : بدى ، على فعل جمع باد كغاز وغزى . وفي رواية صاحب الإقليد : بدى ، بوزن عدى . ويسألون ، أى : يتسألون . ومعناه . يقول بعضهم لبعض : ماذا سمعت ؟ ماذا بلغك ؟ أو يتسألون الأعراب كما تقول : رأيت الهلال وترايناه : كان عليكم أن تواسوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنفسكم فتوازروه وثبتوا معه ، كما آساكم بنفسه في

(١) قوله « مما منوا به » أى ابتلوا به . (ع)

(٢) قوله « إلا لتلة » فى الصحاح : عللة بالشيء ، أى : لاه به ، كما يملل الصبي بشيء من الطعام يتجزأ به عن

اللب . يقال : فلان يملل نفسه بتلة . (ع)

الصبر على الجهاد والثبات في مرمى الحرب ^(١) . حتى كسرت رابعيته يوم أحد وشج وجهه .
 اَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ
 الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ^(٢١)

فإن قلت : فما حقيقة قوله ﴿ لقد كان لكم في رسول الله إسوة حسنة ﴾ وقرئ : أسوة ، ^(١)
 بالضم ؟ قلت : فيه وجهان ، أحدهما : أنه في نفسه أسوة حسنة ، أى : قدوة ، وهو الموصى .
 أى : المقتدى به ، كما تقول : في البيضة عشرون منا حديد ، أى : هي في نفسها هذا المبلغ من
 الحديد . والثاني : أن فيه خصلة من حقها أن يؤتى بها وتلتب . وهي المواساة بنفسه ﴿ لمن
 كان يرجو الله ﴾ بدل من لكم . كقوله (للذين استضعفوا لمن آمن منهم) يرجو الله واليوم
 الآخر : من قولك رجوت زيدا وفضله ، أى : فضل زيد . أو يرجو أيام الله . واليوم الآخر
 خصوصا . والرجاء بمعنى الأمل أو الخوف ﴿ وذكر الله كثيرا ﴾ وقرن الرجاء بالطاعات الكثيرة
 والتوفر على الأعمال الصالحة ، والمؤتى برسول الله صلى الله عليه وسلم : من كان كذلك .

وَمَا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ

وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا ^(٢٢)

وعدهم الله أن يزلزلوا حتى يستغيثوه ويستنصروه في قوله (أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولما
 يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم) فلما جاء الأحزاب وشخص بهم واضطربوا ورعبوا الرعب
 الشديد ﴿ قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله ﴾ وأيقنوا بالجنة والنصر . وعن ابن عباس رضي الله
 عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه : إن الأحزاب سائرون إليكم تسعا أو عشرة ، أى :
 في آخر تسع ليال أو عشر ، فلما رأوهم قد أقبلوا للبيعة قالوا ذلك ^(٣) . وهذا إشارة إلى الخطب
 أو البلاء ﴿ إيماننا ﴾ بالله وبمواعيده ﴿ وتسليما ﴾ لقضاياه وأقداره ،

مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِمْ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَجْبَهُ
 وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا ^(٢٣) لِمَجْزِي اللَّهِ الصَّادِقِينَ بِصَدَقِهِمْ

(١) قوله « في مرمى الحرب » أى مكان إدارة رحاها . أناده الصحاح . (ع)

(٢) قوله « وقرئ : أسوة بالضم » يفيد أن قراءة الكسر هي المشهورة . (ع)

(٣) لم أجد

وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ إِن شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا (٢٤)
 وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِبَعْضِ مَا بَيْنَا وَبَيْنَهُمْ وَأَنزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ
 مِنْ صَاحِبَيْهِمْ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا (٢٥)
 وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَطَّوُّوها وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ
 شَيْءٍ قَدِيرًا (٢٦)

نذر رجال من الصحابة أنهم إذا لقوا حرباً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبتوا وقاتلوا
 حتى يستشهدوا ، وهم : عثمان بن عفان ، وطلحة بن عبيد الله ، وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل ،
 وحزمة ، ومصعب بن عمير ، وغيرهم ، رضى الله عنهم (فمنهم من قضى نحبه) يعنى حمزة ومصعبا
 (ومنهم من ينتظر) يعنى عثمان وطلحة . وفى الحديث « من أحب أن ينظر إلى شهيد يمشى على
 وجه الأرض فلينظر إلى طلحة » (١) فإن قلت : ما قضاء النجى ؟ قلت : وقع عبارة عن الموت ؛
 لأن كل حى لا بد له من أن يموت . فكأنه نذر لازم فى رقبته ، فإذا مات فقد قضى نحبه . أى :
 نذره . وقوله (فمنهم من قضى نحبه) يحتمل موته شهيدا ، ويحتمل وفاته بنذره من الثبات مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم . فإن قلت : فما حقيقة قوله (صدقوا ما عاهدوا الله عليه) ؟
 قلت : يقال : صدقت أخوك وكذبتى ، إذا قال لك الصدق والكذب . وأما المثل : صدقتى
 سن بكره . فمعناه : صدقتى فى سن بكره ، بطرح الحار وإيصال الفعل ، فلا يخلو (ما عاهدوا
 الله عليه) إما أن يكون بمنزلة السن فى طرح الجار ، وإما أن يجعل المعاهد عليه مصدوقا على المجاز .
 كأنهم قالوا للمعاهد عليه : سننى بك ، وهم وافون به فقد صدقوه . ولو كانوا ناكثين لكذبوه
 ولكان مكذوبا (وما بدلوا) العهد ولا غيره ، لا المستشهد ولا من ينتظر الشهادة ، ولقد ثبت
 طلحة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد حتى أصيبت يده ، فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم « أوجب طلحة » (٢) وفيه تعريض بمن بدلوا من أهل النفاق ومرض القلوب : جعل

(١) أخرجه الترمذى وابن ماجه والحاكم من طريق الصلت بن دينار عن أبي نصره عن جابر . والصلت ضعيف
 وله طريق أخرى عند الطبرانى من طريق أولاد طلحة عن طلحة .

(٢) أخرجه الثعلبى من رواية جرير بن حازم عن عروة فى قوله تعالى « من المؤمنين رجال صدقوا - الآية ،
 منهم طلحة بن عبيد الله فذكره . وقد روى مفرقا من غير هذا الوجه . فقضيت أن يده أصيبت . أخرجه البخارى
 من رواية قيس بن أبى حازم « رأيت بد طلحة شلاء ، وفى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد » والنسائى

المنافقون ، كأنهم قصدوا عاقبة السوء وأرادوها بتبديلهم ، كما قصد الصادقون عاقبة الصدق بوفائهم لأن كلا الفريقين مسوق إلى عاقبته من الثواب والعقاب ، فكأنهما استويا في طلبهما والسعي لتحقيقهما . ويعذبهم ﴿إن شاء﴾ إذا لم يتوبوا ﴿أو يتوب عليهم﴾ إذا تابوا ﴿ورد الله الذين كفروا﴾ الأحزاب ﴿بغيرهم﴾ مغيطين ، كقوله (تنبت بالدهن) . ﴿لم ينالوا خيرا﴾ غير ظافرين ، وهما حالان يتداخل أو تعاقب . ويجوز أن تكون الثانية بيانا للأولى أو استئنافا ﴿وكفى الله المؤمنين القتال﴾ بالريح والملائكة ﴿وأزله الذين﴾ ظاهروا الأحزاب من أهل الكتاب ﴿من صياصيمهم﴾ من حصونهم . والصيصية مأخوذة به ، يقال لقرن الثور والظبي : صيصية ، ولشوكه الديك ، وهي مخلبة التي في ساقه ، لأنه يتحصن بها . روى أن جبريل عليه السلام أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم - صبيحة الليلة التي انهزم فيها الأحزاب ورجع المسلمون إلى المدينة ووضعوا سلاحهم - على فرسه الحيزوم والغبار على وجه الفرس وعلى السرج ، فقال : ما هذا يا جبريل ؟ قال : من متابعة قريش : فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمح الغبار عن وجه الفرس وعن السرج ، فقال : يا رسول الله . إن الملائكة لم تضع السلاح ، إن الله يأمرك بالمشير إلى بني قريظة وأنا عائد إليهم . فإن الله دافعهم دق البيض على الصفا ، وإنهم لكم طعمة فأذن في الناس : أن من كان سامعا مطيعا فلا يصلي العصر إلا في بني قريظة . فما صلى كثير من الناس العصر إلا بعد العشاء الآخرة ، لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فحاصرهم خمسا وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار ، فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : تنزلون على حكمي ؟ فأبوا ، فقال : على حكم سعد بن معاذ ؟ فرضوا به ، فقال سعد : حكمت فيهم أن تقتل مقاتلتهم وتسبي ذراريهم ونسأؤهم ، فكبر النبي صلى الله عليه وسلم وقال : ولقد حكمت بحكم الله من فوق سبعة أرقعة ، ^(١) ثم استزلهم وخندق في سوق المدينة خندقا . وقدمهم فضرب أعناقهم وهم من ثمانمائة إلى تسعمائة وقيل كانوا ستمائة مقاتل وسبعمائة أسير ^(٢) . وقرئ : الرعب ، بسكون

من طريق حمارة بن غزية عن أبي الزبير عن جابر قال ، لما كان يوم أحد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في ناحية في اثني عشر رجلا من الأنصار . فذكر القصة مطولة قوله أوجب طلعة . أخرجه الترمذي وابن حبان والحاكم وابن أبي شبة وإسحاق وأبو يعلى والبخاري وابن أبي عمير عن عباد بن عبد الله عن الزبير عن أبيه به .
(١) قوله « من فوق سبعة أرقعة » في الصحاح « الرقع » سماء الدنيا . وكذلك سائر السموات . وفي الحديث « من فوق سبعة أرقع » على لفظ التذكير . كأنه ذهب إلى السقف . (ع)

(٢) هو في سيرة ابن هشام في غزوة بني قريظة عن ابن إسحاق إلى القدر الأخير فأسنده ابن إسحاق عن عاصم ابن همر عن عبد الرحمن أن عمر بن سعد بن معاذ عن علقمة بن وقاص الليثي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - فذكره . وروى أبو نعيم في الدلائل من طريق معاذ بن رفاعة عن أبي الزبير عن جابر رضي الله عنه قال « لما رابطهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه جبريل وهو ينسل رأسه »

العين وضمها. وتأسرون، بضم السين. وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم جعل عقارهم للمهاجرين دون الأنصار، فقالت الأنصار في ذلك، فقال: إنكم في منازلكم، وقال عمر رضي الله عنه: أما تخمس كما خست يوم بدر؟ قال: لا. إنما جعلت هذه لى طعمة دون الناس، قال: رضيها بما صنع الله ورسوله ^(١) (وأرضا لم تطووها) عن الحسن رضي الله عنه: فارس والروم. وعن قتادة رضي الله عنه: كنا نحدث أنها مكة. وعن مقاتل رضي الله عنه: هي خير. وعن عكرمة: كل أرض تفتح إلى يوم القيامة. ومن بدع التفسير: أنه أراد نسائهم.

يَأْتِيهَا النَّبِيُّ قُلٌّ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأَسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ^(٢٨) وَإِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالدَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا ^(٢٩)

أردن شيئا من الدنيا من ثياب وزيادة نفقة وتغاييرن، فقم ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت. فبدأ بعائشة رضي الله عنها. وكانت أحبهن إليه - فغيرها وقرأ عليها القرآن، فاختارت الله ورسوله والدار الآخرة، فروى الفرح في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم اختارت جميعهن اختيارها، فشكرهن الله ذلك، فأُنزل (لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج) ^(٣). روى أنه قال لعائشة: إني ذاكر لك أسراً. ولا عليك أن لا تعجلي فيه حتى تستأمرى أبويك ثم قرأ عليها القرآن فقالت: أفى هذا أستأمر أبوي، فإني أريد الله ورسوله والدار الآخرة ^(٣). وروى أنها قالت: لا تخبر أزواجك أني اخترتك، فقال: إنما بعثني الله مبلغاً ولم يبعثني متعنتاً ^(٤). فإن قلت: ما حكم التخير في الطلاق؟ قلت: إذا قال لها اختارى، فقالت: اخترت نفسي. أو قال: اختارى نفسك، فقالت: اخترت، لا بد من ذكر النفس في

(١) أخرجه الواقدي من رواية حارثة بن زيد عن أم العلاء قالت «لما غم رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى النصير - الحديث» ومن طريق المسور بن رفاع قال قال عمر يا رسول الله ألا تخمس ما أصبت من بنى النصير الخ؟

(٢) أخرجه الطبري من رواية سعيد عن قتادة عن الحسن نحو هذا

(٣) متفق عليه من رواية الزمري عن أبي سلة عن عائشة: وزاد ثم فعل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم مثل ما فعلت

(٤) أخرجه سالم من رواية أبي الزبير عن جابر في قصة التخير. وفي آخره «وأسألك أن تغير امرأة من نسائك». فإنه لا تسألني امرأة منهن إلا أجبتها، إن الله لم يبعثني متعنتاً ولا متعنتاً، ولكن بعثني معلماً ميسراً. وفي الصحيحين من رواية معمر عن الزهري عن عبد الله بن عبد الله عن ابن عباس - فذكر القصة مطولاً. وفي آخره عند مسلم قال معمر فأخبرنا أيوب أن عائشة قالت له لا تخبر نساءك أني اخترتك. قال: إن الله أرسلني مبلغاً ولم يرسلني متعنتاً.

قول الخير أو الخيرة - وقعت طلقة بائنة عند أبي حنيفة وأصحابه ، واعتبروا أن يكون ذلك في المجلس قبل القيام أو الاشتغال بما يدل على الإعراض ، واعتبر الشافعي اختيارها على الفور وهي عنده طلقة رجعية وهو مذهب عمرو ابن مسعود . وعن الحسن وقتادة والزهرى رضى الله عنهم : أمرها بيدها في ذلك المجلس وفي غيره ، وإذا اختارت زوجها لم يقع شيء بإجماع فقهاء الأمصار . وعن عائشة رضى الله عنها : خيرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخترناه ولم يعده طلاقاً ^(١) . وروى : أفكان طلاقاً . وعن علي رضى الله عنه . إذا اختارت زوجها فواحدة رجعية ، وإن اختارت نفسها فواحدة بائنة . وروى عنه أيضاً أنها إن اختارت زوجها فليس بشيء . أصل تعال : أن يقوله من في المكان المرتفع ، لمن في المكان المستوطى ، ثم كثر حتى استوت في استعماله الامكنة . ومعنى تعالين : أقبلن بإرادتكن واختياركن لاحد أمرين . ولم يرد نهوضهن إليه بأنفسهن . كما تقول : أقبل . يخاصنى ، وذهب يكلمنى . وقام بهدنى (أمتعن) أعطكن متعة الطلاق . فإن قلت : المتعة في الطلاق واجبة أم لا ؟ قلت : المطلقة التي لم يدخل بها ولم يفرض لها في العقد ، متعتها واجبة عند أبي حنيفة وأصحابه ، وأما سائر المطلقات فتعتن مستحبة . وعن الزهرى رضى الله عنه : متعتان ، إحداهما : يقضى بها السلطان : من طلق قبل أن يفرض ويدخل بها . والثانية : حق على المتقين من طلق بعد ما يفرض ويدخل ، وخاصمت امرأة إلى شريح في المتعة فقال : متعها إن كنت من المتقين ولم يجبره . وعن سعيد بن جبير رضى الله عنه : المتعة حق مفروض . وعن الحسن رضى الله عنه : لكل مطلقة متعة إلا المختلعة والملاعنة ، والمتعة : درع وخمار وملحفة على حسب السعة والإقتار ، إلا أن يكون نصف مهرها أقل من ذلك ، فيجب لها الأقل منهما . ولا تنقص من خمسة دراهم لأن أقل المهر عشرة دراهم فلا ينقص من نصفها . فإن قلت : ماوجه قراءة من قرأ : أمتعن وأسرحكن بالرفع ؟ قلت : وجهه الاستئناف (سراحاً جميلاً) من غير ضرار طلاقاً بالسنة (منكن) للبيان لا للتبويض .

يَفْسَاةَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُمُ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ
ضِعْفَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ۝ (٢٠) وَمَنْ يَفْعَلْ مِنْكُمُ اللَّهُ وَرَسُولَهُ وَتَعْمَلْ

صَالِحًا نُؤْتِهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا ۝ (٢١)

الفاحشة : السينة البليغة في القبح وهي الكبيرة . والمبينة : الظاهرة خشها ، والمراد كل ما اقترفن من الكبائر . وقيل هي عصيانهن رسول الله صلى الله عليه وسلم ونشوزهن . وطلبهن منه

ما يشق عليه أو ما يضيق به ذرعه ويغتم لأجله وقيل : الزنا ، والله عاصم رسوله من ذلك ، كما مر في حديث الإفك ، وإنما ضوعف عذابهن لأن ما قبح من سائر النساء كان أقبح منهن وأقبح ؛ لأن زيادة قبح المعصية تتبع زيادة الفضل والمرتبة وزيادة النعمة على العاصي من المعصي ، وليس لأحد من النساء مثل فضل نساء النبي صلى الله عليه وسلم ولا على أحد منهن مثل ماله عليهن من النعمة ، والجزاء يتبع الفعل ، وكون الجزاء عقاباً يتبع كون الفعل قبيحاً ، ففي ازداد قبحاً . ازداد عقابه شدة ، ولذلك كان ذم العقلاء للعاصي العالم : أشد منه للعاصي الجاهل ؛ لأن المعصية من العالم أقبح ، ولذلك فضل حد الأحرار على حد العبيد ، حتى أن أبا حنيفة وأصحابه لا يرون الرجم على الكافر (وكان ذلك على الله يسيراً) إيدان بأن كونهن نساء النبي صلى الله عليه وسلم ليس بمغن عنهن شيئاً ، وكيف يغني عنهن وهو سبب مضاعفة العذاب ، فكان داعياً إلى تشديد الأمر عليهن غير صارف عنه . قرئ : يأت ، بالتاء والياء . مبينة : بفتح الياء وكسرها ، من بين بمعنى تبين . يضاعف ، ويضعف : على البناء للمفعول . ويضاعف ، ونضعف : بالياء والتون . وقرئ : تقمت ، وتعمل : بالتاء والياء . ونوتها : بالياء والتون . والقنوت : الطاعة ، وإنما ضوعف أجرهن لطلبهن رضا رسول الله صلى الله عليه وسلم بحسن الخلق ، وطيب المعاشرة والقناعة ، وتوفرهن على عبادة الله والتقوى .

يَذِمُّسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنِ اتَّفَقْتُنَّ فَلَا تَمُخَّضْنَ بِأَقْوَلٍ
فَمُطْمَعٍ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا (٢٢)

أحد في الأصل بمعنى واحد ، وهو الواحد ، ثم وضع في النفي العام مستويافيه المذكر والمؤنث والواحد وماوراءه . ومعنى قوله (لستن كأحد من النساء) لستن كجماعة واحدة من جماعات النساء ، أي : إذا نقصت أمة النساء جماعة جماعة لم توجد منهن جماعة واحدة تساويكن في الفضل والسابقة . ومثله قوله تعالى (والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين أحد منهم)^(١) يريد بين

(١) قال محمد : « معناه لستن كجماعة واحدة من جماعات النساء . أي : إذا نقصت أمة النساء جماعة جماعة لم توجد منهن جماعة واحدة تساويكن في الفضل والسابقة . ومثله : ولم يفرقوا بين أحد منهم » قال أحمد : إنما يشبه على جعل التفضيل بين نساء النبي عليه الصلاة والسلام وبين جماعات النساء لا أحادهن : أن يطابق بين المتفاضلين لأن الأول جماعة ، وقد كان مستغنياً عن ذلك بحمل الكلام على واحدة ، ويكون المعنى أبلغ ، والتقدير : ليست واحدة منكن كأحد من النساء . أي : كواحدة من النساء ، ويلزم من تفضيل كل واحدة منهن على كل واحدة من أحاد النساء تفضيل جماعتهن على كل جماعة ، ولا يلزم ذلك في العكس ، فأنمله والله أعلم وجاء التفضيل هنا كجسته في قوله تعالى (أفنخلق كن لا يخلق) وقوله (وليس الذكر كالأنثى) في تقديم الأفضل عند التفضيل ، وقد مضت في ذلك نكتة حسنة ، والله الموفق .

جماعة واحدة منهم ، تسوية بين جميعهم في أنهم على الحق المبين ﴿إن اتقين﴾ إن أردت النجوى ، وإن كنتن ^(١) متقيات ﴿فلا تخضعن بالقول﴾ فلا تجن بقول لكن خاضعاً ، أى : لينا خشناً مثل كلام المريبات والمومسات ﴿فيطمع الذى فى قلبه مرض﴾ أى ريبة وفجور . وقرئ بالجزم ، عطفاً على محل فعل النهى ، على أنهم نهين عن الخضوع بالقول . ونهى المريض القلب عن الطمع ، كأنه قيل : لا تخضعن فلا يطمع . وعن ابن محيصة أنه قرأ بكسر الميم ، وسيله ضم الياء مع كسرهما وإسناد الفعل إلى ضمير القول ، أى : فيطمع القول المريب ﴿قولاً معروفًا﴾ بعيداً من طمع المريب بحقد وخشونة من غير تخنث ، أو قولاً حسناً مع كونه خشناً .

وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴿٣٣﴾

﴿وقرن﴾ بكسر القاف ، من قريقر وقاراً . أو من قريقر ، حذفت الأولى من رأى : أقرن ، ونقلت كسرتها إلى القاف ، كما تقول : ظن . وقرن : بفتحها ، وأصله : أقرن ، لحذفت الراء وألغيت فتحها على ما قبلها ، كقولك : ظن ، وذكر أبو الفتح الهمداني في كتاب التبيان : وجهاً آخر ، قال : قاريقار : إذا اجتمع . ومنه . القارة ، لاجتماعها ، ألا ترى إلى قول عضل والديش ^(٢) : اجتمعوا فكونوا قارة . و﴿الجاهلية الأولى﴾ هي القديمة التي يقال لها الجاهلية الجاهلة ، وهي الزمن الذي ولد فيه إبراهيم عليه السلام : كانت المرأة تلبس الدرع من اللؤلؤ فمشى وسط الطريق تعرض نفسها على الرجال ، وقيل : ما بين آدم ونوح . وقيل : بين إدريس ونوح . وقيل : زمن داود وسليمان ، والجاهلية الأخرى : ما بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام . ويجوز أن تكون الجاهلية الأولى : جاهلية الكفر قبل الإسلام . والجاهلية الأخرى : جاهلية الفسوق والفجور في الإسلام . فكأن المعنى : ولا تحدثن بالتبرج جاهلية في الإسلام تتشبهن بها بأهل جاهلية الكفر . ويعضده ما روى : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأبي الدرداء رضي الله عنه «إن فيك جاهلية ، قال جاهلية كفر أم إسلام ؟ فقال «بل جاهلية كفر» ^(٣)

(١) قوله «وإن كنتن متقيات» لعله «أو إن» كناية النفس . (ع)

(٢) قوله «إلى قول عضل والديش» في الصحاح «عضل» : قبيلة ، وهو عضل بن الهون بن خزيمه أخو الديش ، وهما القارة . وفيه أيضاً «الديش بن الهون بن خزيمه» وربما قالوه بفتح الدال ، وهو أحد القارة ، والآخر عضل ابن الهون ، يقال لهما جميعاً «القارة» . (ع)

(٣) لم أجده عن أبي الدرداء ، وإنما هو في الصحيحين عن أبي ذر . ولم يقل جاهلية كفر ... إلى آخره .

أمرهن أمراً خاصاً بالصلاة والزكاة ، ثم جاء به عاماً في جميع الطاعات لأن هاتين الطاعتين البدنية والمالية هما أصل سائر الطاعات : من اعتنى بهما حق اعتنائه جرتاه إلى ما وراءهما . ثم بين أنه إنما نهان وأمرهن ووعظهن ، لتلا يقارف أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم المآثم ، ولتصقنوا عنها بالتقوى . واستعار للذنوب : الرجس ، وللتقوى : الطهر ؛ لأن عرض المقترف للقبائح يتلوث بها ويتدنس ، كما يتلوث بدنه بالأرجاس . وأما المحسنات ، فالعرض معها نقي مصون كالثوب الطاهر . وفي هذه الاستعارة ما ينفرد أولى الألباب عما كرهه الله لعباده ونهاهم عنه ، ويرغبهم فيما رضى لهم وأمرهم به . و (أهل البيت) نصب على النداء . أو على المدح . وفي هذا دليل بين على أن نساء النبي صلى الله عليه وسلم من أهل بيته .

وَأَذْكُرَنَّ مَا بُنِيَ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ

لَطِيفًا خَبِيرًا ﴿٣٤﴾

ثم ذكرهن أن بيوتهن مهابط الوحي ، وأمرهن أن لا ينسین ما يتلى فيها من الكتاب الجامع بين أمرين : هو آيات بينات تدل على صدق النبوة ؛ لأنه معجزة بنظمه . وهو حكمة وعلوم وشرائع (إن الله كان لطيفاً خبيراً) حين علم ما ينفعكم ويصلحكم في دينكم فأزله عليكم . أو علم من يصلح لنبوته ومن يصلح لأن يكونوا أهل بيته . أوحى جعل الكلام الواحد جامعاً بين الغرضين .

إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَنِينَ وَالْقَنَاتِ
وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ
وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّيِّمِينَ وَالصَّيِّمَاتِ وَالْحَفِظِينَ وَالْحَفِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ
اللَّهِ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴿٣٥﴾

يروى أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم قلن : يا رسول الله « ذكر الله الرجال في القرآن بخير » أفيناخير نذكر به ؟ إنا نخاف أن لا تقبل منا طاعة ^(١) . وقيل : السائلة أم سلمة ^(٢) .

(١) أخرجه الطبراني وابن مردويه من رواية ابن ظبيان عن ابن عباس : « قال النساء : يا رسول الله ، ما لنا لا نذكر في القرآن ... الحديث » .

(٢) أخرجه النسائي من رواية شريك عن محمد بن عمر عن أبي سلمة عن أم سلمة قالت « يا رسول الله ما لي أسمع الرجال يذكرون في القرآن والنساء لا يذكرون . فأنزل الله تعالى (إن المسلمين والمسلمات) الآية » وأخرجه الطبراني =

وروى أنه لما نزل في نساء النبي صلى الله عليه وسلم ما نزل ، قال نساء المسلمين : فما نزل فينا شيء ؟^(١) فزلت . والمسلم : الداخل في السلم بعد الحرب ، المنقاد الذي لا يعاند « أو المفوض أمره إلى الله المتوكل عليه من أسلم وجهه إلى الله . والمؤمن : المصدق بالله ورسوله وبما يجب أن يصدق به . والقانت : القائم بالطاعة الدائم عليها . والصادق : الذي يصدق في نيته وقوله وعمله . والصابر : الذي يصبر على الطاعات وعن المعاصي . والخاشع : المتواضع لله بقلبه وجوارحه . وقيل : الذي إذا صلى لم يعرف من عن يمينه وشماله . والمتصدق : الذي يركي ماله ولا يخل بالتواقل . وقيل : من تصدق في أسبوع بدرهم فهو من المتصدقين . ومن صام البيض من كل شهر فهو من الصائمين . والذاكر الله كثيراً : من لا يكاد يخلو من ذكر الله بقلبه أو لسانه أو بهما . وقراءة القرآن والاشتغال بالعلم من الذكر . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن استيقظ من نومه وأيقظ امرأته فصليا جميعا ركعتين كتبنا من الذاكرين الله كثيراً والذاكرات ،^(٢) والمعنى : والحافظات والذاكراته ، لحذف : لأن الظاهر يدل عليه . فإن قلت : أي فرق بين العطفين ، أعني عطف الإناث على الذكور ، وعطف الزوجين على الزوجين ؟ قلت : العطف الأول نحو قوله تعالى (نبيات وأبكارا) في أنهما جنسان مختلفان ، إذا اشتراكا في حكم لم يكن بد من توسط العاطف بينهما . وأما العطف الثاني فن عطف الصفة على الصفة بحرف الجمع ، فكأن معناه : إن الجامعين والجامعات لهذه الطاعات (أعد الله لهم) .

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ

الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا (٣٦)

خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش بنت عمته أيممة بنت عبدالمطلب على مولاه زيد بن حارثة ، فأبت وأبى أخوها عبيد الله ، فزلت ، فقال : رضينا يا رسول الله ، فأنكحها إياه وساق عنه إليها مهرها ستين درهما وخمارا وملحفة ودرعا وإزارا وخمسين مدا من طعام وثلاثين صاعا من تمر^(٣) . وقيل : هي أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط ، وهي أول من

== والطبري من وجه آخر عن محمد بن عمر . ورواه أحمد وابن راهويه والسنائي من رواية عثمان بن حكيم عن عبد الرحمن ابن شبة عن أم سلمة . وأخرجه الحاكم من طريق مجاهد عن أم سلمة وروى الترمذي عن أم عمارة نحوه .

(١) أخرجه الطبري من رواية سعيد عن قتادة قال ودخل نساء من المؤمنات على نساء النبي صلى الله عليه وسلم فقلن : قد ذكرنا الله في القرآن - الحديث - وأخرجه ابن سعد عن الواقدي عن معمر عن قتادة .

(٢) أخرجه أصحاب السنن إلا الترمذي من رواية الأغر عن أبي سعيد وأبي هريرة مرفوعا .

(٣) لم أجده موصولا . وأوله في الدارقطني من رواية الكشي بن زيد الأسدي الشاعر عن مذكور بن زيد الأسدي مولى زينب بنت جحش عن زينب بنت جحش « قالت : خطبني عدة من قريش . فأرسلت أختي حنة ==

هاجر من النساء . وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم فقال : قد قبلت ، وزوجها زيدا . فسخطت هي وأخوها وقالوا : إنما أردنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فزوجنا عبده ^(١) والمعنى وماصح لرجل ولا امرأة من المؤمنين ﴿ إذا قضى الله ورسوله ﴾ أى رسول الله أولان قضاء رسول الله هو قضاء الله ﴿ أمراً ﴾ من الأمور : أن يختاروا من أمرهم ماشاؤا ، بل من حقهم أن يجعلوا رأيهم تبعاً لرأيه ، واختيارهم تلوا لاختياره . فإن قلت : كان من حق الضمير أن يوحّد كما تقول : ما جاءني من رجل ولا امرأة إلا كان من شأنه كذا . قلت : نعم ولكنهما وقعا تحت النقي ، فمما كل مؤمن ومؤمنة ، فرجع الضمير على المعنى لا على اللفظ . وقرئ : يكون ، بالتاء والياء . و ﴿ الخيرة ﴾ ما يتخير .

وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ
وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ
فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي
أَزْوَاجِ أَدْعِمَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ﴿٢٧﴾

﴿ للذي أنعم الله عليه ﴾ بالإسلام الذي هو أجل النعم ، ويتوفيك لعنقه ومحبة واختصاصه
﴿ وأنعمت عليه ﴾ بما وفقك الله فيه ، فهو متقلب في نعمة الله ونعمة رسوله صلى الله عليه وسلم ،
وهو زيد بن حارثة ﴿ أمسك عليك زوجك ﴾ يعنى زينب بنت جحش رضى الله عنها ، وذلك
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أبصرها بعد ما أنكحها إياه ، فوقعت في نفسه ، فقال : سبحان
الله مقلب القلوب ، وذلك أن نفسه كانت تحفو عنها قبل ذلك لا تريد لها ، ولو أرادتها لاختطفها ،
وسمعت زينب بالتسبيحة فذكرتها لزيد ، ففطن وألقى الله في نفسه كراهة صحبتها والرغبة عنها
لرسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : إني أريد أن أفارق صاحبتي ،
فقال : مالك : أراك منها شيء ؟ قال : لا والله : ما رأيت منها إلا خيرا ، ولكنها تتعظم عليّ
لشرفها وتؤذيني ، فقال له : أمسك عليك زوجك واتق الله ، ثم طلقها بعد ، فلما اعتدت قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما أجد أحداً أوثق في نفسى منك ، اخطب عليّ زينب . قال
زيد : فانطلقت فإذا هي تخمر عجميتها . فلما رأيتها عظمت في صدرى حتى ما أستطيع أن أنظر

== تستشير رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال لها : أين هي من بعلي ؟ كتاب الله - الحديث وإسناده ضعيف .
وليس فيه ذكر مقدار المهر . نعم أخرجه ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حبان مقطوعا .

(١) أخرجه النعطي بهذا بغير سند وروى الطبري من رواية عبد الرحمن بن زيد بن أسلم من قوله ذلك .

إليها . حين علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرها ، فوليتها ظهري وقلت : يا زينب ، أبشري إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يحطبك ، ففرحت وقالت : ما أنا بصانعة شيئا حتى أوامر ربى ، فقامت إلى مسجدتها ، ونزل القرآن ^(١) (زوجنا كلها) فتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل بها ، وما أولم على امرأة من نسائه ما أولم عليها : ذبح شاة وأطعم الناس الحنظل واللحم حتى امتد النهار . فإن قلت : ما أراد بقوله (واتق الله) ؟ قلت : أراد : واتق الله فلا تطلقها ، وقصد نهى تنزيهه لا تحريم ، لأن الأولى أن لا يطلق . وقيل : أراد : واتق الله فلا تذهبها بالنسبة إلى الكبير وأذى الزوج . فإن قلت : ما الذى أخفى فى نفسه ؟ قلت : تعلق قلبه بها . وقيل : مودة مفارقة زيد إياها . وقيل : عليه بأن زيدا سيطلقها وسينكحها ، لأن الله قد أعلمه بذلك . وعن عائشة رضى الله عنها : لو كنتم رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا مما أوحى إليه لكنتم هذه الآية ^(٢) . فإن قلت : فإذا أراد الله منه أن يقول حين قال له زيد : أريد مفارقتها ، وكان من الهجنة أن يقول له : افعل ، فإنى أريد نكاحها ؟ قلت : كأن الذى أراد منه عز وجل أن يصمت عند ذلك ، أو يقول له : أنت أعلم بشأنك . حتى لا يخالف سره فى ذلك علانيته ؛ لأن الله يريد من الأنبياء تساوى الظاهر والباطن ، والتصلب فى الأمور ، والتجاوب فى الأحوال ، والاستمرار على طريقة مستتبعة ، كما جاء فى حديث إرادة رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل عبد الله بن أبي سرح واعتراض عثمان بشفاعته له : أن عمر قال له : لقد كان عينى إلى عينك ، هل تشير إلى فأقتله ، فقال : إن الأنبياء لا تومض ، ^(٣) ظاهرهم وباطنهم واحد . ^(٤) فإن قلت :

(١) ذكره الثعلبى بغير سند . وأخرج الطبرى معناه من رواية عبد الرحمن بن زيد بن أسلم قوله ، وفى الصحيحين عن أنس قصة زينب وزيد مختصرة . وليس فيه ما فى أوله .

(٢) متفق عليه من حديث عائشة رضى الله عنها .

(٣) قوله «لا تومض» فى الصحاح : أومضت المرأة ، إذا سارقت النظر . (ع)

(٤) لم أجده ، وفى الدلائل للبيهق من رواية الحسن بن بشر عن الحكم بن عبد الملك عن قتادة عن أنس رضى الله عنه قال : «أمن رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس يوم فتح مكة إلا أربعة من الناس . فذكر الحديث قال : «وتذر رجل من الأنصار أن يقتل عبد الله بن سعد إذا رآه فأق به عثمان نفع» ، لجعل الأنصارى يتردد ويكره أن يقدم عليه . فبأيه النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال للأنصارى : قد انتظرتك . قال : يا رسول الله أفلا أومضت إلى ؟ قال : إنه ليس للنبي أن يومض . وأخرجه الطبرى من رواية سعيد عن قتادة مرسل . وروى عبد الرزاق من طريق مقسم مولى ابن عباس قال : «لما كانت المدة بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين قریش . فذكر الحديث بطوله وفيه : «وأمن الناس إلا أربعة . وفيه لجاء عثمان بابن أبي سرح . فقال : بأيه يا رسول الله فأعرض عنه ثم جاء فبأيه فقال لقد أعرضت عنه ليقته بعضكم فقال رجل من الأنصار هلا أومضت إلينا يا رسول الله ؟ قال : إن النبي لا يومض . وهذا مرسل أيضاً وأخرجه أبو داود وغيره من حديث سعد بن أبي وقاص نحو الأول ، لكن فى آخره «ثم أقبل على أصحابه فقال : أفأنا كان فيكم رجل رشيد ، يقوم إلى هذا حيث رآنى كفت يدي عنه فيقتله ؟ قالوا : وما يدرينا يا رسول الله ما فى نفسك ، هلا أومأت إلينا بعينك ؟ قال : لا ينبغي لنبى أن يكون له حائنة الأعين .

كيف عاتبه الله في ستر ما استهجن التصريح به ولا يستهجن النبي صلى الله عليه وسلم التصريح بشيء إلا والشيء في نفسه مستهجن ، وقالة الناس لا تتعلق إلا بما يستقيم في العقول والعادات ؟ وماله لم يعاتبه في نفس الامر ولم يأمره بقمع الشهوة وكف النفس عن أن تنازع إلى زينب وتبعها ؟ ولم يعصم نبيه صلى الله عليه وسلم عن تعلق الهجنة به وما يعرضه للقالة ؟ قلت : كم من شيء يتحفظ منه الإنسان ويستحي من اطلاع الناس عليه ، وهو في نفسه مباح متسع ، وحلال مطلق ، لا مقال فيه ولا عيب عند الله ، وربما كان الدخول في ذلك المباح سلبا إلى حصول واجبات يعظم أثرها في الدين ويحل ثوابها . ولو لم يتحفظ منه لأطلق كثير من الناس فيه ألسنتهم إلا من أوتي فضلا وعلمًا ودينًا ونظراً في حقائق الأمور ولبواها دون قشورها . ألا ترى أنهم كانوا إذا طمعوا في بيوت رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوا مرتكزين في مجالسهم لا يريمون مستأنسين بالحديث ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤذيه قعودهم ويضيق صدره حديثهم . والحياء يصده أن يأمرهم بالانتشار ، حتى نزلت (إن ذلكم كان يؤذي النبي فيستحي منكم والله لا يستحي من الحق) ولو أبرز رسول الله صلى الله عليه وسلم مكنون ضميره وأمرهم أن ينتشروا ، لشق عليهم ، ولكان بعض المقالة ، ^(١) فهذا من ذاك القليل ، لأن طموح قلب الإنسان إلى بعض مشتهياته من امرأة أو غيرها غير موصوف بالقبح في العقل ولا في الشرع ، لانه ليس بفعل الإنسان ولا وجوده باختياره ، وتناول المباح بالطريق الشرعي ليس بقبیح أيضا ، وهو خطبة زينب ونكاحها من غير استئصال زيد عنها ، ولا طلب إليه وهو أقرب منه من زر قيصه أن يواسيه بمفارقها . مع قوة العلم بأن نفس زيد لم تكن من التعلق بها في شيء . بل كانت تجفو عنها ، ونفس رسول الله صلى الله عليه وسلم متعلقة بها . ولم يكن مستذكرا عندهم أن ينزل الرجل عن امرأته لصديقه ، ولا مستهجنًا إذا نزل عنها أن ينكحها الآخر ، فإن المهاجرين حين دخلوا المدينة استهم الانصار بكل شيء . حتى إن الرجل منهم إذا كانت له امرأتان نزل عن إحداها وأنكحها المهاجر ، وإذا كان الامر مباحا من جميع جهاته ولم يكن فيه وجه من وجوه القبح ولا مفسدة ولا مضرة بزيد ولا بأحد . بل كان مستجراً مصلحاً ، ناهيك بواحدة منها أن بنت عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم أمّنت الأئمة والضيعة ونالت الشرف وعادت أما من أقهات المسلمين . إلى ما ذكر الله عز وجل من المصلحة العامة في قوله (لكي لا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم إذا قضوا منهن وطرا) فبالحرى أن يعاتب الله رسوله حين كتمه وبالع في كتمه بقوله (أمسك عليك زوجك واتق الله) وأن لا يرضى له إلا اتحاد الضمير والظاهر ، والثبات

(١) قوله « ولكان بعض المقالة » لعله : القالة . (ع)

في مواطن الحق، حتى يقتدى به المؤمنون فلا يستحيوا من المسكافة بالحق وإن كان مرا. فإن قلت: الواو في (وتخفى في نفسك) ، (وتخشى الناس والله أحق) ما هي؟ قلت: واو الحال، أى: تقول لزيد: أمسك عليك زوجك مخفياً في نفسك إرادة أن لا يمسكها، وتخفى خاشياً قاله الناس وتخشى الناس، حقيقة في ذلك بأن تخشى الله. أو واو العطف، كأنه قيل: وإذا تجمع بين قولك. أمسك، وإخفاء خلافة، وخشية الناس. والله أحق أن تخشاه، حتى لا تفعل مثل ذلك. إذا بلغ البالغ حاجته من شيء له فيه همة قيل: قضى منه وطره. والمعنى: فلما لم يبق لزيد فيها حاجة، وتقصرت عنها همة، وطابت عنها نفسه، وطلقها، وانقضت عدتها (زوجنا كها) وقرأة أهل البيت: زوجتكمها. وقيل: لجمع بن محمد رضى الله عنهما: أليس قرأاً على غير ذلك، فقال: لا والذي لا إله إلا هو، ما قرأتها على أبى إلا كذلك، ولا قرأها الحسن بن على على أبيه إلا كذلك. ولا قرأها على بن أبى طالب على النبي صلى الله عليه وسلم إلا كذلك (وكان أمر الله مفعولاً) جملة اعتراضية، يعنى: وكان أمر الله الذى يريد أن يكونه، مفعولاً مكنوناً لا محالة، وهو مثل لما أراد كونه من تزويج رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب، ومن نفي الحرج عن المؤمنين في إجراء^(١) أزواج المتبنين مجرى أزواج البنين في تحريمهن عليهم بعد انقطاع علاقتهم بالزواج بينهم وبينهن. ويجوز أن يراد بأمر الله: المكون، لأنه مفعول بكن، وهو أمر الله.

مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ
قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا (٣٨) الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ
وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا (٣٩)

(فرض الله له) قسم له وأوجب، من قولهم: فرض فلان في الديوان كذا. ومنه فروض العسكر لرزقاتهم (سنة الله) اسم موضوع موضع المصدر - كقولهم: تربا، وجندلا - : مؤكد لقوله تعالى (ما كان على النبي من حرج) كأنه قيل: سن الله ذلك سنة في الأنبياء الماضين. وهو أن لا يخرج عليهم في الاقدام على ما أباح لهم ووسع عليهم في باب النكاح وغيره. وقد كانت تحتهم المهائر والسرارى، وكانت لداود عليه السلام مائة امرأة وثلاثمائة سرية. ولسليمان عليه السلام ثلثمائة وسبعائة (في الذين خلوا) في الأنبياء الذين مضوا (الذين يبلغون) يحتمل

(١) قوله «ومن نفي الحرج عن المؤمنين في إجراء» لعله في عدم إجراء، ويمكن أن المراد «الحرج الذى يكون في الاجراء والتسوية لو حصل ذلك الاجراء». (ع)

وجوه الاعراب : الجز ، على الوصف الأنبياء . والرفع والنصب ، على المدح على هم الذين يبلغون . أو على : أعني الذين يبلغون . وقرئ : رسالة الله . قدراً مقدوراً : قضاء مقضياً ، وحكماً مبتوتاً . ووصف الأنبياء بأهم لا يخشون إلا الله : تعريض بعد التصريح في قوله تعالى (وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه) . ﴿حسباً﴾ كافياً للخوف ، أو محاسباً على الصغيرة والكبيرة . فيجب أن يكون حق الخشية من مثله .

مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ

وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيماً (٤٠)

﴿ما كان محمد أباً أحد من رجالكم﴾ أى لم يكن أباً رجل منكم على الحقيقة ، حتى يثبت بينه وبينه ما يثبت بين الأب وولده من حرمة الصهر والنكاح ﴿ولكن﴾ كان ﴿رسول الله﴾ وكل رسول أبوأخته فيما يرجع إلى وجوب التوقير والتعظيم له عليهم . وجوب الشفقة والنصيحة لهم عليه ، لافى سائر الأحكام الثابتة بين الآباء والأبناء ، وزيد واحد من رجالكم الذين ليسوا بأولاده حقيقة ، فكان حكمه حكمكم ، والادعاء والتبني من باب الاختصاص والتقريب لا غير ﴿و﴾ كان ﴿خاتم النبيين﴾ يعنى أنه لو كان له ولد بالغ مبلغ الرجال لكان نبياً ولم يكن هو خاتم الأنبياء ، كما يروى أنه قال في إبراهيم حين توفى . لو عاش لكان نبياً . ^(١) فإن قلت : أما كان أباً للطاهر والطيب والقاسم وإبراهيم ؟ قلت : قد أخرجوا من حكم النبي بقوله (من رجالكم) من وجهين ، أحدهما : أن هؤلاء لم يبلغوا مبلغ الرجال . والثاني : أنه قد أضاف الرجال إليهم وهؤلاء رجاله لارجالهم . فإن قلت : أما كان أباً للحسن والحسين ؟ قلت : بلى ولكنهما لم يكونا رجلين حينئذ ، وهما أيضاً من رجاله لا من رجالهم ، وشيء آخر : وهو أنه إنما قصد ولده خاصة ، لا ولد ولده ؛ لقوله تعالى (وخاتم النبيين) ألا ترى أن الحسن والحسين قد عاشا إلى أن نيف أحدهما ^(٢) على الأربعين والآخر على الخمسين . قرئ . ولكن رسول الله بالنصب ، عطفاً على (أباً أحد) وبالرفع على : ولكن هو رسول الله . ولكن ، بالتشديد على حذف الخبر . تقديره : ولكن رسول الله من عرقتموه ، أى : لم يعيش له ولد ذكر . وخاتم بفتح التاء بمعنى الطابع . وبكسرهما بمعنى الطابع وفاعل الحتم . وتقويه قراءة ابن مسعود : ﴿لكن نبياً ختم النبيين﴾ . فإن قلت : كيف كان آخر الأنبياء وعيسى ينزل في آخر الزمان ؟ قلت : معنى كونه آخر الأنبياء أنه

(١) أخرجه ابن ماجه من طريق مقسم عن ابن عباس في أثناء حديث . والبخارى من حديث ابن أبي أوفى «ولو قضى أن يكون بعد محمد نبى لعاش ابنه ، ولكن لاني بعده» .

(٢) قوله «نيف أحدهما» أى : زاد . والنيف - بالتشديد والتخفيف - : الزيادة ، كذا في الصحاح . (ع)

لا ينبأ أحد بعده ، وعيسى بن نبي قبله ، وحين ينزل ينزل عاملا على شريعة محمد ، مصليا إلى قبلته ، كأنه بعض أمته .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ۖ (٤١) وَسَبِّحُوهُ
بُكْرَةً وَأَصِيلًا ۖ (٤٢)

﴿ اذكروا الله ﴾ أثنوا عليه بضروب الثناء من التقديس والتحميد والتهليل والتكبير وما هو أهله ، وأكثروا ذلك ﴿ بكرة وأصيل ﴾ أى فى كافة الأوقات قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ذكر الله على فم كل مسلم ^(١) . وروى فى قلب كل مسلم . وعن قتادة : قولوا سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم ، وعن مجاهد : هذه كلمات يقولها الطاهر والجنب . والفعلان ، أعنى اذكروا وسبحوا موجهان إلى البكرة والأصيل ، كقولك : صم وصل يوم الجمعة ، والتسبيح من جملة الذكر ، وإنما اختصه من بين أنواعه اختصاص جبريل وميكائيل من بين الملائكة ، لبيان فضله على سائر الأذكار ، لأن معناه تزيه ذاته عما لا يجوز عليه من الصفات والأفعال ، وتبرئته من القبائح . ومثال فضله على غيره من الأذكار فضل وصف العبد بالزاهة من أدناس المعاصي ، والطهر من أرجاس المآثم ، على سائر أوصافه من كثرة الصلاة والصيام ، والتوفر على الطاعات كلها ، والاشتغال على العلوم ، والاشتهار بالفضائل . ويجوز أن يريد بالذكر وإكثاره : تكثير الطاعات ، والإقبال على العبادات ؛ فإن كل طاعة وكل خير من جملة الذكر ، ثم خص من ذلك التسبيح بكرة وأصيل ، وهى الصلاة فى جميع أوقاتها لفضل الصلاة على غيرها . أو صلاة الفجر والعشاء ؛ لأن أدائها أشق ومراعاتها أشد .

هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ
بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ۖ (٤٣) تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا ۖ (٤٤)

لما كان من شأن المصلى أن ينعطف فى ركوعه وسجوده استعير لمن ينعطف على غيره خنواً عليه وترؤفاً . كما تد المريض فى انعطافه عليه ، والمرأة فى خنوها على ولدها ، ثم كثر حتى استعمل فى الرحمة والترؤف ومنه قولهم : صلى الله عليك ، أى ترحم عليك وترأف . فإن قلت : قوله ﴿ هو ﴾

(١) لم أجده بهذا اللفظ . وروى الدارقطني والبيهقي وابن عدى من حديث أبى هريرة قال : سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم : الرجل منا يذبح وينسى أن يسمى ؟ قال : اسم الله على فم كل مسلم ، وفيه مروان بن سالم . وهو ضعيف جداً .

الذى يصلى عليكم) إن فسرته بترحم عليكم ويتأف^(١)، فما تصنع بقوله: (وملائكته) وما معنى صلاتهم؟ قلت: هي قولهم: اللهم صل على المؤمنين، جعلوا لكونهم مستجابين الدعوة كأنهم فاعلون الرحمة والرأفة. ونظيره قوله: حياك الله، أى أحياك وأبقاك، وحيثك، أى: دعوت لك بأن يحبك الله؛ لأنك لا تكالك على إجابة دعوتك كأنك تبقيه على الحقيقة. وكذلك: عمرك الله، وعمرك، وسقاك الله، وسقيتك، وعليه قوله تعالى (إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه) أى ادعوا الله بأن يصلى عليه. والمعنى: هو الذى يترحم عليكم ويتأف: حيث يدعوكم إلى الخير ويأمركم بالكثير الذكر والتوفى على الصلاة والطاعة (ليخرجكم) من ظلمات المعصية إلى نور الطاعة (وكان بالمؤمنين رحيمًا) دليل على أن المراد بالصلاة الرحمة. ويروى أنه لما نزل قوله تعالى (إن الله وملائكته يصلون على النبي) قال أبو بكر رضى الله عنه: ما خصك يا رسول الله بشرف إلا وقد أشر كفا فيه، فأنزلت (تحيتهم) من إضافة المصدر إلى المفعول، أى: يحيون يوم لقائه بسلام، فيجوز أن يعظمهم الله بسلامه عليهم، كما يفعل بهم سائر أنواع التعظيم، وأن يكون مثلاً كاللقاء على ما فرسنا. وقيل: هو سلام ملك الموت والملائكة معه عليهم وبشارتهم بالجنة. وقيل: سلام الملائكة عند الخروج من القبور. وقيل: عند دخول الجنة، كما قال (والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم) والاجر الكريم: الجنة.

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٤٥﴾ وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ

بِإِذْنِهِ وَصِرَاطًا مُنِيرًا ﴿٤٦﴾

(شاهدًا) على من بعثت إليهم وعلى تكذيبهم وتصديقهم، أى: مقبولا قولك عند الله لهم وعليهم، كما يقبل قول الشاهد العدل فى الحكم. فإن قلت: وكيف كان شاهدًا وقت الإرسال، وإنما يكون شاهدًا عند تحمل الشهادة أو عند أدائها؟ قلت: هي حال مقدرة، كسئلة الكتاب: مررت برجل معه صقر صائدا به غدا، أى: مقدرا به الصيد غدا، فإن قلت: قد فهم من قوله: إنا أرسلناك داعيًا: أنه مأذون له فى الدعاء، فما فائدة قوله (بإذنه)؟ قلت: لم يرد

(١) قال محمود: «إن جعلت يصلى بمعنى يرحم فما بال عطف الملائكة عليه؛ فأجاب بأنهم لما كانوا يدعون الله بالرحمة ويستجيب دعاءهم بذلك» جعلوا كأنهم فاعلون الرحمة. كما تقول: حياك الله، بمعنى أحياك، ثم تقول: حيثه، بمعنى دعرت الله له بالحياة، والمقصد بذلك جعل الحياة محقة له، كأنك قلت: دعوت له بالحياة فاستجبت الدعوة. قال أحمد: كثيراً ما يفر الزمخشري من اعتماد إرادة الحقيقة والجاز معاً بلفظ واحد، وقد ألزمه منها. ولكن جعل الصلاة من الله حقيقة. ومن الملائكة مجازاً؛ لأنه حملها على الرحمة. وأما غيره لحملها على الدعاء وجعلها من الملائكة حقيقة، ومن الله مجازاً، والله أعلم.

به حقيقة الإذن . وإنما جعل الإذن مستعاراً للتسهيل والتيسير ؛ لأن الدخول في حق المالك متعذر ، فإذا صودف الإذن تسهل وتيسر ، فلما كان الإذن تسهلاً لما تعذر من ذلك ، وضع موضعه ، وذلك أن دعاء أهل الشرك والجاهلية إلى التوحيد والشرائع أمر في غاية الصعوبة والتعذر ، فقيل : يا ذن . للإيدان بأن الأمر صعب لا يتأتى ولا يستطيع إلا إذا سهله الله ويسره ، ومنه قولهم في الشحيح : أنه غير مأذون له في الإنفاق ، أى : غير مسهل له الإنفاق لكونه شاقاً عليه داخلاً في حكم التعذر . جلى به الله ظلمات الشرك واهتدى به الضالون ، كما يجلى ظلام الليل بالسراج المنير ويهتدى به . أو أمد الله بنور نبوته نور البصائر ، كما يمد بنور السراج نور الأبصار . وصفه بالإنارة لأن من السراج مالا يضيء إذا قل سليلته ودقت فتيلته . وفى كلام بعضهم : ثلاثة تضى : رسول بطىء ، وسراج لا يضىء ، ومائدة ينتظر لها من يجىء . وسئل بعضهم عن الموحشين ؟ فقال : ظلام سائر ، وسراج فاتر . وقيل : وهذا سراج منير . أو وتالياً سراجاً منيراً . ويجوز على هذا التفسير أن يعطف على كاف (أرسلناك) .

وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا ﴿٤٧﴾

الفضل : ما يتفضل به عليهم زيادة على الثواب ، وإذا ذكر المتفضل به وكبره فاضنك بالثواب . ويجوز أن يريد بالفضل : الثواب ، من قولهم للعطايا : فضول وفواضل ، وأن يريد أن لهم فضلاً كبيراً على سائر الأمم ، وذلك الفضل من جهة الله ، وأنه آتاهم ما فضلوهم به .

وَلَا تُطْعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَدَعْ أَذَاهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ

بِاللَّهِ وَكَيْلًا ﴿٤٨﴾

(ولا تطع الكافرين) معناه : الدوام والثبات على ما كان عليه . أو التهييج (أذاهم) يحتمل إضافته إلى الفاعل والمفعول . يعنى : ودع أن تؤذيهم بضرر أو قتل . وخذ بظاهريهم ، وحسابهم على الله في باطنهم . أو : ودع ما يؤذونك به ولا تجازمهم عليه حتى تؤمر ، وعن ابن عباس رضى الله عنهما : هى منسوخة بآية السيف (وتوكل على الله) فإنه يكفيكمهم ، وكفى به مفوضاً إليه ، ولقائل أن يقول : وصفه الله بخمسة أوصاف ، وقابل كلامها بخطاب مناسب له ، قابل الشاهد بقوله : وبشر المؤمنين ، لأنه يكون شاهداً على أمته وهم يكونون شهداء على سائر الأمم . وهو الفضل الكبير والمبشر بالإعراض عن الكافرين والمنافقين ، لأنه إذا أعرض عنهم أقبل جميع إقباله على المؤمنين ، وهو مناسب للبشارة والنذير بدع أذاهم ، لأنه إذا ترك أذاهم في الحاضر - والأذى لا بد له من عقاب عاجل أو آجل - كانوا منذرين به في المستقبل . والداعى إلى الله

بتيسيره بقوله (وتوكل على الله) لأن من توكل على الله يسر عليه كل عسير، والسراج المنير بالاكتماء به وكلا : لأن من أناره الله برهانا على جميع خلقه ، كان جديراً بأن يكتفى به عن جميع خلقه .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَةٍ تَعْتَدُونَهَا فَمَعَّوهُنَّ وَسَرَحُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴿٤٩﴾

النكاح : الوطء . وتسمية العقد نكاحاً للابسته له ، من حيث أنه طريق إليه . ونظيره تسميتهم الخمر إيثماً لأنها سبب في اقتراف الإثم ، ونحوه في علم البيان قول الراجز :

• أَسْنِمَةُ الْآبَالِ فِي سَحَابَةٍ • (١)

سمى الماء بأسنمة الآبال ؛ لأنه سبب سمن المال وارتفاع أسنمته ، ولم يرد لفظ النكاح في كتاب الله إلا في معنى العقد ؛ لأنه في معنى الوطء من باب التصريح به . ومن آداب القرآن : الكناية عنه بلفظ الملازمة والمماساة والقربان والتغشى والإتيان . فإن قلت : لم خص المؤمنين والمؤمنات والحكم الذي نطقت به الآية تستوي فيه المؤمنات والكنائيات ؟ قلت : في اختصاصهن تنبيه على أن أصل أمر المؤمن والاولى به : أن يتخير لنطقه . وأن لا ينكح إلا مؤمنة عفيفة ، ويتزده عن مزوجة الفواسق فما بال الكوافر ، ويستكف أن يدخل تحت لحاف واحدودة الله ووليه ، فالتى في سورة المائدة : تعليم ما هو جائز غير محرم . من نكاح المحصنات من الذين أتوا الكتاب . وهذه فيها تعليم ما هو الاول بالمؤمنين من نكاح المؤمنات . فإن قلت : ما فائدة ثم في قوله (ثم طبعتموهن) ؟ قلت : فائدته نفي التوهم عن عسى يتوهم تفاوت الحكم : بين أن يطلقها وهي قريبة العهد من النكاح ، وبين أن يبعد عهدها بالنكاح ويتراخى بها المدة في حباله الزواج ثم يطلقها : فإن قلت : إذا خلاها خلوة يمكنه معها المساس ، هل يقوم ذلك مقام المساس ؟

(١) أقبل كلمتين من رباه كأنما الوابل في مصابه أسنمة الآبال في سحابة
يصف مطراً بالكثرة ولثوة . ويقال : استن الفرس ، إذا قص ولعب ، وهو أن يرفع يديه ويطرهما تارة
ورجليه أخرى على التعاقب . وقص البحر بالسفينة : إذا حركها . فرفع مقدمها تارة ومؤخرها أخرى ، فاستن
اسم فاعل منه ، واستعير للسحاب : إذ أقبل يتحرك وفيه المطر . والرباب : السحاب الأبيض المتلاصق . وضمير
«أقبل» و«رباه» للطر . والوايل : إظهار في مقام الاضمار ، للدلالة على الكثرة . وفي مصابه : حال له . وأسنمة
الآبال : مبتدأ . وفي سحابة : خبر ، والجملة خبر الوايل ، وأصلن الأسنمة على الماء لأنه سبب سمنها . والمصاب :
مصدر على زنة المفعول . الوايل : المطر الشديد الوقع . والأسنمة : جمع سنام . والآبال : بحد الهزوة . : جمع الآبال

قلت : نعم عند أبي حنيفة وأصحابه حكم الخلوة الصحيحة حكم المساس ، وقوله ﴿فألکم علیہن من عدة﴾ دليل على أن العدة حق واجب على النساء للرجال ﴿تعتدونها﴾ تستوفون عددها ، من قولك : عدت الدراهم فاعتدها ، كقولك : كلته فاكتاله ، ووزنته فآزنته . وقرئ : تعتدونها ، مخففاً : أى : تعتدون فيها ، كقوله :

• وَيَوْمَ شَهِدْنَاہُ • (١)

والمراد بالاعتداد ما في قوله تعالى (ولا تمسكوهن ضرارا لتعتدوا) . فإن قلت : ما هذا التمتع أو واجب أم مندوب إليه ؟ قلت إن كانت غير مفروض لها كانت المتعة واجبة ، ولا تجب المتعة عند أبي حنيفة إلا لها وحدها دون سائر المطلقات ، وإن كانت مفروضاً لها : فالمتعة مختلف فيها : فبعض على التدب والاستحباب ، ومنهم أبو حنيفة . وبعض على الوجوب (سراح جليلاً) من غير ضرار ولا منع واجب .

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي ءَاتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمِّكَ وَبَنَاتِ عَمَّتِكَ وَبَنَاتِ خَالَكَ وَبَنَاتِ خَالَتِكَ الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِن وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِكَمَلَا يَكُونُ عَلَيْكَ حَرَجٌ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٥٠﴾ تَرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ وَمِنْ ابْتِغَاءِ مَنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ تَقْرَءَ أَعْمَهُنَّ وَلَا يُحْزَنَ وَيَرْضَيْنَ بِمَا ءَاتَيْتَهُنَّ كُلُّهُنَّ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا ﴿٥١﴾

﴿أجورهن﴾ مهرهن : لأن المهر أجر على البضع . وإيتاؤها : إما إعطاؤها عاجلاً . وإما فرضها وتسميتها في العقد . فإن قلت : لم قال : (اللاتي آتيت أجورهن) و (عما أفاء الله عليك) و (اللاتي هاجرن معك) وما فائدة هذه التخصيصات ؟ قلت : قد اختار الله لرسوله الأفضل الأولى ، واستحب بالاطيب الأزكى ، كما اختصه بغيرها من الخصائص ، وآثره بما سواها من الآثار ، وذلك أن تسمية المهر في العقد أولى وأفضل من ترك التسمية ، وإن وقع العقد جائزاً ؛ وله أن

يماسها وعليه مهر المثل إن دخل بها ، والمتعة إن لم يدخل بها . وسوق المهر إليها عاجلاً أفضل من أن يسميه ويؤجله ، وكان التعجيل ديدن السلف وستهم ، وما لا يعرف بينهم غيره ، وكذلك الجارية إذا كانت سيدة مالكمها ، وخطبة سيفه وورجه ، وبما غنمه الله من دار الحرب أحل وأطيب مما يشتري من شق الجلب . والسبي على ضربين : سبي طيبة . وسبي خبيثة : فسبي الطيبة : ماسي من أهل الحرب . وأما من كان له عهد فالسبي منهم سبي خبيثة . ويدل عليه قوله تعالى ﴿ بما آفاه الله عليك ﴾ لأن فيه الله لا يطلق إلا على الطيب دون الخبيث ، كما أن رزق الله يجب إطلاقه على الحلال دون الحرام ^(١) ، وكذلك اللاتي هاجرن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأته غير المحارم أفضل من غير المهاجرات معه . وعن أم هانئ بنت أبي طالب : خطبني رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتذرت إليه فعذرتني ، ثم أنزل الله هذه الآية ، فلم أحل له ؛ لأنني لم أهاجر معه ، كنت من الطلقاء ^(٢) . وأحللنا لك من وقع لها أن تهب لك نفسها ولا تطلب مهرأ من النساء المؤمنات إن اتفق ذلك ، ولذلك نكرها . واختلف في اتفاق ذلك ، فمن ابن عباس رضي الله عنهما : لم يكن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد منهن بالهبة . وقيل الموهوبات أربع : ميمونة بنت الحارث ، وزينب بنت خزيمة أم المساكين الأنصارية ، وأم شريك بنت جابر ، وخولة بنت حكيم - رضي الله عنهن . قرئ ﴿ إن وهبت ﴾ على الشرط . وقرأ الحسن رضي الله عنه ﴿ أن ﴾ بالفتح ، على التعليل بتقدير حذف اللام . ويجوز أن يكون مصدراً محذوفاً معه الزمان ، كقولك : اجلس مادام زيد جالساً بمعنى وقت دوامه جالساً ، ووقت هبتها نفسها . وقرأ ابن مسعود بغير أن . فإن قلت : ما معنى الشرط الثاني مع الأول ؟ قلت : هو تقييد له شرط في الإحلال هبتها نفسها ، وفي الهبة : إرادة استنكاح رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كأنه قال : أحللتها لك إن وهبت لك نفسها وأنت تريد أن تستنكحها ؛ لأن إرادته هي قبول الهبة وما به تتم . فإن قلت : لم عدل عن الخطاب إلى الغيبة في قوله تعالى ﴿ نفسها للنبي إن أراد النبي ﴾ ثم رجع إلى الخطاب ؟ قلت : للإيذان بأنه مما خص به وأوثر ، وبجيبه على لفظ النبي للدلالة على أن الاختصاص تكرمة له لأجل النبوة ، وتكريره تفخيم له وتقدير لاستحقاقه الكرامة لنبوته . واستنكاحها : طلب نكاحها والرغبة فيه ، وقد استشهد به أبو حنيفة على جواز عقد النكاح بلفظ الهبة : لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأُمَّته سواء في الأحكام إلا فيما خصه الدليل . وقال الشافعي : لا يصح . وقد خص رسول الله صلى الله عليه وسلم بمعنى الهبة ولفظها جميعاً ؛ لأن اللفظ تابع للمعنى ، والمدعى

(١) قوله « كما أنت رزق الله يجب إطلاقه على الحلال » هذا عند المعتزلة . أما أهل السنة فيطلقونه على القسمين . (ع)

(٢) أخرجه الترمذي والحاكم وابن أبي شيبة وإسحاق والطبري والطبراني وابن أبي حاتم كلهم من رواية السدي عن أبي صالح عنها

للاشتراك في اللفظ يحتاج إلى دليل . وقال أبو الحسن الكرخي : إن عقد النكاح بلفظ الإجارة جائز ، لقوله تعالى (اللاتي أتيت أجورهن) وقال أبو بكر الرازي : لا يصح : لأن الإجارة عقد مؤقت ، وعقد النكاح مؤبد ، فهما متنافيان (خالصة) مصدر مؤكد ، كوعد الله ، وصيغة الله ، أي : خلص لك إحلال ما أحلنا لك خالصة ، بمعنى خلوصا ، والفاعل والفاعلة في المصاد غير عزيرين ، كالخارج والقاعد ، والعافية والكاذبة . والدليل على أنها وردت في أثر الإحلال الأربعة مخصوصة برسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل التوكيد لها قوله : (قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم وما ملكت أيمانهم) بعد قوله (من دون المؤمنين) وهي جملة اعتراضية ، وقوله (لكيلا يكون عليك حرج) متصل بخالصة لك من دون المؤمنين ، ومعنى هذه الجملة الاعتراضية أن الله قد علم ما يجب فرضه على المؤمنين في الأزواج والإماء ، وعلى أي حد وصفه يجب أن يفرض عليهم ففرضه ، وعلم المصلحة في اختصاص رسول الله صلى الله عليه وسلم بما اختصه به ففعل : ومعنى (لكيلا يكون عليك حرج) لئلا يكون عليك ضيق في دينك : حيث اختصاصك بالتزويج واختيار ما هو أولى وأفضل ، وفي دنياك : حيث أحلنا لك أجناس المنكوحات وزدنا لك الواهبة نفسها . وقرئ : خالصة بالرفع ، أي : ذاك خلوص لك وخصوص من دون المؤمنين ومن جعل خالصة نعتا للمرأة ، فعلى مذهبه : هذه المرأة خالصة لك من دونهم (وكان الله غفورا) للواقع في الحرج إذا تاب (رحيما) بالتوسعة على عباده . روى أن أمهات المؤمنين حين تغايرن وابتغين زيادة النفقة وغظن رسول الله صلى الله عليه وسلم هجرهن شهرا ، ونزل التخيير ، فأشفقن أن يطلقهن ، فقلن : يا رسول الله ، افرض لنا من نفسك ومالك ما شئت ^(١) . وروى أن عائشة رضي الله عنها قالت : يا رسول الله إنني أرى ربك يسارع في هواك ^(٢) (ترجي) بهمز وغير همز : تؤخر (وتؤوى) تضم ، يعني : تترك مضاجعة من تشاء منهم ، وتضاجع من تشاء . أو تطلق من تشاء ، وتمسك من تشاء .

(١) هذا ملحق من أحاديث . فأوله عند مسلم من طريق أبي الزبير عن جابر قال «دخل أبو بكر على النبي صلى الله عليه وسلم والناس على الباب جلوس... الحديث» وفيه قول أبي بكر وهو قال «فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : من حولي كما ترى يسألني النفقة - فذكر الحديث - وفيه : فأنزل الله آية التخيير» وقوله «وهجرهن شهرا» هذا هو من حديث عائشة في الصحيحين . وقوله «فأشفقن أن يطلقهن - إلى آخره» أخرجه ابن أبي شيبة من رواية رزين أن النبي صلى الله عليه وسلم أراد أن يفارق نساءه فقلن له : أقسم لنا من نفسك ومالك ما شئت ودعنا على حالنا وهذا مرسل . وروى ابن مردويه من طريق سالم الأفطس عن مجاهد قال كان للنبي صلى الله عليه وسلم تسع نسوة وخمسين أن يطلقهن ، فقلن : يا رسول الله أقسم لنا من نفسك ومالك ما شئت ولا تطلقنا . فنزلت (ترجي من تشاء منهم) الآية

(٢) متفق عليه من حديث هشام عن أبيه عن عائشة في أثناء حديث وروى الحاكم فاستدركه

أولا تقسم لآيتين شئت ، وتقسم لمن شئت . أو ترك تزوج من شئت من نساء أمتك ، وتزوج من شئت . وعن الحسن رضي الله عنه : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا خطب امرأة لم يكن لأحد أن يخطبها حتى يدعها ، وهذه قسمة جامعة لما هو الغرض : لأنه إما أن يطلق ، وإما أن يمسك ؛ فإذا أمسك ضائع أو ترك وقسم أو لم يقسم . وإذا طلق وعزل ، فإما أن يحل المعزولة لا يبتغيها ، أو يبتغيها . روى أنه أرجى منهن سودة وجويرية وصفية وميمونة وأم حبيبة ، فكان يقسم لمن ما شاء كما شاء ، وكانت ممن آوى إليه : عائشة وحفصة وأم سلمة وزينب رضي الله عنهن أرجى خمسا وآوى أربعا ^(١) . وروى أنه كان يسوى مع ما أطلق له وخير فيه إلا سودة ، فإنها وهبت ليلتها لعائشة وقالت : لا تطلقني حتى أحشر في زمرة نساك ^(٢) (ذلك) التفويض إلى مشيئتكم (أدنى) إلى قرة عيونهن وقلة حزنهن ورضاهن جميعاً ؛ لأنه إذا سوى بينهن في الإيواء والإرجاء والعزل والابتغاء . وارتفع التفاضل ، ولم يكن لإحداهن مما تريد وما لا تريد إلا مثل ما للآخرى . وعلين أن هذا التفويض من عند الله بوجهه . اطمانت نفوسهن وذهب التنافس والتغاير ، وحصل الرضا وقرت العيون ، وسلت القلوب (والله يعلم ما في قلوبكم) فيه وعيد لمن لم ترض منهن بما دبر الله من ذلك وفوض إلى مشيئة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وبعث على تواطئ قلوبهن والتصافي بينهن والتوافق على طلب رضا رسول الله صلى الله عليه وسلم وما فيه طيب نفسه . وقرئ : تفر أعينهن ، بضم التاء ونصب العين . وتفر أعينهن ، على البناء للفعول (وكان الله عليا) بذات الصدور (حلياً) لا يعاجل بالعقاب ، فهو حقيق بأن يتق ويحذر ، (كلهن) تأكيد لنون يرضين ، وقرأ ابن مسعود : وبرضين كلهن . بما آتين . على التقديم . وقرأ : كلهن ، تأكيداً لـ (من) في (آتين) .

لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدِّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَصْبَحَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا ﴿٥٢﴾

(لا تحل) وقرئ بالتذكير ، لأن تأنيث الجمع غير حقيق . وإذا جاز بغير فصل في قوله تعالى

(١) أخرجه ابن أبي شيبة عن جرير وعبد الرزاق عن معمر كلاهما عن منصور عن أبي رزين وهذا مرسل .
(٢) أما كونه كان يسوى فن حديث عائشة رضي الله عنها « كان يقسم فعدل » وأما قصة سودة فروى الترمذي عن ابن عباس « أن سودة خشيت أن يطلقها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالت : يا رسول الله لا تطلقني ، وأمسكني واجعل يوى لعائشة ، ففعل » وفي الطبراني من رواية ابن أبي الزناد عن مشام عن أبيه عن عائشة قالت « ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفضل بعضنا على بعض في القسم . وكان قل يوم إلا هو يطفئ بنا ويدنو من كل واحدة منا من غير مسيس حتى ينتهي إلى التي هي يومها فيبيت عندها . ولقد قالت له سودة بنت زمعة وقد أراد أن يفارقها : يوى منك ونصيب لعائشة . فقبل ذلك منها . وفيها نزلت (وإن امرأة غافت من بعلها نفوساً أو إعرافاً) الآية » .

(وقال نسوة) كان مع الفصل أجوز (من بعد) من بعد التسع ، لأن التسع نصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأزواج ، كما أن الأربع نصاب أمته منهن ، فلا يحل له أن يتجاوز النصاب (ولأن تبدل بهن) ولا أن تستبدل بهؤلاء التسع أزواجا آخر بكنهن أو بعضهن ، أراد الله لهن كرامة وجزاء على ما اخترن ورضين . فقصر النبي صلى الله عليه وسلم عليهن ، وهى التسع^(١) اللاتي مات عنهن : عائشة بنت أبي بكر . حفصة بنت عمر . أم حبيبة بنت أبي سفيان . سودة بنت زمعة . أم سلمة بنت أبي أمية . صفية بنت حيي الخيرية . ميمونة بنت الحارث الهلالية . زينب بنت جحش الأسدية . جويرية بنت الحارث المصطلقية . رضى الله عنهن^(٢) . من في (من أزواج) لتأكيد النبي . وقائده استغراق جنس الأزواج بالتحريم . وقيل معناه : لا تحل لك النساء من بعد النساء اللاتي نص إحلالهن لك من الأجناس الأربعة من الاعرايات والغرائب ، أو من الكتاتيات ، أو من الإماء بالنكاح . وقيل في تحريم التبدل : هو من البديل الذي كان في الجاهلية كان يقول الرجل للرجل : بادلي بامرأتك ، وأبادلك بامرأتى ، فيزول كل واحد منهما عن امرأته لصاحبه . ويحكى أن عيينة بن حصن دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وعنده عائشة من غير استئذان . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا عيينة « أين الاستئذان ؟ قال : يا رسول الله ، ما استأذنت على رجل قط من مضى منذ أدركت . ثم قال : من هذه الجميلة إلى جنبك ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : هذه عائشة أم المؤمنين . قال عيينة : أفلا أنزل لك عن أحسن الخلق ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : إن الله قد حرم ذلك . فلما خرج قالت عائشة رضى الله عنها : من هذا يا رسول الله ؟ قال : أحق مطاع ، وإنه - على ما ترين - لسيد قومه^(٣) . وعن عائشة رضى الله عنها : ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحل له النساء ، يعنى : أن الآية قد نسخت^(٤)

(١) قوله «وهى التسع» لعله «ومن» - (ع)

(٢) هذا جمع عليه كما قال الواقدي وغيره ، لكن اختلف في ربحانة وروى ابن أبي خيثمة عن الزهري وعن قتادة وقال أبو عبيد : صح عندنا وثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج خديجة فلم يتزوج عليها حتى ماتت ، ثم تزوج سودة ، ثم عائشة ، ثم أم سلمة . ثم حفصة ، ثم زينب بنت جحش ، ثم جويرية ، ثم أم حبيبة ، ثم صفية ثم ميمونة ، ثم فاطمة بنت سريج ، ثم زينب بنت خزيمة ، ثم هند بنت يزيد ، ثم أسماء بنت النعمان ، ثم ميلة بنت قيس أخت الأشعث . ثم أسماء بنت سباء وقال الواحدى : والجمع عليه أنه تزوج أربع عشرة : التسع اللاتي ماتت عنهن وتزوج أيضا خديجة وزينب بنت خزيمة وربحانة ومن عنده ، وتزوج أيضا فاطمة بنت الضحاك وأسماء بنت النعمان ولم يدخل بهما .

(٣) أخرجه البزار من حديث أبي هريرة بهذا وأتم منه وفيه إصحاح بن عبد الله القروى وهو متروك . وله شاهد من حديث جرير أخرجه الطبراني ، وآخر عن عائشة أخرجه ابن سعد .

(٤) أخرجه الترمذى وأحمد وإسحق والنسائى وأبو يعلى والطبرى والبزار وابن حبان والحاكم من حديث عائشة رضى الله عنها بالحديث دون التفسير وأخرجه ابن أبي حاتم وابن سعد من حديث أم سلمة رضى الله عنها .

ولا يخلو نسخها إما أن يكون بالسنة ، وإما بقوله تعالى (إنا أحللتنا لك أزواجك) وترتيب النزول ليس على ترتيب المصحف ﴿ولو أعجبك﴾ في موضع الحال من الفاعل ، وهو الضمير في (تبدل) لا من المفعول الذي هو (من أزواج) لأنه موغل في التشكير ، وتقديره : مفروضا إعجابك بهن . وقيل : هي أسماء بنت عميس الحثمية امرأة جعفر بن أبي طالب ، والمراد أنها ممن أعجبه حسنهن ، واستثنى من حرم عليه : الإمام (رقيبا) حافظا مهمنا . وهو تحذير عن مجاوزة حدوده وتخطي حلاله إلى حرامه .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرٍ نَاظِرِينَ إِنَاهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا ﴿٥٣﴾

﴿أن يؤذن لكم﴾ في معنى الظرف تقديره وقت أن يؤذن لكم . و (غير ناظرين) حال من (لا تدخلوا) وقع الاستثناء على الوقت والحال معا . كأنه قيل : لا تدخلوا بيوت النبي صلى الله عليه وسلم إلا وقت الإذن . ولا تدخلوها إلا غير ناظرين . وهؤلاء قوم كانوا يتحينون طعام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فيدخلون ويقعدون منتظرين لإدراكه . ومعناه : لا تدخلوا يا هؤلاء المتحينون للطعام ، إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه ، وإلا فلو لم يكن هؤلاء خصوصا ، لما جاز لأحد أن يدخل بيوت النبي صلى الله عليه وسلم إلا أن يؤذن له إذا خاصا ، وهو الإذن إلى الطعام فحسب . وعن ابن أبي عتبة أنه قرأ : غير ناظرين ، مجرورا صفة لطعام . وليس بالوجه ، لأنه جرى على غير ما هو له ، فمن حق ضمير ما هو له أن يبرز إلى اللفظ ، فيقال : غير ناظرين إناه أتم ، كقولك : هند زيد ضاربه هي . وإني الطعام : إدراكه . يقال : أنى الطعام إني . كقولك : قلاه قلى . ومنه قوله (بين حميم أن) بالغ إناه . وقيل (إناه) : وقته ، أي : غير ناظرين وقت الطعام وساعة أكله . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أولم على زينب بتمر وسويق وشاة ، وأمر أنسا أن يدعو بالناس ، فترادفوا أفواجا يأكل فوج فيخرج ، ثم يدخل فوج إلى أن قال : يا رسول الله ، دعوت حتى ما أجد أحدا أدعوه ، فقال : ارفعوا طعامكم وتفرق الناس ، وبقي ثلاثة نفر يتحدثون فأطالوا : فقام رسول الله صلى الله

عليه وسلم ليخرجوا ، فانطلق إلى حجرة عائشة رضى الله عنها فقال : السلام عليكم أهل البيت فقالوا : عليك السلام يا رسول الله ، كيف وجدت أهلك ؟ وطاف بالحجرات فسلم عليهن ودعون له ، ورجع فإذا الثلاثة جلوس يتحدثون ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم شديد الحياء ، فتولى ، فلما رأوه متوليا خرجوا ، فرجع ^(١) ونزلت : ﴿ ولا مستأنسين لحديث ﴾ نهوا عن أن يطيلوا الجلوس يستأنس بعضهم ببعض لأجل حديث يحدثه به . أو عن أن يستأنسوا حديث أهل البيت . واستئناسه : تسمعه وتوجسه ، وهو مجرور معطوف على ناظرين . وقيل : هو منصوب على : ولا تدخلوها مستأنسين . لا بد في قوله ﴿ فيستحي منكم ﴾ من تقدير المضاف ، أى : من إخراجكم ، بدليل قوله (والله لا يستحي من الحق) يعنى أن إخراجكم حتى ما ينبغى أن يستحي منه . ولما كان الحياء مما يمنع الحي من بعض الأفعال ، قيل ﴿ لا يستحي من الحق ﴾ بمعنى لا يمتنع منه ولا يتركه ترك الحي منكم ، وهذا أدب أذب الله به الثقلاء . وعن عائشة رضى الله عنها : حسبك في الثقلاء أن الله تعالى لم يحتملهم وقال : فإذا طعتم فانتشروا . ^(٢) وقرئ : لا يستحي ، بياء واحدة . الضمير في ﴿ سألتوهن ﴾ لنساء النبي صلى الله عليه وسلم ، ولم يذكرن لأن الحال ناطقة بذكرهن ﴿ متاعا ﴾ حاجة ﴿ فاسألوهن ﴾ المتاع . قيل : إن عمر رضى الله عنه كان يحب ضرب الحجاب عليهن بحجة شديدة ، وكان يذكره كثيرا ، ويود أن ينزل فيه ، وكان يقول : لو أطاع فيكن ما رأيتكن عين ، وقال : يا رسول الله ، يدخل عليك البر والفاجر ، فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب ، ^(٣) فنزلت . وروى أنه مر عليهن وهن مع النساء في المسجد ^(٤) فقال : لئن احتجبتن ، فإن لكن على النساء فضلا ، كما أن لزوجكن على الرجال الفضل ، فقالت زينب رضى الله عنها : يا ابن الخطاب ، إنك لتغار علينا والوحى ينزل في بيوتنا ، فلم يلبثوا

(١) متفق عليه من حديث أنس وله طرق عندهما وألفاظ .

(٢) أخرجه الثعلبي من طريق العلاء سمعت عائشة بهذا . قلت : كذا بخط المخرج . وهو غلط واضح جداً . فان العلاء إنما يروى عن ابن عائشة صاحب النوادر ولم يدرك أصحاب أصحابه عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها فضلا عنها ولعله كان في الأصل ابن عائشة فسقط ابن

(٣) متفق عليه من حديثين هذا أحدهما . أخرجه النسائي والبخاري في الأدب المفرد والطبراني في الصغير من طريق مجاهد عن عائشة قالت « كنت آكل مع النبي صلى الله عليه وسلم حيسا في قصعة فرعر فعداء فأكل فأصابته أصبغة أصبغى . فقال عمر : أواه لو أطاع فيكن ما رأيتكن عين فنزل الحجاب ، ورواه ابن أبي شيبة والطبري من طريق مجاهد مرسلًا وصوبه الدارقطني في الملل والثاني أخرجه النسائي أيضا من طريق أنس عن عمر رضى الله عنه قال « قلت يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلو حجبت أمهات المؤمنين فأنزل الله آية الحجاب » وأصله في الصحيح .

(٤) أخرجه الثعلبي من رواية مجاهد عن الشعبي قال « مر عمر على نساء النبي صلى الله عليه وسلم » فذكره

إلا يسيرا حتى نزلت. وقيل : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يطعم ومعه بعض أصحابه ، فأصاب يد رجل منهم يد عائشه ، فكره النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ،^(١) فنزلت آية الحجاب. وذكر أن بعضهم قال : أنهى أن نكلم بنات عمنّا إلا من وراء حجاب ، لأن مات محمد لا تزوجن عائشة . فأعلم الله أن ذلك محرم^(٢) ﴿ وما كان لكم ﴾ وما صح لكم إيذاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نكاح أزواجه من بعده . وسمى نكاحهن بعده عظيماً عنده ، وهو من أعلام تعظيم الله لرسوله وإيجاب حرمة حياً وميتاً . وإعلامه بذلك مما طيب به نفسه وسر قلبه واستغفر شكره . فإن نحو هذا مما يحدث الرجل به نفسه ولا يخفى منه فكره . ومن الناس من تفرط غيرهته على حرمة حتى يتمنى لها الموت لثلاث تنكح من بعده . وعن بعض الفتيان أنه كانت له جارية لا يرى الدنيا بها شغفاً واستهتاراً ،^(٣) فنظر إليها ذات يوم فتفتس الصعداء وانتحب فعلا نحيبه مما ذهب به فكره هذا المذهب ، فلم يزل به ذلك حتى قتلها ، تصورا لما عسى يتفق من بقائها بعده وحصولها تحت يد غيره . وعن بعض الفقهاء أن الزوج الثاني في هدم الثلاث مما يجري مجرى العقوبة ؛ فصين رسول الله صلى الله عليه وسلم عما يلاحظ ذلك .

إِنْ تُبْذَرُوا شَيْئًا أَوْ تُخَفَوْهُ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٥٢﴾

(إن تبدوا شيئاً) من نكاحهن على أنفسكم (أو تخفوه) في صدوركم (فإن الله) يعلم ذلك فيعاقبكم به ، وإنما جاء به على أثر ذلك عاماً لكل باد وخاف ، ليدخل تحته نكاحهن وغيره ولأنه على هذه الطريقة أهول وأجزل .

لَا جُنَاحَ عَلَيْهِمْ فِي آبَائِهِمْ وَلَا أَبْنَائِهِمْ وَلَا إِخْوَانِهِمْ وَلَا أُنْثَاءَهُمْ وَلَا بَنَاتُهُمْ لَا جُنَاحَ عَلَيْهِمْ فِي مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ نِسَائِكُمْ وَالْفُرَقَانِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ﴿٥٥﴾

(١) وهو في حديث النسائي الذي قدمناه أولاً .

٢٠ أخرجه ابن سعد عن الواقدي عن عبد الله بن جعفر عن ابن أبي عون عن ابن بكر بن حزام في هذه الآية نزلت في طلحة قال : إذا توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوجت عائشة . وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتادة أن رجلا قال : لو قد مات محمد لأتزوجن عائشة رضي الله عنها . فأنزله تعالى (وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله الآية) وروى ابن أبي حاتم وابن مردويه من رواية داود عن عكرمة عن ابن عباس في هذه الآية قال نزلت في رجل لم أن يتزوج بعض نساء النبي صلى الله عليه وسلم - الحديث - من طريق السدي أن الذي عزم على ذلك عائشة رضي الله عنها .

(٣) قوله ولا يرى الدنيا بها شغفا واستتاراً في الصحاح : فلان مستغرق بالشرب ، أي : مولع به ، لا يبال ما قيل فيه . (ع)

روى أنه لما نزلت آية الحجاب قال الآباء والأبناء والأقارب : يا رسول الله ، أو نحن أيضا نكلمهم من وراء الحجاب ، فنزلت ﴿ لا جناح عليهن ﴾ أى لا إثم عليهن فى أن لا يحتجبن من هؤلاء ولم يذكر العم والحال ، لأنهما بحريان بحرى الوالدين ، وقد جاءت تسمية العم أبا . قال الله تعالى : (وإله آبائك إبراهيم وإسماعيل وإسحق) وإسماعيل عم يعقوب . وقيل . كره ترك الاحتجاب عنهما لأنهما يصفاهما لآبائهما ، وأبناؤهما غير محارم . ثم نقل الكلام من الغيبة إلى الخطاب ، وفى هذا النقل ما يدل على فضل تشديد . فقيل ﴿ واتقين الله ﴾ فيما أمرتن به من الاحتجاب وأنزل فيه الوحي من الاستتار . واحططن فيه وفيما استثنى منه ما قدرتن . واحفظن حدودهما واسلكن طريق التقوى فى حفظهما ؛ وليكن عملكن فى الحجب أحسن عما كان وأنين غير محجبات . ليفضل سركن علنكن ﴿ إن الله كان على كل شيء ﴾ من السر والعلن وظاهر الحجاب وباطنه ﴿ شهيدا ﴾ لا يتفاوت فى علمه الأحوال .

إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ

وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ۝٥٦

قارئ : وملائكته بالرفع ، عطفًا على محل إن واسمها ، وهو ظاهر على مذهب الكوفيين ، ووجهه عند البصريين . أن يحذف الخبر لدلالة يصلون عليه ﴿ صلوا عليه وسلموا ﴾ أى قولوا الصلاة على الرسول والسلام . ومعناه : الدعاء بأن يرحم عليه الله ويسلم . فإن قلت : الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم واجبة أم مندوبة إليها ؟ قلت : بل واجبة . وقد اختلفوا فى حال وجوبها . فهم من أوجبها كلما جرى ذكره . وفى الحديث : « من ذكرت عنده فلم يصل على فدخل النار فأبعده »^(١) الله ، ويروى أنه قيل : يا رسول الله ؛ أرأيت قول الله تعالى (إن الله وملائكته يصلون على النبي) فقال صلى الله عليه وسلم : « هذا من العلم المكتون ولولا أنكم سألتوني عنه ما أخبرتكم به ، إن الله وكل فى ملكين فلا أذكر عند عبد مسلم فيصلى على إلا قال ذاك الملكان : غفر الله لك . وقال الله تعالى وملائكته جوابا لذيتك الملكين : آمين ، ولا أذكر عند عبد مسلم فلا يصلى على إلا قال ذاك الملكان : لا غفر الله لك ، وقال الله وملائكته

(١) أخرجه ابن حبان من طريق محمد بن عمر عن أبي سلة عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم صعد المنبر فقال : آمين آمين آمين قال : إن جبريل أتاني فذكر الحديث وفيه « ومن ذكرت عنده فلم يصل عليك فات فدخل النار فأبعده الله » وفى الباب عن مالك بن الحويرث عند ابن حبان والطبرانى . وعن ابن عباس فى الطبرانى وكذلك عن جابر بن سمرة وعبد الله بن الحارث بن جزء الزبيدى وعن بريدة عند إصحاق بن راهويه وعن عمار بن ياسر عند البرار وعن جابر بن عبد الله هند البهقي فى الشعب .

لذئلك الملكين : آمين ، ^(١) ومنهم من قال : تجب في كل مجلس مرة ، وإن تكرر ذكره ، كما قيل في آية السجدة وتسميت الماطس ، وكذلك في كل دعاء في أوله وآخره . ومنهم من أوجبها في العمر مرة ، وكذا قال في إظهار الشهادتين . والذي يقتضيه الاحتياط . الصلاة عليه عند كل ذكر ، لما ورد من الأخبار ^(٢) . فإن قلت : فالصلاة عليه في الصلاة ، أهي شرط في جوازها أم لا ؟ قلت : أبو حنيفة وأصحابه لا يرونها شرطاً . وعن إبراهيم النخعي : كانوا يكتفون عن ذلك . يعني الصحابة . بالتشهد ، وهو السلام عليك أيها النبي ، وأما الشافعي رحمه الله فقد جعلها شرطاً . فإن قلت : فما تقول في الصلاة على غيره ؟ قلت : القياس جواز الصلاة على كل مؤمن ، لقوله تعالى (هو الذي يصلي عليكم) وقوله تعالى (وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم) وقوله صلى الله عليه وسلم : اللهم صل على آل أبي أوفى ، ^(٣) ولكن للعلماء تفصيلاً في ذلك : وهو أنها إن كانت على سبيل التبع كقولك : صلى الله على النبي وآله ، فلا كلام فيها . وأما إذا أفرد غيره من أهل البيت بالصلاة كما يفرد هو ، فمكروه ، لأن ذلك صار شعاراً لذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولأنه يؤدي إلى الاتهام بالرفض . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقفن مواقف النهم ^(٤)

إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ

(١) أخرجه الطبراني وابن مردويه والعلبي من حديث الحسن بن علي . وفيه الحكم بن عبد الله بن خطاف وهو متروك .

(٢) ومنها حديث أبي هريرة رفعه «رغم أنف رجل ذكرت عنده فلم يصل علي» أخرجه الترمذي وابن حبان ، وفي الباب عن كعب بن عجرة أخرجه الطبراني والبيهقي في الشعب . وعن جابر في الأدب المفرد للبخاري . وفي الطبراني الأوسط . وعن عبد الله بن الحارث بن جزء في كتاب فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم لابن أبي عاصم ومنها حديث علي رضي الله عنه «البخيل من ذكرت عنده فلم يصل علي» أخرجه الترمذي من طريق عمارة بن غزية عن عبد الله بن علي بن حسين عن أبيه عن حميد بن علي عن علي رضي الله عنه ، وأخرجه النسائي وابن حبان من هذا الوجه بغير ذكر علي . وأخرجه الحاكم من هذا الوجه فقال عن عبد الله بن علي بن الحسين عن أبي هريرة ومنها حديث أنس رفعه ، من ذكرت عنده فليصل علي فن صلى على مرة صلى الله عليه عشراً» أخرجه النسائي . ومنها حديث ابن عباس - رفعه - «من نسي الصلاة على خطي» طريق الجني ، أخرجه ابن ماجه . وله طريق أخرى عن الحسين بن علي عند الطبراني . وأخرى عند البيهقي في القضايا من المعرفة عن أبي هريرة وأخرى عند ابن إسحاق وأبي يعلى عن أبي ذر بلفظ «إن أضل الناس من ذكرت عنده فلم يصل علي ، ومنها حديث عمر رضي الله عنه قال «الدعاء موقوف بين السماء والأرض لا يصمد منه شيء حتى يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم» أخرجه الترمذي والبيهقي في الشعب عن علي بن عمر ومنها حديث عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه - رفعه - «من صلى على صلت عليه الملائكة ماضى على ، فليقل من ذلك أولئك» أخرجه ابن ماجه . والأحاديث في فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم كثيرة جداً .

(٣) متفق عليه . وقد تقدم في سورة براءة

(٤) تقدم في يوسف

عَذَابًا مُهِينًا ﴿٥٧﴾ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا كَتَبْنَا

فَقَدْ أَحْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِنَّمَا مُبِينًا ﴿٥٨﴾

(يؤذون الله ورسوله) فيه وجهان، أحدهما: أن يعبر بإيذائهما عن فعل ما يكرهانه ولا يرضيانه : من الكفر والمعاصي ، وإنكار النبوة ، ومخالفة الشريعة ، وما كانوا يصيرون به رسول الله صلى الله عليه وسلم من أنواع المكروه ، على سبيل المجاز . وإنما جعلته مجازاً فيهما جميعاً . وحقيقة الإيذاء صحيحة في رسول الله صلى الله عليه وسلم لثلاث أسباب : واحدة معطية معنى المجاز والحقيقة . والثاني : أن يراد يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقيل في أذى الله : هو قول اليهود والنصارى والمشركين : يد الله مغلولة وثالث ثلاثة والمسيح ابن الله والملائكة بنات الله والأصنام شركاؤه . وقيل : قول الذين يلحدون في أسمائهم وصفاته . وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما حكى عن ربه « شتمني ابن آدم ولم ينبغ له أن يشتمني » وآذاني ولم ينبغ له أن يؤذيني . فأما شتمه إياي فقوله : إني اتخذت ولداً . وأما آذاه فقوله : إن الله لا يعيدني بعد أن بدأني . وعن عكرمة : فعل أصحاب التصاوير الذين يرومون تكوين خلق مثل خلق الله ^(١) . وقيل في أذى رسول الله صلى الله عليه وسلم قوطم : ساحر ، شاعر ، كاهن ، مجنون . وقيل : كسر رباعيته وشج وجهه يوم أحد . وقيل : طعنهم عليه في نكاح صفية بنت حيي ، وأطلق إيذاء الله ورسوله ، وقيد إيذاء المؤمنين والمؤمنات : لأن أذى الله ورسوله لا يكون إلا غير حق أبداً . وأما أذى المؤمنين والمؤمنات ، فنه ومنه . ومعنى (بغير ما اكتبنا) بغير جناية واستحقاق للأذى . وقيل : نزلت في ناس من المنافقين يؤذون علياً رضي الله عنه ويسمعونه . وقيل : في الذين أفكوا على عائشة رضي الله عنها . وقيل : في زناة كانوا يتبعون النساء وهن كارهات . وعن الفضيل : لا يحل لك أن تؤذي كلباً أو خنزيراً بغير حق ، فكيف ^(٢) وكان ابن عون لا يكرى الحوانيت إلا من أهل الذمة ، لما فيه من الروعة عند كثر الحول .

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنَ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٥٩﴾

الجلابيب : ثوب واسع أوسع من الخمار ودون الرداء تلويه المرأة على رأسها وتسبق منه ماترسله على صدرها . وعن ابن عباس رضي الله عنهما : الرداء الذي يستر من فوق إلى أسفل .

(١) أخرجه الطبري من حديث أبي هريرة رضي الله عنه . ومن حديث ابن عباس رضي الله عنهما نحوه .

(٢) « فكيف » عبارة النسق : فكيف إيذاء المؤمنين والمؤمنات . (ع)

وقيل : الملحفة وكل ما يستتر به من كساء أو غيره . قال أبو زيد :

﴿ مُجَلِّبٌ مِّنْ سَوَادِ اللَّيْلِ جَلْبَابًا ﴾ (١)

ومعنى ﴿ يَدْنِينَ عَلَيْهِنَ مِنْ جَلَابِيهِنَّ ﴾ يرخينها عليهن ، ويغطين بها وجوههن وأعطافهن . يقال : إذا زل الثوب عن وجه المرأة : أدنى ثوبك على وجهك ، وذلك أن النساء كن في أول الإسلام على هجيراهن في الجاهلية متبذلات « تبرز المرأة في درع وخمار فصل بين الحرة والامة » . وكان الفتيان وأهل الشطارة يتعرضون إذا خرجن بالليل إلى مقاضى حوائجهم في النخيل والفيضان للإماء ، وربما تعرضوا للحرة بعة الامة ، يقولون : حسبناها أمة ، فأمرن أن يخالفن بزيهن عن زى الإماء بلبس الأردية والملاحف وستر الرؤوس والوجوه ، ليحتشمن ويهين فلا يطمع فيهن طامع . وذلك قوله ﴿ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يَعْرِفْنَ ﴾ أى أولى وأجدر بأن يعرفن فلا يتعرض لهن ولا يلقين ما يكرهن . فإن قلت : ما معنى (من) في (من جلابيهن) ؟ قلت : هو للتبويض ، إلا أن معنى التبويض محتمل وجهين ، أحدهما : أن يتجلبن ببعض ما لهن من الجلابيب ، والمراد أن لا تكون الحرة متبذلة في درع وخمار ، كالامة والمأهنة ولها جلبابان فصاعدا في بيتها . والثاني : أن ترخي المرأة بعض جلبابها وفضله على وجهها تنقع حتى تميز من الامة . وعن ابن سيرين : سألت عبيدة السلماني عن ذلك فقال : أن تضع رداها فوق الحاجب ثم تدبره حتى تضعه على أنفها . وعن السدي : أن تغطي إحدى عينيها وجهتها ، والشق الآخر إلا العين . وعن الكسائي : يتقنعن بملاحفهن منضمة عليهن ، أراد بالانضمام معنى الإدناء (وكان الله غفورا) لما سلف منهن من التفريط مع التوبة (٢) : لأن هذا مما يمكن معرفته بالعقل .

أَيَّنَ لَمْ يَذَرِ الْمُسْفِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ
لَنُغْفِرَنَّ لَهُمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا (٦٠) مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثُقِنُوا

(١) أهلا بضيف أى ما استفتح الباب مجلب من سواد الليل جلبابا

لابي زيد . وأهلا : مفعول محذوف وجوبا ، أى : أتيت أهلا . وضيف : متعلق محذوف ، أى . أرحب بضيف . ويجوز تعلفه بأهلا : لأن فيه معنى الترحيب . وما : مصدرية . أى : مدة استقامة الباب . والمراد منه التعميم ، أى : في أى وقت يطلب فتح الباب : وصفه بالآتى في سواد الليل . مبالغة في التمدح بالكرم . ويجوز أن الضيف محبوبة . فيكون الليل أستر لها . وشبه استتار ضيفه بظلام الليل بلبس اللباس ، والتجوز في الجلبية أو في الجلباب على طريق التصريح . ويجوز لأن ما نافية ، وعلى هذا فيصح أن يكون خطابا لملك الموت ، حيث دخل ولم يطلب فتح الباب . وإن كان الضيف والحبيب قد يفعلان ذلك أيضا

(٢) قوله لما سلف لمنهن من التفريط مع التوبة ، هذا عند المعتزلة . أو بمجرد الفضل عند أهل السنة . (ع)

أَخِذُوا وَقُتِلُوا تَفْتِيلًا ﴿٦١﴾ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴿٦٢﴾

(الذين في قلوبهم مرض) قوم كان فيهم ضعف إيمان وقلة ثبات عليه . وقيل : هم الزناة وأهل الفجور من قوله تعالى (فيقطع الذي في قلبه مرض) . (والمرجعون) ناس كانوا يرجفون بأخبار السوء عن سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيقولون : هزموا وقتلوا ، وجرى عليهم كبت وكيت ، فيكسرون بذلك قلوب المؤمنين . يقال : أرجف بكذا ، إذا أخبر به على غير حقيقة ، لكونه خبراً متزلزلاً غير ثابت ، من الرجفة وهي الزلزلة . والمعنى : لأن لم ينته المنافقون عن عداوتهم وكيدكم ، والفسقة عن فجورهم ، والمرجعون عما يؤلفون من أخبار السوء : لنامرنك بأن تفعل بهم الأفاعيل التي تسوهم وتنوهم^(١) ، ثم بأن تضطربهم إلى طلب الجلاء عن المدينة . وإلى أن لا يساكنوك فيها (إلا) زمناً (قليلاً) ربما يرتحلون ويلتقطون أنفسهم وعيالاتهم^(٢) . فسمى ذلك إغراء . وهو التحريش على سبيل المجاز (ملعونين) نصب على الشتم أو الحال . أى : لا يجاورونك إلا ملعونين . دخل حرف الاستثناء على الظرف والحال معاً ، كما مر في قوله (إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه) ولا يصح أن ينتصب عن (أخذوا) لأن ما بعد كلمة الشرط لا يعمل فيما قبلها . وقيل في (قليلاً) وهو منصوب على الحال أيضاً . ومعناه . لا يجاورونك إلا أقلاء أذلاء ملعونين . فإن قلت : ما موقع لا يجاورونك ؟ قلت : لا يجاورونك عطف على لغزيتك . لأنه يجوز أن يجاب به القسم . ألا ترى إلى صحة قولك : لأن لم ينتهوا لا يجاورونك . فإن قلت : أما كان من حق لا يجاورونك أن يعطف بالفاء . وأن يقال لغزيتك بهم فلا يجاورونك ؟ قلت : لو جعل الثاني مسبباً عن الأول لكان الأمر كما قلت ، ولكنه جعل جواباً آخر للقسم معطوفاً على الأول ، وإنما عطف بهم ، لأن الجلاء عن الأوطان كان أعظم عليهم وأعظم من جميع ما أصيبوا به ، فتراحت حاله عن حال المعطوف عليه (سنة الله) في موضع مصدر مؤكد ، أى : سن الله في الذين ينافقون الانبياء أن يقتلوا حينما ثقفوا وعن مقاتل : يعنى كما قتل أهل بدر وأسروا .

(١) قوله «الأفاعيل التي تسوهم وتنوهم» في الصحاح . يقال : له عندي ماساء وناءه . أى أقفله ، ومايسوءه وينوءه ، وقال بعضهم أراد ساءه وناءه وإنما قال ناءه وهو لا يتعدى لأجل ساءه ، ليزدوج الكلام . (ع)
(٢) قال محمود : المراد بقوله تعالى (إلا قليلاً) ربما يلتقطون عيالاتهم وأنفسهم لاغير ، قال أحمد : وفيها إشارة إلى أن من توجه عليه إخلاء منزل ملوك للغير بوجه شرعى ، يميل ربما يتقل بنفسه ومتاعه وعياله برهة من الزمان ، حتى يتحصل له منزل آخر على حسب الاجتهاد ، والله أعلم .

يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ

تَكُونُ قَرِيبًا ﴿٦٣﴾

كان المشركون يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وقت قيام الساعة استعجالاً على سبيل الهزء ، واليهود يسألونه امتحاناً ؛ لأن الله تعالى عصى وقتها في التوراة وفي كل كتاب ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يحجبهم بأنه علم قد استأثر الله به ، لم يطلع عليه ملكاً ولا نبياً ، ثم بنى لرسوله أنها قريبة الوقوع ، تهديداً للمستعجلين ، وإسكاناً للمتحنين (قريباً) شيئاً قريباً . أولان الساعة في معنى اليوم ، أو في زمان قريب .

إِنَّ اللَّهَ لَكَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا ﴿٦٤﴾ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَجِدُونَ

وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿٦٥﴾

السعير : النار المسعورة الشديدة الإيقاد .

يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَلْمِزُنَا أَطَفْنَا اللَّهَ وَأَطَفْنَا الرُّسُولَ ﴿٦٦﴾

وقرئ : تقلب ، على البناء المفعول . وتقلب ، بمعنى تتقلب . ونقلب ، أى : نقلب نحن . وتقلب ، على أن الفعل للسعير ^(١) . ومعنى تقلبها : تصرفها في الجهات ، كما ترى البضعة تدور في القدر إذا غلت فترامى بها الغليان من جهة إلى جهة . أو تغيرها عن أحوالها وتحولها عن هيئاتها . أو طرحها في النار مقلوبين منكوسين . وخصت الوجوه بالذكر ، لأن الوجه أكرم موضع على الإنسان من جسده . ويجوز أن يكون الوجه عبارة عن الجملة ، وناسب الظرف (يقولون) أو محذوف . وهو اذكر ، وإذا نصب بالمحذوف كان (يقولون) حالا .

وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَفْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّنَا السَّبِيلَ ﴿٦٧﴾ رَبَّنَا إِنِّمْ

ضَعُفْنَا مِنَ الْعَذَابِ وَأَلْعَنَّا كَثِيرًا ﴿٦٨﴾

وقرئ : ساداتنا وساداتنا : وهم رؤساء الكفر الذين لقنهم الكفر وزينوه لهم . يقال : ضل السبيل وأضله إياه ، وزيادة الألف لإطلاق الصوت : جعلت فواصل الآي كتوافي الشعر ، وفائدتها الوقف والدلالة على أن الكلام قد انقطع ، وأن ما بعده مستأنف . وقرئ : كثيراً ، تكثيراً لإعداد اللعائن . وكثيراً ، ليدل على أشد اللعن وأعظمه (ضعفين) ضعفاً لضلالة وضعفاً لإضلالة : يعترفون ، ويستغيثون ، ويتمنون ، ولا ينفعهم شيء من ذلك .

(١) قوله «على أن الفعل للسعير» ، بمعنى : وجوهمهم ، بالنصب . (ع)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ ءَاذُوا مُوسَىٰ فَبَرَأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا

وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا ﴿٦٩﴾

﴿لا تكونوا كالذين آذوا موسى﴾ قيل : نزلت في شأن زيد وزينب ، وما سمع فيه من قالة بعض الناس . وقيل : في أذى موسى عليه السلام ، هو حديث المومسة التي أرادها قارون على قذفه بنفسها ، وقيل : اتهمهم إياه بقتل هرون ، وكان قد خرج معه الجبل فأت هناك ، فحملته الملائكة ومروا به عليهم ميتاً فأبصروه حتى عرفوا أنه غير مقتول . وقيل : أحياء الله فأخبرهم ببراءة موسى عليه السلام . وقيل : قرفوه بعبث^(١) في جسده من برص أو أدرة ، فأطلعهم الله على أنه برى . منه ﴿وجيهاً﴾ ذا جاه ومنزلة عنده ، فلذلك كان يميظ عنه النهم ، ويدفع الأذى ، ويحافظ عليه ، لئلا يلحقه وسم ولا يوصف بنقيصة ، كما يفعل الملك بمن له عنده قرينة ووجاهة . وقرأ ابن مسعود والأعمش وأبو حيوة . وكان عبد الله وجيهاً . قال ابن خالويه : صليت خلف ابن شذوذ في شهر رمضان ، فسمعتهم يقرؤها . وقرأ العامة أوجه : لأنها مفصحة عن وجاهته عند الله ، كقوله تعالى (عند ذي العرش مكين) وهذه ليست كذلك . فإن قلت : قوله (بما قالوا) معناه : من قولهم : أو من مقولهم الآن (ما) إما مصدرية أو موصولة ، وأيهما كان فكيف تصح البراءة منه ؟ قلت : المراد بالقول أو المقول : مؤداه ومضمونه ، وهو الأمر المغيب . ألا ترى أنهم سمو السببة بالقالة^(٢) . والقالة بمعنى القول ؟

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَتَوَلَّوْا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٠﴾ بُصِّحَ لَكُمْ أَعْمَلَكُمْ وَبَغْفِرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٧١﴾ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَيُّنَ أَنْ نَحْمِلَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴿٧٢﴾ لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ

وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٧٣﴾

﴿قولا سديدا﴾ قاصدا إلى الحق والسداد : القصد إلى الحق ، والقول بالعدل . يقال : سدد السهم نحو الرمية : إذا لم يعدل به عن سمتها ، كما قالوا : سهم قاصد ، والمراد : نهيم عما خاضوا

(١) قوله «وقيل قرفوه بعبث» في الصحاح : قرفت الرجل ، أى : عبته ، ويقال : هو يقرف بكذا ، أى :

ترى برؤيتهم . (ع)

(٢) قوله «ألا ترى أنهم سمو السببة بالقالة» في الصحاح : صار هذا الأمر سبة عليه . بالضم ، أى : عارا (ع)

فيه من حديث زينب من غير قصد وعدل في القول ، والبعث على أن يسد قولهم ^(١) في كل باب : لأن حفظ اللسان وسداد القول رأس الخير كله . والمعنى : راقبوا الله في حفظ ألسنتكم ، وتسديد قولكم ، فإنكم إن فعلتم ذلك أعطاكم الله ما هو غاية الطلبة : من تقبل حسناتكم والإثابة عليها ، ومن مغفرة سيئاتكم وتكفيرها . وقيل إصلاح الأعمال التوفيق في المحي . بها صالحة مرضية وهذه الآية مقزرة للتي قبلها ، بنيت تلك على النهي عما يؤذى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ، وهذه على الأمر باتقاء الله تعالى في حفظ اللسان ؛ ليرتادف عليهم النهي والأمر ، مع اتباع النهي ما يتضمن الوعيد من قصة موسى عليه السلام ، وإتباع الأمر الوعد البليغ فيقوى الصارف عن الأذى والداعى إلى تركه . لما قال ﴿ ومن يطع الله ورسوله ﴾ وعلق بالطاعة الفوز العظيم ، أتبعه قوله ﴿ إنا عرضنا الأمانة ﴾ وهو يريد بالأمانة الطاعة ، فعظم أمرها ونظم شأنها ، وفيه وجهان ، أحدهما : أن هذه الأجرام العظام من السموات والأرض والجبال قد انقادت لأمر الله عز وجل انقياد مثلها . وهو ما يتأتى من الجمادات . وأطاعت له الطاعة التي تصح منها وتليق بها . حيث لم تمتنع على مشيئته وإرادته إيجاداً وتكويناً وتسوية على هيآت مختلفة وأشكال متنوعة ، كما قال (قالنا أتينا طائعين) وأما الإنسان فلم تكن حاله . فيما يصح منه من الطاعات ويليق به من الانقياد لأوامر الله ونواهيه . وهو حيوان عاقل صالح للتكليف . مثل حال تلك الجمادات فيما يصح منها ويليق بها من الانقياد وعدم الامتناع ، والمراد بالأمانة : الطاعة ؛ لأنها لازمة الوجود ، كما أن الأمانة لازمة الأداء . وعرضها على الجمادات وإلزامها وإشفاقها : مجاز . وأما حمل الأمانة فمن قولك : فلان حامل الأمانة ومحمّل لها ، تريد : أنه لا يؤديها إلى صاحبها حتى تزول عن ذمته ويخرج عن عهدتها ؛ لأن الأمانة كأنها راكبة للثؤتمن عليها وهو حاملها . ألا تراهم يقولون : ركبت الديون ، ولى عليه حق ، فإذا أداها لم تبقى راكبة له ولا هو حاملها . ونحوه قولهم ، لا يملك مولى لمولى نصراً . يريدون : أنه يبذل النصرة له ويساعده بها . ولا يمسكها كما يمسكها الخاذل . ومنه قول القائل :

أَخُوكَ الَّذِي لَا تَمْلِكُ الْحِسَّ نَفْسُهُ وَتَرْفُضُ عِنْدَ الْمُحْفِظَاتِ الْكَتَائِفُ ^(٢)

أى لا يملك الرقة والعطف إمساك المسالك الضنين ما في يده ، بل يبذل ذلك ويسمعه به . ومنه قولهم ابفض حق أخيك ؟ لأنه إذا أحبه لم يخرج به إلى أخيه ولم يؤده . وإذا أبغضه أخرجه وأذاه ،

(١) قوله وعلى أن يسد قولهم ، في الصحاح : سد قوله يسدّ . بالكسر . : أى صار سديداً . (ع)

(٢) اللقطة . وقيل : لذى الرمة . وحس له حساً رقة وعطف . والحس أيضاً : العقل والتدبير والنظر في العواقب ، والارفضاض من الترشش والتناثر ، وأحفظه إحفاظاً : أغضبه . فالمحفظات : المنضيات . والكتائف : جمع كتيفة . وهى الضفينة والحقد . يقول : أخوك هو الذى لا تملك نفسه الرحمة . بل يبذلها لك . أو لا تقدر نفسه على التدبر بالتأنى . بل يسرع إليك بفتنة وترتعد وتذهب صفاته من جهتك عند الأمور المنضبة لك ، لأنها تنضبه أيضاً .

فغنى : فأبين أن يحملنها وحملها الإنسان . فأبين إلا أن يؤدينها وأبى الإنسان إلا أن يكون محتملا لها لا يؤديها . ثم وصفه بالظلم لكونه تاركا لاداء الأمانة . وبالجهل لإخطائه مايسعده مع تمكنه منه وهو أداؤها . والثاني : أن ما كلفه الإنسان بلغ من عظمه ونقل محمله : أنه عرض على أعظم ما خلق الله من الأجرام وأفواه وأشدّه : أن يتحملة ويستقل به ، فأبى حمله والاستقلال به وأشفق منه ، وحمله الإنسان على ضعفه ورخاوة قوته (إنه كان ظلوما جهولا) حيث حمل الأمانة ثم لم يف بها ، وضمنها ثم غاس (١) بضمانه فيها ، ونحو هذا من الكلام كثير في لسان العرب . وما جاء القرآن إلا على طرقهم وأساليبهم من ذلك قولهم : لو قيل للشحم : أين تذهب ؟ لقال : أسوى العوج . وكم لهم من أمثال على ألسنة البهائم والجنادات . وتصور مقالة الشحم حال ، ولكن الغرض أن السمن في الحيوان مما يحسن قيحه ، كما أن العجف مما يقبح حسنه . فتصور أثر السمن فيه تصويراً هو أوقع في نفس السامع ، وهي بد أنس وله أقبل ، وعلى حقيقته أوقف ، وكذلك تصوير عظم الأمانة وصعوبة أمرها ونقل محملها والوفاء بها . فإن قلت : قد علم وجه التمثيل في قولهم للذي لا يثبت على رأى واحد : أراك تقدم رجلا وتؤخر أخرى : لأنه مثلت حاله - في تميله وترجحه بين الرايين وتركه المضى على أحدهما - بحال من يتردد في ذهابه فلا يجمع رجليه للمضى في وجهه . وكل واحد من الممثل والممثل به شيء مستقيم داخل تحت الصحة والمعرفة ، وليس كذلك ما في هذه الآية : فإن عرض الأمانة على الجناد وإبائه وإشفاقه بحال في نفسه « غير مستقيم ، فكيف صح بناء التمثيل على المحال ، وما مثال هذا إلا أن تشبه شيئا والمشبه به غير مقبول . قلت : الممثل به في الآية وفي قولهم : لو قيل للشحم أين تذهب . وفي نظائره مفروض ، والمفروضات تتخيل في الذهن كما المحققات : مثلت حال التكليف في صعوبته ونقل محمله بحاله المفروضة لو عرضت على السموات والأرض والجبال لا يبين أن يحملنها وأشفقن منها . واللام في (ليعذب) لام التعليل على طريق المجاز : لأن التعذيب نتيجة حمل الأمانة ، كما أن التأديب في ضربته للتأديب نتيجة الضرب . وقرأ الأعشى . ويتوب ؛ ليجعل العلة قاصرة على فعل الحامل ، ويتبدئ : ويتوب الله (٢) . ومعنى قراءة العامة : ليعذب الله حامل الأمانة ويتوب على غيره ممن لم يحملها ، لأنه إذا تيب على الوافى كان ذلك نوعا من عذاب الغادر ، والله أعلم . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ سورة الاحزاب وعلمها أهله وماملكت يمينه ، أعطى الأمان من عذاب القبر (٣) » .

(١) قوله « ثم غاس بضمانه فيها » في الصحاح : غاس به يخيس ويخوس ، أى : غدر به . يقال : غاس بالعهود ،

إذا نكث . (ع)

(٢) قوله « ويتوب » أى بالرفع . كما في النسق . (ع)

(٣) أخرجه الثعلبي وابن مردويه من حديث أبي بن كعب رضى الله عنه .

سورة سبأ

مكية، [إلا آية ٦ مدنية]

وآياتها ٥٤ [نزلت بعد لقمان]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ
وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ① يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ
مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَخْرُجُ فِيهَا وَهُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ ②

ما في السموات والارض كله نعمة من الله ، وهو الحقيق بأن يحمد ويثنى عليه من أجله ،
ولما قال ﴿ الحمد لله ﴾ ثم وصف ذاته بالإلّعام بجميع النعم الدنيوية ، كان معناه : أنه المحمود
على نعم الدنيا ، كما تقول : أحمد أخاك الذي كساك وحملك ، تريد : أحده على كسوته وحملاته .
ولما قال ﴿ وله الحمد في الآخرة ﴾ علم أنه المحمود على نعم الآخرة وهو الثواب . فإن قلت :
ما الفرق بين الحمد في الدنيا فواجب ، لأنه على نعمة متفضل بها ، وهو
الطريق إلى تحصيل نعمة الآخرة وهي الثواب . وأما الحمد في الآخرة فليس بواجب ① ، لأنه
على نعمة واجبة الإيصال إلى مستحقها ② ، إنما هو تمة سرور المؤمنين وتكملة اغتباطهم :
يلتذون به كما يلتذ من به العطاش ③ بالماء البارد ﴿ وهو الحكيم ﴾ الذي أحكم أمور الدارين
ودبرها بحكمته ﴿ الخبير ﴾ بكل كائن يكون . ثم ذكر مما يحيط به علما ﴿ ما يلبج في الأرض ﴾ من

(١) قال محمد : « الحمد الأول واجب لأنه على نعمة متفضل بها ، والثاني : ليس بواجب ، لأنه على نعمة
واجبة على المنعم » قال أحد : والحق في الفرق بين الحمد : أن الأول عبادة مكلف بها ، والثاني غير مكلف به
ولا متكلف ، وإنما هو في النشأة الثانية كالجليات في النشأة الأولى ، ولذلك قال عليه الصلاة والسلام : يلهمون
التسبيح كما يلهمون النفس ، وإلا فالنعم الأولى كالثانية بفضل من الله تعالى على عباده ، لاعت استحقاق . والله الموفق .
(٢) قوله « نعمة واجبة الإيصال إلى مستحقها » مبنى على مذهب المعتزلة ، أما أهل السنة فلا يوجبون على الله
شيئا ، ولا يجب الحمد في الآخرة ، لأنها ليست دار تكليف . (ع)

(٣) قوله « كما يلتذ من به العطاش » في الصحاح « العطاش » : داء يصيب الإنسان : يشرب الماء فلا روى . (ع)

الغيث كقولہ (فسلكه ينابيع في الأرض) ومن السكنوز والدقاق والأموات، وجميع ما هي له كفات (وما يخرج منها) من الشجر والنبات، وماء العيون، والغلة، والدواب، وغير ذلك (وما ينزل من السماء) من الأمطار والثلوج والبرد والصواعق والأرزاق والملائكة وأنواع البركات والمقادير، كما قال تعالى (وفي السماء رزقكم وما توعدون) (وما يخرج فيها) من الملائكة وأعمال العباد (وهو) مع كثرة نعمه وسبوغ فضله (الرحيم الغفور) للفرطين في أداء ما واجب شكرها. وقرأ علي بن أبي طالب رضي الله عنه: تنزل، بالتون والتشديد.

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ لِيَ رَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ عَالِمِ الْغَيْبِ
لَا يَضْرِبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْفَرُ مِنْ ذَلِكَ
وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٣﴾ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٤﴾

قولهم (لا تأتينا الساعة) نفي للبعث وإنكار للحجى الساعة. أو استبطاء لما قد وعدوه من قيامها على سبيل الهزء والسخرية، كقولهم (متى هذا الوعد). أو جب ما بعد النفي ببلى على معنى: أن ليس الأمر إلا إتيانها، ثم أعيد إيجابه مؤكداً بما هو الغاية في التوكيد والتشديد، وهو التوكيد باليمين بالله عز وجل، ثم أمد التوكيد القسمي إمداداً بما أتبع المقسم به من الوصف بما وصف به، إلى قوله (ليجزى) لأن عظمة حال المقسم به تؤذن بقوة حال المقسم عليه وشدة ثباته واستقامته، لأنه بمنزلة الاستشهاد على الأمر، وكلما كان المستشهد به أعلى كعباً وأبين فضلاً وأرفع منزلة، كانت الشهادة أقوى وأكثر، والمستشهد عليه أثبت وأرسخ. فإن قلت: هل للوصف الذى وصف به المقسم به وجه اختصاص بهذا المعنى؟ قلت: نعم وذلك أن قيام الساعة من مشاهير الغيوب، وأدخلها في الخفية، وأولها مسارعة إلى القلب: إذا قيل عالم الغيب، فحين أقسم باسمه على إثبات قيام الساعة، وأنه كائن لا محالة، ثم وصف بما يرجع إلى علم الغيب، وأنه لا يفوت عليه شيء من الخفيات، واندرج تحته إحاطته بوقت قيام الساعة، لجاء ما تطلبه من وجه الاختصاص مجئاً واضحاً. فإن قلت: للناس قد أنكروا إتيان الساعة وجحدوه، فهب أنه حلف لهم بأغلظ الإيمان وأقسم عليهم جهد القسم، فيمين من هو في معتقدهم مفتر على الله كذباً كيف تكون مصححة لما أنكروه؟ قلت: هذا لو اقتصر على اليمين ولم يتبعها الحجة القاطعة والبينة الساطعة وهى قوله (ليجزى) فقد وضع الله في العقول وركب في

الفرائز وجوب الجزاء^(١) ، وأن المحسن لا بد له من ثواب ، والمسيء لا بد له من عقاب . وقوله (ليجزى) متصل بقوله (لتأتينكم) تعليلاً له . قرئ : لتأتينكم بالباء والياء . ووجه من قرأ بالياء : أن يكون ضميره للساعة بمعنى اليوم . أو يسند إلى عالم الغيب ، أى ليأتينكم أمره كما قال تعالى (هل ينظرون إلا أن تأتئهم الملائكة أو يأتى ربك) وقال (أو يأتى أمر ربك) . وقرئ : عالم الغيب ، وعلام الغيب : بالجر ، صفة لربى . وعالم الغيب : بالرفع ، على المدح . ولا يعزب : بالضم والكسر فى الزاى ، من العزوب وهو البعد . يقال : روض عزيز : بعيد من الناس ﴿ مثقال ذرة ﴾ مقدار أصغر نملة ﴿ ذلك ﴾ إشارة إلى مثقال ذرة . وقرئ : ولا أصغر من ذلك ولا أكبر . بالرفع على أصل الابتداء . وبالفتح على نفي الجنس ، كقولك : لا حول ولا قوة إلا بالله ، بالرفع والنصب . وهو كلام منقطع عما قبله . فإن قلت : هل يصح عطف المرفوع على مثقال ذرة ، كأنه قيل : لا يعزب عنه مثقال ذرة وأصغر وأكبر زيادة ، لا لتأكيد النفي . وعطف المفتوح على ذرة بأنه فتح فى موضع الجر لا متنازع الصرف ، كأنه قيل : لا يعزب عنه مثقال ذرة ولا مثقال أصغر من ذلك ولا أكبر ؟ قلت : يأتى ذلك حرف الاستثناء ، إلا إذا جعلت الضمير فى (عنه) للغيب . وجعلت (الغيب) اسماً للخفيات . قبل أن تكتب فى اللوح لأن إثباتها فى اللوح نوع من البروز عن الحجاب ، على معنى أنه لا يفصل عن الغيب شيء ، ولا يزل عنه إلا مسطوراً فى اللوح .

وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي مَآيَتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجْزٍ أَلِيمٌ ﴿٥﴾
 وقرئ معجزين ، وأليم ، بالرفع والجر . وعن قتادة : الرجز : سوء العذاب .

وَيَرَى الَّذِينَ أَلْمَنُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ وَيَهْدِي إِلَىٰ

صِرَاطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴿٦﴾

وقرئ معجزين . فأليم : بالرفع والجر ، وعن قتادة : الرجز : سوء العذاب . ويرى فى موضع الرفع ، أى : ويعلم أولو العلم ، يعنى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن يطأ أعقابهم من أمته . أو علماء أهل الكتاب الذين أسلموا مثل كعب الأحبار وعبد الله ابن سلام رضى الله عنهما . (الذى أنزل إليك... الحق) هما مفعولان ليرى ، وهو فصل من قرأ (الحق) بالرفع : جعله مبتدأ و (الحق) خبراً ، والجملة فى موضع المفعول الثانى . وقيل (يرى) فى موضع النصب معطوف على (ليجزى) أى : ويعلم أولو العلم عند مجيء الساعة أنه الحق . علماً

(١) قوله « وركب فى الفرائز وجوب الجزاء » هذا مقتضى الحكمة وإن لم يجب على الله تعالى شيء . عند أهل السنة ، فتدبر . (ع)

لايزاد عليه في الإيقان، ويحتجوا به على الذين كذبوا وتولوا. ويجوز أن يريد: وليعلم من لم يؤمن من الاحبار أنه هو الحق فيزدادوا حسرة وغما.

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ يُنْبِئُكُمْ إِذَا مُزِقْتُمْ كُيْلٌ
مُزِقَ إِلَيْكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ (٧) أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةٌ بَلِ

الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ (٨)

(الذين كفروا) قريش. قال بعضهم لبعض: ((هل ندلكم على رجل)) يعنون محمداً صلى الله عليه وآله وسلم: يحدثكم بأعجوبة من الأعاجيب: أنكم تبعثون وتنشئون خلقاً جديداً بعد أن تكونوا رفاتاً وتراباً ويمزق أجسادكم البلى كل ممزق، أي: يفرقكم ويبدد أجزاءكم كل تمديد. أهو مقتر على الله كذباً فيما ينسب إليه من ذلك؟ أم به جنون يوهمه ذلك ويلقيه على لسانه؟ ثم قال سبحانه ليس محمد من الاقتراء والجنون في شيء. وهو مبرأ منهما؛ بل هؤلاء القائلون السكافرون بالبعث: واقعون في عذاب النار وفيما يؤديهم إليه من الضلال عن الحق وهم غافلون عن ذلك. وذلك أجن الجنون وأشدّه إطباقاً على عقولهم: جعل وقوعهم في العذاب رسيلاً لوقوعهم في الضلال، كأنهما كائنان في وقت واحد: لأن الضلال لما كان العذاب من لوازمه وموجباته: جعلاً كأنهما في الحقيقة مقترنان. وقرأ زيد بن علي رضي الله عنه: ينبيكم. فإن قلت: فقد جعلت الممزق مصدراً، كبيت الكتاب:

أَلَمْ تَعْلَمْ مُسَرَّحِي الْقَوَافِي فَلَا عِيَاءَ بَيْنَ وَلَا اجْتِلَاءً (١)

فهل يجوز أن يكون مكاناً؟ قلت نعم. معناه ما حصل من الأموات في بطون الطير والسباع. وما مرّت به السيول فذهبت به كل مذهب، وما سفته الرياح فطرحت كل مطرح. فإن قلت: ما العامل في إذا؟ قلت: ما دلّ عليه (إنكم لفي خلق جديد) وقد سبق نظيره. فإن قلت: الجديد فعيل بمعنى فاعل أم مفعول؟ قلت: هو عند البصريين بمعنى فاعل، تقول: جد فهو جديد، كجد فهو حديد، وقلّ فهو قليل. وعند الكوفيين بمعنى مفعول: من جدّه إذا قطعه. وقالوا: هو

(١) لجرير، وهو من أبيات الكتاب. والمسرح: مصدر على زنة المفعول. فهو بمعنى التسرّج، أي: الارسال أو التسوية. وسرحت الجارية شعرها: مشطته، فاسترسل وحسن، وهو مضاف لباء الناعل. والقوافي: مفعول، ونصب الي لشبهه بالمضاف، أو نونه للضرورة، أي: لا أعني بها ولا أعجز عنها، ولا أجنّ لها ولا أسرقها، ويجوز أن القوم كما ذكره المعنى. والاجتلاب: الاستتار، من جلبه الجرح، وهي قشرة الساترة له، فهن: بمعنى فبين.

الذى جده الناسج الساعفة في الثوب ؛ ثم شاع . ويقولون : ولهذا قالوا ^(١) ملحفة جديد ، وهى عند البصريين كقوله تعالى (إن رحمة الله قريب) ونحو ذلك . فإن قلت : لم أسقطت الهمزة في قوله (أقترى) دون قوله (السكر) ، وكلتاها همزة وصل ؟ قلت : القياس الطرح . ولكن أمراً اضطرهم إلى ترك إسقاطها في نحو (السكر) وهو خوف التباس الاستفهام بالجبر . لكون همزة الوصل مفتوحة كهمزة الاستفهام . فإن قلت : ما معنى وصف الضلال بالبعد ؟ قلت هو من الإسناد المجازى ؛ لأن البعيد صفة الضال إذا بعد عن الجادة ، وكلما ازداد عنها بعدا كان أضل . فإن قلت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مشهورا علما في قريش ، وكان إنبأؤه بالبعث شائعا عندهم ، فما معنى قوله (هل تدلكم على رجل ينبتكم) فنكروه لهم ، وعرضوا عليهم الدلالة عليه كما يدل على مجهول في أمر مجهول . قلت : كانوا يقصدون بذلك الطنز والسخرية ، فأخرجوه مخرج التحلى ببعض الاحاجى التى يتحاجى بها للضحك والتلهى متجاهلين به وبأمره .

أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا يَمْنُ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلَقُوا مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ نَسْأَ
تُخْفِئُ بِعِمُ الْأَرْضِ أَوْ تُنْفِطُ عَلَيْهِمْ كَيْسَفًا مِنَ السَّمَاءِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً

لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ①

أعوا فلم ينظروا إلى السماء والأرض ، وأنهما حيثما كانوا وأينما ساروا أمامهم وخلفهم محيطتان بهم ، لا يقدر أن ينفذوا من أقطارهما وأن يخرجوا عما هم فيه من ملكوت الله عز وجل ، ولم يخافوا أن يخسف الله بهم أو يسقط عليهم كسفا ، لتكذيبهم الآيات وكفرهم بالرسول صلى الله عليه وسلم وبما جاء به ، كما فعل بقارون وأصحاب الأيكة (إن في ذلك) النظر إلى السماء والأرض والفكر فيهما وما يدلان عليه من قدرة الله (آية) ودلالة (لكل عبد منيب) وهو الراجع إلى ربه المطيع له ؛ لأن المنيب لا يخلو من النظر في آيات الله على أنه قادر على كل شيء من البعث ومن عقاب من يكفر به . قرئ يشأ ويخسف ويسقط : بالياء ؛ لقوله تعالى (أقترى على الله كذبا) وبالنون لقوله (ولقد آتينا) وكسفاً : بفتح السين وسكونه . وقرأ الكسائي : يخسف بهم ، بالإدغام وليست بقوة .

وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا يَاجِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ وَالطَّيْرَ وَأَلَنَّا لَهُ الْحَدِيدَ ②

أَنْ أَعْمَلَ سَبْعِينَ وَفَدَّرَ فِي السَّرْدِ وَأَعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ③

وَلَسَلِمْنَ الرِّيحَ غُدُوها شَهْرٌ وَرَواحُها شَهْرٌ وَأَسَلْنَا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ وَمِنَ الْجِنِّ
مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَمَنْ يَزِغُ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ
السَّعِيرِ ﴿١٢﴾ يَمْكُونُ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِبَ وَتَمَثِيلَ أَجْفَانٍ كَأَلْجَوَابِ وَقُدُورِ

رَأْسَيْتِ أَعْمَلُوا أَلْ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُ ﴿١٣﴾

(يا جبال) لما أن يكون بدلا من (فضلا) ، وإما من (آتيننا) بتقدير : قولنا يا جبال .
أو : قلنا يا جبال . وقرئ : أوبي ، وأوبي : من التأويب . والأوب : أى رجعى معه التسبيح .
أو ارجعى معه فى التسبيح كلما رجع فيه ؛ لأنه إذا رجع فقد رجع فيه : ومعنى تسبيح الجبال :
أن الله سبحانه وتعالى يخلق فيها تسبيحا كما خلق الكلام فى الشجرة ، فيسمع منها ما يسمع من
المسيح : معجزة داود . وقيل : كان ينوح على ذنبه بترجيع وتحزين ، وكانت الجبال تسعده
على نوحه بأصداثها ^(١) . والطيـر بأصواتها . وقرئ : والطيـر ، رفعا ونصبا ، عطفاً على لفظ الجبال
ومحلها . وجوزوا أن ينتصب مفعولا معه ، وأن يعطف على فضلا ، بمعنى وسخرنا له الطير . فإن
قلت : أى فرق بين هذا النظم وبين أن يقال (وآتيننا داود منا فضلا) تأويب الجبال معه والطيـر ؟
قلت : كم بينهما . ألا ترى إلى ما فيه من الفخامة التى لا تخفى : من الدلالة على عزة الربوبية وكبرياء
الإلهية ، حيث جعلت الجبال منزلة منزلة العقلاء الذين إذا أمرهم أطاعوا وأذعنوا ، وإذا دعاهم
سمعوا وأجابوا : إشعاراً بأنه ما من حيوان وحمار وناطق وصامت ، إلا وهو منقاد لمشيئته ، غير
ممتنع على إرادته (وألنا له الحديد) وجعلناه له ليناً كالطين والعجين والشمع ، يصرفه بيده كيف
يشاء من غير نار ولا ضرب عطرقة . وقيل : لأن الحديد فى يده لما أوق من شدة القوة . وقرئ
صايفات ، وهى الدروع الواسعة الضافية ، وهو أول من اتخذها وكانت قبل صفائح . وقيل :
كان يبيع الدرع بأربعة آلاف فيفقد منها على نفسه وعياله ، ويتصدق على الفقراء . وقيل :
كان يخرج حين ملك بنى إسرائيل متكرراً ، فيسأل الناس عن نفسه ويقول لهم : ما تقولون فى داود ؟
فيثنون عليه ، فيقبض الله له ملكاً فى صورة آدمى فسأله على عادته ، فقال : نعم الرجل لو لا خصلة
فيه فربح داود ، فسأله ؟ فقال : لو لأنه يطعم عياله من بيت المال ، فسأل عند ذلك ربه أن يسبب
له ما يستغنى به عن بيت المال ، فعلمه صنعة الدروع (وقدر) لا تجعل المسامير دقاق فتقلق ،
ولا غلاظاً تنقصم الحلق . والسرد : نسج الدروع (واعملوا) الضمير لداود وأهله (و) سخرنا
(لسليمان الريح) فيمن نصب : وسليمان الريح مسخرة ، فيمن رفع ، وكذلك فيمن قرأ :

(١) قوله «بأصداثها» جمع صدى ، وهو الذى يجهيك بمثل صوتك فى الجبال وغيرها ، كذا فى الصحاح . (ع)

الرياح ، بالرفع (غدوها شهر) جريها بالغداة مسيرة شهر ، وجريها بالعشى كذلك . وقرئ : غدوتها وروحها . وعن الحسن رضي الله عنه : كان يغدو فيقيل باصطخر ، ثم يروح فيكون رواحها بكابل . ويحكى أن بعضهم رأى مكتوباً في منزل بناحية دجلة كتبه بعض أصحاب سليمان : نحن نزلناه وما بينناه ومبيناً وجدناه . غدونا من اصطخر فقماها ، ونحن رائجون منه فباتتونا بالشام إن شاء الله . القطر : النحاس المذاب من القطران . فإن قلت : ماذا أراد بعين القطر ؟ قلت : أراد بها معدن النحاس ولكنه أسأله (١) كما ألان الحديد لداود « فبغ كذا ينبغ الماء من العين ؛ فلذلك سماه عين القطر باسم ما آل إليه ، كما قال (إني أراي أعصر خمرأ) وقيل : كان يسيل في الشهر ثلاثة أيام (ياذنربه) بأمره (ومن يزغ منهم) ومن يعدل (عن أمرنا) الذي أمرناه به من طاعة سليمان وقرئ : يزغ من أذاغه . وعذاب السعير : عذاب الآخرة ، عن ابن عباس رضي الله عنهما وعن السدي : كان معه ملك يده سوط من نار ، كلما استعصى عليه ضربه من حيث لا يراه الجنى . المحاريب : المساكن والمجالس الشريفة المصونة عن الابتذال « سميت محاريب لأنه يحامى عليها ويذب عنها . وقيل : هي المساجد . والتمثيل : صور الملائكة والنبين والصالحين ، كانت تعمل في المساجد من نحاس وصفر وزجاج ورخام ليراه الناس فيعبدوا نحو عبادتهم . فإن قلت : كيف استجاز سليمان عليه السلام عمل التماثيل ؟ قلت : هذا بما يجوز أن تختلف فيه الشرائع ؛ لأنه ليس من مقبحات العقل كالظلم والكذب ، وعن أبي العالية : لم يكن اتخاذ الصور إذ ذاك محزوماً . ويجوز أن يكون غير صور الحيوان كصور الأشجار وغيرها لأن التمثال كل ما صور على مثل صورة غيره من حيوان وغير حيوان . أو تصور مخدوفة الرؤس . وروى أنهم عملوا أسدين في أسفل كرسيه ونسرين فوقه ، فإذا أراد أن يصعد بسط الأسدان له ذراعيهما ، وإذا قعد أظله النسran بأجنحتهما . والجوابي : الحياض الكبيرة ، قال :

تَرَوْحُ عَلَى آلِ الْمُحَلَّقِ جَفْنَةً كَجَابِيَةِ السُّوحِ الْعِرَاقِيِّ تَفْهَقُ (٢)

لأن الماء يجي فيها ، أى : يجمع . جمل الفعل لها مجازاً وهي من الصفات الغالبة كالدابة . قيل : كان يقعد على الجفنة ألف رجل . وقرئ بخذف الياء اكتفاء بالكسرة . كقوله تعالى (يوم

(١) قوله « ولكنه أسأله كما ألان الحديد » لعله : أسأله (ع)

(٢) للأعشى في مدح المحلق . وروى « تلوح » بدل تروح ؛ لأنها تظهر عند خروجها من البيت أول النار مستتلة عليهم . والجفنة : قصعة الثريد . والجابية : الحوض يجي الماء ، أى : يجمعه إلى الحوض . والسبح : الماء الكثير الجاري . وفهق يفهق ، كفرح بفرح : اتسع وامتلأ وتدقق . ومنه الحديث « أنه قام إلى باب الجنة فأنفثت له ، أى : انفتحت واتسعت . والمتفقق : المكث من الكلام ، فقوله « تفهق » أى تملأ مع اتساعها حتى تكاد تدقق

يدع الداع). (راسيات) ثابتات على الأثافي لاتنزل عنها لعظمها (اعملوا آل داود) حكاية ما قيل لآل داود. وانتصب (شكراً) على أنه مفعول له، أى: اعملوا لله واعبدوه على وجه الشكر لنعماته. وفيه دليل على أن العبادة يجب أن تؤدى على طريق الشكر. أو على الحال، أى: شاكرين. أو على تقدير اشكروا وشكرا، لأن اعملوا فيه معنى اشكروا، من حيث أن العمل للنعم شكره. ويجوز أن ينتصب باعملوا مفعولاً به. ومعناه: إنا نحسن نالكم الجن يعملون لكم ما شئتم. فاعملوا أنتم شكراً على طريق المشاكلة (والشكور) المتوفر على أداء الشكر، الباذل وسعه فيه: قد شغل به قلبه ولسانه وجوارحه، اعتقاداً واعترافاً وكدها، وأكثر أوقانه. وعن ابن عباس رضى الله عنهما: من يشكر على أحواله كلها. وعن السدى: من يشكر على الشكر. وقيل: من يرى عجزه عن الشكر. وعن داود أنه جزأ ساعات الليل والنهار على أهله، فلم تكن تأتى ساعة من الساعات إلا وإنسان من آل داود قائم يصلى. وعن عمر رضى الله عنه أنه سمع رجلاً يقول: اللهم اجعلنى من القليل، فقال عمر ما هذا الدعاء؟ فقال الرجل: إني سمعت الله يقول (و قليل من عبادى الشكور) فأنا أدعوه أن يجعلنى من ذلك القليل، فقال عمر: كل الناس أعلم من عمر (١).

فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ

فَلَمَّا حَرُّ تَبَيَّنَتِ الْجِنَّ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ النَّفْسَ مَا كَلَبُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ (١٤)

قرئ: فلما قضى عليه الموت. ودابة الأرض: الأرضة، وهى الدويبة التى يقال لها السرقه والأرض فعلها، فأضيفت إليه. يقال: أرضت الحشبة أرضاً. إذا أكلتها الأرضة. وقرئ بفتح الراء. من أرضت الحشبة أرضاً، وهو من باب فعلته ففعل، كقولك: أكلت القوادح الأسنان أكلأ، فأكلت أكلأ. والمنسأة: العصا. لأنه ينسأ بها، أى: يطرد ويؤخر وقرئ بفتح الميم وبتخفيف الهمزة قلباً وحذفاً وكلاهما ليس بقياس، ولكن إخراج الهمزة بين بين هو التخفيف القياسى. ومنسأته على مفعالة. كما يقال فى الميضة ميضاء. ومنسأته، أى: من طرف عصاه. سميت بسأة (١) القوس على الاستعارة. وفيها لغتان. كقولهم: قحة وقحة (٢). وقرئ: أكلت منسأته (تبين الجن) من تبين الشيء إذا ظهر وتجلي. و(أن) مع صلتها بدل من الجن بدل الاشتغال، كقولك: تبين زيد جهله، والظهور له فى المعنى، أى: ظهر أن الجن (لو كانوا يعلمون النيب ما لبثوا فى العذاب) أو علم الجن كلهم علماً يينا. بعد التباس الأمر

(١) أخرجه ابن أبى شيبة وعبد الله بن أحمد فى زيادات الزهد من رواية التيمي قال قال عمر - فذكره نحوه

(٢) قوله «سميت بسأة القوس» فى الصحاح «سبة القوس»: ما عطف من طرفيها، وكان رؤية يهز سبة

القوس، وسائر العرب لا يهزونها. (ع)

(٣) قوله «كقولهم قحة وقحة» كسرة وكدة، بمعنى الوقاحة: وهى الصلابه. (ع)

على عاقبتهم وضعفتهم وتوهمهم - أن كبارهم يصدقون في ادعائهم علم الغيب . أو علم المدعون علم الغيب منهم يحزم ، وأنهم لا يعلمون الغيب وإن كانوا عالمين قبل ذلك بحالهم ، وإنما أريد أنهم يهتكم كما تهكم بمدعى الباطل إذا دحضت حجته ^(١) وظهر إبطاله بقولك : هل تبين أنك مبطل . وأنت تعلم أنه لم يزل كذلك متبيناً . وقرئ : تبين الجن ، على البناء للمفعول ، على أن المتبين في المعنى هو (أن) مع ما في صلتها ، لأنه بدل . وفي قراءة أبي : تبين الإنس . وعن الضحاك : تبين الإنس بمعنى تعارفت وتعلمت . والضمير في (كانوا) للجن في قوله (ومن الجن من يعمل بين يديه) أي علمت الإنس أن لو كان الجن يصدقون فيما يوهمونهم من علمهم الغيب ؛ ما لبثوا . وفي قراءة ابن مسعود رضي الله عنه : تبين الإنس أن الجن لو كانوا يعلمون الغيب . روى أنه كان من عادة سليمان عليه السلام أن يعتكف في مسجد بيت المقدس المدد الطوال ، فلما دنا أجله لم يصبح إلا رأى في محرابه شجرة نابتة قد أنطقها الله ، فبسطها : لا شيء . أنت ؛ فتقول لكذا ، حتى أصبح ذات يوم فرأى الخروبة ، فبسطها ، فقالت : نبت لحراب هذا المسجد : فقال : ما كان الله ليخبره وأنا حي ، أنت التي على وجهك هلاكى وخراب بيت المقدس . فزعمها وغرسها في حائط له وقال : اللهم عم عن الجن موتى ، حتى يعلم الناس أنهم لا يعلمون الغيب . لأنهم كانوا يسترقون السمع ويمتصون على الإنس أنهم يعلمون الغيب ، وقال الملك الموت : إذا أمرت بي فأعلنني ، فقال : أمرت بك وقد بقيت من عمرك ساعة ؛ فدعا الشياطين فبنوا عليه صرحاً من قوارير ليس له باب ، فقام يصلي متكئاً على عصاه . فقبض روحه وهو متكئ عليها ؛ وكانت الشياطين تجتمع حول محرابه أينما صلى ، فلم يكن شيطان ينظر إليه في صلاته إلا احترق . فرببه شيطان فلم يسمع صوته ، ثم رجع فلم يسمع ، فنظر فإذا - إيمان قد خر ميتاً . ففتحوا عنه فإذا العصا قد أكلتها الأرضة ، فأرادوا أن يعرفوا وقت موته ، فوضعوا الأرضة على العصا فأكلت منها في يوم وليلة مقداراً ، فحسبوا على ذلك النحو فوجدوه قد مات منذ سنة . وكانوا يعملون بين يديه ويحسبونه حياً ، فأيقن الناس أنهم لو علموا الغيب لما لبثوا في العذاب سنة ، وروى أن داود عليه السلام أسس بناء بيت المقدس في موضع فسطاط موسى عليه السلام ، فمات قبل أن يتمه ، فوصى به إلى سليمان ، فأمر الشياطين بإتمامه . فلما بقي من عمره سنة سأل أن يعمر عليهم موته حتى يفرغوا منه ، وليبطل دعواهم علم الغيب . روى أن أفريدون جاء ليصعد كرسيه ، فلما دنا ضرب الأسدان ساقه فكسراها ؛ فلم يجسر أحد بعد أن يدنو منه . وكان عمر سليمان ثلاثاً وخمسين سنة : ملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة ، فبقى في ملكه أربعين سنة ، وابتدأ بناء بيت المقدس لأربع مئين من ملكه .

(١) قوله «إذا دحضت حجته» في الصحاح : بطلت . (ع)

أَقْدَكَانَ لِسَابٍ فِي مَسْكِنِهِمْ ءَايَةُ جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُوا مِنْ
رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ بَلَدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبُّ غَفُورٌ ﴿١٥﴾ فَأَعْرِضُوا فَأَرْسَلْنَا
عَلَيْهِمْ سَمَلًا عَرِيمًا وَبَدَّلْنَا هُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِ أُنْثَىٰ خَطِّ وَأُنْثَىٰ
مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ ﴿١٦﴾ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوا وَهَلْ نُجْزِي إِلَّا الْكَافِرَ ﴿١٧﴾

قرئ ﴿سبأ﴾ بالصرف ومنعه، وقلب الهمزة ألفا. ومسكنهم: بفتح الكاف وكسرهما، وهو موضع سكاهم؛ وهو بلدهم وأرضهم التي كانوا مقيمين فيها، أو مسكن كل واحد منهم. وقرئ: مساكنهم. و﴿جنتان﴾ بدل من آية. أو خبر مبتدأ محذوف، تقديره: الآية جنتان. وفي الرفع معنى المدح، تدل عليه قراءة من قرأ: جنتين، بالنصب على المدح. فإن قلت: ما معنى كونهما آية؟ قلت: لم يجعل الجنتين في أنفسهما آية، وإنما جعل قصتهما، وأن أهلها أعرضوا عن شكر الله تعالى عليهما فغريهما، وأبدلهم عنهما لخط والأنثى: آية، وعبرة لهم، يعبأوا ويتعظوا فلا يعودوا إلى ما كانوا عليه من الكفر وغمط النعم. ويجوز أن نجعلهما آية، أي: علامة دالة على الله، وعلى قدرته وإحسانه ووجوب شكره. فإن قلت: كيف عظم الله جنتي أهل سبأ وجعلهما آية، ورب قرية من قرى العراق يحترف بها من الجن ما شئت؟ قلت: لم يرد بستانين اثنين فحسب، وإنما أراد جماعتين من البساتين: جماعة عن يمين بلدهم، وأخرى عن شمالها، وكل واحد من الجماعتين في تقاربها وتضامها. كأنها جنة واحدة، كما تكون بلاد الريف العامرة وبساتينها. أو أراد بستان كل رجل منهم عن يمين مسكنه وشماله، كما قال: جعلنا لأحدهما جنتين من أعناب ﴿كلوا من رزق ربكم﴾ إما حكاية لما قال لهم أنبياء الله المبعوثون إليهم، أو لما قال لهم لسان الحال. أو هم أحقاء بأن يقال لهم ذلك، ولما قال ﴿كلوا من رزق ربكم﴾ ﴿واشكروا له﴾ أتبعه قوله ﴿بلدة طيبة ورب غفور﴾ يعني: هذه البلدة التي فيها رزقكم بلدة طيبة، وربكم الذي رزقكم وطلب شكركم رب غفور لمن شكره. وعن ابن عباس رضي الله عنهما: كانت أخصب البلاد وأطيبها: تخرج المرأة وعلى رأسها المسكتل فتعمل بيديها وتسير بين تلك الشجر، فيمتلئ المسكتل بما يتساقط فيه من الثمر (طيبة) لم تكن سيخة. وقيل: لم يكن فيها بعوض ولا ذباب ولا برغوث ولا عقرب ولا حية. وقرئ: بلدة طيبة وربا غفورا، بالنصب على المدح. وعن ثعلب: معناه اسكن واعبد ﴿العرم﴾ الجرذ^(١)

(١) قوله «العرم الجرذ»، في الصحاح «الجرذ»: ضرب من الفأر. وفيه: سكرت التهر سكرًا، إذا

الذي نقب عليهم السكر . ضربت لهم بلقيس الملكة بسد ما بين الجباين بالصخر والقار ، فحقت به ماء العيون والأمطار ، وتركت فيه خروقا على مقدار ما يحتاجون إليه في سقيهم ، فلما طفوا قيل : بعث الله إليهم ثلاثة عشر نبيا يدعونهم إلى الله ويذكرونهم نعمته عليهم ، فكذبوهم وقالوا ما نعرف الله نعمة سلط الله على سدهم الخلد ، ^(١) فنقبه من أسفله ففرقهم . وقيل : العرم جمع عرمة ، وهي الحجارة المركومة . ويقال للكُدس من الطعام : عرمة ، والمراد : المسناة ^(٢) التي عقدوها سكرأ : وقيل : العرم اسم الوادي : وقيل : العرم المطر الشديد . وقرئ : العرم ؛ بسكون الراء . وعن الضحاك : كانوا في الفترة التي بين عيسى ومحمد صلى الله عليهما وسلم . وقرئ : أكل ، بالضم والسكون ، وبالتنوين والإضافة . والآكل : الثمر . والخط : شجر الأراك : وعن أبي عبيدة : كل شجر ذى شوك . وقال الزجاج : كل نبت أخذ طينا من مرارة ، حتى لا يمكن أكله . والآئل : شجر يشبه الطرفاء أعظم منه وأجود عودا . ووجه من نون : أن أصله ذواتي أكل أكل خمت . فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه . أو وصف الآكل بالخط ، كأنه قيل : ذواتي أكل يشع . ومن أضاف وهو أبو عمرو وحده ، فلان أكل الخط في معنى البرير ، ^(٣) كأنه قيل : ذواتي برير . والآئل والسدر : معطوفان على أكل ، لا على خمت لأن الآئل لا أكل له . وقرئ : وأنلا . وشيتا : بالنصب ، عطفا على جنتين . وتسمية البدل جنتين ، لأجل المشاكلة وفيه : ضرب من التسمك . وعن الحسن رحمه الله . قل السدر ، لأنه أكرم ما بدلوا . وقرئ : وهل يجازى . وهل يجازى ، بالنون . وهل يجازى والفاعل الله وحده . وهل يجزى ، والمعنى : أن مثل هذا الجزاء لا يستحقه إلا الكافر ، وهو العقاب العاجل ، وقيل : المؤمن تكفر سيئاته بحسناته ، والكافر يحبط عمله فيجازى بجميع ما عمله من السوء ، ووجه آخر : وهو أن الجزاء عام لكل مكافأة ، يستعمل تارة في معنى المعاقبة . وأخرى في معنى الإنابة ، فلما استعمل في معنى المعاقبة في قوله (جزيناهم بما كفروا) بمعنى : عاقبناهم بكفرهم . قيل : (وهل يجازى إلا الكفور) بمعنى : وهل يعاقب ؟ وهو الوجه الصحيح ؛ وليس لقائل أن يقول : لم قيل : وهل يجازى إلا الكفور ، على اختصاص الكفور بالجزاء . والجزاء عام للكافر والمؤمن ، لأنه لم يرد الجزاء العام ، وإنما أراد الخاص وهو العقاب ، بل لا يجوز أن يراد العموم وليس بموضعه . ألا ترى أنك لو قلت : جزيناهم بما كفروا ، وهل يجازى إلا الكافر والمؤمن ؟

(١) قوله سلط الله على سدهم الخلد فنقبه ، في الصحاح والخلد : ضرب من الجرذان أعين . وفيه والمكدس ، بالضم : واحد أكداس الطعام . (ع)

(٢) قوله والمراد المسناة التي عقدوها ، في الصحاح : المسناة : العرم . وفيه : العرم المسناة . وفي ذلك دور . (ع)

(٣) قوله «فلان أكل الخط في معنى البرير» في الصحاح «البرير» : ثمر الأراك . (ع)

لم يصح ولم يسد كلاما . فبين أن ما يتخيل من السؤال مضمحل ، وأن الصحيح الذي لا يجوز غيره ما جاء عليه كلام الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه .

وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرًى ظَهَرَ وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ سِيرُوا فِيهَا لَيَالٍ وَأَيَّامًا آمِنِينَ ﴿١٨﴾ فَقَالُوا رَبَّنَا بَعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿١٩﴾

(القرى التي باركنا فيها) وهي قرى الشام (قرى ظاهرة) متواصلة : يرى بعضها من بعض لتقاربها ، فهي ظاهرة لأعين الناظرين . أو راحة متن الطريق : ظاهرة للسابلة : لم تبعد عن مسالكهم حتى تخفى عليهم (وقدرنا فيها السير) قيل : كان الغادى منهم يميل في قرية . والراح بيت في قرية إلى أن يبلغ الشام لا يخاف جوعا ولا عطشا ولا عدوا . ولا يحتاج إلى حمل زاد ولا ماء (سيروا فيها) وقلنا لهم : سيروا : ولا قول ثم . ولكنهم لما مكثوا من السير وسويت لهم أسبابه : كأنهم أمروا بذلك وأذن لهم فيه . فإن قلت : ما معنى قوله (ليال وأياما) ؟ قلت : معناه سيروا فيها ، إن شئتم بالليل وإن شئتم بالنهار ، فإن الأمن فيها لا يختلف باختلاف الاوقات . أو سيروا فيها آمنين لا تخافون ، وإن تطاولت مدة سفركم فيها وامتدت أياما وليال . أو سيروا فيها لياليكم وأيامكم مدة أعماركم ، فإنكم في كل حين وزمان ، لا تلقون فيها إلا الأمن . قرئ : ربنا باعد بين أسفارنا . وبعد . وياربنا ، على الدعاء . بطروا النعمة . وبشموا من طيب العيش ^(١) ، وملوا العافية ، فطلبوا السكدة والتعب كما طلب بنو إسرائيل البصل والثوم مكان المن والسلوى . وقالوا : لو كان جنى جناتنا أبعد كان أجدر أن نشتهي . وتمنوا أن يجعل الله بينهم وبين الشام مفاوز ليركبوا الرواحل فيها ويتزودوا الأزواد . فجعل الله لهم الإجابة . وقرئ ربنا بعد بين أسفارنا . وبعد بين أسفارنا على النداء ، وإسناد الفعل إلى بين ورفع به ، كما تقول : سير فرسخان ، وبوعد بين أسفارنا . وقرئ : ربنا باعد بين أسفارنا . وبين سفرنا . وبعد ، برفع ربنا على الابتداء . والمعنى خلاف الأول ، وهو استبعاد مسائرهم على قصرها ودنوها لفرط تعممهم وترفعهم ، كأنهم كانوا يتشاجون ^(٢) على ربهم

(١) قوله . وبشموا من طيب العيش ، بشموا ، أى : شموا . أفاده الصحاح . (ع)

(٢) قوله «كأنهم كانوا يتشاجون» في الصحاح : الشجو : : ألم والحزن . (ع)

ويتحازنون عليه (أحاديث) يتحدث الناس بهم ويتمجبون من أحوالهم ، وفرقناهم تفريقا اتخذته الناس مثلاً مضروباً ، يقولون : ذهبوا أيدي سبأ ، وتفرقوا أبادي سبأ . قال كثير :

أَبَادِي سَبَا يَاعَزُّ مَا كُنْتُ بَعْدَكُمْ فَلَمْ يَحُلْ بِالْعَمِينَ بَعْدَكَ مَنْظَرٌ^(١)
لحق غسان بالشأم ، وأثمار يثرب ، وجذام بتهامة . والأزد بعمان (صبار) عن المعاصي (شكور) للنعم .

وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا قَرِيْقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ^(٢٠)
وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يُوْمنُ بِالْآخِرَةِ فَمَنْ هُوَ مِنْهَا
فِي شَكٍّ وَرَبَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيْظٌ^(٢١)

قرئ : صدق ، بالتشديد والتخفيف ، ورفع إبليس ونصب الظن ، فرشد فعلی : حقق عليهم ظنه ، أو وجده صادقاً ؛ ومن خفف فعلی : صدق في ظنه أو صدق يظن ظناً ، نحو : فعلته جهداً ، ونصب إبليس ورفع الظن ؛ فمن شدد فعلی : وجده ظنه صادقاً ؛ ومن خفف فعلی : قال له ظنه الصدق حين خيله إغواءهم ، يقولون : صدوق ظنك ، وبالتخفيف ورفعهما على : صدق عليهم ظن إبليس ؛ ولو قرئ بالتشديد مع رفعهما السكان على المبالغة في صدق ، كقوله : صدقت فيهم ظنوني ،

(١) لكثير صاحب عزة . وسبأ : بلدة كانت كثرة الخصب طيبة البساتين ، فكفر أهلها نعمة الله فأرسل عليهم السيل ، وبدلهم بالخصب جدداً ، وبالرغد ضيقاً ، وبالسمن غناً ، فصاروا لا يتألون إلا من جهات بعيدة . والمراد بالأيادي : النعم ، وأيادي سبأ : استعارة لأحوال نفسه التي تشبه أحوال سبأ في التفتت والتفتتس . أو تشبيه بلوغ على الخلف . وفيه مجاز بالخلف ، أي : أيادي أهل سبأ ما كتبه بعدكم . أي : ما كنت متصفاً به من الأحوال كأحوال سبأ . ويجوز أنت ما مصدرية ، أي : أكوأني وأحوالي بعدكم كأحوال سبأ . أو المراد بأيادي سبأ : أصحابها الذين كانوا يمرونها ، ففرقوا أنفسهم بأيديهم تشبه نفسه بهم اعدم استقراره . وتطلق سبأ على قبيلة كانت تسكنها . ويحتمل أنها المراد هنا ، بل هو أظهر . ويجوز أن المراد أبوها ، وهو سبأ بن يعجب ابن يعرب بن قحطان : كان ذا مال وبنين ، فنفرق بنوه بعضهم إلى اليمن وبعضهم إلى الشام إلى غير ذلك ، فأطلق الأيادي عليهم ؛ لأن بهم قوته كالأيادي ، ثم تشبه نفسه بهم في الفتات . وعز : مرخم . وفي ندائها معنى التوجع والاستعطاف ، وعاطفياً يضمير جمع المذكر نعتياً ، ولذلك لا تجده في مواضع ذهن ، وجملة النداء معترضة بين الخبر والمبتدأ . ويحتمل أن التقدير : أنا كأيادي سبأ مدة كوني بعدكم ، فهي معترضة بين الجملة والظرف المتعلق بها ، وحلا يحلو كدعا يدعو وغيره قليل ، شبه الحسن بالخلاوة بجامع اللذة . وقيل : حلى يحلى ، كرضى يرضى في المنظر . وحلا يحلو في الطعم ، وما هنا من الأول فلا مجاز . والمظهر مصدر بمعنى النظر ، ويجوز أن الخلاوة الحسن والمظهر - بالفتح - : مكان النظر . ويجوز أنه النظر . أي : فلم يحسن ليعني غيرك ، ويجوز أن المراد بعدكم ارتحالك أنت وأهلك ، فالحطاب لها ولحبا ؛ ولكن موارد الاستعمال بعضها ما تقدم ، وروي : فلن يحل ، فزعم بعضهم أن « لن » قد تجزم كما هنا ، وعلى المنع لحذف آخر الفعل للضرورة أو التخفيف .

ومعناه : أنه حين وجد آدم ضعيف العزم قد أصنى إلى وسوسته قال : إن ذريته أضعف عزما منه . فظن بهم اتباعه وقال : لأضلهم ، لأغوينهم . وقيل : ظن ذلك عند إخبار الله تعالى الملائكة أنه يجعل فيها من يفسد فيها . والضمير في (عليهم) و(اتبعوه) إما لأهل سبأ ، أو لبني آدم . وقلل المؤمنين بقوله (إلا فريقا) لأنهم قليل بالإضافة إلى الكفار . كما قال (لاحتسكن ذريته إلا قليلا) . (ولا تجدوا كثرة شاكرين) . (وما كان له عليهم) من تسليط واستيلاء بالسوسة والاستغواء إلا لغرض صحيح وحكمة بينة ، وذلك أن يتميز المؤمن بالآخرة من الشاك فيها . وعلل التسليط بالعلم والمراد ما تعلق به العلم . وقرئ : ليعلم على البناء للفعول (حفيظ) محافظ عليه ، وفعل ومفاعل : متآخيان .

قُلْ أَذْهَبُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ

وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكَ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ (٢٢)

(قل) لمشركي قومك (ادعوا الذين) عبدتموهم من دون الله من الأصنام والملائكة وسميتهم باسمه كما تدعون الله ، والتجئوا إليه كما تلجئون إليه . وانتظروا استجابهم لدعائكم ورحمتهم كما تنتظرون أن يستجيب لكم ويرحمكم ، ثم أجاب عنهم بقوله (لا يملكون مثقال ذرة) من خير أو شر ، أو نفع أو ضرر (في السموات ولا في الأرض وما لهم) في هذين الجنسيتين من شركة في الخلق ولا في الملك . كقوله تعالى (ما أشهدتهم خلق السموات والأرض) وماله منهم من عوين يعينه على تدبير خلقه ، يريد : أنهم على هذه الصفة من العجز والبعد عن أحوال الربوبية . فكيف يصح أن يدعوا كما يدعى ويرجوا كما يرجي ، فإن قلت . أين مفعولا زعم ؟ (قلت) : أحدهما الضمير المحذوف الراجع منه إلى الموصول . وأما الثاني فلا يخلو إما أن يكون (من دون الله) أو (لا يملكون) أو محذوفا فلا يصح الأول ، لأن قولك : هم من دون الله ، لا يلتزم كلاما ، ولا الثاني . لأنهم ما كانوا يزعمون ذلك . فكيف يتكلمون بما هو حجة عليهم ؛ وبما لو قالوه قالوا ما هو حق وتوحيد ؟ فبقي أن يكون محذوفا تقديره : زعمتموهم آلهة من دون الله فحذف الراجع إلى الموصول كما حذف في قوله (أهذا الذي بعث الله رسولا) استخفافا ، لطول الموصول لصلته . وحذف آلهة لأنه موصوف صفته (من دون الله) والموصوف يجوز حذفه وإقامة الصفة مقامه إذا كان مفهوما ، فإذا مفعولا زعم محذوفان جميعا بسببين مختلفين .

وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ حَتَّىٰ إِذَا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا

مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ (٢٣)

تقول : الشفاعة لزيد ، على معنى أنه الشافع ، كما تقول : الكرم لزيد . وعلى معنى أنه المشفوع له ، كما تقول : القيام لزيد . فاحتمل قوله ﴿ ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له ﴾ أن يكون على أحد هذين الوجهين ، أى : لا تنفع الشفاعة إلا كائنة لمن أذن له من الشافعين ومطابقة له . أو لا تنفع الشفاعة إلا كائنة لمن أذن له ، أى : لشفيعه . أو هى اللام الثانية فى قولك : أذن لزيد لعمره ، أى لأجله ، وكأنه قيل : إلا لمن وقع الإذن للشفيع لأجله . وهذا وجه لطيف وهو الوجه ، وهذا تكذيب لقولهم : هؤلاء شفعاؤنا عند الله . فإن قالت : بما اتصل قوله ﴿ حتى إذا فرغ من قلوبهم ﴾ ولائى شئ . وقعت حتى غاية : قلت : بما فهم من هذا الكلام ، من أن ثم انتظارا للإذن وتوقعا وتمهلا وفرعا من الراجين للشفاعة والشفعاء ، هل يؤذن لهم أو لا يؤذن ؟ وأنه لا يطلق الإذن إلا بعد ملى من الزمان . وطول من التربص ، ومثل هذه الحال دل عليه قوله عز وجل (رب السموات والأرض وما بينهما الرحمن لا يملكون منه خطابا . يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صوابا) كأن قيل : يترصون ويتوقفون كليا فرعين وهلين . حتى إذا فرغ من قلوبهم ، أى : كشف الفرغ عن قلوب الشافعين والمشفوع لهم بكلمة يتكلم بها رب العزة فى إطلاق الإذن : تباشروا بذلك وسأل بعضهم بعضا ﴿ ماذا قال ربكم قالوا ﴾ قال (الحق) أى القول الحق ، وهو الإذن بالشفاعة لمن ارتضى . وعن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبی صلى الله عليه وسلم ، فإذا أذن لمن أذن أن يشفع فرعته الشفاعة (١) ، وقرئ أذن له ، أى : أذن له الله ، وأذن له على البناء للمفعول . وقرأ الحسن : فرغ ، مخففا . بمعنى فرغ . وقرئ فرغ ، على البناء للفاعل ، وهو الله وحده ، وفرغ ، أى : نفي الوجمل عنها وأفى . من قولهم : فرغ الزاد ، إذا لم يبق منه شئ . ثم ترك ذكر الوجمل وأسند إلى الجار والمجرور ، كما تقول : دفع إلى زيد ، إذا علم ما المدفوع وقد تخفف ، وأصله : فرغ الوجمل عنها . أى : انتهى عنها ، وفنى ثم حذف الفاعل وأسند إلى الجار والمجرور . وقرأ : افرقع عن قلوبهم ، بمعنى : انكشف عنها . وعن أبى علقمة أنه هاج به المرار (٢) فالتف عليه الناس ، فلما أفاق قال : ما لكم تسكأتم على تسكأكم على ذى جنة ؟ افرقعوا عني . والكلمة مركبة من حروف المفارقة مع زيادة العين ، كما ركب « اقطر » من حروف القمط ، مع زيادة الراء . وقرئ الحق بالرفع ، أى : مقوله الحق (وهو العلى الكبير) ذو العلو والكبرياء . ليس للملك ولا نبي أن يتكلم ذلك اليوم إلا بإذنه . وأن يشفع إلا لمن ارتضى .

(١) لم أجده

(٢) قوله « أنه هاج به المرار » فى الصحاح « المرار ، بضم الميم ، شجر مر ، إذا أكلت منه الإبل فلبست عنه مشافرها . ومنه : بنو آكل المرار : وهم قوم من العرب . (ع)

قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ

هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٢٤﴾

أمره بأن يقررهم بقوله ﴿من يرزقكم﴾ ثم أمره بأن يتولى الإجابة والإقرار عنهم بقوله : يرزقكم الله . وذلك للإشعار بأنهم مقرون به بقلوبهم ، إلا أنهم ربما أبوا أن يتكلموا به ؛ لأن الذي تمكن في صدورهم من العناد وحب الشرك قد ألجم أفواههم عن النطق بالحق مع علمهم بصحته ، ولأنهم إن تفوهوا بأن الله رازقهم : لزمهم أن يقال لهم : فإلستم لا تعبدون من يرزقكم وتؤثر ن عليه من لا يقدر على الرزق ، ألا ترى إلى قوله (قل من يرزقكم من السماء والأرض أمن يملك السمع والأبصار) حتى قال : (فسيقولون الله) ثم قال (فإذا بعد الحق إلا الضلال) فكانهم كانوا يقررون بألسنتهم مزة ، ومزة كانوا يتلعثمون عناداً وضاراً وحذاراً من إلزام الحجة ، ونحوه قوله عز وجل (قل من رب السموات والأرض قل الله قل أفأخذتم من دونه أولياء لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا) وأمره أن يقول لهم بعد الإلزام والإلجام الذي إن لم يزد على إقرارهم بألسنتهم لم يتقاصر عنه ﴿وإنا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ ومعناه : وإن أحد الفريقين من الذين يتوحدون الرازق من السموات والأرض بالعبادة ومن الذين يشركون به الجاد الذي لا يوصف بالقدرة ، لعلى أحد الأمرين من الهدى والضلال ، وهذا من الكلام المنصف الذي كل من سمعه من موال أو مناف قال لمن خاطب به : قد أنصفك صاحبك ، وفي درجه بعد مقدمة ما قدم من التقرير البليغ : دلالة غير خفية على من هو من الفريقين على الهدى ومن هو في الضلال المبين ، ولكن التعريض والتورية أنضل^(١) بالمجادل إلى الغرض ، وأهجم به على الغلبة ، مع قلة شغب الخصم وقل^(٢) شوكته^(٣) بالهويناء . ونحوه قول الرجل لصاحبه : علم الله الصادق مني ومثلك ، وإن أحدنا لكاذب^(٤) . ومنه بيت حسان :

(١) قوله : ولكن التعريض والتورية أنضل ، في الصحاح : ناضله ، : راداه . يقال : ناضلت فلانا فنضلته إذا غلبته اه ؛ فالأنضل الأشد رميا ، قلذا عدى بالي . (ع)

(٢) قوله : وقل شوكته ، أى كسرهما . (ع)

(٣) قال محمود : لما ألزهم الحجة في قوله (قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وما لهم فيها من شرك وما له منهم من ظهير) وهم جرا إلى الآية المذكورة . وهذا الإلزام إن لم يزد على إقرارهم بألسنتهم لم يتقاصر عنه . أمره أن يقول (وإنا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ) ومعناه : أن أحد الفريقين من الموحدون الرازق من السموات والأرض بالعبادة ، ومن الذين يشركون به الجاد الذي لا يوصف بالقدرة على ذرة : لعلى أحد الأمرين من الهدى أو الضلال ، وهذا من الكلام المنصف الذي كل من سمعه من موافق أو مخالف قال للمتخاطب به : قد أنصفك صاحبك ، والتعريض أنضل بالمجادل إلى الغرض ،

أَتَهْجُوهُ وَلَسْتَ لَهُ بِكُفٍّ ۖ فَشَرُّكُمْ كَمَا لِحَيْرِكُمْ الْفِدَاءُ (٢٥)

فإن قلت : كيف خولف بين حرفي الجزأ الداخلين على الحق والضلال ؟ قلت : لأن صاحب الحق كأنه مستعمل على فرس جواد يركضه حيث شاء ، والضال كأنه منغمس في ظلام مرتبك فيه لا يدري أين يتوجه . وفي قراءة أبي : وإنا أولياكم إما على هدى أو في ضلال مبين .

قُلْ لَا نَسْأَلُونَ عَمَّا أُجِرْنَا وَلَا نُسْأَلُ عَمَّا نَعْمَلُونَ (٢٥) قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبَّنَا

ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ (٢٦)

هذا أدخل في الإنصاف وأبلغ فيه من الأول ، حيث أسند الإجماع إلى المخاطبين والعمل إلى المخاطبين ، وإن أراد بالإجماع : الصغائر والزلات التي لا يخلو منها مؤمن ، وبالعقل : الكفر والمعاصي العظام (٢٥) . وفتح الله بينهم : وهو حكمه وفصله : أنه يدخل هؤلاء الجنة وأولئك النار .

قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ شُرَكَاءَ كَلَّا بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٢٧)

فإن قلت : ما معنى قوله (أروني) وكان يراهم ويعرفهم ؟ قلت : أراد بذلك أن يريهم الخطأ العظيم في إلحاق الشركاء بالله ، وأن يقايس على أعينهم بينه وبين أصنامهم ليطلعهم على إحالة القياس إليه والإشراك به . و (كلا) ردع لهم عن مذهبه بعد ما كسده بإبطال المقايسة ، كما قال إبراهيم عليه الصلاة والسلام (أف لكم ولما تعبدون من دون الله) بعد ما حجهم . وقد نبه على تفاشح

== وأهم به على الغلبة ، مع قلة شغب الخصم ، فلو شككته بالهوية . وعوه قول الرجل لصاحبه : الله يعلم الصادق مني ومنك ، وإن أهدنا لكاذب ومنه قول حسان :

أتهجوه ولست بكفٍّ ۖ فشركا لحيركا الفداء

قال أحد : وهذا تفسير مذهب واقتان مستعذب ، رددته على معنى فزاد رونقا بالترديد ، واستعاذه الخاطر كأنه بطل لقهم حين يفيد ، ولا ينبغي أن ينكر بعد ذلك على الطريقة التي أكثر تعاطيها متأخرو الفقهاء في مجادلاتهم ومعاراتهم ، وذلك قولهم : أحد الأمرين لازم على الإجماع ، فهذا المسلك من هذا الوادي غير بعيد ، فتأمله واثقه الموفق .

(١) تقدم شرح هذا القاعد ضمن آيات بالجزء الثاني صفحة ٥٦٣ فراجع إن شئت أم صححه .

(٢) قال محمود : وهذا القول أدخل في الإنصاف من الأول ، حيث أسند الإجماع إلى النفس وأراد به الزلات والصغائر التي لا يخلو عنها مؤمن ، وأسند العمل إلى المخاطبين وأراد به الكفر والمعاصي والكبائر . قال أحمد : فغير عن المفوات بما يعبر به عن العظام ، وعن العظام بما يعبر به عن المفوات ، التزاما للإنصاف ، وزيادة على ذلك أنه ذكر الإجماع المنسوب إلى النفس بصيغة الماسح الذي يعطى تحقيق المعنى ، وعن العمل المنسوب إلى الخصم بما لا يعطى ذلك ، واثقه أعلم .

غلظهم وإن لم يقدرُوا الله حق قدره بقوله ﴿هو الله العزيز الحكيم﴾ كأنه قال : أين الذين ألحقتم به شركاء من هذه الصفات وهو راجع إلى الله وحده . أو ضمير الشأن ، كما في قوله تعالى (قل هو الله أحد) .

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ

لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٨﴾

(إلا كافة للناس) إلا إرساله عامة لهم محيطه بهم ؛ لأنها إذا شمتهم فقد كفتم أن يخرج منها أحد منهم . وقال الزجاج المعنى أرسلناك جامعاً للناس في الإنذار والإبلاغ ، فجعله حالاً من الكاف وحق التأمل على هذا أن تكون للبالغة كناية الراوية والعلامة ، ومن جعله حالاً من المجرور متقدماً عليه فقد أخطأ ؛ لأن تقدم حال المجرور عليه في الإحالة بمنزلة تقدم المجرور على الجار ، وكما ترى من يرتكب هذا الخطأ ثم لا يقع به حتى يضم إليه أن يجعل اللام بمعنى إلى ؛ لأنه لا يستوى له الخطأ الأول إلا بالخطأ الثاني ، فلا بد له من ارتكاب الخطأين .

وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٩﴾ قُل لَّسْكُمْ مِيعَادُ

يَوْمٍ لَا تَسْتَأْخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ ﴿٣٠﴾

قريئة ميعاد يوم . وميعاد يوم . وميعاد يوماً . والميعاد : ظرف الوعد من مكان أو زمان ، وهو ههنا الزمان . والدليل عليه قراءة من قرأ : ميعاد يوم فأبدل منه اليوم . فإن قلت : فما تأويل من أضافه إلى يوم ، أو نصب يوماً ؟ قلت . أما الإضافة فيضافة تبيين ، كما تقول : سحق ثوب ، وبغير سانية . وأما نصب اليوم فعلى التعظيم بإضمار فعل تقديره : لكم ميعاد ، أعني يوماً أو أريد يوماً من صفته كيت وكيت . ويجوز أن يكون الرفع على هذا ، أعني التعظيم . فإن قلت : كيف انطبق هذا جواباً على سؤالهم ؟ قلت : ما سألوأ عن ذلك وهم منكرون له إلا تعنتاً ، لاسترشاداً ، فجاء الجواب على طريق التهديد مطابقاً للحجج . السؤال على سبيل الإنكار والنعت ، وأنهم مرصدون ليوم يفاجؤهم . فلا يستطيعون تأخراً عنه ولا تقدماً عليه .

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنُؤْمِنَ بِهَٰذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ

وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِندَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلِ

يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِّلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْ لَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ﴿٣١﴾

الذى بين يديه : ما نزل قبل القرآن من كتب الله : يروى أن كفار مكة سألوا أهل الكتاب فأخبروهم أنهم يجدون صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في كتبهم ، فأغضبهم ذلك وقرنوا إلى القرآن جميع ما تقدمه من كتب الله عز وجل في الكفر ، فكفروا بها جميعاً . وقيل : الذى بين يديه يوم القيامة . والمعنى : أنهم جحدوا أن يكون القرآن من الله تعالى ، وأن يكون لمبادل عليه من الإعادة للجزاء حقيقة ، ثم أخبر عن عاقبة أمرهم ومآلهم في الآخرة فقال لرسوله عليه الصلاة والسلام أو للخاطب (ولوترى) في الآخرة موقفهم وهم يتجاذبون أطراف المحادثة ويتراجعونها بينهم ، لرأيت العجيب (١) ، لحذف الجواب . والمستضعفون : هم الاتباع ، والمستكبرون : هم الرؤوس والمقدمون .

قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا أَتُحْنُ صَدَدًا كُمْ عَنِ الْهُدَىٰ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ بَلْ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ (٣٢) وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَندَادًا وَأُسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَجَعَلْنَا الْأَغْلَالَ فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ يُعْجَزُونَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٣٣)

أولى الاسم أعنى (نحن) حرف الإنكار : لأن الغرض إنكار أن يكونوا هم الصادين لهم عن الإيمان ، وإثبات أنهم هم الذين صدوا بأنفسهم عنه ، وأنهم أبا من قبل اختيارهم ، كأنهم قالوا : نحن أجبرناكم ورحلنا بينكم وبين كونكم ممكنين مختارين (بعد إذ جاءكم) بعد أن صممتم على الدخول في الإيمان وصحت نياتكم في اختياره ؟ بل أنتم منعمت أنفسكم حظها وأثرتم الضلال على الهدى وأطعتم أمر الشهوة دون أمر النهى ، فكنتم مجرمين كافرين لاختياركم لالقولنا وتسويلنا . فإن قلت : إذ وإذا من الظروف اللازمة للظرفية ، فلم وقعت إذ مضافاً إليها ؟ قلت : قد اتسع في الزمان ما لم يتسع في غيره ، فأضيف إليها الزمان ، كما أضيف إلى الجمل في قولك : جئتك بعد إذ جاء زيد ، وحيثئذ ، ويومئذ ، وكان ذلك أو ان الحجاج أمير ، وحين خرج زيد . لما أنكر المستكبرون بقولهم (نحن صدقناكم) أن يكونوا هم السبب في كفر المستضعفين وأثبتوا بقولهم (بل كنتم مجرمين) أن ذلك بكسبهم واختيارهم . كثر عليهم المستضعفون بقولهم (بل مكر الليل والنهار) فأبطلوا إضرابهم بإضرابهم ، كأنهم قالوا : ما كان الإجماع من جهتنا . بل من

(١) قوله « رأيت العجيب » لعله : العجب ، كعبارة النسي . (ع)

جهة مكركم لنا دائماً ليلاً ونهاراً، وحملكم إيانا على الشرك واتخاذ الأنداد. ومعنى مكر الليل والنهار: مكركم في الليل والنهار، فالتسع في الظرف بإجرائه مجرى المفعول به وإضافة المكر إليه. أو جعل ليلاً ونهاراً ما كرين على الإستناد المجازي. وقرئ: بل مكر الليل والنهار بالتنوين ونصب الظرفين. وبل مكر الليل والنهار بالرفع والنصب. أى تكثرون الإغواء مكرّاً دائماً لا تفترون عنه. فإن قلت: ما وجه الرفع والنصب؟ قلت: هو مبتدأ أو خبر. على معنى: بل سبب ذلك مكركم أو مكركم، أو مكركم أو مكركم سبب ذلك. والنصب على: بل تكثرون الإغواء مكرّاً الليل والنهار: فإن قلت: لم قيل: (قال الذين استكبروا)، بغير عاطف؟ وقيل: (وقال الذين استضعفوا)؟ قلت: لأن الذين استضعفوا مرةً أولاً كلامهم، فجاء بالجواب محذوف العاطف على طريقة الاستئناف، ثم جىء بكلام آخر للمستضعفين، فعطف على كلامهم الأول فإن قلت: من صاحب الضمير في (وأسروا)؟ قلت: الجنس المشتمل على النوعين من المستكبرين والمستضعفين، وهم الظالمون في قوله (إذ الظالمون موقوفون عند ربهم) يندم المستكبرون على ضلالهم وإضلالهم، والمستضعفون على ضلالهم واتباعهم المضلين (في أعناق الذين كفروا) أى في أعناقهم، فجاء بالصرح للتنويه بدمهم، وللدلالة على ما استحقوا به الأغلال. وعن قتادة: أسروا الكلام بذلك بينهم. وقيل: أسروا الندامة أظهروها، وهو من الأضداد.

وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ (٢٤) وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ (٢٥)

هذه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم بما منى^(١) به من قومه من التكذيب والكفر بما جاء به، والمنافسة بكثرة الأموال والأولاد، والمفاخرة^(٢) وزخارفها، والتكبر بذلك على المؤمنين، والاستهانة بهم من أجله. وقولهم (أى الفريقين خير مقاماً وأحسن ندياً) وأنه لم يرسل قط إلى أهل قرية من نذير إلا قالوا له مثل ما قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أهل مكة وكادوه بشحو ما كادوه به، وقاسوا أمر الآخرة الموهومة أو المفروضة عندهم على أمر الدنيا واعتقدوا أنهم لو لم يكرموا على الله لما رزقهم. ولولا أن المؤمنين هانوا عليه لما حرمهم؛ فعلى قياسهم ذلك قالوا (وما نحن بمُعَذِّبِينَ) أرادوا أنهم أكرم على الله من أن يعذبهم. نظراً إلى أحوالهم في الدنيا.

(١) قوله «ما منى» به من قومه، أى ابتلى به. (ع)

(٢) قوله «والمفاخرة وزخارفها» لعله «والمفاخرة بالدنيا وزخارفها». (ع)

قُلْ إِنْ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٦﴾

وقد أبطل الله تعالى حسابهم بأن الرزق فضل من الله يقسمه كما يشاء على حسب ما يراه من المصالح، فربما وسع على العاصي وضيق على المطيع، وربما عكس، وربما وسع عليهما وضيق عليهما، فلا يتقاس عليه أمر الثواب الذي مبناه على الاستحقاق. وقدر الرزق: تضييقه. قال تعالى (ومن قدر عليه رزقه) وقرئ يقدر، بالتشديد والتخفيف.

وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَىٰ إِلَّا مَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الضَّعْفِ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرَفَاتِ ءَامِنُونَ ﴿٣٧﴾ وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي ءَايَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ

مُحْضَرُونَ ﴿٣٨﴾

أراد: وما جماعة أموالكم ولا جماعة أولادكم بالتي تقربكم، وذلك أن الجمع المكسر عقلاؤه وغير عقلائه سواء في حكم التأنيث، ويجوز أن يكون التي هي التقوى وهي المقربة عند الله زلفى وحدها، أي: ليست أموالكم بتلك الموضوععة للتقريب. وقرأ الحسن: باللاتي تقربكم؛ لأنها جماعات. وقرئ: بالذي يقربكم، أي: بالشيء الذي يقربكم. والزلفى والزلفة: كالكرى والكربة، ومحلها النصب، أي: تقربكم قربة، كقوله تعالى (أنتبكم من الأرض نباتاً)، (إلا من آمن) استثناء من (كم) في (تقربكم)، والمعنى: أن الأموال لا تقرب أحداً إلا أنؤمن الصالح الذي ينفعها في سبيل الله، والأولاد لا تقرب أحداً إلا من عليهم الخير وفقهم في الدين ورشحهم للصالح والطاعة، جزاء (الضعف) من إضافة المصدر إلى المفعول، أصله: فأولئك لهم أن يجازوا الضعف، ثم جزاء الضعف، ثم جزاء الضعف. ومعنى جزاء الضعف: أن تضاعف لهم حسناتهم، الواحدة عشرة. وقرئ: جزاء الضعف، على: فأولئك لهم الضعف جزاء وجزاء الضعف على: أن يجازوا الضعف، وجزاء الضعف مرفوعان: الضعف بدل من جزاء. قرئ (في الغرفات) بضم الراء وفتحها وسكونها. وفي الغرفة.

قُلْ إِنْ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ وَمَا أَفْقَتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يَخْلُقُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿٣٩﴾

(فهو يخلقه) فهو يعرضه لا معروض سواه: إما عاجلاً بالمال، أو بالقناعة التي هي كنز

لا ينفد . وإما آجلا بالثواب الذى كل خلف دونه . وعن مجاهد : من كان عنده من هذا المال ما يقيمه فليقتصد ، فإن الرزق مقسوم ، ولعل ما قسم له قليل وهو ينفق نفقة الموسع عليه . فيتفق جميع ما في يده ثم يبقى طول عمره فى فقر ، ولا يتأولن : وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه ، فإن هذا فى الآخرة . ومعنى الآية : وما كان من خلف فهو منه (خير الرازقين) وأعلام رب العزة ، بأن كل ما رزق غيره : من سلطان يرزق جنده ، أو سيد يرزق عبده ، أو رجل يرزق عياله : فهو من رزق الله ، أجراه على أيدي هؤلاء . وهو خالق الرزق وخالق الأسباب التى بها ينتفع المرزوق بالرزق . وعن بعضهم : الحمد لله الذى أوجدنى (١) وجعلنى ممن يشتهى أفكم من مشته لا يجد . وواجد لا يشتهى .

وَيَوْمَ يُنْشَرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهْؤُلَاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ (٤٠) قَالُوا سُبْحَنَكَ أَنْتَ وَلَهُنَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ
الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِعِمِّ مُؤْمِنُونَ (٤١)

هذا الكلام خطاب للملائكة وتقريع للكفار ، وارد على المثل السائر :

• إِيَّاكَ أَغْنَى وَأَتَمَمَّى يَا جَارَةَ • (٢)

ونحوه قوله تعالى (أأنت قلت للناس اتخذوني وأمى إلهين من دون الله) وقد علم سبحانه كون

(١) قوله « الحمد لله الذى أوجدنى » فى الصحاح : وجد مطلوبه وأوجد الله مطلوبه ، أى أظفروه به وأوجدوه ، أى : أغناه . (ع)

(٢) يا أخت خير البدو والحاضرة كيف تربن فى قى فزاره

أصبح يهوى حرة مطاره إياك اعنى فاسمعى يا جاره

لسهل بن مالك الفزارى . يخاطب أخت حارثة بن لأم ، وكان قد سأها على أخيها فلم يجده فأنزله وأكرمه ، فرأها فى غابة الجبال والكمال ، فأشد ذلك ، فأجابته بقولها :

إنى أقول يا قى فزاره لا أبتنى الزوج ولا الدماره

ولا فراق أهل هدى الحاره فارحل إلى أمك باستحاره

فارتحل ، ثم نزل عند أخيها مرة أخرى ، وكان حسن الطلعة ، فأرسلت إليه خفية أن يخطبها ، ففعل ، وتزوجها وارتحل بها . والبدو : هو البادية . والحاضرة : هى الحاضرة . والمراد أهلها ، وكيف : اسم استفهام نصب على المفعولية بقرين . والمعنى : أى حال تربن فى قى هذه القبيلة ؟ يعنى نفسه . وفيه تريض بخطبتها . والمطارة : كثيرة التعطر ، ولحاق نادى للتأنيث لمفعول شاذ . إن كانت للفرق بين المذكر والمؤنث كما هنا . ويمكن أنها لزيادة المبالغة ، لا للتأنيث . والدماره : الفسق والخيث والفساد . وهذى : اسم إشارة . وقولها : باستحاره : أى إكبال وعدم نقص . أو بتعير وعدم اعتناء . يقال : استحار الاناء : إذا امتلأ وتكامل . واستحار الرجل : إذا تحير فى رأيه .

الملائكة وعيسى منزهيين برآء عما وجه عليهم من السؤال الوارد على طريق التقرير ، والغرض أن يقول ويقولوا ، ويسأل ويجيبوا ؛ فيكون تقريرهم أشد . وتعييرهم أبلغ . وخجلهم أعظم : وهو أنه ألزم ، ويكون اقتصاص ذلك لطفاً لمن سمعه ، وزاجراً لمن اقتص عليه . والموالاة : خلاف المعاداة . ومنها : اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه . وهى مفاعلة من الولى وهو القرب ، كما أن المعاداة من العدواء وهى البعد ، والولى : يقع على الموالى والموالى جميعاً . والمعنى أنت الذى نواليه من دونهم . إذ لا موالاة بيننا وبينهم . فبينوا بإثبات موالاة الله ومعاداة الكفار : برأتهم من الرضا بعبادتهم لهم ؛ لأن من كان على هذه الصفة كانت حاله منافية لذلك ﴿ بل كانوا يعبدون الجن ﴾ يريدون الشياطين . حيث أطاعوهم فى عبادة غير الله . وقيل : صوّرت لهم الشياطين صور قوم من الجن وقالوا : هذه صور الملائكة فاعبدوها . وقيل : كانوا يدخلون فى أجواف الاصنام إذا عبدت . فيعبدون بعبادتها . وقرئ : نخشعهم . ونقول . بالتون والياء .

فَالْيَوْمَ لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا وَتَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴿٤٢﴾

الأمر فى ذلك اليوم لله وحده ، لا يملك فيه أحد منفعة ولا مضرة لأحد ؛ لأن الدار دار ثواب وعقاب ، والمثيب والمعاقب هو الله . فكانت حالها خلاف حال الدنيا التى هى دار تكليف ، والناس فيها على بينهم يتصارعون ويتنافعون . والمراد : أنه لا ضار ولا نافع يومئذ إلا هو وحده ، ثم ذكر معاقبة الظالمين بقوله ﴿ ونقول للذين ظلموا ﴾ معطوفاً على (لا يملك) .

وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَمَّا كَانُوا يَعْبُدُونَ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا فِكٌّ مُقْتَرَىٰ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿٤٣﴾

الإشارة الأولى : إلى النبي صلى الله عليه وسلم . والثانية إلى القرآن . والثالثة : إلى الحق . والحق أمر التوبة كله ودين الإسلام كما هو . وفى قوله ﴿ وقال الذين كفروا ﴾ وفى أن لم يقل وقالوا ، وفى قوله ﴿ للحق لما جاءهم ﴾ وما فى اللامين من الإشارة إلى القائلين والمقول فيه ، وفى لما من المبادهة بالكفر : دليل على صدور الكلام عن إنكار عظيم وغضب شديد ، وتعجب من أمرهم بليغ ، كأنه قال : وقال أولئك الكفرة المتمردون بجرأتهم على الله ومكابرتهم لمثل ذلك الحق النير قبل أن يذوقوه ﴿ إن هذا إلا سحر مبين ﴾ فبتوا القضاء على أنه سحر . ثم تبوه على

أنه بين ظاهر كل عاقل تأمله سماه سحراً .

وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ (٤٤)
وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا بَلَّغُوا مِعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ فَكَذَّبُوا رُسُلَ
فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ (٤٥)

وما آتيناهم كتباً يدرسونها فيها برهان على صحة الشرك ، ولأرسلنا إليهم نذيراً يذره بالعقاب إن لم يشركوا ، كما قال عز وجل (أم أنزلنا عليهم سلطاناً فهو يتكلم بما كانوا به يشركون) أو وصفهم بأنهم قوم آثيون أهل جاهلية لاملة لهم وليس لهم عهد يانزال كتاب ولا بعثة رسول كما قال (أم آتيناهم كتاباً من قبله فهم به مستمسكون) فليس لتكذيبهم وجه متشبث ، ولا شبهة متعلق ، كما يقول أهل الكتاب وإن كانوا مبطلين : نحن أهل كتب وشرائع ، ومستندون إلى رسل من رسل الله . ثم توعدهم على تكذيبهم بقوله (وكذب الذين) تقدموم من الأمم والقرون الخالية كما كذبوا ، وما بلغ هؤلاء بعض ما آتينا أولئك من طول الأعمار وقوة الأجرام وكثرة الأموال ، حين كذبوا رسالهم جاءهم إنكارى بالتدمير والاستئصال ، ولم يغن عنهم استظهارهم بما هم به مستظهرون ، فما بال هؤلاء ؟ قرئ : يدرسونها ، من التدريس وهو تكرير الدرس . أو من درس الكتاب ، ودرس الكتب : ويدرسونها ، بتشديد الدال : يفتعلون من الدرس . والمعشار كالرباع ، وهما : العشر ، والربع . فإن قلت : مامعنى (فكذبوا رسل) وهو مستغنى عنه بقوله (وكذب الذين من قبلهم) ؟ قلت : لما كان معنى قوله (وكذب الذين من قبلهم) : وفعل الذين من قبلهم التكذيب ، وأقدموا عليه : جعل تكذيب الرسل مسيئاً عنه ونظيره أن يقول القائل : أقدم فلان على الكفر فكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم ، ويجوز أن ينعطف على قوله : وما بلغوا ، كقولك : ما بلغ زيد معشار فضل عمرو ففضل عليه (فكيف كان نكير) (١) أى للكذابين الأولين ، فليحذروا من مثله .

قُلْ إِنَّمَا أَعْظَمُكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِقَاءِ مَنِّي وَفَرَادَى ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا
مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ حَذَابٍ شَدِيدٍ (٤٦)
(بواحدة) بخصلة واحدة . وقد فسرهما بقوله (أن تقوموا) على أنه عطف بيان لما ، وأراد بقيامهم : إما القيام عن مجاس رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفرقهم عن مجتمعهم عنده وإما القيام الذى لا يراد به المثل على القدمين ، ولكن الاتصاف فى الأمر والنهوض فيه بالهمة (١) قوله «فكيف كان نكير» وفى النسخ : أن يعقوب قرأ «نكيرى» بالياء فى الوصل والوقف . (ع)

والحق : إنما أعظكم بواحدة إن فعلتموها أصبتم الحق وتخلصتم : وهي : أن تقوموا لوجه الله خالصاً . متفرقين اثنين اثنين ، وواحداً واحداً (ثم تفكروا) في أمر محمد صلى الله عليه وسلم وما جابه ، أما الاثنان : فيتفكران ويعرض كل واحد منهما محصول فكره على صاحبه وينظران فيه متصادقين متناصفين ، لا يميل بهما اتباع هوى ولا ينبض لهما عرق عصبية ، حتى يهجم بهما الفكر الصالح والنظر الصحيح على جادة الحق وسننه ، وكذلك الفرد : يفكر في نفسه بعدل ونصفة من غير أن يكارها ويعرض فكره على عقله وذهنه وما استقر عنده من عادات العقلاء ومجاري أحوالهم ، والذي أوجب تفرقهم مثنى وفرادى : أن الاجتماع مما يشوش الخواطر ، ويعمى البصائر ، ويمنع من الروية ، ويخلط القول : ومع ذلك يقل الإنصاف ، ويكثر الاعتساف ، ويثور عجاج التعصب . ولا يسمع إلا نصرة المذهب ، وأراهم بقوله (ما بصاحبكم من جنة) أن هذا الأمر العظيم الذي تحته ملك الدنيا والآخرة جميعاً ، لا يتصدى لادعاء مثله إلا رجلان : إما مجنون لا يبالي باقتضاحه إذا طرب بالبرهان فجعز ، بل لا يدري ما الاقتضاح وما رقة العواقب . وإما عاقل راجع العقل مرشح للنبوة مختار من أهل الدنيا لا يدعيه إلا بعد صحتته عنده بحجته وبرهانه ، وإلا فما يجدى على العاقل دعوى شيء لا بينة له عليه ، وقد علمتم أن محمداً صلى الله عليه وسلم ما به من جنة ، بل علمتموه أرجح قريش عقلاً ، وأرزنهم حلماً وأثقبهم ذهنًا وأصلهم رأياً ، وأصدقهم قولاً ، وأزهمهم نفساً ، وأجمعهم لما يحمد عليه الرجال ويمدحون به : فكان مظنة لأن تظنوا به الخير ، وترجعوا فيه جانب الصدق على الكذب ؛ وإذا فعلتم ذلك كما كنتم أن تطالبوه بأن يأتيكم بآية : فإذا أتى بها تبين أنه نذير مبين . فإن قلت : (ما بصاحبكم) بم يتعلق ؟ قلت : يجوز أن يكون كلاماً مستأنفاً تنبيهاً من الله عز وجل على طريقة النظر في أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم . ويجوز أن يكون المعنى : ثم تفكروا ففعلوا ما بصاحبكم من جنة ، وقد جاوز بعضهم أن تكون ما استفهامية (بين يدي عذاب شديد) كقوله عليه الصلاة والسلام ^(١) : « بعثت في نسمة الساعة ^(٢) » .

قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ

شَيْءٍ شَهِيدٌ

(٤٧)

(فهو لكم) جزاء الشرط الذي هو قوله (ما سألتم من أجر) تقديره : أي شيء سألتم

(١) تقدم في الأنبياء .

(٢) قوله « بعثت في نسمة الساعة » في الصحاح : نسمة الريح ، « أولها حين تقبل بلين قبل أن تشتد » . ومنه الحديث « بعثت في نسمة الساعة » أي : حين ابتدأت وأقبلت أولها . والنسمة أيضاً : جمع نسمة وهي النفس . (ع)

من أجر فهو لكم ، كقوله تعالى (ما يفتح الله للناس من رحمة) وفيه معنيان ، أحدهما : نفى مسألة الأجر رأساً ، كما يقول الرجل لصاحبه : إن أعطيتني شيئاً فغده ، وهو يعلم أنه لم يعطه شيئاً ولكنه يريد به البت ؛ لتعليقه الأخذ بما لم يكن . والثاني : أن يريد بالأجر ما أراد في قوله تعالى (قل ما أسألكم عليه من أجر إلا من شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلاً) وفي قوله (قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى) لأن اتخاذه السبيل إلى الله نصيبهم وما فيه نفهم . وكذلك المودة في القرابة ، لأن القرابة قد انتظمت وإياهم (على كل شيء شهيد) حفيظ مهيمن ، يعلم أني لأطلب الأجر على نصيحتكم ودعائكم إليه لإمانته ، ولأطمع منكم في شيء .

قُلْ إِنْ رَبِّي يَصْفِيكُ بِالْحَقِّ عَلَامُ الْغُيُوبِ ٤٨

القذف والرمي : تزجية ^(١) السهم ونحوه بدفع واعتقاد ، ويستعاران من حقيقة المعنى الإلقاء ومنه قوله تعالى (وقذف في قلوبهم الرعب) . (أن أقذفه في التابوت) ومعنى (يقذف بالحق) يلقيه وينزله إلى أنبيائه . أو يرمي به الباطل فيصدغه ويذهقه (علام الغيوب) رفع محمول على محل إن واسمها ، أو على المستكن في يقذف ، أو هو خبر مبتدأ محذوف . وقرئ بالنصب صفة لربي ، أو على المدح . وقرئ : الغيوب بالحركات الثلاث ، فالغيوب كاليوت . والغيوب كالصبور وهو الأمر الذي غاب وخفى جداً .

قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبْدِيُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ ٤٩

والحي : إيمان يبدى : فعلاً أو يعيده فإذا هلك لم يبق له إبداء ولا إعادة ، لجعلوا قلوبهم : لا يبدى ولا يعيد مثلاً في الهلاك . ومنه قول عبيد :

أَقْفَرُ مِنْ أَهْلِهِ عَيْدُ قَالِيَوْمَ لَا يُبْدِي وَلَا يُعِيدُ ^(٢)

والمعنى : جاء الحق وهلك الباطل ، كقوله تعالى : (جاء الحق وزهق الباطل) وعن ابن مسعود

(١) قوله « القذف والرمي تزجية السهم » في الصحاح : زجيت الشيء إذا دفنته برفق . (ع)
(٢) لبديد بن الأرحس . وأقفر : خلا أو هلك عييد من أهله . والابداء والاعادة من لوازمها الحياة ، فنفية كناية عن نفية بالموت . كل المذنب من ماء السماء يخرج في يوم من كل سنة فينعم على كل من يلقاه ، وفي آخر فيقتل أول من يلقاه ، فصادفه فيه عييد ، فقيل له : امدحه بشعر لعله يعفو عنك ، فقال : حال المريض دون القريض ، أي منعت الفصح الشعر . فضرب ذلك مثلاً وقال هذا البيت بعد ذلك تحسراً . وفي مجازي الأدب : أن المذنب قال له : أنشدني : أقفر من أهله ملحوب ، فقال : أقفر من أهله عييد . وملحوب : اسم موضع ، استنشدته بيتاً قديماً يعلم أنه يريد هلاكه ، فقال : لا قدرة لي على إبداء شعر جديد ، ولا على إعادة شعر قديم ، ودخل في حفرة البيت الزخاف الطلى ، ومن العلل القطاع ، فصار مستغفل على وزن مستغل يسكون اللام ، وذلك في قوله « أهله » .

رضى الله عنه : دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة وحول الكعبة ثلثمائة وستون صنماً ، فجعل يطعنهم بعود نبتة ^(١) ويقول (جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً) ، جاء الحق وما يبدى الباطل وما يعبد ^(٢) . والحق : القرآن . وقيل : الإسلام . وقيل : السيف . وقيل الباطل : إبليس لعنه الله . أى : ما ينشئ خلقاً ولا يعبد ، المنشئ والباعث : هو الله تعالى . وعن الحسن : لا يبدى لأهله خيراً ولا يعبد ، أى : لا ينفعهم في الدنيا والآخرة . وقال الزجاج : أى شئ ينشئ إبليس ويعبد ، لجعله للاستفهام . وقيل للشيطان : الباطل ؛ لأنه صاحب الباطل ؛ أولاً لأنه هالك كما قيل له : الشيطان ، من شاط إذا هلك .

قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي وَإِنِ اهْتَدَيْتُ فَبِمَا يُوحَىٰ إِلَيَّ رَبِّي إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ ﴿٥٠﴾

قرئ : ضللت أضلّ ، بفتح العين مع كسر ها . وضللت أضلّ ، بكسر ها مع فتحها ، وهما لغتان ، نحو : ظلمت أظلم ، وظلمت أظلم . وقرئ : أضلّ : بكسر الهمزة مع فتح العين . فإن قلت : أن التقابل بين قوله (فإنما أضلّ على نفسي) وقوله (فيما يوحى إليّ ربّي) ، وإنما كان يستقيم أن يقال : فإنما أضلّ على نفسي ، وإن اهتديت فإنما اهتدي لها ، كقوله تعالى (من عمل صالحاً فلنفسه ومن أساء فعليها) فن اهتدى فلنفسه ومن ضلّ فإنما يضلّ عليها . أو يقال : فإنما أضلّ بنفسى . قلت : هما متقابلان من جهة المعنى ؛ لأن النفس كل ما عليها فهو بها ، أعنى : أن كل ما هو وبال عليها وضار لها فهو بها وبسببها ؛ لأن الأتارة بالسوء ، وما لها بما ينفعها فبهداية ربها وتوفيقه ، وهذا حكم عام لكل مكلف ، وإنما أمر رسوله صلى الله عليه وسلم أن يستند إلى نفسه ؛ لأن الرسول إذا دخل تحته مع جلالة حمله وسداد طريقته كان غيره أولى به (إنه سميع قريب) يدرك قول كل ضالّ ومهتد ، وفعله لا يخفى عليه منهما شئ .

وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فَرَغُوا فَلَا قُوَّةَ وَأَخَذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ﴿٥١﴾

(ولو ترى) جوابه محذوف ، يعنى : لرأيت أمراً عظيماً وحالاً هائلاً . و « لو » ، و « إذ » ، والأفعال التي هي « فرغوا » ، و « أخذوا » ، وحيل بينهم : كلها للضى . والمراد بها الاستقبال ؛ لأن ما الله فاعله في المستقبل بمنزلة ما قد كان ووجد لتحقيقه ، ووقت الفزع : وقت البعث وقيام الساعة . وقيل : وقت الموت . وقيل : يوم بدر . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : نزلت

(١) قوله : لجعل يطعنهم بعود نبتة ، لعله « معه » ، كعبارة النفس . (ع)

(٢) متفق عليه وقد تقدم في الأسراء .

في خسف البيداء ، وذلك أن ثمانين ألفاً يغزون الكعبة ليخربوها ، فإذا دخلوا البيداء خسف بهم ﴿فلافت﴾ فلا يفوتون الله ولا يسبقونه . وقرئ : فلافت . والاختد من مكان قريب : من الموقف إلى النار إذا بعثوا . أو من ظهر الأرض إلى بطنها إذا ماتوا . أو من صحراء بدر إلى القليب . أو من تحت أقدامهم إذا خسف بهم . فإن قلت : علام عطف قوله ﴿وأخذوا﴾ ؟ قلت : فيه وجهان : العطف على فزعوا ، أى : فزعوا وأخذوا فلافت لهم . أو على لافت ، على معنى : إذ فزعوا فلم يفوتوا وأخذوا . وقرئ : وأخذ ، وهو معطوف على عمل لافت . ومعناه : فلافت هناك ، وهناك أخذ .

وَقَالُوا ءَامَنَّا بِهِ وَإِنَّا لَلْمُتَنَافِسِينَ مِنْ مَّكَانٍ يَبْعِدُ ۖ (٥٢) وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ وَيَقْذِفُونَ بِالْعَنَبِ مِنْ مَّكَانٍ يَبْعِدُ ۖ (٥٣) وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُرِيبٍ ۖ (٥٤)

﴿آمننا به﴾ بمحمد صلى الله عليه وسلم لمور ذكره في قوله (ما يصاحبكم من جنة) : والتنافس والتناول : أخوان : إلا أن التنافس تناول سهل لشيء قريب ، يقال ناشه ينوشه ، وتناول قوم . ويقال : تناوشوا في الحرب : ناش بعضهم بعضاً . وهذا تمثيل لطلبهم ما لا يكون ، وهو أن ينفعهم إيمانهم في ذلك الوقت ، كما ينفع المؤمنين إيمانهم في الدنيا : مثلت حالهم بحال من يريد أن يتناول الشيء من غلوة (١) كما يتناوله الآخر من قيس ذراع تناولا سهلا لا تعب فيه وقرئ : التنافس : همزت الواو المضمومة كما همزت في أجؤه وأدور وعن أبي عمرو التنافس بالهمز التناول من بعد من قولهم : ناشت إذا أبطأت وتأخرت . ومنه البيت :

• تَمْنَى نَيْشًا أَنْ يَكُونَ أَطَاعَنِي • (١)

- (١) قوله : أن يتناول الشيء من غلوة ، في الصحاح : غلوت بالسهم غلوا . إذا رميت به أبعد ما تقدر عليه . والغلوة : الناية مقدار رمية ، وفيه : يقال بينهما قيس رح وقاس رح ، أى : قدر رح . (ع)
(٢) ومول عماتى واستبد برأيه كما لم يطع فيما أشار نصير
فلما رأى ماغب أمرى وأمره وناءت بأعجاز الأمور صدور
تمنى نيشا أن يكون أطاعنى وقد حدثت بعد الأمور أمور

لنهل بن حري ، واستبد : انفرد واستغنى بأمره . وقصير : علم رجل كانت حسن الرأى ، وهو فاعل أشار . ومفعول : يطع ، محذوف لدلالة المذكور عليه . أو لأن الفعل منزل منزلة لللازم ، والأوجه رواية لم يطع . نيشا للجهول . وقصير : نائب الفاعل ، وخميره فاعل أشار . وبالعكس على الخلاف في باب التنازع . وغب الأمر : بلغ غبه بالكسر عاقبته . وناء - بالمد - أصله نأى ، فقلب : أى بعد ، وشبه الأمر بشيء له صدر وعجز على

أى أخيراً (ويقذفون) معطوف على قد كفروا ، على حكاية الحال الماضية . يعنى : وكانوا يتكلمون (بالغيب) ويأتون به (من مكان بعيد) وهو قولهم فى رسول الله صلى الله عليه وسلم شاعر . ساحر . كذاب . وهذا تكلم بالغيب والامر الحقيقى . لأنهم لم يشاهدوا منه سحراً ولا شعراً ولا كذباً ، وقد أنوا بهذا الغيب من جهة بعيدة من حاله ، لأن أبعد شئ مما جاء به : الشعر والسحر ، وأبعد شئ من عادته التى عرفت بينهم وجربت : الكذب والزور : وقرئ : ويقذفون بالغيب ، على البناء للفعل ، أى : يأتهم به شياطينهم ويلقنونه إياه ، وإن شئت فقله بقواه (وقالوا آمنا به) على أنه مثلهم فى طلبهم تحصيل ما عطلوه من الإيمان فى الدنيا بقولهم آمنا فى الآخرة ، وذلك مطلب مستبعد بمن يقذف شيئاً من مكان بعيد لا مجال للظن فى لحوقه . حيث يريد أن يقع فيه لكونه غائباً عنه شاحطاً . والغيب : الشئ الغائب ، ويجوز أن يكون الضمير للعذاب الشديد فى قوله (بين يدي عذاب شديد) وكانوا يقولون : وما نحن بمعذبين ، إن كان الامر كما تصفون من قيام الساعة والعقاب والثواب ، ونحن أكرم على الله من أن يعذبنا ، قايسين أمر الآخرة على أمر الدنيا : فهذا كان قد فهم بالغيب ، وهو غيب ومقذوف به من جهة بعيدة : لأن دار الجزاء لا تنقاس على دار التكليف (ما يشتهون) من نفع الإيمان يومئذ والنجاة به من النار والفوز بالجنة . أو من الرد إلى الدنيا ، كما حكى عنهم (ارجعنا نفعل صالحاً) . (بأشياءهم) بأشياءهم من كفره الأمم ومن كان مذهبه مذهبهم (مريب) إما من أرابه ، إذا أوقعه فى الزيبة والتهمة . أو من أراب الرجل ، إذا صار ذا ريبة ودخل فيها ، وكلاهما مجاز : إلا أن بينهما فريقاً : وهو أن المريب من الأول منقول عن يصح أن يكون مربياً من لأعيان إلى المعنى ، والمريب من الثانى منقول من صاحب الشك إلى الشك ، كما تقول : شعر شاعر .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ سورة سبأ لم يبق رسول ولا نبي إلا كان له يوم القيامة رفيقاً ومصالحاً »^(١) .

== طريق المكنية وإنباتهما || تخيل ، كان أوائل الأمور مضت بأواخرها ، فلما مضت الأوائل ظهرت الأواخر بعد خفتها . ويقال : نأش بالهمز إذا تأخر . وتنبأ ، نصب على الظرف ، أى أخيراً ، أى : تنبى فى آخر الامر أن يكون أطاعنى فى نصيحتى لما رأى عاقبة أمرى حسنة وعاقبة أمره سيئة ، والحال أنه قد حدثت بعد الأمور السهلة أمور صعبة كانت خفية أوجبت تنبيهه ، فهى حال مينة للرد من الظرف . أو حدثت بعد الأمور السهلة التى كان يمكنه منها مطاوعتى أمور صعبة تمنعه من التخلص من ربكته : كما نصحته بذلك أولاً فلم يسمع ومضى على رأيه .

(١) أخرجه الثعلبى وابن مردويه والواحدي بأسانيدهم عن أبى بن كعب .

سورة الملائكة

مكية ، وهي خمس وأربعون آية [نزلت بعد الفرقان]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا أُولَى أَجْنَحَةٍ
مَّثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١)

(فاطر السموات) مبتدئها ومبتدعها . وعن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما : ما كنت أدرى ما فاطر السموات والأرض ، حتى اختصم إلى أعرايا بن بئر فقال أحدهما : أنا فطرتهما (١) ، أي ابتدأتهما . وقرئ : الذي فطر السموات والأرض وجعل الملائكة . وقرئ : جاعل الملائكة ، بالرفع على المدح (رسلا) بضم السين وسكونها (أولى أجنحة) أصحاب أجنحة ، وأولو : اسم جمع لذو ، كما أن أولاء اسم جمع لذا ، ونظيرهما في المتمكنة : الخاض والحلقة (مثنى وثلاث ورباع) صفات لأجنحة ، وإنما لم تنصرف لتكرر العدل فيها . ذلك أنها عدلت عن ألفاظ الأعداد عن صيغ إلى صيغ أخر ، كما عدل عمر عن عامر . وحذام عن حاذمة ، وعن تكرير إلى غير تكرير . وأما الوصفية فلا يفرق الحال فيما بين المعدولة والمعدول عنها . ألا تراك تقول : مررت بنسوة أربع . وبرجال ثلاثة ، فلا يعرج عليها ، والمعنى : أن الملائكة (٢) خلقاً أجنحتهم اثنان اثنان ، أي : لكل واحد منهم جناحان ، وخلقاً أجنحتهم ثلاثة ثلاثة ، وخلقاً أجنحتهم أربعة أربعة (يزيد في الخلق ما يشاء) أي : يزيد في خلق الأجنحة ، وفي غيره ما تقتضيه مشيئته وحكمته . والأصل الجناحان ؛ لأنهما بمنزلة البدين ، ثم الثالث والرابع زيادة على الأصل ، وذلك أقوى للطيران وأعون عليه . فإن قلت : قياس الشفع من الأجنحة أن يكون في كل شق نصفه . فما صورة الثلاثة ؟ قلت : لعل الثالث يكون في وسط الظهر بين الجناحين بمدحهما بقوة . أولعله لغير الطيران ؛ فقد مر في بعض الكتب أن صنفاً من الملائكة لهم ستة أجنحة لجناحان يلفون بها أجسادهم ، وجناحان يطيرون بهما في الأمر من أموره الله ، وجناحان مرخيان على وجوههم حياة من الله . وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى جبريل عليه السلام

(١) تقدم في أول الأنعام

(٢) قوله وأن الملائكة خلقاء . لعله : متنوعة خلقاً ... الخ . (ع)

ليلة المعراج وله ستائة جناح^(١)، وروى أنه سأل جبريل عليه السلام أن يترامى له في صورته فقال: إنك لن تطيق ذلك. قال: «إني أحب أن تفعل»^(٢) فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليلة مقمرة، فأناه جبريل في صورته فنشئ على النبي صلى الله عليه وسلم، ثم أفاق وجبريل عليه السلام مسنده وإحدى يديه على صدره والآخرى بين كتفيه، فقال: سبحان الله! ما كنت أرى أن شيئاً من الخلق هكذا، فقال جبريل: فكيف لو رأيت إسرائيل: له اثنا عشر جناحاً: جناح منها بالشرق، وجناح بالمغرب. وإن العرش على كاهله، وإنه ليتضائل الاحايين لعظمة الله حتى يعود مثل الوضع^(٣) وهو العصفور الصغير. وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى (يزيد في الخلق ما يشاء): «هو الوجه الحسن، والصوت الحسن، والشعر الحسن، وقيل: الخط الحسن، وعن قتادة: الملاحظة في العينين، والآية مطلقة تتناول كل زيادة في الخلق من طول قامته، واعتدال صورته، وتتام في الاعضاء: وقوة في البطش؛ وحصافة في العقل»^(٤)، وجزالة في الرأي، وجرامة في القلب، وسماحة في النفس، وذلاقة^(٥) في اللسان ولباقة في التكلم^(٦)؛ وحسن تأن في مزاوله الأمور؛ وما أشبه ذلك مما لا يحيط به الوصف.

مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢﴾

بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢﴾

استعير الفتح للإطلاق والإرسال. ألا ترى إلى قوله (فلا مرسل له من بعده) مكان: لا فاتح له. يعني: أي شيء يطلق الله من رحمة أي من نعمة رزق أو مطر أو محبة أو أمن أو غير ذلك من صنوف نعمائه التي لا يحاط بعددها. وتنكيره الرحمة للإشاعة والإيهام، كأنه قال: من أية رحمة كانت سماوية أو أرضية، فلا أحد يقدر على إمساكها وحبسها، وأي شيء يمسك الله فلا أحد يقدر على إطلاقه. فإن قلت: لم أنت الضمير أولاً، ثم ذكر آخر؟ وهو راجع في الحالين إلى الاسم المتضمن معنى الشرط؟ قلت: هما لغتان: الحمل على المعنى وعلى اللفظ، والمتكلم على الخيرة

(١) متفق عليه من حديث ابن مسعود «أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى جبريل في صورته له ستائة جناح» ولفظ ابن حبان «رأيت جبريل عند سدرة المنتهى وله ستائة جناح ينتشر في ريشه الدر والياقوت»

(٢) أخرجه ابن المبارك في الإمداد. والتعليق من طريقه أخبرنا الليث عن عقيل عن الزهري بهذا. وزاد «والوضع عصفور صغير حتى ما يحمل عرشه إلا عظمت» الوضع بفتح الصاد المهملة بعد ما مهملة أيضاً

(٣) قوله «مثل الوضع وهو العصفور» في الصحاح «الوضع»: طائر أصغر من العصفور. (ع)

(٤) قوله «وحصافة» أي: إحكام. أفاده الصحاح. (ع)

(٥) قوله «وذلاقة» أي: حدة وطلاقة، أفاده الصحاح. (ع)

(٦) قوله «ولباقة في التكلم» أي: حلق. أفاده الصحاح. (ع)

فيهما ، فأنت على معنى الرحمة ، وذكر على أن لفظ المرجوع إليه لا تأنيث فيه ، ولأن الأول فسر بالرحمة ، لحسن اتباع الضمير التفسير ، ولم يفسر الثاني فترك على أصل التذكير وقرئ " فلا مرسل لها . فإن قلت : لا بد للثاني من تفسير ، فما تفسيره ؟ قلت : يحتمل أن يكون تفسيره مثل تفسير الأول ، ولكنه ترك لدلالته عليه ، وأن يكون مطلقاً في كل ما يمسكه من غضبه ورحمته ، وإنما فسر الأول دون الثاني للدلالة على أن رحمته سبقت غضبه . فإن قلت : فما قول فيمن فسر الرحمة بالتوبة وعزاه إلى ابن عباس رضي الله عنهما ؟ قلت : إن أراد بالتوبة الهداية لها والتوفيق فيها . وهو الذي أراده ابن عباس رضي الله عنهما إن قاله - فقبول ؛ وإن أراد أنه إن شاء أن يتوب العاصي تاب . وإن لم يشأ لم يتب ؛ فردود : لأن الله تعالى يشاء التوبة أبداً ^(١) ، ولا يجوز عليه أن لا يشاءها (من بعده) من بعد إمساكه ، كقوله تعالى (فن يهديه من بعد الله) ، (فبأى حديث بعد الله) أي من بعده دايته وبعد آياته (وهو العزيز) الغالب القادر على الإرسال والإمساك (الحكيم) الذي يرسل ويمسك ما تقتضى الحكمة إرساله وإمساكه .

يَا أَيُّهَا النَّاسُ أذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ
مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ قَائِلٌ تُوَفَّقُونَ ^(٢)

ليس المراد بذكر النعمة ذكرها باللسان فقط ، ولكن به بالقلب ، وحفظها من الكفران والغمط ^(٣) وشكرها بمعرفته حقها والاعتراف بها وطاعة مولها . ومنه قول الرجل لمن أنعم عليه : اذكر أيادي عندك . يريد حفظها وشكرها والعمل على موجبها ، والخطاب عام للجميع لأن جميعهم مغمورون في نعمة الله . وعن ابن عباس رضي الله عنهما : يريد : يا أهل مكة اذكروا نعمة الله عليكم . حيث أسكنكم حرمة ومنعكم من جميع العالم ، والناس يتخطفون من حولكم . وعنه : نعمة الله العافية . وقرئ : غير الله ، بالحركات الثلاث : فالجز والرفع على الوصف لفظاً وحلاً ، والنصب على الاستثناء . فإن قلت : ما محل (يرزقكم) ؟ قلت : يحتمل أن يكون له محل إذا أوقعت صفة الخالق ^(٤) وأن لا يكون له محل إذا رفعت محل من خالق . بإضمار يرزقكم ، وأوقعت يرزقكم تفسيراً له . أو جعلته كلاماً مبتدأ بعد قوله (هل من خالق غير

(١) قوله « يشاء التوبة أبداً » هذا وما بعده على مذهب المعتزلة ، من أنه تعالى يجب عليه الصلاح للعبد . وعند أهل السنة لا يجب عليه شيء ، فالكلام على ظاهره ، وردة مردود . (ع)

(٢) قوله « وحفظها من الكفران والغمط » أي : الاحتقار . أفاده الصحاح . (ع)

(٣) قال محمود : « إن قلت : ما محل يرزقكم ؟ قلت : يحتمل أن يكون له محل إذا أوقعت صفة الخالق ، وأن لا يكون له محل إذا جعلته تفسيراً وجعلت من خالق مرفوع المحل بفعل يدل عليه هذا ، كأنه قيل : هل يرزقكم خالق غير الله ، أو جعلت يرزقكم كلاماً مبتدأ » قال أحمد : والوجه المؤخر أوجهها

الله . فإن قلت : هل فيه دليل على أن الخالق لا يطلق على غير الله تعالى (١) ؟ قلت : نعم إن جعلت (يرزقكم) كلاماً مبتدأ وهو الوجه الثالث من الأوجه الثلاثة . وأما على الوجهين الآخرين وهما الوصف والتفسير . فقد يقيد فهما بالرزق من السماء والأرض ، وخرج من الإطلاق ، فكيف يستشهد به على اختصاصه ، بالإطلاق ؛ والرزق من السماء المطر ، ومن الأرض النبات (لا إله إلا هو) جملة مفصولة لا محل لها ، مثل : يرزقكم في الوجه الثالث ، ولو وصلتها كما وصلت يرزقكم لم يساعد عليه المعنى : لأن قولك : هل من خالق آخر سوى الله لا إله إلا ذلك الخالق : غير مستقيم ؛ لأن قولك : هل من خالق سوى الله إثبات لله ، فلو ذهبت تقول ذلك : كنت مناقضاً بالنفي بعد الإثبات (فأني توفكون) فن أي وجه تصرفون عن التوحيد إلى الشرك ؟

وَأِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ④

نعى به على قريش سوء تلقيم آيات الله ، وتكذيبهم بها ، وسلى رسوله صلى الله عليه وسلم بأن له في الأنبياء قبله أسوة حسنة ، ثم جاء بما يشتمل على الوعد والوعيد : من رجوع الأمور إلى حكمه ومجازاة المكذب والمكذب بما يستحقه . وقرئ : ترجع ، بضم التاء وفتحها . فإن قلت : ما وجه صحة جزاء الشرط ؟ ومن حق الجزاء أن يتعقب الشرط وهذا سابق له . قلت : معناه : وإن يكذبوك فتأس بتكذيب الرسل من قبلك ، فوضع (فقد كذبت رسل من قبلك) موضع : فتأس ، استغناء بالسبب عن المسبب : أعنى بالتكذيب عن التأسى . فإن قلت : ما معنى التذكير في رسل ؟ قلت : معناه : فقد كذبت رسل ، أى رسل ذوو عدد كثير . وأولو آيات ونذر . وأهل أعمار طوال وأصحاب صبر وعزم ، وما أشبه ذلك . وهذا أسلى له ، وأحث على المصابرة .

(١) عاد كلامه . قال : فإن قلت : هل فيه دليل على أن الخالق لا يطلق على غير الله تعالى ؟ قلت : نعم إن جعلت يرزقكم كلاماً مبتدأ ، وهو الوجه الثالث من الأوجه الثلاثة . وأما على الوجهين الآخرين وهما الوصف والتفسير فقد يقيد فهما بالرزق من السموات والأرض ، وخرج من الإطلاق ، فكيف يستشهد به على نفيه مطلقاً . قال أحد : القدريّة إذا قرعت هذه الآية أسماعهم قالوا بجرأ على الله تعالى : نعم ثم خالق غير الله . لأن كل أحد عديم يحاق فعل نفسه ، فلماذا رأيت الزعرى وسع الدائرة ، وجلب الوجوه الشاردة النافرة ، وجعل الوجهين يطابقان معتقده في إثبات خالق غير الله ، ووجهها هو الحق والظاهر ، وأخره في الذكر تناسياً له ، والذي يحقق الوجه الثالث وأنه هو المراد : أن الآية خاطب بها قوم على أنهم مشركون . إذا سلخوا عن رازقهم من السموات والأرض ، قالوا : الله ، فقرروا بذلك وقرعوا به ، إقامة للحجة عليهم بأقرارهم . ولو كان على غير هذا الوجه قيد . لكان مفهومه إثبات خالق غير الله ، لكنه لا يرزق وهؤلاء الكفرة قد تبرؤوا عن ذلك ، فلا وجه لتفريغهم بما يلائم قولهم هذا ترجيح الوجه الثالث من حيث مقصود سياق الآية . وأما من حيث النظم اللفظي ، فلا أن الجملتين اللتين هما قوله (يرزقكم) وقوله (لا إله إلا هو) حقيقتاً سياقاً واحداً . والثانية مفصولة انفافاً عما تقدم ، فكذلك (وزيتنا) .

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَكُمُ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴿٥﴾ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَهْبَابِ السَّعِيرِ ﴿٦﴾ الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿٧﴾

وعاد الله الجراء بالثواب والعقاب ﴿فلا تغرنكم﴾ فلا تخدعنكم ﴿الدنيا﴾ ولا يذهبنكم اتمتع بها والتلذذ بمنافعها عن العمل للآخرة وطلب ما عند الله ﴿ولا يغرنكم بالله الغرور﴾ لا يقولن لكم اعملوا ما شئتم فإن الله غفور يغفر كل كبيرة ويعفو عن كل خطيئة ^(١). والغرور الشيطان لأن ذلك ديدنه. وقرى بالضم وهو مصدر غره كالزوم والنهوك أو جمع غار كقاعد وقعود أخبرنا الله عز وجل أن الشيطان لنا عدو مبين، واقتص علينا قصته وما فعل بأينا آدم عليه السلام، وكيف انتدب لعداوة جنسنا من قبل وجوده وبعده، ونحن على ذلك تتولاه ونطيعه فيما يريد منا بما فيه هلاكنا، فوعظنا عز وجل بأنه كما علمتم عدوكم الذي لا عدو أعرق في العداوة منه، وأنتم تعاملونه معاملة من لا علم له بحاله ﴿فاتخذوه عدوا﴾ في عقائدكم وأفعالكم، ولا يوجدن منكم إلا ما يدل على معاداته ومناصبته في سرهم وجهرهم. ثم لخص سر أمره وخطأ من اتبعه بأن غرضه الذي يؤمه في دعوة شيعته ومتبجي خطواته: هو أن يوردهم مورد الشقوة والهلاك، وأن يكونوا من أصحاب السعير. ثم كشف الغطاء وقشر اللحاء ^(٢)، ليقطع الاطماع الفارغة والاماني الكاذبة، فبنى الأمر كله على الإيمان والعمل وتركهما.

أَفَنَ زَيْنَ لَهُ سُوءَ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ أَرَادَ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَنْهُمُ خَسِرَاتٍ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿٨﴾

لما ذكر الفريقين الذين كفروا والذين آمنوا، قال انبياء ﴿أفمن زين له سوء عمله فرآه حسناً﴾ يعني: أفمن زين له سوء عمله فرآه حسناً يعني: أفمن زين له سوء عمله من هذين الفريقين، كمن لم يزين له، فكان رسول الله صلى

(١) قال محمود: ومعناه: ولا يقولن لكم الشيطان: اعملوا ما شئتم فإن الله غفور، يغفر كل كبيرة ويعفو عن كل خطيئة، قال أحد: هو يعرض بأهل الدنيا في اعتقادهم جواز مغفرة الكبائر للوحد، وإن لم يكن توبة. وهذا لا يتناقض صدق وعده تعالى لأن الله تعالى حيث توعد على الكبائر قرن الوعد بالندبة في مثل قوله لم (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) فهم إذاً مصدقون بوعده الله تعالى، موقنون به على حسب ما ورد.

(٢) قوله وقشر اللحاء، في الصحاح: اللحاء - ممدود - : قشر الشجر. (ج)

الله عليه وسلم قال ولا، فقال (فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات) ومعنى تزيين العمل والإضلال: واحد، وهو أن يكون العاصي على صفة لا تجدى عليه المصالح، حتى يستوجب بذلك خذلان الله تعالى وتخليته وشأنه، فعند ذلك يهيم في الضلال ويطلق أمر الهوى، ويعتق طاعة الهوى، حتى يرى التبيح حسناً والحسن قبيحاً، كأنما غلب على عقله وسلب تمييزه، ويقعد تحت قول أبي نواس:

أَسْقِنِي حَتَّى تَرَانِي حَسَنًا عِنْدِي الْقَبِيحُ (١)

وإذا خذل الله المصممين على الكفر وخلاهم وشأنهم، فإن على الرسول أن لا يهتم بأمرهم ولا يلقى بالاً إلى ذكرهم، ولا يحزن ولا يتحسر عليهم: اقتداء بسنة الله تعالى في خذلانهم وتخليتهم. وذكر الزجاج أن المعنى: أفن زين له سوء عمله ذهبت نفسك عليهم حسرة، فحذف الجواب لدلالة فلا تذهب نفسك عليه: أو أفن زين له سوء عمله كمن هداه الله، فحذف لدلالة (فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء) عليه. حسرات: مفعول له يعنى: فلا تهلك نفسك للحسرات. وعليهم صلة تذهب، كما تقول: هلك عليه حبا، ومات عليه حزناً. أو هو بيان للتحسر عليه. ولا يجوز أن يتعلق بحسرات: لأن المصدر لا يتقدم عليه صلته. ويجوز أن يكون حالاً، كأن كلها صارت حسرات لفرط التحسر، كما قال جرير:

مَشَقَّ الْمَوَاجِرُ لِحَمَاهُنَّ مَعَ السَّرَى حَتَّى ذَهَبْنَ كَلَالًا وَصُدُورًا (٢)

يريد: رجعن كلالاً وصدوراً، أى: لم يبق إلا كلالها وصدورها. ومنه قوله:

فَقَلَّ إِرْهِمُ تَسَاقُطَ نَفْسِي حَسَرَاتٍ وَذِكْرُكُمْ لِي سَقَامٌ (٣)

وقرى: فلا تذهب نفسك (إن الله عليم بما يصنعون) وعيد لهم بالعقاب على سوء صنيعهم.

(١) نَحَنُ نَخْفِئُهَا فَتَانِي طِيبٌ رَجٌّ مَفْرُوحٌ

أَسْقِنِي حَتَّى تَرَانِي حَسَنًا عِنْدِي الْقَبِيحُ

لأبي نواس. ونخفئها، أى: الخمر، فتنفوح: أى رانحتها، ثم قال لساق الخمر: اسقني حتى أسكر، فيحسن عندي القبيح، وحسناً: المفعول الثاني، والقبيح مرفوع به، واستحسانه: كناية عن اشتداد السكر.

(٢) لجرير يصف نوقاً بالهزال. يقال: فرس مشوق، أى: طويل مهزول. وجارية مشوقة: رقيقة القوام. والمهاجرة: شدة الحر. والسرى - بالضم - حبر الليل. والكلكل والكلكال: الصدر، وعطف الصدور على الكلكل للتفسير، أى: صرن من شدة الحر والسهر كأنهم عظام فقط لالحم عليهن.

(٣) لما أصابه الحزن بعد ذهاب الأحباب وتمكن من نفسه، تخيل أنها تقائز وتقول من جسمه حال كونها حسرات متتابعة، وجعل النفس حسرات لا متراجها بها، فكأنها هي. أو تساقطت بعدم لأجل الحسرات والأحزان وهو أرجه. وذكرهم: أى تذكرهم سقام لي، وهو بالفتح مصدر كالتم.

وَالَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَثَنِيرُ سَحَابًا فَسَفَنَاهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنَا بِهِ

الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ الْفُشُورُ ①

وقرى : أرسل الريح . فإن قلت : لم جاء (فتنير) على المضارعة دون ما قبله ، وما بعده ؟ قلت : ليحكى الحال التي تقع فيها إثارة الرياح السحاب ، وتستحضر تلك الصور البديعة الدالة على القدرة الربانية ، وهكذا يفعلون بفعل فيه نوع تمييز وخصوصية ، بحال تستغرب ، أو تهتم المخاطب ، أو غير ذلك ، كما قال تأبط شراً :

بَأَى قَدْ لَقِيتُ الْفُولَ تَهْوَى بَسْبَبٍ كَالصَّحِيفَةِ مَحْصَحَاتٍ

فَأَضْرِبُهَا بِلَا دَهْشٍ فَخَرَّتْ صَرِيحاً لِلْيَدَيْنِ وَاللِّجْرَانِ ②

لأنه قصد أن يصور لقومه الحالة التي تشجع فيها بزعمه على ضرب الفول ، كأنه يبصرهم إياها ويطلعهم على كنهها ، مشاهدة للتعجب من جرأته على كل هول ، وثباته عند كل شدة . وكذلك سوق السحاب إلى البلد الميت ، وإحياء الأرض بالمطر بعد موتها : لما كانا من الدلائل على القدرة الباهرة قيل : فسقنا . وأحيينا ؛ معدولاهما عن لفظ الغيبة إلى ما هو أدخل في الاختصاص وأدل عليه . والكاف في (كذلك) في محل الرفع ، أى : مثل إحياء الموات نشور الأموات وروى أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم : كيف يحيي الله الموتي ؟ وما آية ذلك في خلقه ؟ فقال هل مررت بوادى أهلك محلاً ثم مررت به يهز ③ خضراً ، قال : نعم . قال : فكذلك يحيي

(١) فن ينكر وجود الفول إلى أخير عن يقين بل عيان
بأى لقد لقيت الفول تهوى بسبب كالصحيفة محصحات
فأضربها بلا دهش فخرت صريحاً لليدين وللجرائ

لتأبط شراً . والفول : أنثى الشياطين . والعيان : المشاهدة بالعين . والهوى : الميوط . والمراد : سرعة العدو . والسبب - بالفتح - : القضاء المستوي لبعيد الأطراف . والصحيفة : الكتاب . والمحصحات والمحصان - بالفتح - : المستوى من الأرض . والجوان - ككتاب - : مقدم عظم المنق من الحلق إلى اللبة . وجمعه جرة ككتبة ، وأجرة كأثدة . يقول : فن ينكر وجود الفول فقد كذب ، فإني أخير عن يقين . ويجوز أن المعنى : فإني تنكر وجود الفول ، إني أخير إخباراً ناشئاً عن يقين . وهو ما كان بدليل قاطع بل عيان ومشاهدة بالعين ، بأى قد لقيتها تسرع في مكان متسع مستو ، وكرر الوصف بذلك تأكيداً ، وأظهر موضع الاختلاف لزيادة تمكين الفول في ذهن السامع والقارئ ، وكان الظاهر أن يقول : فضربتها ، لكن عدل إلى المضارع ليحكى الحال الماضية كأنها موجودة الآن مشاهدة فيتعجب منها ، وتعلم شجاعته ، أى : لجملت أضربها بلا خوف فسمطت مطروحة على يديها وعنفها . وفعل : بوصف به المذكر والمؤنث هنا .

(٢) قوله « ثم مررت به يهز خضراً » في الخازن : « يهز » . (ج)

الله الموتى وتلك آيته في خلقه^(١) وقيل يحيي الله الخلق، بما يرسله من تحت العرش كمنى الرجال ، تنبت منه أجساد الخلق .

مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا إِلَهُهُ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّمَاءِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ

هُوَ يَبُورُ ⑩

كان الكافرون يتعززون بالأصنام ، كما قال عز وجل (واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزاً) والذين آمنوا بالسنتهم من غير مراعاة قلوبهم : كانوا يتعززون بالمشركين ، كما قال تعالى (الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيتبعون عندهم العزة فإن العزة لله جميعاً) فبين أن لا عزة إلا لله ولا وليائه . وقال (والله العزة والرسولة للمؤمنين) والمعنى فليطلبها عند الله ، فوضع قوله (والله العزة جميعاً) موضعه ، استثناء به عنه لدلالته عليه ؛ لأن الشيء لا يطلب إلا عند صاحبه وما لكه . ونظيره قولك : من أراد النصيحة فمضى عند الأبرار ، تريد : فليطلبها عندهم ؛ إلا أنك أقت ما يدل عليه مقامه . ومعنى (والله العزة جميعاً) أن العزة كلها مختصة بالله : عزة الدنيا وعزة الآخرة . ثم عرف أن ما تطلب به العزة هو الإيمان والعمل الصالح بقوله (إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه) والكلم الطيب : لا إله إلا الله . عن ابن عباس رضى الله عنهما : يعنى أن هذه الكلم لا تقبل . ولا تصعد إلى السماء فتكتب حيث تكتب الأعمال المقبولة ، كما قال عز وجل (إن كتاب الأبرار لفي عليين) إلا إذا اقترن بها العمل الصالح الذى يحققها ويصدقها فرفعها وأصعدها . وقيل : الرفع الكلم ، والمرفوع العمل ؛ لأنه لا يقبل عمل إلا من موحد . وقيل : الرفع هو الله تعالى ، والمرفوع العمل . وقيل : الكلم الطيب : كل ذكر من تكبير وتسييح وتهليل وقراءة قرآن ودعاء واستغفار وغير ذلك . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : هو قول الرجل سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر إذا قالها العبد عرج بها الملك إلى السماء فحياها وجه الرحمن فإذا لم يكن عمل صالح لم يقبل^(٢) منه ، وفي الحديث ولا يقبل

(١) أخرجه أحمد وإسحاق وابن أبي شيبة والحاكم والبيهقي في البعث كلهم من طريق حماد بن سلمة عن يعلى ابن عطاء عن وكيع بن عدى عن عمه أبي رزین العقيلي أنه قال : يارسول الله أكلنا يرى ربه يوم القيامة . وما آية ذلك في خلقه ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أليس كلكم ينظر إلى القمر مختلفاً به ؟ قالوا بلى . قال : فأنه أعظم . قال : قلت : يارسول الله ، كيف يحيي الله الموتى . وما آية ذلك في خلقه ؟ قال : أما مررت بوادى أم لك محلاً ؟ قال : بلى . قال : ثم مررت به يهتر خضراً ؟ قال : قلت : بلى . قال : فكذلك يحيي الله الموتى . وذلك آية في خلقه . وأوله في سنن أبي داود وابن ماجه دون مقصود الكتاب .

(٢) أخرجه الترمذي وابن مردويه من رواية علي بن عاصم عن سهل — أيه عن أبي هريرة مرفوعاً ، ورواه الحاكم والبيهقي في الأسماء والطبري مرفوعاً عن ابن مسعود رضى الله عنه .

الله قولاً إلا بعمل ، ولا يقبل قولاً ولا عملاً إلا بنية ، ولا يقبل قولاً وعملاً ونية إلا بإصابة السنة ^(١) ، وعن ابن المقفع : قول بلا عمل كثير يدب بلا دسم ، وسحاب بلا مطر ، وقوس بلا وتر . وقرئ : (إليه يصعد الكلم الطيب) على البناء للمفعول . و(إليه يصعد الكلم الطيب) على تسمية الفاعل ، من أصد . والمصعد : هو الرجل أى يصعد إلى الله عز وجل الكلم الطيب ، وإليه يصعد الكلام الطيب . وقرئ : (والعمل الصالح يرفعه) ، بنصب العمل والرافع الكلم أو الله عز وجل . فإن قلت : مكر : فعل غير متعد . لا يقال : مكر فلان عمله فم نصب (السيئات) . قلت : هذه صفة للمصدر ، أو لما في حكمه ، كقوله تعالى (ولا يحق المكر السيئ إلا بأهله) أصله والذين مكروا المكرات السيئات . أو أصناف المكر السيئات ، وعنى بنهن مكرات قريش حين اجتمعوا في دار الندوة وتداولوا الرأي في إحدى ثلاث مكرات يكرونها برسول الله صلى الله عليه وسلم : إما إثباته ، أو قتله ، أو إخراجهم كما حكى الله سبحانه عنهم (وإذ يكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك) . (ومكر أولئك هو يبور) . يعنى : ومكر أولئك الذين مكروا تلك المكرات الثلاث هو خاصة يبور ، أى : يكسد ويفسد ، دون مكر الله بهم حين أخرجهم من مكة وقتلهم وأثبتهم في قلب بدر ، فجمع عليهم مكراتهم جميعاً وحقق فيهم قوله (ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين) وقوله . ولا يحق المكر السيئ إلا بأهله .

وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُفُثَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا يَعْلَمُهُ وَمَا يُعْمَرُ مِنْ مُّعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ

إِنْ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۝ ١١

(أزواجاً) أصنافاً ، أو ذكراً وإناثاً ، كقوله تعالى (أوبزوجهم ذكراً وإناثاً) وعن قتادة رضى الله عنه : زوج بعضهم بعضاً (بعلمه) في موضع الحال ، أى : إلا معلومة له . فإن قلت : ما معنى قوله . (وما يعمر من معمر) ؟ قلت : معناه : (وما يعمر من أحد . وإنما سماه معمرأ بما هو صائر إليه . فإن قلت : الإنسان إما معمر ، أى طويل العمر : أو منقوص العمر ، أى قصيره . فأما أن يتعاقب عليه التعمير وخلافه فمحال ، فكيف صح قوله (وما يعمر

(١) أخرجه الخطيب في الجامع من رواية بنية بن إسماعيل بن عبد الله عن أبان عن أنس بهذا مرفوعاً . وأبان متروك . وله طريق أخرى عن أبي هريرة مرفوعاً أخرجه ابن عدى وابن حبان ، كلاهما في الضعفاء عن خالد بن عبد الدائم عن نافع بن يزيد عن زهرة بن معبد عن سعيد بن المسيب عنه ، بلفظ «قرآن في صلاة خير من قرآن في غير صلاة» الحديث . وفيه : ولا قول إلا بعمل إلى آخره . ورواه ابن حبان أيضاً من رواية الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابن مسعود . وفيه أحمد بن الحسن المصري . وهو كذاب .

من معمر ولا ينقص من عمره) ؟ قلت : هذا من الكلام المتساع فيه . ثقة في تأويله بأنهم السامعين . وانكالا على تسديدهم معناه بعقولهم ، وأنه لا يلتبس عليهم إحالة الطول والقصر في عمر واحد . وعليه كلام الناس المستفيض . يقولون : لا يثيب الله عبداً ولا يعاقبه إلا بحق . وما تنعمت بلداً ولا اجتويته إلا قل فيه ثوابي .^(١) وفيه تأويل آخر : هو أنه لا يطول عمر إنسان ولا يقصر إلا في كتاب . وصورته : أن يكتب في اللوح : إن حج فلان أو غزا فعمره أربعون سنة ، وإن حج وغزا فعمره ستون سنة ، فإذا جمع بينهما فبلغ الستين فقد عمر . وإذا أفرد أحدهما فلم يتجاوز به الأربعون . فقد نقص من عمره الذي هو الغاية وهو الستون . وإليه أشار رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله : « إن الصدقة والصلة تعمران الديار وتزيدان في الأعمار »^(٢) ، وعن كعب أنه قال حين طعن عمر رضي الله عنه : لو أن عمر دعا الله لأخر في أجله .^(٣) فقيل لكعب : ألبس قد قال الله (إذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) قال : فقد قال الله (وما يعمر من معمر) وقد استفاض على الألسنة : أطال الله بقاءك ، وفسح في مدتك وما أشبهه . وعن سعيد بن جبير رضي الله عنه : يكتب في الصحيفة عمره كذا وكذا سنة ، ثم يكتب في أسفل ذلك : ذهب يوم ، ذهب يومان ، حتى يأتي على آخره . وعن قتادة رضي الله عنه : المعمر من بلغ ستين سنة ، والمنقوص من عمره من يموت قبل ستين سنة . والكتاب : اللوح . عن ابن عباس رضي الله عنهما : ويجوز أن يراد بكتاب الله : علم الله . أو صحيفة الإنسان . وقرئ : ولا ينقص ، على تسمية الفاعل من عمره بالتخفيف .

وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ
وَمِنْ كُلِّ تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفَلَكَ فِيهِ

مَوَآخِرَ لَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٢﴾

ضرب البحرين : العذب والمالح مثاين للؤمن والكافر ، ثم قال على سبيل الاستطراد في صفة البحرين وما علق بهما من نعمته وعظائه (ومن كل) أي : ومن كل واحد منهما (تأكلون لحما طريا) وهو السمك (وتستخرجون حلية) وهي اللؤلؤ والمرجان (وترى الفلك فيه)

(١) قوله « ولا اجتويته إلا قل فيه ثوابي » ، كرهت المقام به ، كذا في الصحاح . (ج)

(٢) أخرجه أحمد من طريق القاسم بن عائشة ، لكن قال « وحسن الخلق » بدل « الصدقة » ورواه البيهقي في الشعب من هذا الوجه كذلك ، وزاد « وحسن الجوار » وله طريق أخرى عند الأصماني عن أبي سعيد بلفظ « صلة الرحم وحسن الخلق وبر الوالدين » ، وزاد « وإن كان القوم لجاراء »

(٣) أخرجه إسحق في آخر مسند ابن عباس رضي الله عنهما . أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر بن الزهري عن سعيد .

في كل (مواخر) شواق للماء بجريها ، يقال : مخرت السفينة الماء . ويقال للسحاب : نبات مخر ، لأنها تخرج الهواء والسفن الذي اشتقت منه السفينة قريب من المخر ، لأنها تسفن الماء كأنها تقشره كما تخرج (من فضله) من فضل الله ، ولم يجر له ذكر في الآية ، ولكن فيها قبلها «ولو لم يجر لم يشكل» لدلالة المعنى عليه . وحرف الرجاء مستعار لمعنى الإرادة «ألا ترى كيف سلك به مسلك لام التعليل ، كأنما قيل : لتبتغوا ، ولتشكروا . والفرات : الذي يكسر العطش . والسائح : المرى السهل الانحدار لغزوبته . وقرئ : سيخ «بورن سيد : وسيخ بالتخفيف . وملح : على فعل . والأجاج : الذي يحرق بملوحته . ويحتمل غير طريقة الاستطراد : وهو أن يشبه الجلسين بالبحرين ، ثم يفضل البحر الأجاج على الكافر ، بأنه قد شارك العذب في منافع السمك واللؤلؤ : وجرى الفلك فيه والكافر خلو من النفع ، فهو في طريقة قوله تعالى (ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة) ثم قال (وإن من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار وإن منها لما يشقق فيخرج منه الماء وإن منها لما يهبط من خشية الله .

يُؤَيِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَيِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ

مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ (١٣)

(ذلكم) مبتدأ . و (الله ربكم له الملك) أخبار مترادفة . أو (الله ربكم) خبران . وله الملك : جملة مبتدأة واقعة في قران قوله (والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير) ويجوز في حكم الإعراب إيقاع اسم الله صفة لاسم الإشارة . أو عطف بيان . وربكم خبراً . لولا أن المعنى يأباه . والقطمير : لفافة النواة ، وهي القشرة الرقيقة الملتفة عليها .

إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِسْمَةِ

يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ (١٤)

إن تدعوا الأوثان (لا يسمعون دعاءكم) لأنهم جاد (ولو سمعوا) على سبيل الفرض والتثليل (ما استجابوا لكم) لأنهم لا يدعون ما تدعون لهم من الإلهية . ويتبرءون منها . وقيل : ما نفعوكم (يكفرون بشرككم) (١) ولا ينبتك مثل خبير (ولا يخبرك بالأمر مخبر هو

(١) قوله «يكفرون بشرككم» كان تفسيره قد سقط . وفي النسق «يكفرون بشرككم» بإشراككم لهم وعبادتهم إياهم «ويقولون : ما كنتم إيانا تعبدون ، ولا ينبتك ... الخ . (ع)

مثل خبير عالم به . ويريد : أن الخبر بالامر وحده ، هو الذي يحرك بالحقيقة دون سائر المخبرين به . والمعنى : أن هذا الذي أخبرتكم به من حال الأوثان هو الحق ، لأنني خبير بما أخبرت به . وقرئ : يدعون ، بالياء والتاء .

يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۝ (١٥) إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ۝ (١٦) وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ۝ (١٧)

فإن قلت : لم عرف الفقراء ؟ قلت : قصد بذلك أن يريهم أنهم لشدة افتقارهم إليه هم جنس الفقراء ، وإن كانت الخلائق كلهم مفتقرين إليه من الناس وغيرهم ، لأن الفقر مما يتبع الضعف ، وكلما كان الفقير أضعف كان أفقر . وقد شهد الله سبحانه على الإنسان بالضعف في قوله (وخلق الإنسان ضعیفا) وقال سبحانه وتعالى (الله الذي خلقكم من ضعف) ولو نكر لكان المعنى أنتم بعض الفقراء . فإن قلت : قد قبل الفقراء بالغنى ، فما فائدة الحميد ؟ قلت : لما أثبت فقرهم إليه وغناه عنهم - وليس كل غنى نافعا بغناه إلا إذا كان الغنى جوادا منعا ، فإذا جاد وأنعم حمده المنعم عليهم واستحق عليهم الحمد - ذكر الحميد ليدل به على أنه الغنى النافع بغناه خلقه ، الجواد المنعم عليهم المستحق بإنعامه عليهم أن يحمده . الحميد على السنة مؤمنهم (بعزیز) بممتنع ، وهذا غضب عليهم لا يخذلهم له أندادا ، وكفرهم بآياته ومعاصيهم ، كما قال (وإن تتولوا يستبدل قوما غيركم) وعن ابن عباس رضى الله عنهما : يخلق بعدكم من يعبد لا يشرك به شيئا .

وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جِهَلَةٍ لِأَحْمِلَ مِنْهُ شَيْئًا وَلَا تَرْكَبُوا أَسْوَابًا تَبْتَغُونَ فِيهَا فَتْرًا ۚ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ ۚ إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ۚ وَمَنْ تَزَكَّىٰ فَإِنَّمَا يَتَزَكَّىٰ لِنَفْسِهِ ۚ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ۝ (١٨)

الوزر والوقر : أخوان ؛ ووزر الشيء إذا حمله . والوازية : صفة للنفس ، والمعنى : أن كل نفس يوم القيامة لا تحمل إلا وزرها الذي أقرفته : لا تؤخذ نفس بذنب نفس ، كما تأخذ جبابرة الدنيا : الولي بالولي ، والجار بالجار . فإن قلت : هلا قيل : ولا تزر نفس وزر أخرى ؟ ولم قيل وازرة ؟ قلت : لأن المعنى أن النفوس الوازرات لا ترى منهن واحدة إلا حاملة وزرها ، لا وزر غيرها . فإن قلت : كيف توفق بين هذا وبين قوله (وليحملن أثقالهم) وأثقالا مع أثقالهم ؟ قلت : تلك الآية في الضالين المضلين ، وأنهم يحملون أثقال إضلال الناس مع أثقال ضلالهم ، وذلك كله أوزارهم ما فيها شيء من وزر غيرهم . ألا ترى كيف كذبهم الله تعالى في

قرلهم (اتبعوا سبلنا ولنحمل خطاياكم) بقوله تعالى (وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء) .
 فإن قلت : ما الفرق بين معنى قوله (ولا تزر وازرة وزر أخرى) وبين معنى (وإن تدع
 مثقلة إلى حملها لا يحمل منه شيء) ؟ قلت : الأول في الدلالة على عدل الله تعالى في حكمه ، وأنه
 تعالى لا يؤاخذ نفساً بغير ذنبها ، والثاني في أن لا غياث يومئذ لمن استغاث ، حتى أن
 نفساً قد أثقلها الأوزار وبهظتها ، لو دعت إلى أن يخفف بعض وقرها لم تجب ولم تغث ، وإن
 كان المدعو بعض قرابتها من أب أو ولد أو أخ . فإن قلت : إلام أسند كان في (ولو كان ذا قرى) ؟
 قلت : إلى المدعو المفهوم من قوله (وإن تدع مثقلة) . فإن قلت : فلم ترك ذكر المدعو ؟ قلت :
 ليعم ، ويشمل كل مدعو . فإن قلت : كيف استقام إضمار العام ؟ ولا يصح أن يكون العام ذا
 قرى للمثقلة ؟ قلت : هو من العموم الكائن على طريق البدل . فإن قلت : ما تقول فيمن قرأ
 (ولو كان ذو قرى) على كان التامة ، كقوله تعالى (وإن كان ذو عسرة) ؟ قلت : نظم الكلام
 أحسن ملاءمة للناقصة ؛ لأنّ المعنى على أن المثقلة إن دعت أحداً إلى حملها لا يحمل منه شيء ،
 وإن كان مدعوها ذا قرى ، وهو معنى صحيح ملتئم . ولو قلت : ولو وجد ذو قرى ، لتفكك
 وخرج من اتساقه والتامة (١) ، على أن ههنا ماساغ أن يستتر له ضمير في الفعل بخلاف ما أورده
 (بالغيب) حال من الفاعل أو المفعول ، أى : يخشون ربهم غائبين عن عذابه أو يخشون عذابه
 غائباً عنهم . وقيل : بالغيب في السر ، وهذه صفة الذين كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من أصحابه ، فكانت عادتهم المستمرة أن يخشوا الله . وهم الذين أقاموا الصلاة وتركوا متاراً
 منصوباً وعلماً مرفوعاً ، يعنى : إنما تقدر على إنذار هؤلاء وتحذيرهم من قومك ، وعلى تحصيل
 منفعة الإنذار فيهم دون متوذيهم وأهل عنادهم (ومن تركى) ومن تطهر بفعل الطاعات وترك
 المعاصي . وقرئ : ومن ازكى فإنما يزكى ، وهو اعتراض مؤكد لخشيته وإقامته الصلاة ،
 لأنهما من جملة التزكى (وإلى الله المصير) وعد للتزكين بالثواب . فإن قلت : كيف اتصل قوله
 (إنما تنذر) بما قبله ؟ قلت : لما غضب عليهم في قوله (إن يشأ يذهبكم) أتبعه الإنذار بيوم
 القيامة وذكر أهوالها ، ثم قال (إنما تنذر) كأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أسمعهم ذلك ،
 فلم ينفع ، فنزل (إنما تنذر) أو أخبره الله تعالى بعلمه فيهم .

وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ۖ (١٩) وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ ۖ (٢٠) وَلَا الظُّلُ
 وَلَا الْحَرُورُ ۖ (٢١) وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَن يَشَاءُ
 وَمَا أَنتَ بِمُسْمِعٍ مَّن فِي الْقُبُورِ ۚ (٢٢) إِنَّ أَنتَ إِلَّا نَذِيرٌ ۚ (٢٣)

(١) قوله وخرج من اتساقه والتامة ، أى : انتظامه . (ع)

(الاعمى والبصير) مثل للكافر والمؤمن ، كما ضرب البحرين مثلاً لها أو للصنم والله عز وجل . والظلمات والنور والظن والحرور : مثلاً للحق والباطل ، وما يؤذيان إليه من الثواب والعقاب . والأحياء والأموات : مثل للذين دخلوا في الإسلام والذين لم يدخلوا فيه ، وأصروا على الكفر والحرور : السموم ؛ إلا أن السموم يكون بالنهار والحرور بالليل والنهار . وقيل : بالليل خاصة . فإن قلت : لا المقرونة بواو العطف ما هي ؟ قلت : إذا وقعت الواو في النفي قرنت بها لتأكيد معنى النفي . فإن قلت : هل من فرق بين هذه الواوات ؟ قلت : بعضها ضمت شفعاً إلى شفع ، وبعضها تقرأ إلى وتر ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَسْمَعُ مَنْ يَشَاءُ ﴾ يعني أنه قد علم من يدخل في الإسلام ممن لا يدخل فيه ، فيهدي الذي قد علم أن الهداية تنفع فيه ، ويخذل من علم أنها لا تنفع فيه . وأما أنت نخفي عليك أمرهم ، فلذلك تحرص وتنهالك على إسلام قوم من المخدولين . ومثلك في ذلك مثل من لا يريد أن يسمع المقبورين وينذر ، وذلك ما لا سييل إليه ، ثم قال ﴿ إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ ﴾ أى ما عليك إلا أن تبلغ وتنذر ، فإن كان المنذر ممن يسمع الإنذار نفع ، وإن كان من المصرين فلا عليك . ويحتمل أن الله يسمع من يشاء وأنه قادر على أن يهدي المطبوع على قلوبهم على وجه القسر والإلجاء . وغيرهم على وجه الهداية والتوفيق . وأما أنت فلا حيلة لك في المطبوع على قلوبهم الذين هم بمنزلة الموتى .

إِنَّا أَوْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ٢٤

(بالحق) حال من أحد الضميرين ، يعنى : محققاً أو محققين ، أو صفة للمصدر ، أى : إرسالاً مصحوباً بالحق . أو صلة لبشير ونذير على : بشيراً بالوعد الحق ، ونذيراً بالوعيد الحق . والامة الجماعة الكثيرة . قال الله تعالى : وجد عليه أمة من الناس ، ويقال لأهل كل عصر : أمة ، وفى حدود المتكلمين : الامة هم المصدقون بالرسول صلى الله عليه وسلم دون المبعوث إليهم ، وهم الذين يعتبر لإجماعهم ، والمراد ههنا : أهل العصر . فإن قلت : كم من أمة في الفترة بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام ولم يخل فيها نذير ؟ قلت : إذا كانت آثار النذارة باقية لم تخل من نذير إلى أن تدرس ، وحين اندرست آثار نذارة عيسى بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم . فإن قلت : كيف اكتفى بذكر النذير عن البشير في آخر الآية بعد ذكرهما ؟ قلت : لما كانت النذارة مشفوعة بالبشارة لا محالة ، دل ذكرها على ذكرها ، لا سيما قد اشتملت الآية على ذكرهما

وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ
وَبِالْزُّبُرِ وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ٢٥ ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ

كَانَ نَكِيرِ ٢٦

(بالبينات) بالشواهد على صحة النبوة وهى المعجزات (وبالزبر) وبالصحف (وبالكتاب المنير) نحو التوراة والإنجيل والزبور. لما كانت هذه الأشياء فى جنسهم أسند المجىء بها إليهم إسناداً مطلقاً، وإن كان بعضها فى جميعهم: وهى البينات، وبعضها فى بعضهم: وهى الزبر والكتاب. وفيه مسلاة لرسول الله صلى الله عليه وسلم.

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا
وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَايِبُ سُودٌ ﴿٢٧﴾
وَمِنَ النَّاسِ وَالْدَّوَابِّ وَالْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ
عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ ﴿٢٨﴾

(ألوانها) أجناسها من الزمان والتفاح والتين والعنب وغيرها مما لا يحصر أو هيئاتها من الحمرة والصفرة والخضرة ونحوها. والجدد: الخطط والطرائق. قال لبيد:

■ أَوْ مَذْهَبٌ جُدَدٌ عَلَى أَلْوَانِهِ ■

ويقال: جدة الحمار للخطوة السوداء على ظهره، وقد يكون للظبي جدتان مسكيتان تفصلان بين لوني ظهره وبطنه (وغرايب) معطوف على بيض أو على جدد، كأنه قيل: ومن الجبال مخطط ذو جدد، ومنها ما هو على لون واحد غرايب^(١). وعن عكرمة رضى الله عنه: هى الجبال الطوال السود. فإن قلت: الغريب تأكيد للأسود. يقال: أسود غريب، وأسود حلكوك: وهو الذى أبعد فى السواد وأغرب فيه. ومنه الغراب. ومن حق التأكيد أن يتبع المؤكد كقولك: أصفر فاقع، وأبيض يقق^(٢) وما أشبه ذلك. قلت: وجهه أن يضم المؤكد قبله ويكون الذى بعده تفسيراً لما أضمر، كقول النابغة:

• وَالْمُؤْمِنُ الْعَائِدَاتِ الطَّيْرِ^(٤) ... •

(١) قوله «ما هو على لون واحد غرايب» لعله: غريب. (ع)

(٢) قوله «وأبيض يقق» بفتح القاف الأولى، وحكى كسرهما. أفاده الصحاح. (ع)

(٣) فلا لعمر الذى طيقت بكميته وما هريق على الأنصاب من جسد

والمؤمن العائدات الطير يرقها ركباً مكة بين القيل والسند

ما إن أتيت بشئ أنت نكرهه إذا فلا رفعت سوطى إلى يدى

لنابغة: يعتذر للنعمان بن المنذر، ولازائده قبل القسم، لأنه فى الغالب لئن دعوى الخصم. والعمر: الحياة، وهو مبتدأ حذف خبره وجوبا، وطاف به يطيف طيفا. أتى عليه ونزله به، وطاف به يطوف طوافاً وطوافاً، =

وإنما يفعل ذلك لزيادة التوكيد ، حيث يدل على المعنى الواحد من طريق الإظهار والإضمار جميعاً ، ولا بد من تقدير حذف المضاف في قوله تعالى (ومن الجبال جدد) بمعنى : ومن الجبال ذو جدد بيض وحمر وسود . حتى يؤول إلى قولك : ومن الجبال مختلف ألوانه كما قال : ثمرات مختلفاً ألوانها ﴿ ومن الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانه ﴾ معنى : ومنهم بعض مختلف ألوانه . وقرئ : ألوانها . وقرأ الزهري جدد ، بالضم : جمع جديدة ، وهي الجمدة . يقال : جديدة وجدد وجدائد ، كسفينة وسفن . وسفائن . وقد فسر بها قول أبي ذؤيب يصف حمار وحش .

• جُونُ السَّرَاةِ لَهُ جَدَدًا يُدْ أَرْبَعُ • (١)

وروى عنه : جدد ، بفتح حين ، وهو الطريق الواضح المسفر وضعه موضع الطرائق والخطوط الواضحة المنفصل بعضها من بعض . وقرئ . والدواب مخففاً ونظير هذا التخفيف قراءة من قرأ (ولا الضالين) لأن كل واحد منهما فرار من التقاء الساكنين ، فحرك ذاك أولهما ، وحذف هذا آخرهما . وقوله ﴿ كذلك ﴾ أى كاختلاف الثمرات والجبال . المراد : العلماء به الذين علموه بصفاته وعدله وتوحيده ، وما يجوز عليه وما لا يجوز ، فعظموه وقدروه حق قدره ، وخشوه حق خشيته ، ومن ازداد به علماً ازداد منه خوفاً ، ومن كان عليه به أقل كان آمناً . وفي الحديث :

== إذا دارحوه . ومنه : طيفت ، وهو منى للجهول ، ونائب الفاعل : الجار والمجرور ، ولما كان مؤثلاً لثبات الفعل شذوذاً ، والفصح تركها في مثله . والفعل والسند : أجهن بجانب منى . وقيل : موضعاً ما بجانب الحرم ، وهو قريب مما قبله . أى : حياة الذى طاف الحجيج بكعبته قسمي ، وماهريق ، والمؤمن بالرفع عطف على المبتدأ والعائدات منصوب بالمؤمن ، والطير : عطف بيان للعائدات ، ويجوز جملة بدلاً منه ، وكذا كل موصوف تبع صفته ، وهريق : أصله أريق . والجسد : البدن . وجسد به الدم : إذا لصق به ، فهو جاسد وجسد . فعل الأول « أريق » بمعنى ذبح ، وعلى الثانى على ظاهره ، لكنه كناية عن الذبح ، أى وما ذبح على الحجارة المنصوبة حول الكعبة من الهدى . والذى آمن الطير العائدات اللانذات بالحرم ، حال كونهما ينظرهما الحاج في منى ولا يؤذونهما لأحرامهم . وروى : يسحها وهو أبلغ في الأمن ، وما أتى جواب القسم ، وإن زائدة . ويجوز أنها نافية مؤكدة ثم دعا على نفسه فقال : إذا كان ذلك منى فلا رفعت سوطى إلى يدي : بيان يدي ، كناية عن أنه يضعف غاية الضعف ، وروى «سوطاً» بدل «سوطى» أى يضعف حتى لا يقدر على رفعه .

(١) والدمر لا يبقى على حدائنه جُونُ السَّرَاةِ لَهُ جَدَدَاتُ أَرْبَعُ

لأبي ذؤيب في مرثية بنييه . والجون : الأسود ويطلق على الأبيض ، فهو من الأضداد . وسرارة الظهر : أعلاه . وسرارة كل شيء : أعلاه . وجديدة وجدد وجدائد ، كسفينة وسفن وسفائن . والجدايد : الآتن التى جف لبنها . والمرأة الجداء : التى لا يهدى لها . يسلى عن بنييه بأن لك عادة الدهر ، فهو لا يبق مع ما فيه من الحدائث أحداً ، حتى أسود الظهر كناية عن حمار الوحش له أن أربع برعى مهن في البرارى ويؤذو عليهن . وقيل : إنه يعيش مائتي سنة فربما ينوم أنه لا يصيبه الدهر بشيء . ويجوز قراءة «بقي» بالفتح . وجون بالرفع فاعل . وله جدائد : جملة حاله أى : لا بد أن تهلك وأنه واحدة بعد واحدة ، أو هلك هو .

« أعلِّمكم بالله أشدكم له خشية » ^(١) وعن مسروق : كفى بالمرء علماً أن يخشى ، وكفى بالمرء جهلاً أن يعجب بعلمه . وقال رجل للشعبي : أفتى أيها العالم ، فقال : العالم من خشى الله . وقيل : نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه وقد ظهرت عليه الخشية حتى عرفت فيه . فإن قلت : هل يختلف المعنى إذا قدم المفعول في هذا الكلام أو آخر ؟ قلت : لا بد من ذلك ، فإنك إذا قدمت اسم الله وأخرت العلماء كان المعنى : إن الذين يخشون الله من بين عباده هم العلماء دون غيرهم ، وإذا عملت على العكس انقلب المعنى إلى أنهم لا يخشون إلا الله ، كقوله تعالى (ولا يخشون أحداً إلا الله) وهما معنيان مختلفان . فإن قلت : ما وجه اتصال هذا الكلام بما قبله ؟ قلت : لما قال (ألم تر) بمعنى ألم تعلم أن الله أنزل من السماء ماء ، وعدد آيات الله وأعلام قدرته وآثار صنعته وما خلق من الفطر المختلفة الأجناس وما يستدل به عليه وعلى صفاته . أتبع ذلك (إنما يخشى الله من عباده العلماء) كأنه قال : إنما يخشاه مثلك ومن على صفتك : بمن عرفه حق معرفته وعلمه كنهه عليه . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : « أنا أرجو أن أكون أنفأكم لله وأعلِّمكم » ^(٢) به . . فإن قلت : فما وجه قراءة من قرأ (إنما يخشى الله من عباده العلماء) وهو عمر بن عبد العزيز ويحكى عن أبي حنيفة ؟ قلت : الخشية في هذه القراءة استعارة . والمعنى : إنما يجلبهم ويعظمهم ، كما يجلب المهيّب الخشى من الرجال بين الناس من بين جميع عباده (إن الله عزيز غفور) تعليل لوجوب الخشية ، لدلالته على عقوبة العصاة وقهرهم وإثابة أهل الطاعة والعفو عنهم ، والمعاقب المنيب : حقه أن يخشى .

إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ ^(٢٩) لِيُؤْفِقَهُمْ أَجْرُهُمْ وَيَرْبِّدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ ^(٣٠)

(يتلون كتاب الله) يداومون على تلاوته وهي شأنهم ودينتهم . وعن مطرف رحمه الله : هي آية القراء . وعن الكلبي رحمه الله : يأخذون بما فيه . وقيل : يعملون ما فيه ويعملون به . وعن السدي رحمه الله : هم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضى عنهم . وعن عطاء : هم المؤمنون (يرجون) خبر إن ، والتجارة : طلب الثواب بالطاعة . و (ليوفيههم) متعلق بـ (لئن تبور) أي : تجارة ينتفي عنها الكساد وتنفق ^(٣) عند الله ليوفيههم بنفاقها عنده (أجورهم)

(١) لم أجده هكذا . وفي الصحيح : « أنا أعلِّمكم بالله أشدكم له خشية » .

(٢) أخرجه عبد الرزاق عن ابن جريج عن زيد بن أسلم . ومالك في الموطأ والشافعي عنه عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار به مرسلًا في أثناء حديث أوله « أن رجلاً قبل امرأته وهو صائم »

(٣) قوله « وتنفق عند الله » أي تروج . أفاده الصالح . (ع)

وهي ما استحقوه من الثواب ﴿ويزيدهم﴾ من التفضل على المستحق ، وإن شئت جعلت (يرجون) في موضع الحال على : وأنفقوا راجين ليوفيهم ، أى فعلوا جميع ذلك من التلاوة وإقامة الصلاة والإنفاق في سبيل الله لهذا الغرض ، وخبر إن قوله ﴿إنه غفور شكور﴾ على معنى : غفور لهم شكور لأعمالهم . والشكر مجاز عن الإثابة .

وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّ اللَّهَ
بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴿٣١﴾

﴿الكتاب﴾ القرآن . ومن للتبيين أو الجنس . ومن للتبويض ﴿مصدقاً﴾ حال مؤكدة ؛ لأن الحق لا ينفك عن هذا التصديق ﴿لما بين يديه﴾ لما تقدمه من الكتب ﴿لخبير بصير﴾ يعنى أنه خبرك وأبصر أحوالك ، فأراك أهلاً لأن يوحى إليك مثل هذا الكتاب المعجز الذى هو عيار على سائر الكتب .

ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ
مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ بإذنِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴿٣٢﴾
جَنَّتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُجَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ
فِيهَا حَرِيرٌ ﴿٣٣﴾ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ
شَكُورٌ ﴿٣٤﴾ الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا
يَمَسُّنَا فِيهَا نُفُوبٌ ﴿٣٥﴾

فإن قلت : ما معنى قوله ﴿ثم أورثنا الكتاب﴾ ؟ قلت : فيه وجهان ، أحدهما : إنا أوحينا إليك القرآن ثم أورثنا من بعده أى حكنا بتوريثه . أو قال : أورثناه وهو يريد نوره ، لما عليه أخبار الله ﴿الذين اصطفينا من عبادنا﴾ وهم أئمة من الصحابة والتابعين وتابعيهم ومن بعدهم إلى يوم القيامة ؛ لأن الله اصطفاهم على سائر الأمم ، وجعلهم أمة وسطاً ليكونوا شهداء على الناس ، واختصهم بكرامة الاتباء إلى أفضل رسل الله ، وحمل الكتاب الذى هو أفضل كتب الله ، ثم قسمهم إلى ظالم لنفسه مجرم وهو المرجأ لأمر الله ، ومقتصد : هو الذى خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً ، وسابق من السابقين . والوجه الثانى : أنه قدم إرساله فى كل أمة رسولا وأنهم كذبوا برسلمهم وقد جاوزهم بالبينات والبر والكتاب المنير ، ثم قال : إن الذين يتلون

كتاب الله ، فأثنى على التالين لكتبه العاملين بشرائعه من بين المكذبين بها من سائر الأمم واعترض بقوله (والذى أوحينا إليك من الكتاب هو الحق) ثم قال (ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا) أى من بعد أولئك المذكورين ، يريد بالمصطفين من عباده : أهل الملة الحنيفة ، فإن قلت : فكيف جعلت ﴿جنات عدن﴾ بدلا من الفضل الكبير^(١) الذى هو السبق بالخيرات المشار إليه بذلك ؟ قلت : لما كان السبب فى نيل الثواب ، نزل منزلة المسبب ، كأنه هو الثواب ، فأبدلت عنه جنات عدن ، وفى اختصاص السابقين بعد التقسيم بذكر ثوابهم والسكوت عن الآخرين ما فيه من وجوب الحذر ، فيحذر المقتصد ، وليملك الظالم لنفسه حذراً وعليهما بالتوبة النصوح المخصصة من عذاب الله ، ولا يفترأ بما رواه عمر رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : «سابقنا سابق ، ومقتصدنا ناج ، وظالمنا مغفور له»^(٢) ، فإن شرط ذلك صحة التوبة^(٣) لقوله تعالى (عسى الله أن يتوب عليهم) وقوله (إنا يعذبهم وإما يتوب عليهم) ولقد نطق القرآن بذلك فى مواضع من استقرأها اطلع على حقيقة الامر ولم يعلل نفسه بالخدع . وقرئ سباق . ومعنى (ياذن الله) بتيسيره وتوفيقه . فإن قلت : لم قدم الظالم ثم المقتصد ثم السابق ؟ قلت : للإيدان بكثرة الفاسقين وغلبهم ، وأن المقتصدى قليل بالإضافة إليهم والسابقون أقل من القليل . وقرئ : «جنه عدن على الأفراد ، كأنها جنة مختصة بالسابقين . وجنات عدن :

(١) قال محمود : «يعنى بالمصطفين أمة محمد عليه الصلاة والسلام ، ثم قسمهم الآية إلى ظالم لنفسه : هو المرجأ لأمر الله ، وإلى مقتصد : وهو الذى خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً» وإلى سابق : «ثم قال لو عثرى» فإن قلت : كيف جعل الجنات بدلا من الفضل الكبير . وذلك فى تنمة الآية فى قوله (ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ذلك هو الفضل الكبير جنات عدن يدخلونها) قلت : لأن الإشارة بالفضل إلى السبق بالخيرات وهو السبب فى الجنات ونيل الثواب ، فأقام السبب مقام المسبب ، وفى اختصاص السابقين بذكر الجواز دون الآخرين ما يوجب الحذر فليحذر المقتصد ، وليملك الظالم لنفسه حذراً . وعليهما بالتوبة النصوح ، ولا يفترأ بما رواه عمر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «سابقنا سابق ، ومقتصدنا ناج ، وظالمنا مغفور له» فإن شرط ذلك صحة التوبة فلا يعلل نفسه بالخدع» قال أحمد : وقد صدرت هذه الآية بذكر المصطفين من عباده الله ، ثم قسمهم إلى الظالم والمقتصد والسابق ليلزم اندراج الظالم لنفسه من الموحدين فى المصطفين ، وإنه لهم ، وأى نعمة أتم وأعظم من اصطفاؤه للتوحيد والمقائد السالمة من البدع ، فما بال المصنف يطنب فى التسوية بين الموحدين المصطفى والكافر المجترى . وقوله (جنات عدن يدخلونها) الضمير فيه راجع إلى المصطفين هموما ، والجنات جزاؤهم على توحيدهم جميعاً ، وإعراجهما : جنات مبتدأ ، ويدخلونها الخبر ، وقوله (يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير) ... إلى آخر الآية : خبر بعد خبر . وخبر على خبر ، والله المستعان .

(٢) أخرجه البيهقى فى الشعب من رواية ميمون بن سياه عن عمر رضى الله عنه مرفوعاً . وهذا منقطع وأخرجه الثعلبى وابن مردويه من وجه آخر عن ميمون بن سياه عن أنس بن مالك عن عمر . فيه الفضل بن حمير : وهو ضعيف . ورواه سعيد بن منصور عن فرج بن فضالة عن أزهر بن عبد الله الحرانى عن سمع عمر فذكره موقوفاً (٣) قوله «فإن شرط ذلك صحة التوبة» هذا عند المعتزلة . أما أهل السنة فيجوزون الفجران بمجرد الفضل . (ع)

بالنصب على إصمار فعل يفسره الظاهر، أي يدخلون جنات عدن يدخلونها، ويدخلونها، على البناء للفعول. ويحلون من حليت: المرأة، فهي حال (ولو لؤلؤا) معطوف على محل من أساور، ومن داخله للتبويض، أي: يحلون بعض أساور من ذهب، كأنه بعض سابق لسائر الألباس، كما سبق المسورون به غيرهم: وقيل: إن ذلك الذهب في صفاء اللؤلؤ. وقرئ: ولو لؤلؤا بتخفيف الهززة الأولى، وقرئ: الحزن، والمراد: حزن المتقين، وهو ما أهمهم من خوف سوء العاقبة، كقوله تعالى (إنا كنا قبل في أهلنا مشفقين) فن الله علينا ووقانا عذاب السموم. وعن ابن عباس رضي الله عنهما: حزن الاعراض والآفات. وعنه: حزن الموت. وعن الضحاك: حزن إبليس ووسوسته. وقيل: هم المعاش. وقيل: حزن زوال النعم، وقد أكثروا حتى قال بعضهم: كراء الدار، ومعناه: أنه يعم كل حزن من أحزان الدين والدنيا حتى هذا. وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم: ليس على أهل لا إله إلا الله وحشة في قبورهم ولا في عشرهم ولا في مسيرهم. وكأنى بأهل لا إله إلا الله يخرجون من قبورهم وهم ينفضون التراب عن رؤوسهم ويقولون الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن^(١)، وذكر الشكور: دليل على أن القوم كثيرو الحسنات، المقامة: بمعنى الإقامة، يقال: أقمت إقامة ومقاما ومقامة (من فضله) من عطائه وإفضاله، من قولهم: لفلان فضول على قومه وفواضل، وليس من الفضل الذي هو التفضل: لأن الثواب بمنزلة الأجر المستحق، والتفضل كال تبرع. وقرئ: لغوب، بالفتح: وهو اسم ما يلغب منه، أي: لا تتكلف عملا يلغينا: أو مصدر كالقبول والولوج، أو صفة للبصر، كأنه^(٢) لغوب لغوب، كقولك: موت مائت، فإن قلت: ما الفرق بين نصب واللغوب؟ قلت: النصب التعب والمشقة التي تصيب المنتصب للأمر المزاوِل. وأما اللغوب فما يلحقه من الفتور بسبب النصب، فالنصب: نفس المشقة والكلفة. واللغوب: نتيجة وما يحدث منه من الكلال والفترة

وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ
مِنْ عَذَابِهَا كَذَٰلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَافُورٍ ﴿٣٦﴾ وَهُمْ يَصْطَرِحُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا

(١) أخرجه أبو يعلى وابن أبي حاتم والبيهقي في أول الشعب والطبراني في الأوسط من حديث ابن عمر. وفيه عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وهو ضعيف وله طريق أخرى عند الطبراني والنسائي في الكنى عن ابن عمر. وأخرى عند البيهقي في الشعب. وفي الباب عن ابن عباس أخرجه تميم في فوائده والخطيب في ترجمة محمد بن سعيد الطائفي وعن أنس عند ابن مردويه

(٢) «كأنه» لعله: كأنه قال. (ع)

فَعَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ أَوْ لَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ
وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِن نَّصِيرٍ ﴿٣٧﴾

(فيموتوا) جواب النبي، ونصبه بإضمار أن: وقرئ: فيموتون، عطفاً على يقضى، وإدخالاً له في حكم النبي، أي: لا يقضى عليهم الموت فلا يموتون، كقوله تعالى (ولا يؤذن لهم فيعتذرون). (كذلك) مثل ذلك الجزاء (يجزى) وقرئ: يجازى. ونجزي (كل كفور) بالنون^(١) (يصطرخون) يتصارخون: يفتعلون من الصراخ وهو الصياح بجهد وشدة. قال

• كَصَرْخَةِ حُبْلَى أَسْلَمَتْهَا قَبِيلُهَا • (٢)

واستعمل في الاستغاثة لجهد المستغيث صوته. فإن قلت: فلا اكتفى بصالحاً كما اكتفى به في قوله تعالى (فارجعنا لعمل صالحاً) وما فائدة زيادة (غير الذي كنا نعمل) على أنه يؤذن أنهم يعملون صالحاً آخر غير الصالح الذي عملوه؟ قلت: فائدته زيادة التحسر على ما عملوه من غير الصالح مع الاعتراف به. وأما الوهم فزائل لظهور حالهم في الكفر وركوب المعاصي، ولأنهم^(٣) كانوا يحسبون أنهم على سيرة صالحة، كما قال الله تعالى (وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا) فقالوا. أخرجنا لعمل صالحاً غير الذي كنا نحسبه صالحاً ففعلناه (أو لم نعمركم) توبيخ من الله يعني: فنقول لهم. وقرئ: ما يذكرك فيه، من أذكر على الإدغام وهو متناول لكل عمر تمكن فيه المكاف من إصلاح شأنه وإن قصر؛ إلا أن التوبيخ في المتناول أعظم. وعن النبي صلى الله عليه وسلم: «العمر الذي أعذر الله فيه إلى ابن آدم ستون سنة»^(٤). وعن

(١) قوله «ونجزي كل كفور بالنون» ونصب كل في هذه القراءة ورفعه فيما قبلها. (ع)

(٢) قصدت إلى عنس لأحدج رحلها وقد حان من تلك الديار رحلها

فأنت كما أنت الأسير وصرخت كصرخة حبل أسلمتها قبيلها

للأعشى. وعنست المرأة عنساً: إذا لم تخرج من بيتها للزواج مع بلوغها من السن. والعنس: الناقة الصلبة الصلبة وأحدج من باب ضرب: إذا شد الرجل على الناقة. وأحدج: الرجال والموادج، وهو بتأخير الجيم. وأما المجدح - بتأخير المهملة - فهو الك والخوض والمزج، أي: عمدت إلى ناقة صلبة لأشد رحلها عليها. والحال أنه جاء حين رحلها من تلك الديار. والأئين: الصوت المنخفض للتحزن، أي: أنت كأتين الأسير في الأول. وصرخت برفع صوتها ثانياً كصرخة حبل عند الطلق أسلمتها وتركها قبيلها التي تخدمها عند الولادة. والقيل والقبول والقبلة: التي تقوم بمصلحة المرأة عند الولادة وتتلقى الولد عند خروجه.

(٣) قوله «ولأنهم كانوا يحسبون» لعله: ولأنهم كانوا.

(٤) أخرجه البزار من رواية سعيد المقبري عن أبي هريرة مرفوعاً بهذا. وأصله في البخاري، بلفظ «من عمره الله ستين سنة فقد أعذر الله إليه في العمر» وهم الحاكم فاستدركه. ودواه ابن مردويه به من حديث سهل بن سعد

مجاهد : ما بين العشرين إلى الستين . وقيل : ثمانى عشر وسبع عشر . و (الأنذار) الرسول صلى الله عليه وسلم . وقيل : الشيب . وقرئ : وجاءكم النذر . فإن قلت : علام عطف وجاءكم النذر ؟ قلت : على معنى : أو لم نعمركم ؛ لأن لفظه لفظ استخبار . ومعناه معنى إخبار ، كأنه قيل : قد عمرناكم وجاءكم النذر .

إِنَّ اللَّهَ عَالِمُ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٣٨﴾
(إنه عليم بذات الصدور) كالتعليل ، لأنه إذا علم ما فى الصدور وهو أخفى ما يكون . فقد علم كل غيب فى العالم وذات الصدور : مضمراتها ، وهى تأنيث ذو فى نحو قول أبى بكر رضى الله عنه : ذو بطن خارجة جارية ^(١) وقوله :

■ لَتُنْفِي عَنِّي ذَا إِنَائِكَ أَجْمَعًا ■ ^(٢)

المعنى ما فى بطنها من الحبل ، وما فى إنائك من الشراب ؛ لأن الحبل والشراب يصحبان البطن والإناء . ألا ترى إلى قولهم : معها حبل ، وكذلك المضمرات تصحب الصدور وهى معها . وذو : موضوع لمعنى الصحة .

هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا مَقْتًا وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا ﴿٣٩﴾

(١) أخرجه فى الموطن عن ابن شهاب عن عروة بن عائشة «أن أبابكر كان يحنى جداره عشرين وسقا - الحديث» وفيه «إنما هى أسماء فى الأخرى ؟ قال : ذو بطن بنت خارجة أراها جارية ، فولدت جارية» وقد تقدم طرف منه فى الأسراء .

(٢) وناولته من رسل كوماه حلفة . وأخطبت عنه الطرف حتى تضلعا
إذا قال قدى قلت بالله حلفة لتنفى عني ذَا إِنَائِكَ أَجْمَعًا

لخرى بن عتاب الطائى . والرسل - بالكسر - : اللبن القليل . والكوماه : السمين . والجلدة : الصلبة . والافضاء : الفضل من الاغراض . والتضلع : امتلاء البطن حتى يرتفع الجنبان والضلوع . وغض طرفة عن الضيف كى لا يستحي إذا قال الضيف : قدى ، أى حسبي من الشرب قلت : بالله . وروى : قال بالله ، فكأنه عبر عن نفسه بطريق التورية . وروى : إذا قلت قدى قال ، على أن الشاعر الضيف وليس بذلك . وحلفة : نصب بمعنى القسم قبله . أى : أحلف بالله حلفة . ولتنفى : جواب القسم وفتح آخره لاتصاله تقديراً بنون التوكيد الحقيقية ، أى : لتنفى عني . وروى ثعلب : لتنفى بنون التوكيد الثقلية ، أى : لتبعد عني ، وكانت حقه على اللغة المشهورة لتنفى ، لكن حذف ياءه بعد الكسرة على لغة فزارة . وروى لتنفى بكسر اللام للتعليل ، أى : اشرب لتنفى عني صاحب إنائك وهو اللبن ، وأضافه للإناء لأنه فيه . وأضاف الإناء لضمير الضيف لأنه فى يده ، وتبرأ من نسبته إلى نفسه دلالة على الكرم . وأجمع : توكيداً ، أى لا ترد إلى ما فى الإناء ، بل أشربه كله .

يقال للمستخلف : خليفة وخليف : فالخليفة تجمع خلائف ، والخليف : خلفاء ، والمعنى : أنه جعلكم خلفاء في أرضه قد ملككم مقاليد التصرف فيها وسلطكم على ما فيها ، وأباح لكم منافعتها لتشكروه بالتوحيد والطاعة ﴿ فمن كفر ﴾ منكم وغط مثل هذه النعمة ^(١) السنية ، فوبال كفره راجع عليه ، وهو مقت الله الذي ليس وراءه خزي وصغار وخسار الآخرة الذي ما بق بعده خسار ، والمقت : أشد البغض . ومنه قيل لم ينكح امرأة أبيه : مقتى ، لكونه بمقتاً في كل قلب ، وهو خطاب للناس . وقيل : خطاب لمن بعث إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم جعلكم أمة خلفت من قبلها ، ورأت وشاهدت فيمن سلف ما ينبغي أن تعتبر به ، فمن كفر منكم فعليه جزاء كفره من مقت الله وخسار الآخرة ، كما أن ذلك حكم من قبلكم .

قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَ كُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا فهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْهُ بَلْ إِنْ يَعِدِ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا ^(٤٠)

﴿ أروني ﴾ بدل من أرايتم : لأن المعنى : أرايتم أخبروني ، كأنه قال : أخبروني عن هؤلاء الشركاء وعما استحقوا به الإلهية والشركة أروني أي جزء من أجزاء الأرض استبدوا بخلقهم دون الله أم لهم مع الله شركة في خلق السموات ، أم معهم كتاب من عند الله ينطق بأنهم شركاؤه فهم على حجة وبرهان من ذلك الكتاب . أو يكون الضمير في ﴿ آتيناهم ﴾ للشركين ، كقوله تعالى ﴿ أم أنزلنا عليهم سلطاناً ﴾ أم آتيناهم كتاباً من قبله ، بل إن يعد بعضهم وهم الرؤساء ﴿ بعضاً ﴾ وهم الاتباع ﴿ الإغوراء ﴾ وهو قولهم ﴿ هؤلاء شفعائنا عند الله ﴾ وقرئ : بينات .

إِنَّ اللَّهَ يُمِصُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكُهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ

بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ^(٤١)

﴿ أن تزولا ﴾ كراهة أن تزولا . أو يمنعهما من أن تزولا : لأن الإمساك منع ﴿ إنه كان حلماً غفوراً ﴾ غير معاجل بالعقوبة ، حيث يمسهما ، وكانتا جديرتين بأن تهذا هدأ ، لعظم كفة الشرك كما قال ﴿ تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض ﴾ . وقرئ : ولو زالتا ، وإن أمسكهما : جواب القسم في ﴿ ولئن زالتا ﴾ سد مسد الجوابين ، ومن الأولى مزيدة لتأكيد النفي ، والثانية للابتداء . من بعده : من بعد إمساكه . وعن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال لرجل مقبل من

(١) قوله وغط مثل هذه النعمة أي : واحتقر . (ع)

الشام : من لقيت به ؟ قال : كعبا . قال : وما سمعته يقول ؟ قال سمعته يقول : إن السموات على منكب ملك . قال : كذب كعب . أما ترك يهوديته بعد ^(١) ثم قرأ هذه الآية .

وَأَقْسُمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لِّمَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا ﴿٤٢﴾ اسْتَكْبَارًا فِي الْأَرْضِ وَمَكْرَ السَّيِّئِ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأُولَىٰ فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَنْ تَجِدَ لُسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا ﴿٤٣﴾ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَمَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا ﴿٤٤﴾

بلغ قريشاً قبل مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أهل الكتاب كذبوا رسلهم . فقالوا : لعن الله اليهود والنصارى أتتهم الرسل فكذبوهم ، فوالله إني أنا رسول لنكون أهدى من إحدى الأمم . فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم كذبوه . وفي ﴿إحدى الأمم﴾ وجهان : أحدهما : من بعض الأمم ، ومن واحدة من الأمم من اليهود والنصارى وغيرهم . والثاني : من الأمة التي يقال لها إحدى الأمم ، تفضيلاً لها على غيرها في الهدى والاستقامة ﴿ما زادهم﴾ إسناد مجازي ، لأنه هو السبب في أن زادوا أنفسهم . نفوراً عن الحق وابتعاداً عنه كقوله تعالى ﴿فزادهم رجساً إلى رجسهم﴾ . ﴿استكباراً﴾ بدل من نفورا . أو مفعول له ، على معنى : فزادهم إلا أن نفروا استكباراً وعلواً ﴿في الأرض﴾ أو حال بمعنى : مستكبرين وما كرين برسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين . ويجوز أن يكون ﴿ومكر السيئ﴾ معطوفاً على نفورا فإن قلت : فما وجه قوله ﴿ومكر السيئ﴾ ؟ قلت : أصله : وأن مكروا السيئ ، أى المكر السيئ ، ثم ومكروا السيئ . ثم ومكر السيئ . والدليل عليه قوله تعالى ﴿ولا يحيق المكر السيئ إلا بأهله﴾ ومعنى يحيق : يحيط وينزل . وقرئ : ولا يحيق المكر السيئ ، أى : لا يحيق الله ، ولقد حاق بهم يوم بدر . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : لا تمكروا ولا تعينوا ما كراً ^(٢) فإن الله تعالى يقول ﴿ولا يحيق المكر السيئ إلا بأهله﴾ ولا تبغوا ولا تعينوا باغياً ، يقول الله تعالى : إنما بغيمكم على

(١) لم أجده . وروى الطبري من رواية أبي وائل قال : جاء رجل إلى عبد الله بن مسعود رضى الله عنه فقال : من أين جئت ؟ قال : من الشام فذكره مثله ، إلا أنه لم يقل ماترك يهوديته .

(٢) أخرجه ابن المبارك في الزهد . وقد تقدم في أول يونس .

أنفسكم . . . وعن كعب أنه قال لابن عباس رضى الله عنهما : قرأت في التوراة : من حفر مغواة^(١) وقع فيها . قال : أنا وجدت ذلك في كتاب الله . وقرأ الآية . وفي أمثال العرب : من حفر لأخيه جباً وقع فيه منكبا . وقرأ حمزة : ومكر السيء ، بإسكان الهمزة ، وذلك لاستئغاله الحركات مع الياء والهمزة ، ولعله اختلس فظن سكونا أو وقف وقعة خفيفة ، ثم ابتدأ (ولا يحيق) وقرأ ابن مسعود : ومكر آسينا ﴿سنت الأولين﴾ إزال العذاب على الذين كذبوا برسلهم من الأمم قبلهم ، وجعل استقبالهم لذلك انتظارا له منهم ، وبين أن عادته التي هي الانتقام من مكذبي الرسل عادة لا يبدلها ولا يحولها ، أى : لا يغيرها ، وأن ذلك مفعول له لا محالة ، واستشهد عليهم بما كانوا يشاهدونه في مسائرهم ومتاجرهم في رحلهم إلى الشام والعراق واليمن : من آثار الماضين وعلامات هلاكهم ودمارهم ﴿ليعجزه﴾ ليسبقه وبفوته .

وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهَرِهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا ﴿٢٨﴾

﴿بما كسبوا﴾ بما اقترفوا من معاصيهم ﴿على ظهرها﴾ على ظهر الأرض ﴿من دابة﴾ من نسيمة تدب عليها ، يريد بنى آدم . وقيل : ماترك بنى آدم وغيرهم من سائر الدواب بشؤم ذنوبهم . وعن ابن مسعود : كاد الجعل يعذب في جحره بذنوب ابن آدم ،^(٢) ثم تلا هذه الآية . وعن أنس : إن الضب يموت هزالا في جحره بذنوب ابن آدم^(٣) . وقيل : يحبس المطر فيهلك كل شيء . ﴿إلى أجل مسمى﴾ إلى يوم القيامة ﴿كان بعباده بصيرا﴾ وعيد بالجزاء .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ سورة الملائكة دعت ثمانية أبواب الجنة : أن أدخل من أى باب شئت »^(٤)

(١) قوله « من حفر مغواة وقع فيها » في الصحاح : وقع الناس في أغوية ، أى : في داهية ، والمغويات - بفتح الواو مشددة - : جمع المغواة ، وهى حفرة كالزبية ، يقال : من حفر مغواة وقع فيها ، والزبية : حفرة تحفر للأسد اه أى : لصيد الأسد . (ع)

(٢) أخرجه الحاكم وقد تقدم في النحل .

(٣) لم أجده عن أنس وقد تقدم في النحل عن أبى هريرة . وعزاه إليه المصنف فيه على الصواب

(٤) أخرجه الثعلبي وابن مردويه والواحدى من حديث أبى بن كعب رضى الله عنه .

فهرست

الجزء الثالث

من تفسير الكشاف للزمخشري

صفحة	صفحة
سورة القصص ٣٩١	سورة مريم ٣
العنكبوت ٤٣٨	طه ٤٩
الروم ٤٦٦	الأنبياء ١٠٠
لقمان ٤٨٩	الحج ١٤١
السجدة ٥٠٦	المؤمنون ١٧٤
الأحزاب ٥١٨	النور ٢٠٨
سبا ٥٦٦	الفرقان ٢٦٢
فاطر ٥٩٥	الشعراء ٢٩٨
	النمل ٣٤٦

تم بحون الله تعالى الجزء الثالث وبليه - إن شاء الله تعالى - الجزء الرابع
وأوله : سورة يس





NEW YORK,

8300

CHINESE RE

215 W. 98TH

NEW YORK,

9849

CHINESE UN

PUBLICATION

SHATIN, NE

HONG KONG

1789

CHIP'S BOO

BOX 715

COOPER ST

NEW YORK,

1792

CHIP'S BOO

P.O. BOX

NEW YORK,

1796

CHIPPEWA-C

BOX ELDER

8608

CHISWICK

WALNUT TR

SANDY HOOK

